

بسم الله الرحمن الرحيم
قام الطالب بإستيفاء الملاحظات
على نسخة المخطوطة

المكتبة العزيزية للعلوم
جامعة أم القرى
شعبة الدعوة والعلوم الدينية
الدراسات العليا
فروع الكتاب والسنة

١٤١٣، ١٤١٤، ١٤١٥

مراجعة السيد محمد
دا عبد السلام

القرآن وآثرها في التفسير والأحكام

إعداد

٤٢٨٩

محمد بن عمر بن صالح باز

لنيل درجة الدكتوراه في الشريعة الإسلامية

إشراف

فضيلة الشيخ الأستاذ الدكتور

عبد الستار فتح سعيد



٣٠١٠٢٠٠٠٠٠٢١٠٨

١٤١٢ هـ - ١٤١٣ هـ

المكتبة العزيمية للعلوم
جامعة أم القرى
كلية الدعوة والخطب والدرج
الدراسات العليا
فروع الكتاب والرسالة

الْقُرْآنُ

وَأَثَرُهُ فِي التَّفْسِيرِ وَالْأَحْكَامِ

إعداد
محمد بن محمد بن صالح باز

لنيل درجة الدكتوراه في الشريعة الإسلامية



إشراف
فضيلة الشيخ الأستاذ الدكتور
عبد الستار فتح سعيد

١٤١٢ هـ - ١٤١٣ هـ

بسم الله الرحمن الرحيم

اسم الرسالة : القراءات واثرها في التفسير و الأحكام.

الدرجة العلمية : الدكتوراة.

إعداد الطالب : محمد بن عمر بن سالم بازمول.

الباعث على الاختيار : جدة الموضوع، وخدمته للقرآن من جهة تفسيره، وقراءاته، والرغبة في التضلع من معاني القرآن الكريم، والذب عنه أمام شبه الملحدين، وجمع وترتيب المادة المبتوثة حول الموضوع في كتب القراءات والتفسير وعلوم القرآن في مكان واحد يقربها على الباحث والمطالع.

والبحث مقسم إلى قسمين رئيسين:

القسم الأول : القراءات تعريفا وأقساما

ويتضمن الأبواب التالية: الباب الأول : تعريف القراءات وأقسامها. الباب الثاني : تدوين

القراءات وتطوره. الباب الثالث : رد الشبهات التي تثار حول القراءات.

القسم الثاني : أثر القراءات في التفسير والأحكام.

ويتضمن الأبواب التالية: الباب الأول : القراءات والتفسير. الباب الثاني : القراءات التي بينت

المعنى أو وسعته و أزلت الإشكال. الباب الثالث : القراءات المتعلقة بالعموم والإطلاق والإجمال.

الباب الرابع : القراءات المتعلقة بتنوع الأساليب.

نتائج البحث : ١- بيان أن الحرف الذي جمع عثمان رضي الله عنه الناس عليه حظي بالتواتر

في النقل، وما وافقه في الرسم من باقي الأحرف نقل عن غير طريق التواتر، لكن توفرت له شروط

القبول من موافقة الرسم والعربية وصحة النقل وتلقي العلماء له بالقبول. ٢ - بيان أقسام القراءات

من جهة النقل، ومن جهة القبول، مع بيان الفرق بين القرآن والقراءة والرواية والطريق والوجه.

٣ - بيان أن التصنيف في القراءات وما يتعلق بها لم ينقطع في عصر من الأعصار وأنه مستمر ولله

الحمد إلى زمننا هذا. ٤ - رد الشبه التي جاء بها المستشرقون بالنسبة لاختلاف القراءات

و رسمها، وأنها في حقيقتها تطوير للشبه القديم التي جاء بها المبطلون وردها عليهم أهل

العلم. ٥ - تأكيد أن القراءات جميعها حق، واختلافها هنا لا تضاد فيه، و لا تناقض، لأنه

اختلاف تنوع، والاختلاف الذي نفاه الله عزوجل عن القرآن العظيم هو اختلاف التضاد والتناقض،

وهذا لا يوجد في الشرع بله في القرآن العظيم، ولله الحمد والمنة. ٦ - بيان منزلة القراءات من

التفسير، وأنها تارة تكون من باب تفسير القرآن بالقرآن، وتارة تكون من باب تفسير القرآن بالسنة

أو بقول الصحابي. ٧ - بيان أن تنوع القراءات من جهة أثره في التفسير على قسمين: الأول:

قراءات لها أثر في تفسير الآية وبيان معناه. الثاني: قراءات لا أثر لها في تفسير الآية ومعناها،

وإنما هو أمور ترجع إلى اللغة، نحواً، وصرفاً، ونحو ذلك. ٨ - تقرير أن الاهتمام بأثر القراءات

في التفسير كان منذ عهد الصحابة والتابعين رضوان الله عليهم أجمعين. ٩ - حصر الآيات الكريمة

الذي أنتج تنوع القراءات فيها أثراً في معناها وتفسيرها. ١٠ - تقرير أن تعدد القراءات هو ضرب

من الإعجاز القرآني، لا يستطيع أن يأتي به بشر قط من عنده، ثم لا يستطيع أن يبلغه على هذا

الوجه الشامل إلا رسول من عند الله حقاً، لذلك لم يحط بعد ذلك إمام واحد بكل القراءات.

توقيع الطالب:

توقيع المشرف:

توقيع العميد:

محمد بازمول

محمد بازمول

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

شُكْرٌ وَتَقْدِيرٌ

الْحَمْدُ لِلَّهِ وَحْدَهُ.

وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى مَنْ لَا نَبِيَّ بَعْدَهُ.

أَمَّا بَعْدُ :

فإني امتثالاً لقوله ﷺ: «لَا يَشْكُرُ اللَّهُ مَنْ لَا يَشْكُرُ النَّاسَ» (١) أسجل هنا شكري وعرفاني بالجميل وتقديري.

أَمَّا الشكر فلأستاذي وشيخي المشرف على الرسالة الأستاذ الدكتور فضيلة الشيخ :

عبدالستار فتح الله سعيد سلمه الله ورعاه.

على ما بذله معي من جهد في قراءة الرسالة واسداء النصيح والتوجيه طوال فترة الإشراف جزاه الله عني كل خير.

فقد كان - و لا أزكي على الله أحدا - حريصاً كل الحرص على تجلية الحقائق العلمية، وضرورة إبرازها بصورة جيدة، مع توجيهي إلى دقة العبارة، وسلامة التركيب، وصحة الأسلوب.

كما أسجل هنا تقديري للجهود الكريمة التي تبذلها جامعة أم القرى عامة، وكلية الدعوة وأصول الدين خاصة، لتيسير طريق العلم أمام طلابه، فجزاهم الله خيراً.

و لا يفوتني تسجيل شكري و دعائي لجميع أساتذتي، ومشايخي، الذين أفادوني كثيراً، و لجميع إخواني، وزملائي؛ من أعارني منهم كتاباً، أو أبدى تشجيعاً، فلهم مني كل شكر وتقدير، جزى الله الجميع خيراً.

وأخيراً، أسأل الله بأن له الحمد لا إله إلا هو الحنان المنان بديع السموات والأرض ذو الجلال والإكرام أن يتقبل جميع عملي خالصاً لوجهه الكريم وأن يرزقني القبول إنه سميع عليم.

(١) حديث صحيح.

أخرجه أحمد بن حنبل في المسند (الميمنية) ٢/٢٥٨، ٢٥٩، ٣٠٣، ٣٨٨، ٤٦١، ٤٩٢ وأبو داود في كتاب الأدب باب في شكر المعروف حديث رقم: (٤٨١١) والترمذي في كتاب البر والصلة باب ما جاء في الشكر لمن أحسن إليك، حديث رقم: (١٩٥٥)، وقال الترمذي: «حديث حسن صحيح».

والحديث صححه الشيخ أحمد شاكر في تحقيقه للمسند ١٣/٢٤٦، وصححه كذلك الشيخ عبدالقار الأرناؤوط في تحقيقه لجامع الأصول لابن الأثير ٢/٥٦٠.

مفتاح مختصرات ورموز الرسالة

الإبانة	: الإبانة عن معاني القراءات لمكي.
الإتحاف	: إتحاف فضلاء البشر للدمياطي.
الإتقان (أبو الفضل)	: الإتقان في علوم القرآن للسيوطي تحقيق أبو الفضل إبراهيم.
اهـ	: انتهى
البدور	: البدور الزاهرة لعبد الفتاح القاضي.
البرهان	: البرهان في علوم القرآن للزركشي.
ت ١٢٣هـ	: توفي سنة ١٢٣هـ.
التبصرة	: التبصرة في القراءات السبع لمكي.
ت بغداد	: تاريخ بغداد للخطيب البغدادي.
التحبير	: تحبير التيسير في القراءات العشر، لابن الجزري.
تفسير الطبري	: جامع البيان في تأويل آي القرآن.
تفسير القرطبي	: الجامع لأحكام القرآن.
تفسير الطبري (شاکر)	: تفسير الطبري بتحقيق أحمد ومحمود شاکر.
التقريب	: تقريب التهذيب.
التهذيب	: تهذيب التهذيب، كلاهما لابن حجر.
التيسير	: التيسير في القراءات السبع للداني.
ج	: جزء.
الحرز	: حرز الأمان للشاطبي.
السبعة	: السبعة في القراءات لابن مجاهد.
ص	: صفحة.
طبقات القراء	: غاية النهاية في طبقات القراء، لابن الجزري.
الغاية	: الغاية في القراءات العشر لابن مهران.
فهرس جامعة الإمام	: فهرس المخطوطات والمصورات في جامعة الإمام محمد بن سعود.
ق	: قسم.
القلائد	: قلائد الفكر، لمحمد القمحاوي، وزميله.
ل	: لوحة، وذلك عند العزو إلى مخطوط.
اللطائف	: لطائف الإشارات للقسطلاني.
الكشف	: الكشف عن وجوه القراءات السبع، لمكي.

المبسوط : المبسوط في القراءات العشر لابن مهران.
المرشد : المرشد الوجيز ، لابن أبي شامة
مسند أحمد بن حنبل (البنا) : الفتح الرباني بترتيب مسند أحمد بن حنبل
الشييباني للشيخ البنا.
مسند أحمد بن حنبل (شاکر) : مسند أحمد بن حنبل تحقيق أحمد شاکر.
المغني : المغني في توجيه القراءات العشر.
المنجد : منجد المقرئين ومرشد الطالبين لابن الجزري.
النشر : النشر في القراءات العشر.
«...» : في هذا المكان حذف كلام من النص المنقول.

المُقَدِّمَة

إِنَّ الْحَمْدَ لِلَّهِ نَحْمَدُهُ وَنُسْتَعِينُهُ وَنَسْتَغْفِرُهُ وَنَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ شُرُورِ أَنْفُسِنَا
وَسَيِّئَاتِ أَعْمَالِنَا .

مَنْ يَهْدِهِ اللَّهُ فَلَا مُضِلَّ لَهُ وَمَنْ يُضِلَّهُ فَلَا هَادِيَ لَهُ .
وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ .

وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ ﷺ .

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَ لَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾
[آل عمران: ١٠٢] .

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا
زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَ الْأَرْحَامَ
إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا﴾ [النساء: ١] .

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَ قُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا، يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ
وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا﴾
[الأحزاب: ٧٠-٧١] .

أَمَّا بَعْدُ :

فإِنَّ أَصْدَقَ الْكَلَامِ كَلَامُ اللَّهِ وَخَيْرَ الْهَدْيِ هَدْيُ مُحَمَّدٍ ﷺ وَشَرُّ الْأُمُورِ
مُحَدَّثَاتُهَا وَكُلُّ مُحَدَّثَةٍ فِي دِينِ اللَّهِ بَدْعَةٌ وَكُلُّ بَدْعَةٍ ضَلَالَةٌ .

أَمَّا بَعْدُ :

فإِنَّ الْقُرْآنَ الْعَظِيمَ هُوَ كَلَامُ رَبِّ الْعَالَمِينَ أَنْزَلَهُ هَدًى وَرَحْمَةً لِلنَّاسِ، فَهُوَ
نُورٌ يَضِيءُ الظُّلُمَاتِ، وَرُوحٌ يَحْيِي الْمَوَاتِ قَالَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ:
قَدْ جَاءَكُمْ بُرْهَانٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُورًا مُبِينًا﴾ سورة النساء: ١٧٤ وقال:
﴿كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ لِتُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ﴾ سورة إبراهيم: ١
وقال: ﴿وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا﴾ سورة الشورى: ٥٢ .

فهو خَلِيقٌ بَأَن تَبْدُلَ فِي خِدْمَتِهِ الْجَهْدُ وَيَسْتَوْفَى فِي بَيَانِهِ غَايَةَ الْمَجْهُودِ،
وَقَدْ نَدَبْنَا اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى لِحِفْظِهِ وَتَدْبِيرِهِ فَقَالَ: ﴿كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ
لِيَذَّبَ رُوحًا وَيَلْتَذَكَّرَ أُولُوا الْأَلْبَابِ﴾ سورة ص: ٢٩ .

ونَدَبْنَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لِتَعْلَمِهِ وَتَعْلِيمِهِ فَقَالَ: «خَيْرُكُمْ مَنْ تَعَلَّمَ الْقُرْآنَ

وعلمه» (١).

وكان من فضل الله تبارك وتعالى عليّ أن وفقني لاختيار موضوع عن القراءات وتعلقها بتفسير القرآن العظيم وبيان معانيه بعنوان :
[القراءات وأثرها في التفسير والأحكام]
أتقدم به لنيل درجة : (الدكتوراة) من جامعة أم القرى كلية الدعوة وأصول الدين قسم الكتاب والسنة.

وقد كان الباعث لاختيار هذا الموضوع الأمور التالية :
(١) أهمية هذا الموضوع إذ يتعلق بأمرين هامين هما:
(أ) القراءات.
(ب) والتفسير.

فهو يوضح سبب اختلاف القراءات، والقراءة الصحيحة والقراءة الشاذة وما يعتمد منها في التفسير وما لا يعتمد، كما أنه يحقق صورة من صور تفسير القرآن بالقرآن قد يُغفل عنها أحياناً، و صورة من صور تفسير القرآن بالسنة، وصورة من صور تفسير القرآن بقول الصحابي قد لا يتنبه لها.
(٢) الرغبة في خدمة القرآن العظيم، والعيش بين معانيه والتضلع من خلال ذلك فهما وعلماً في كتاب الله عز وجل.
(٣) جذّة هذا الموضوع؛ حيث لم أر من افرد بالتصنيف غير كلام مبنوث في كتب التفسير وكتب توجيه القراءات.
(٤) جمع ما يتعلق بهذا الموضوع في مكان واحد بحيث يسهل مأخذه ويقرب على طالبيه.
(٥) بيان الحكم والفوائد الكبرى التي تتحقق من خلال تعدد القراءات والرد على الشبه التي يثيرها أعداء الإسلام.

خطة الموضوع :

وقد قسّمت الرّسالة إلى قسمين رئيسين :

القسم الأول : القراءات .

ويشتمل : على مدخل وثلاثة أبواب كما يلي :

(١) حديث صحيح .

فقد أخرجه البخاري في صحيحه عن عثمان بن عفان رضي الله عنه في كتاب فضائل القرآن باب خيركم من تعلم القرآن وعلمه حديث رقم (٥٠٢٧) .

المدخل ، ويتضمن الحديث عن :

(1) تعريف القرآن العظيم .

(2) نزول القرآن العظيم .

(3) جمع القرآن العظيم .

وكان هذا المدخل ضروريا في هذه الدراسة لما ينبني عليه من بيان القراءات ، وأسباب تنوعها ، والأحرف السبعة وفهم ماسيأتي في سائر مباحث الرسالة - إن شاء الله تعالى - .

الباب الأول : القراءات تعريفاً و أقساماً .

وفيه الفصول التالية :

الفصل الأول : تعريف القراءة .

وفيه المباحث التالية :

المبحث الأول : تعريف القراءات لغة واصطلاحاً .

المبحث الثاني : نشأة القراءات ومصدرها .

المبحث الثالث : الفرق بين القراءة و القرآن والوجه والطريق

والرواية .

الفصل الثاني : أقسام القراءات .

وفيه المباحث التالية :

المبحث الأول : عدد القراءات وصلتها بالأحرف السبعة .

المبحث الثاني : أقسام القراءات .

المبحث الثالث : تعدد القراءات وفوائده .

الباب الثاني : تدوين القراءات و تطوره .

وفيه تمهيد وفصول :

التمهيد : يتناول عرضاً تاريخياً حسب التسلسل الزمني لدراسات

السابقين لتتضح الصورة الكلية بين يدي الفصول والمباحث .

الفصل الأول : تدوين القراءات في كتب العلوم الأخرى ويتضمن

هذا الفصل الحديث عن الكتابات الأولى في القراءات كيف بدأت ؟ وكيف

سارت في مراحلها الأولى ؟ حيث إنَّ الباحث يجدُ القراءات في هذه

المرحلة تكونُ نصوصاً مبنوثة في كتب التفسير بالمأثور كما في «تفسير

عبدالرزاق الصنعاني» و «تفسير النسائي» و «تفسير ابن أبي حاتم»، وغيرها

من الكتب المصنفة في معاني القرآن مثل كتاب «معاني القرآن» للفراء،

وكتاب «معاني القرآن» للاخفش .

كما يجد نصوصاً أخرى تتعلق بالقراءات في كتب الحديث بأنواعها

كالمسانيد والمصنفات والجوامع والسنن .

وكذا في الكتب المصنفة في علوم القرآن ككتاب «فضائل القرآن» لأبي عبيد القاسم بن سَلَام ، وكتاب «فضائل القرآن» لابن الصُّرَيْس وكتاب «تأويل مشكل القرآن» لابن قتيبة، وغيرها.

وكذا في كتب النحو الأولى نجد نصوصا تتعلق بالقراءات ، كما في كتاب «الكتاب» لسيبويه، وكتاب «المقتضب» للمبرد وغيرهما.

وبناء على هذا الواقع فإن هذا الفصل فيه المباحث التالية :

المبحث الأول : القراءات في كتب علوم القرآن والتفسير .

المبحث الثاني : القراءات في كتب الحديث .

المبحث الثالث : القراءات في كتب النحو .

الفصل الثاني : التدوين المفرد للقراءات.

ويتحدث هذا الفصل عن المصنفات التي أفردت للقراءات سواء كانت مفردة لقراءة إمام بعينه، أم كانت تجمع أكثر من قراءة، وسواء كانت تجمع قراءات مع التحرير والاختيار، أم كانت بدون ذلك، و يتضمن المباحث التالية :

المبحث الأول : الكتب المفردة لقراءة إمام بعينه.

المبحث الثاني : كتب القراءات الموسعة .

المبحث الثالث : كتب توجيه القراءات.

الباب الثالث : رد الشبهات التي تثار حول القراءات.

وفيه الفصول التالية :

الفصل الأول : الشبه في اختلاف القراءات وردّها .

الفصل الثاني : الشبه في رسم المصحف وردّها .

القسم الثاني : أثر القراءات في التفسير والأحكام.

ويشتمل على التمهيد والأبواب التالية :

الباب الأول : معنى العنوان، وصلة القراءات بالتفسير

وفيه فصلان :

الفصل الأول : معنى العنوان.

الفصل الثاني : القراءات والتفسير.

الباب الثاني : القراءات التي بينت المعنى أو وسّعت أو أزلت الإشكال.

وفيه الفصول التالية :

الفصل الأول : القراءات التي بينت معنى الآية .

الفصل الثاني : القراءات التي وسّعت معنى الآية .

الفصل الثالث : القراءات التي أزال الإشكال عن معنى الآية.
الباب الثالث : القراءات المتعلقة بالعموم والإطلاق والإجمال.
وفيه الفصول التالية :

الفصل الأول : القراءات المتعلقة بالعموم .
الفصل الثاني : القراءات المتعلقة بالإطلاق .
الفصل الثالث : القراءات المتعلقة بالإجمال .
الباب الرابع : القراءات المتعلقة بتنوع الأساليب .
وفيه الفصلان التاليان :

الفصل الأول : في البناء للفاعل والمفعول والالتفات .
الفصل الثاني : في الاستئناف والمفاعلة والتكثير وغيره .

الخاتمة : وتتضمن أهم النتائج والمقترحات التي انتهى إليها البحث.
الكشافات، و المصادر والمراجع، ودليل محتويات الرسالة.

منهج البحث :

يتلخص منهج البحث فيما يلي :

بالنسبة للقسم الأول من الرسالة المتعلق بالقراءات من جهة التعريف بها وتدوينها والشبهات التي أثارت حولها؛ فقد تتبعنا ما ذكره العلماء في ذلك قديماً وحديثاً وأوردته مع التحرير والتدقيق ما أمكن.
وقد كانت المشكلة التي واجهتني في ذلك شحّة المعلومات في جانب وكثرتها في جانب آخر، مما كان يستلزم البحث والتنقيب والتتبع والتقصي والتحرير والتدقيق قدر الوسع والطاقة.
وشكلت كتب علوم القرآن ، ومقدمات كتب القراءات و مقدمات كتب التفسير والكتب المصنفة حول القراءات عموماً؛ المصادر الرئيسية لهذا القسم.

بالنسبة للقسم الثاني المتعلق ببيان أثر القراءات في التفسير والأحكام؛ فقد سلكنا النهج التالي :

(١) استقرأت وتقصيت القراءات السبع والثلاث المتممة للعشر كما تقصيت القراءات الشاذة التي أوردها ابن جني (ت٣٩٢هـ) رحمه الله في كتابه «المحتسب» وكذا القراءات التي أوردها السيوطي (ت٩١١هـ) في كتابه «الدر المنثور» وأرجو أن لا يكون فاتني شيء مما له علاقة بالموضوع إلا ما يكون من شأن الإنسان والله المستعان.

(٢) راجعت تلك المواضع في كتب التفسير ، وخاصة كتاب أبي

جعفر محمد بن جرير الطبري (ت ٣١٠هـ) «جامع البيان» و كتاب ابن الجوزي (ت ٩٧٥هـ) «زاد المسير» و كتاب القرطبي (ت ٦٧١هـ) «الجامع لأحكام القرآن» و كتاب أبي حيان الأندلسي (ت ٧٥٤هـ) «البحر المحيط»؛ فقد راجعت هذه الكتب وغيرها ونقلت منها ما يتعلق بموضوع البحث.

و كانت كتب القراءات السبع، والعشر، مع كتب توجيه القراءات و كتب التفسير و معاني القرآن، المصادر الرئيسية لهذا القسم. وقد راعيت عند كتابتي الأمور التالية :

(١) التزمت عند إيراد الآيات القرآنية رواية حفص عن عاصم، وإذا أوردت الآية بغير هذه الرواية فإنني أنبه على ذلك.

(٢) عزو الآيات إلى مواضعها من المصحف الشريف مع ضبط الآية بالشكل وذكر رقم الآية واسم السورة حسب المثبت في المصحف المطبوع في «مجمع الملك فهد لطباعة المصحف الشريف» وهو جار على عد الكوفيين و عدده عندهم (٦٢٣٦) آية. (١).

(٣) وقد بلغ عدد مواضع تنوع القراءات بضعا وأربعمئة موضعا، اشتملت على خمسين و تسعمئة قراءة تقريبا، نصيب القراءات العشر منها: أربع وأربعون وسبعمئة قراءة، فيكون عدد القراءات العشر باعتبار القراء أربعون وأربعمئة وسبعة آلاف (٧٤٤٠).

ونصيب القراءات الأحادية والشاذة منها: خمس ومئتا قراءة (٢). وبلغ عدد القراءات الأحادية (٣) الموافقة للقراءات العشر، باعتبار القراء، ستا وسبعين وتسعمئة والفي قراءة.

وهذا العدد يدل - بفضل الله تعالى - على مدى ما بذل في هذه الرسالة من جهد في الجمع والتصنيف، والترتيب، والتحرير، فله الحمد والفضل. (٤) تخريج الأحاديث والآثار تخريجا مختصرا، أقتصر فيه على عزو الحديث إلى مواضعه، مع بيان حاله: صحة أو حسنا أو ضعفا مستعينا في ذلك بأحكام أهل الشأن - إن وجدت - و إلا اجتهدت في تطبيق قواعدهم في ذلك.

ولا أثبت حكما على حديث أو أثر - إن شاء الله تعالى - إلا بعد مراجعة كتب أئمة الجرح والتعديل ككتاب «الجرح والتعديل» لابن أبي حاتم

(١) انظر تعريفاً بهذا المصحف طبع في آخره مع تقرير لجنة مراجعة مصحف المدينة النبوية.

(٢) ولم أحصها باعتبار القراء.

(٣) أعني قراءة الحسن وابن محيصن والأعمش واليزيدي.

و «ميزان الاعتدال» للذهبي و «تهذيب التهذيب» و «تقريب التهذيب» و «لسان الميزان» لابن حجر العسقلاني، وغيرها.

(٥) الحرص على الموضوعية في البحث، من التزام المقصود الأصلي في كل موضع، وتحرير المراد، وتحقيق القضايا، وعدم الاستطراد، أو تعميم الأحكام في غير موضعها، وقد أفردت صلب الرسالة لموضوعات البحث، والهامش للمسائل الفرعية بالنسبة لموضوع المطلب أو المبحث أو الفصل.

(٦) التزمت بالتوثيق العلمي لما أورده في جميع الرسالة بذكر اسم المرجع أو المصدر بالجزء والصفحة، إلا في تخريج الأحاديث فقد كنت أذكر الكتاب والباب، ورقم الحديث إن أمكن، والجزء والصفحة.

(٧) ترجمت للأعلام الواردين في صلب الرسالة، وارجو أن لا يكون فاتني من ذلك إلا القليل، مما الإنسان عرضة له.

(٨) عرفت بالأماكن والبقاع، الواردة في صلب الرسالة.

(٩) زودت الرسالة بكشافات تساعد القارئ على الوصول إلى

ما يريده من موضوعات، وهي كالتالي :

(أ) كشاف الآيات القرآنية.

(ب) كشاف القراءات الشاذة.

(ج) كشاف الأحاديث والآثار.

(د) كشاف الأعلام .

(هـ) كشاف الكتب.

(و) كشاف الأماكن و البقاع.

(١٠) ألحقت في آخر الرسالة فهرساً للمصادر والمراجع ذكرت فيه

معلومات النشر المتعلقة بالكتب التي رجعت إليها أثناء كتابتي للرسالة .

هذا : وقد بذلت غاية جهدي في هذه الرسالة، لشرف موضوعها، وجلال مقصودها، وكل ما أصبت فيه فهو من فضل الله تعالى وتوفيقه، وإن تكن الأخرى فمني، والله تعالى هو المرجو دائماً: أن يتجاوز عنا إن نسينا، أو أخطأنا، وهو سبحانه من وراء القصد، وهو حسبنا ونعم الوكيل.

هذا : وأسأل الله بأن له الحمد لا إله إلا هو الحنان المنان بديع السموات والارض ذو الجلال والاکرام أن يجعل عملي كله خالصاً لوجهه الكريم، وأن يرزقني فيه القبول إنه سميع مجيب .

كتبه : الطالب : محمد بن عمر بن سالم بازمول .

مكة المكرمة في ١٤١٣/٧/١ هـ .

الْقُرْآنُ

وَأَثَرُهُ فِي التَّفْسِيرِ وَالْأَحْكَامِ

القصص الأول
بيوت

القراءات

بيوت

ويتضمن المدخل، و أبواباً ثلاثة كما يلي :

المدخل : القرآن العظيم تعريفه ونزوله وجمعه .

الباب الأول : القراءات تعريفاً وأقساماً .

الباب الثاني : تدوين القراءات و تطوره .

الباب الثالث : رد الشبهات التي تثار حول القراءات.

المدخل القرآن العظيم تعريفه نزوله جمعه

أولاً : تعريف القرآن العظيم :

اختلف العلماء في الوجه اللغوي لتسمية القرآن قرآناً :
١ - قال بعضهم : هو علم مرتجل (١) من أول الأمر وضع علماً على كتاب الله تعالى، غير مهموز.
وعليه فإنه يُلفظ بدون همز، وبه قرأ ابن كثير وهو مروي عن الشافعي (٢).
٢ - وقال بعضهم : القرآن وصف على وزن (فعلان)، واختلفوا في وجه الاشتقاق :

فقليل : من القرء بمعنى الجمع والضم والتأليف .
قال أبو عبيدة معمر بن المثنى (ت ٢١٠هـ) : « إنما سُمِّيَ قرآناً لأنه يجمع السور فيضمها... » وأشار الى أن هذه التسمية خاصة بالكتاب المنزل على محمد ﷺ فقال: «والقرآن اسم كتاب الله خاصة ولا يسمى به شيء من سائر الكتب غيره» (٣).

وقيل : القرآن وصف مشتق من التلاوة والقراءة .
وهذا القول اختيار ابن جرير الطبري (ت ٣١٠هـ) حيث قال : « والواجب أن يكون تأويله... من التلاوة والقراءة وأن يكون مصدراً من قول القائل : «قرأت» كقولك : «الخرسان» من «خسرت» و «الغفران» من «غفر الله لك» و «الكفران» من «كفرتك» و «الفرقان» من «فرّق الله بين الحق والباطل» . (٤).

قال د/ محمد دراز (٥) (ت ١٣٧٧هـ) : «القرآن في الأصل مصدر على وزن فعلان بالضم كـ «الغفران» و «الشكران» و «التكلان» تقول : قرأته قرءاً وقراءة وقرآناً بمعنى واحد، أي: تلوته .

-
- (١) يعني : غير منقول. وانظر الإتيقان (أبوالفضل) ١٤٦/١.
 - (٢) انظر تاريخ بغداد ٦٢/٢ مناقب الشافعي للرازي ص ١٩١ الإتيقان (أبوالفضل) ١٤٦/١ تعليق أحمد شاكر على الرسالة للشافعي ص ١٤.
 - (٣) مجاز القرآن ١/١.
 - (٤) تفسير الطبري (شاكر) ٩٤/١-٩٥، ٩٧.
 - (٥) محمد بن عبدالله دراز مفسر مفكر متبحر في الثقافات الإنسانية (١٣١٢-١٣٧٧هـ). ترجمته في مقدمة كتابه «المختار من كنوز السنة».

وقد جاء استعمال القرآن بهذا المعنى المصدري في قوله تعالى ﴿إِنْ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ . فَإِذَا قَرَأْنَاهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ﴾ [القيامة: ١٧-١٨] أي : قراءته . ثم صار علما شخصيا لذلك الكتاب الكريم، وهذا هو الاستعمال الأغلب ومنه قوله تعالى ﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ﴾ [الإسراء : ٩] . روعي في تسميته قرآنا كونه متلوا باللسن، كما روعي في تسميته كتابا كونه مدونا بالأقلام، فكلتا التسميتين من تسمية شيء بالمعنى الواقع عليه اهـ (١) .

قلت : قيل في اشتقاق لفظة «القرآن» غير ذلك أيضا ، ولعل الراجح من ذلك جميعه : أن القرآن مصدر مشتق مهموز من قرأ يقرأ قراءة وقرآنا ، ويرجح هذا مايلي :

- أن من قال : إنَّه غير مهموز، قد أبعد في مورد الاشتقاق .
- أنَّ القراء السبعة غير ابن كثير على همزه .
- أنَّ قراءة التخفيف (غير مهموز) قد وجهت بأن ترك الهمزة فيها من باب التخفيف، ونقل حركتها إلى ما قبلها، ولم يوجه إثباتها كأنه الأصل (٢) .

- ومما يُضعف القول بأن أصل اشتقاق «القرآن» من «القرء» بمعنى الجمع والضم والتأليف ما قاله ابن جرير الطبري بعد حكايته لقول من قال : القرآن مصدر مشتق من القراءة ، وقول من قال : القرآن مصدر مشتق من قرء قال : «ولكلا القولين اللذين حكيناها وجه صحيح في كلام العرب غير أن أولى قوليهما بتأويل قول الله تعالى ﴿إِنْ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ . فَإِذَا قَرَأْنَاهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ﴾ [القيامة : ١٧-١٨] قول ابن عباس (يعني: تفسيره للآية بأن معناها: أن نقرئك فلا تنسى، وإذا تلي عليك فاتبع ما فيه) .

لأن الله جل شأنه أمر نبيه في غير آية من تنزيله باتباع ما أوحى إليه ولم يرخص له في ترك اتباع شيء من أمره إلى وقت تأليفه القرآن له، فكذلك قوله: ﴿فَإِذَا قَرَأْنَاهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ﴾ نظير سائر ما في أي القرآن التي أمر الله فيها باتباع ما أوحى إليه في تنزيله اهـ (٣) .

- أضف إلى هذا أن طائفة من كبار العلماء وأساطين أهل العلم



-
- (١) النبأ العظيم ص ١٢ .
 - (٢) انظر لسان العرب ١٣/ ٣٤٠ الإيتقان ٦٨/١ .
 - (٣) تفسير الطبري (شاكر) ٩٦/١ .

قد صححوا هذا القول منهم ابن جرير الطبري والليثاني (١) واختاره
الألوسي (٢) والزرقاني (٣) (ت ١٣٦٧هـ) ودرارز (٤) (ت ١٣٧٧هـ) وغيرهم، رحم
الله الجميع وغفر لنا ولهم.

أمّا تعريف القرآن العظيم بالحد المنطقي : بالجنس (٥) والفصل (٦)
بحيث يكون تعريفه حداً حقيقياً فإنه صعب جداً بل صرح بعض أهل العلم
بتعذره (٧) لأن التعاريف لا تكون إلا للكليات والقرآن علم جزئي مركب من
الماهية (٨) ومشخصاتها والمشخصات لا تعرف إلا بالاطلاع عليها بالحواس
كالإشارة مثلاً أو بالتعبير عنها باسم العلم.
وما ذكره العلماء من تعريف للقرآن إنما هو ضابط مميز وليس بحدّ
مُعَرَّف. (٩).

وعليه : فالتعريف الحقيقي للقرآن هو استحضاره معهوداً في الذهن أو
مشاهدأً بالحس كأن تشير إليه مكتوباً في المصحف أو مقرأً باللسان
فتقول: هو ما بين هاتين الدفتين أو تقول : هو : ﴿بسم الله الرحمن الرحيم .
الحمد لله رب العالمين...﴾ إلى قوله تعالى : ﴿من الجنة والناس﴾ وبغير هذا
لا يمكن حده حداً حقيقياً تاماً (١٠).

وقد ذكر العلماء رحمهم الله تعالى ضابطاً يُمَيِّز القرآن عن غيره، خلاصته:
[القرآن كلام الله المُنزَّل على رسوله محمد ﷺ بواسطة جبريل عليه
الصلاة والسلام المنقول إلينا تواتراً، المتعبد بتلاوته، المعجز بأقصر سورة
منه، المجموع بين دفتي المصحف المفتوح بسورة الفاتحة المختتم بسورة

(١) علي بن المبارك وقيل : ابن حازم . بغية الوعاة ص ٣٤٦ ..

(٢) روح المعاني ٨/١ .

(٣) مناهل العرفان ٧/١ .

(٤) النبأ العظيم ص ١٢ .

(٥) الجنس : كلي مقول على كثيرين مختلفين بالحقيقة، في جواب ماهو من حيث هو
كذلك . التعريفات ص ٧٨ .

(٦) الفصل : كلي يحمل على الشيء في جواب أي شيء هو في جوهره . التعريفات
ص ١٦٧ .

(٧) النبأ العظيم ص ١٤ .

(٨) الماهية : حقيقة الشيء التي بها يكون هو . وانظر التعريفات ص ١٩٥ .

(٩) مناهل العرفان ١٥/١ النبأ العظيم ص ١٤ .

(١٠) انظر مناهل العرفان ١٤/١ - ١٥ .

وبتأمل هذا الضابط نجد أنه اشتمل على الشروط والقيود التالية :

- (١) أنه أخرج كلام غير الله بعبارة : «القرآن كلام الله» فلا يسمى كلام الملك ولا كلام الرسول ﷺ قرآنا.
- (٢) وعبارة : «المُنزَّل على رسوله محمد ﷺ بواسطة جبريل عليه الصلاة والسلام» بينت أن المقصود هنا ما نزل على محمد ﷺ دون غيره من الأنبياء.
- (٣) وعبارة : «المنقول إلينا تواترا» أدخلت القراءات المتواترة حقيقة أو حكماً، وأخرجت القراءة الشاذة، والآحادية التي لم تتلق بالقبول، فلا تسمى قرآنا، بالضوابط التي ذكرناها(٢).
- (٤) وعبارة : «المتعبد بتلاوته» أخرجت الحديث القدسي، والنبوي، فلا يسميان قرآنا.
- (٥) وعبارة : «المُعْجَز بأقصر سورة منه» أخرجت ما ليس بمعجز(٣).

(١) هذا الضابط عبّرَ به من عندي مستفادا من كلام العلماء رحمهم الله وانظر روضة الناظر ص ٦٠-٦١ النبأ العظيم ص ١٤.

(٢) وانظر النشر في القراءات العشر ٩/١-١٩.

(٣) يردُّ على هذا القيد : أن كون القرآن معجزا ليس لازما بيّنا إن لا يعرفه إلا الأفراد من العلماء فضلا عن أن يكون ذاتيا، فكيف يصح جعله قيدا للتعريف عن الحقيقة، والتعريف إنما يكون بالذاتيات أو باللوازم البينة ؟.

ويردُّ أيضا : أن معرفة السورة متوقفة على معرفة القرآن، وهذا دور؟ روح المعاني ١/٨-٩.

قلت : والجواب : أن هذين الإيرادين غير واردين لأن هذا القيد لا يقصد به الحد وإنما المقصود به أن يكون ضابطا مميزا فقط.

والدور هو : توقف الشيء على نفسه . انظر التعريفات ص ١٠٥ وضوابط المعرفة ص ٣٣٣.

والدور هنا : أن معرفة القرآن متوقفة على معرفة السورة ومعرفة السورة متوقفة على معرفة القرآن.

ثانياً : نزول القرآن العظيم .

القرآن كلام الله سبحانه وتعالى، أنزله إلى رسوله محمد ﷺ بواسطة جبريل عليه الصلاة والسلام فبلغه إليه كما تلقاه من ربه (١) وبلغه الرسول ﷺ لأُمته كما سمعه.

قال الله تبارك وتعالى مخبراً أن القرآن منزل منه: ﴿حَمَّ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ﴾ غافر: ١-٢، وقال تبارك وتعالى: ﴿تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ﴾ الزمر: ١، وقال تبارك وتعالى: ﴿تَنْزِيلُ مِنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ فصلت: ٢، وقال الله تبارك وتعالى: ﴿تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ﴾ فصلت: ٤٢، وقال تبارك وتعالى: ﴿وَالَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْلَمُونَ أَنَّهُ مُنَزَّلٌ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ﴾ الأنعام: ١١٤، وقال تبارك وتعالى: ﴿قُلْ: نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ﴾ النحل: ١٠٢.

كما أخبر عز وجل أن الذي نزل بالقرآن على الرسول ﷺ هو جبريل عليه الصلاة والسلام، قال تعالى: ﴿نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ. عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنْذِرِينَ﴾ الشعراء: ١٩٣-١٩٤، و قال: ﴿قُلْ: مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ البقرة: ٩٧.

وبيّن سبحانه وتعالى معنى نزول جبريل بالقرآن على قلب الرسول ﷺ، أي: أن الملك يقرأه عليه حتى يسمعه منه بأذنيه ويعيه قلبه ﷺ بعد سماعه، فيواطئ اللسان القلب، كما في قوله تعالى: ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ. فَإِذَا قَرَأْنَاهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ. ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ﴾ القيامة: ١٧-١٩ (٢).

وقوله تعالى: ﴿وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَى إِلَيْكَ وَحْيُهُ وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا﴾ طه: ١١٤.

وتوعد الله تبارك وتعالى من قال: ﴿إِنْ هَذَا إِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ﴾ المدثر: ٢٥، بقوله سبحانه: ﴿سَأُصْلِيهِ سَقَرَ﴾ المدثر: ٢٦. وحدّد بدء إنزال القرآن فقال تعالى: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾

(١) تكلم ابن تيمية رحمه الله عن تلقي جبريل للقرآن من الله تعالى في مجموع الفتاوى ١٢٧/١٢ - ١٢٨، ٥٢٠-٥٢١، ٢٢٤/١٥، و انظر الإتيان (أبوالفضل) ١/١٢٥-١٢٨.

(٢) أضواء البيان ١/٧١.

البقرة: ١٨٥، و قال : ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةٍ مُبَارَكَةٍ﴾ الدخان: ٣ (١) وقال عزوجل: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾ القدر: ١.

وبيّن الله تبارك وتعالى أنه أنزل القرآن منجماً مفزاً على رسوله محمد ﷺ وأنه لم ينزل عليه جملة واحدة؛ فقال جل وعز: ﴿وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكُثٍ وَنَزَلْنَاهُ تَنْزِيلًا﴾ الإسراء: ١٠٦.

وذكر الحكمة من تنجيم القرآن على رسوله ﷺ فقال سبحانه وتعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا: لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا ۚ وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا﴾ الفرقان: ٣٢-٣٣.

والناظر في القرآن الكريم إذا رأى هذه العناية من الله تبارك وتعالى بموضوع نزول القرآن الكريم يتساءل: ما معنى النزول؟ هل كانت للقرآن تنزلات قبل نزوله على الرسول ﷺ؟ وكيف نزلت الكتب السماوية السابقة؟ وما الحكمة في نزول القرآن منجماً؟ وهل تكرر نزول القرآن على الرسول صلوات ربي وسلامه عليه؟

للإجابة عن هذه الاسئلة نعقد النقاط التالية :

معنى النزول :

إنَّ لفظ: «النزول» الوارد في الآيات السابقات لم يأت فيه نص يحدد معناه؛ فالمرجع في تفسيره: لسان العرب .

والظاهر أن المراد الشرعي لهذه الكلمة «نزول» هو حقيقتها اللغوية؛ لأن بعض النصوص السابقة استعملت المفعول المطلق لفعل النزول، مما يدل على وقوع الفعل حقيقة لا مجازاً (٢) كما في قوله تعالى: ﴿وَنَزَلْنَاهُ تَنْزِيلًا﴾ الإسراء: ١٠٦، وقوله تعالى: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ تَنْزِيلًا﴾ الانسان: ٢٣ . ومادة الفعل [ن ز ل] تدل على هبوط شيء ووقوعه من علو واستعمالات

(١) لأهل العلم في الليلة المقصودة في هذه الآية الكريمة قولان: قال بعضهم : هي ليلة النصف من شعبان وقال آخرون: هي ليلة القدر، ونُقل هذا القول عن قتادة وابن زيد ومجاهد والحسن وأبي عبد الرحمن السلمي وأكثر علماء العراق.

وقال أبو بكر الطرطوشي: «وعلى هذا القول (يعني: أنها ليلة القدر) علماء الاسلام» اهـ كتاب «الحوادث والبدع» ص ٢٦٣.

وقد دلل الطرطوشي رحمه الله على صحة هذا القول وقرره أبلغ تقرير في كتابه السابق ص ٢٦٤، ٢٦٦.

(٢) أنظر حول هذه القاعدة «تأويل مشكل القرآن» ص ١١١ الإتيان (أبو الفضل) ١٩٨/٣ .

هذه المادة تدور حول هذا الأصل (١).

فنزول القرآن هو انتقاله وهبوطه من علو بواسطة جبريل عليه الصلاة والسلام إلى محمد ﷺ (٢).

قال ابن تيمية (٣) (ت ٧٢٨هـ) رحمه الله: «ليس في القرآن ولا في السنة لفظ «نزل» إلا وفيه معنى النزول المعروف، وهذا هو اللائق، فإنه نَزَلَ بلغة العرب ولا تعرف العرب نزولاً إلا بهذا المعنى، ولو أريد غير هذا المعنى لكان خطاباً بغير لغتها ثم هو استعمال اللفظ المعروف له معنى في معنى آخر بلا بيان، وهذا لا يجوز.

وبهذا يحصل مقصود القرآن واللغة الذي أخبر الله تعالى أنه بيّنه وجعله هدى للناس» اهـ (٤).

قلت : وقال بعض العلماء: إن المراد بـ«نزل القرآن» الإعلام به، وقال: لا يليق إرادة المعنى الحقيقي للنزول في «نزل القرآن» لما يلزم هذا المعنى من المكانية والجسمية، والقرآن ليس جسماً سواء كان المراد به المعنى القديم القائم بذاته تعالى أو الكلمات الحكيمة الأزلية أو اللفظ العربي المبين لأن صفاته ومتعلقاتها تنزهه عن الحوادث وأعراض الحوادث، ولأن الألفاظ أعراض سيالة تنقضي بمجرد النطق بها (٥).

قلت : القول في «نزل القرآن» كالقول في سائر الأمور الغيبية، نثبت معانيها الظاهرة، ونفوض الكيفية لله تعالى (٦).

-
- (١) معجم مقاييس اللغة ٥ / ٤١٧، أساس البلاغة ص ٤٥٢ لسان العرب ١١ / ٦٥٦.
 - (٢) هذا مذهب أهل السنة والجماعة، كما قرره ابن تيمية في رسالة «التبيان في نزول القرآن» ضمن مجموعة «الرسائل الكبرى» ١ / ٢١٣.
 - (٣) خلافاً للجهمية والقدرية في قولهم: معنى نزول القرآن، أ ي: خلق القرآن. «الرد على الجهمية» ص ٩٤-١٠٢، «مقالات الإسلاميين» ص ٢٨٠ «الفرق بين الفرق» ص ٢١٢.
 - (٤) وخلافاً لبعض الكلاية في قولهم: نزول القرآن : الإعلام به و إفهامه للملك أو نزول الملك بما فهم. «مقالات الإسلاميين» ص ٤٨٤-٤٨٥ «مجموع الفتاوى» ١٢ / ٢٤٧.
 - (٥) وانظر حول الموضوع مجموع الفتاوى ١٢ / ١١٨-٢٥٧، ١٥ / ٢٢١ و مختصر الصواعق المرسله ٢ / ٢٢٠-٢٢٠، ٢٩٥ وخلاصتهما في شرح الطحاوية ص ١٧٩-٢٠٣.
 - (٦) أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام ابن تيمية أبو العباس تقي الدين الحراني إمام كبير في التفسير والحديث والفقه والعقائد، (٦٦١-٧٢٨هـ). الأعلام ١ / ١٤٤.
 - (٧) التبيان في نزول القرآن (ضمن مجموع الفتاوى) ١٢ / ٢٥٧.
 - (٨) انظر البرهان في علوم القرآن ١ / ٢٢٩ مناهل العرفان ١ / ٣٤.
 - (٩) ولذلك لما قال ابن بطال: «المراد بالإنزال إفهام العباد معاني الفروض التي في القرآن، وليس إنزاله كإنزال الأجسام المخلوقة ؛ لأن القرآن ليس بجسم ولا مخلوق»
لما قال ذلك تعقبه ابن حجر في فتح الباري ١٣ / ٤٦٣ بقوله: «الكلام الثاني متفق عليه

تنزيلات القرآن الكريم :

عند التأمل في الآيات السابقة يلاحظ :

أن الآيات التي تحدثت عن نزول القرآن الكريم على الرسول ﷺ جاءت مطلقة لم يحدد فيها زمن للنزول .

أن الآيات التي تحدثت عن نزول القرآن مطلقا دون ذكر نزوله على الرسول ﷺ جاءت في بعضها مطلقة دون تحديد زمن للنزول وفي بعضها الآخر مقيدة بذكر زمن النزول وهو (شهر رمضان) في (ليلة القدر) وهي (الليلة المباركة)، مما يدل على أن للقرآن حالين في النزول :

الحال الأولى : في نزوله على الرسول ﷺ وهذا النزول لم يحدد بزمن معين في الآيات السابقة لأنه كان ينزل عليه في مدى بضع وعشرين عاماً مفرقاً منجماً.

عن أبي سلمة بن عبد الرحمن (١) قال : أخبرني عائشة (٢) وابن عباس (٣) رضي الله عنهم قالا : « لبث النبي صلى الله عليه وسلم بمكة عشر سنين ينزل عليه القرآن وبالمدينة عشر سنين » (٤).

بين أهل السنة سلفا وخلفا (يعني: ليس أنزال القرآن كانزال الأجسام المخلوقة).
وأما الأول؛ فهو على طريقة أهل التأويل، والمنقول عن السلف إتفاقهم على أن القرآن كلام الله غير مخلوق تلقاه جبريل عن الله وبلغه جبريل إلى محمد عليه الصلاة والسلام وبلغه ﷺ إلى أمته اهـ

(١) أبو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف الزهري المدني ، قيل: اسمه عبدالله و قيل: اسمه إسماعيل، ثقة مكثر مات سنة ٩٤ أو ١٠٤ هـ التقريب ص ٦٤٥.

(٢) عائشة بنت أبي بكر الصديق. أم المؤمنين. ولدت بعد البعثة بأربع سنين أو خمس، وماتت سنة ٥٨ هـ على قول الأكثرين. الإصابة ٣٥٩/٤.

(٣) عبدالله بن عباس بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف القرشي الهاشمي، أبو العباس ابن عم رسول الله ﷺ حبر هذه الأمة وترجمان القرآن ولد قبل الهجرة بثلاث سنين ومات سنة ٦٨ هـ الإصابة ٣٣٠/٤.

(٤) حديث صحيح.

أخرجه البخاري في كتاب فضائل القرآن باب كيف نزل الوحي، وأول ما نزل حديث رقم (٤٩٧٨-٤٩٧٩).

قلت : ويلاحظ أن إقامة الرسول ﷺ بالمدينة عشرا مما لا خلاف فيه، وأما إقامته بمكة بعد النبوة فالمشهور ثلاث عشرة سنة ؛ لأنه عليه الصلاة والسلام أوحى إليه وهو ابن أربعين عاماً، وتوفي وهو ابن ثلاثة وستين عاماً على الصحيح.

فيحتمل: أن عائشة وابن عباس رضي الله عنهم حذفوا ما زاد على العشر إختصاراً في الكلام؛ لأن العرب كثيراً ما يحذفون الكسور في كلامهم.

عن ابن عباس « بعث رسول الله ﷺ لأربعين سنة ، فمكث بمكة ثلاث عشرة سنة يوحى إليه ، ثم أمر بالهجرة فهاجر عشر سنين ، ومات وهو ابن ثلاث وستين » (١).

الحال الثانية : حال نزول القرآن مقيداً بأنه في شهر رمضان في ليلة مباركة ليلة القدر .

وهذه الحال يحتمل :

أن يكون المقصود منها: حال ابتداء نزول القرآن على رسول الله ﷺ .

ويحتمل : أن يراد بها نزول آخر غير النزول على رسول الله ﷺ .

ويحتمل : أن يراد بها الأمران .

والاحتمال الأخير هو الذي دلت عليه الآثار الواردة ، ومنها مايلي :

(١) عن واثلة بن الأسقع (٢) قال رسول الله ﷺ : « أنزلت صحف

إبراهيم أول ليلة من رمضان وأنزلت التوراة لست مضين من رمضان، وأنزل

الإنجيل لثلاث عشرة ليلة خلت من رمضان وأنزل الزبور لثمان عشرة خلت من

رمضان، وأنزل القرآن لأربع وعشرين خلت من رمضان» (٣).

ويمكن أن يجمع بغير ذلك . انظر : فضائل القرآن لابن كثير ص ٦ ، فتح الباري

٤/٩ .

قلت : الذي يظهر - والله أعلم - أن عائشة رضي الله عنها ، وابن عباس رضي الله عنهما ، إنما ذكرا زمن نزول القرآن في مكة من غير فترة ، وذلك أن الرسول ﷺ مكث في مكة ثلاث عشرة سنة ، منها ثلاث سنوات لم ينزل عليه فيها قرآن ، فمدة نزول القرآن في مكة عشر سنين ، ومدة مكثه فيها نبياً ثلاث عشرة سنة ، كما في الأثر التالي (في الصلب) عن ابن عباس رضي الله عنهما والله أعلم .

(١) حديث صحيح .

أخرجه البخاري في كتاب مناقب الأنصار باب هجرة النبي ﷺ وأصحابه الى المدينة

حديث رقم (٣٩٠٢) .

(٢) واثلة بن الأسقع بن كعب الليثي ، صحابي مشهور نزل الشام وعاش إلى سنة خمس

وثمانين ، وله مئة وخمس سنين . الإصابة ٦٤٣/٣ .

(٣) حديث حسن .

أخرجه أحمد في المسند ١٠٧/٤ وابن جرير في تفسيره (شاکر) ٤٤٦/٣ والبيهقي

في السنن الكبير ١٨٨/٩ وفي الأسماء والصفات ص ٣٠٢ والطبراني في المعجم الكبير

٧٥/٢٢ والأصبهاني في الترغيب والترهيب ٧٣٤/٢ وعزاه السيوطي في الدر المنثور

٤٥٦/١ إلى محمد بن نصر وابن أبي حاتم والبيهقي في شعب الإيمان وعزاه الألباني في

السلسلة الصحيحة ١٠٤/٤ إلى النعالي في حديثه (٢/١٣١) وعبد الغني المقدسي في

فضائل القرآن (١/٥٣) وابن عساكر (١/١٦٧/٢) .

(٢) عن حسان (١) عن سعيد بن جبير (٢) عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: «فُصل القرآن من الذكر (وفي رواية: «أنزل القرآن جملة») فوضع في بيت العزة في السماء الدنيا، فجعل جبريل عليه الصلاة والسلام ينزله على النبي ﷺ ويرتله ترتيلاً» (٣).

(٣) عن منصور (٤) عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾ [القدر : ١] قال: «أنزل القرآن جملة واحدة في ليلة القدر إلى السماء الدنيا فكان بموقع النجوم، فكان الله ينزله على

وحسنّ الالباني إسناده في الصحيحة حديث رقم (١٥٧٥) .

فائدة : في الحديث جواز أن يقال في تأريخ ما بعد نصف الشهر : لثمان عشرة خلت ولأربع وعشرين خلت خلافا لابن درستويه في كتابه «الكتاب» ص ١٣٦ حيث زعم أن هذا خلاف تأريخ العرب و ذلك في قوله : «... ثم تكتب ما بعد النصف على قياس ما قبل النصف إلا أنك تؤرخ بما بقي من الشهر دون ما مضى فتكتب لأربع عشرة ليلة بقيت ولثلاث عشرة ليلة بقيت ولأربعة عشر يوما حتى تنتهي الى آخر يوم في الشهر، وهكذا تأريخ العرب أبدا يذكرون الأقل من زيادة الشهر ونقصانه».

(١) الحديث مروي من طريق حسان بن أبي الأشرس، وحسان بن حريث كما سيأتي التنبيه عليه - إن شاء الله - .

أما حسان بن حريث فهو أبو السوار العدوي البصري، اختلف في اسمه، ثقة التقريب ص ٦٤٦ .

أما حسان بن أبي الأشرس فهو منذر بن عمار الكاهلي مولا هم أبو الأشرس والد حبيب صدوق التقريب ص ١٧٥ .

(٢) سعيد بن جبير الأسدي مولا هم الكوفي، ثقة ثبت فقيه، قتل بين يدي الحجاج سنة خمس وتسعين، ولم يكمل الخمسين التقريب ص ٢٣٤ .

(٣) إسناده صحيح .

أخرجه ابن أبي شيبة في مصنفه ٣٣/١٠ والطبري في تفسيره (شاکر) ٤٤٥/٣ ، والحاكم في المستدرک ٢٢٣، ٦١١/٢ وصححه ووافقه الذهبي، وأخرجه البيهقي في الأسماء والصفات ص ٣٠٣ والطبراني في المعجم الكبير ٣٢/١٢ .

وصححه الزركشي في «البرهان في علوم القرآن» ٢٢٩/١ . وعزى السيوطي في الدر المنثور ٤٥٧/١ الأثر للفريابي ومحمد بن نصر وابن مردويه والضياء في المختارة .

تفنييه (أ) : وقع عند الطبراني: «حسان أبو الأشرس» وهو تصحيف والصواب «حسان ابن أبي الأشرس» .

تفنييه (ب) : «حسان» في الرواية هو ابن حريث كما صرح باسمه في رواية الحاكم والبيهقي، لكن جاء في رواية ابن أبي شيبة والطبري والطبراني التصريح بأنه «حسان ابن أبي الأشرس» وعليه يكون الحديث مروياً من طريقيهما .

(٤) منصور بن المعتمر بن عبدالله السلمى أبو عتاب بمثناة ثقيلة ثم موحدة ، الكوفي ، ثقة ثبت مات سنة ١٣٢ هـ التقريب ص ٥٤٧ .

رسوله بعضه في أثر بعض ثم قرأ : ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا﴾ [الفرقان : ٣٢] « (١) » .

(٤) عن داود بن أبي هند (٢) عن عكرمة (٣) عن ابن عباس رضي الله عنهم قال: « أنزل الله القرآن إلى السماء الدنيا في ليلة القدر فكان الله إذا أراد أن يوحى منه شيئاً أوحاه أو أن يحدث منه في الأرض شيئاً أحدثه » (٤) .

(٥) عن داود عن عكرمة عن ابن عباس قال: « أنزل الله القرآن إلى السماء الدنيا في ليلة القدر، وكان الله إذا أراد أن يوحى منه شيئاً أوحاه فهو قوله : ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾ [القدر : ١] وكان بين أوله وآخره عشرون سنة » (٥) .

(١) إسناده صحيح .

أخرجه ابن الضريس في « فضائل القرآن » ص ١٢٥-١٢٦ وأخرجه النسائي في التفسير ص ٢٧٤ رقم (٧٠١) والطبري في تفسيره (بولاق) ١٦٦/٣٠ و ١٦٧ وفي إسناده محمد بن حميد ضعيف كما في التقريب ص ٤٧٥ لكن تابعه اسحاق بن راهويه عند الحاكم في المستدرك ٣٠/٢ والبيهقي في دلائل النبوة ٣١/٧ وتابعه محمد بن قدامة عند النسائي في التفسير، وتابعه ابوبكر وعثمان ابنا أبي شيبة عند الحاكم في المستدرك ٢٢٢/٢ والبيهقي في الاسماء والصفات ص ٣٠٣ .

وصححه الحاكم على شرط الشيخين ووافقه الذهبي ، وصححه السيوطي في «اللاتقان» (أبوالفضل) ١١٧/١ والأرنؤوط في تحقيقه لزاد المعاد ٧٨/١ .

(٢) داود بن أبي هند القشيري مولاهم، ابوبكر أو ابومحمد ثقة متقن كان يهتم بأخرة ، مات سنة أربعين ومئة وقيل قبلها . التقريب ص ٢٠٠ .

(٣) عكرمة أبو عبدالله مولى ابن عباس، أصله بربري ثقة ثبت عالم بالتفسير، لم يثبت تكذيبه عن ابن عمر، ولا تثبت عليه بدعة مات سنة ١٠٤ هـ وقيل بعد ذلك . التقريب ص ٣٩٧ .

(٤) إسناده صحيح .

أخرجه ابن الضريس في «فضائل القرآن» ص ١٢٥ بنحوه والنسائي في «فضائل القرآن» ص ٢٧ والطبري في تفسيره (شاکر) ٤٤٧/٣ (بولاق) ١٦٦/٣٠ بسند صحيح وأخرجه الحاكم في المستدرك ٢٢٢/٢ وأخرجه البيهقي في الاسماء والصفات ص ٣٠٣ - ٣٠٤ .

وصححه الحاكم ووافقه الذهبي وصححه السيوطي في «اللاتقان» (أبوالفضل) ١١٧/١ .

(٥) إسناده صحيح .

أخرجه ابن الضريس في «فضائل القرآن» ص ٢١ بنحوه والطبري في تفسيره (شاکر) ٤٤٦-٤٤٧ (بولاق) ١٦٦/٣٠ بإسنادين في أحدهما عبد الوهاب الثقفي ثقة اختلط قبل موته بثلاث سنين كما في التقريب ص ٣٦٨ وتابعه ابن أبي عدي في الاسناد الآخر وهو ثقة كما في التقريب ص ٤٦٥ و ثقاه أبوحاتم والنسائي كما في خلاصة تهذيب الكمال ص ٣٢٤ فإسناده صحيح .

وأخرجه الطبراني في المعجم الكبير ٣١٢/١١ بنحوه بإسناد حسن فيه عمران القطان

(٦) عن حكيم بن جبير (١) عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال: «نزل القرآن في ليلة من السماء العليا إلى السماء الدنيا جملة واحدة ثم فرق في السنين .

وتلا ابن عباس هذه الآية : ﴿فَلَا أُقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ لَوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ﴾ [الواقعة : ٧٥-٧٦] قال : نزل مفزعا (٢).

(٧) عن داود بن أبي هند عن عكرمة عن ابن عباس قال: « أنزل القرآن جملة واحدة إلى السماء الدنيا في ليلة القدر ثم أنزل بعد ذلك بعشرين سنة فكان المشركون إذا أحدثوا شيئا أحدث الله لهم جوابا: ﴿وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا﴾ [الفرقان : ٣٣] وقرآنا فرقتاه لنقرأه على الناس على مكث ونزلناه تنزيلا » [الإسراء : ١٠٦] (٣).

صدوق يهم كما في التقريب ص ٢٩٤ وبقي رجاله ثقات كما قال في مجمع الزوائد ١٤٠/٧ ورواه في الأوسط أيضا كما قال محقق المعجم الكبير .

(١) حكيم بن جبير الأسدي، وقيل: مولى ثقيف، الكوفي ضعيف رمي بالتشيع . التقريب ص ١٧٦.

(٢) ضعيف بهذا السياق.

أخرجه الطبري (شاكرك) ٤٤٧/٣ (بولاق) ١١٧/٢٧، ١١٦/٣٠ والحاكم في المستدرک ٥٣٠/٢ وفي السند حكيم بن جبير ضعيف كما في التقريب ص ١٧٦ و قال في مجمع الزوائد ١٢٠/٧: «وفيه حكيم بن جبير وهو متروك».

و تساهل الحاكم فصحه على شرط الشيخين ووافقه الذهبي .

قلت : لكن الآثار السابقة واللاحقة تشهد للمتن فترقيه إلى مرتبة الحسن لغيره الا قوله : «وتلا ابن عباس هذه الآية... الخ » فانه لم يرد في الآثار ما يشهد له ، بل هو مخالف لما صح في سبب نزول هذه الآية عن ابن عباس نفسه : أخرج مسلم في صحيحه في كتاب الإيمان باب بيان كفر من قال مطرنا بالنؤ حديث رقم (٧٣) بسنده عن ابن عباس قال : «مطر الناس على عهد النبي ﷺ فقال النبي ﷺ : «أصبح من الناس شاكر ومنهم كافر قالوا : هذه رحمة الله وقال بعضهم : لقد صدق نوء كذا وكذا » قال [أي : ابن عباس] : فنزلت هذه الآية : ﴿فَلَا أُقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ﴾ حتى بلغ : ﴿وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنَّكُمْ تُكَذِّبُونَ﴾ [الواقعة : ٧٥-٨٢] .

تنبية : وقع عند الطبري في تفسيره (بولاق) ١٦٦/٣٠ : « عن حكيم بن جبير عن ابن عباس .. » بدون ذكر سعيد بن جبير ولعله سقط من الناسخ أو الطابع والله أعلم .

(٣) إسناده صحيح .

أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف ٥٣٣/١٠ والنسائي في «فضائل القرآن» ص ٢٧ وفي التفسير ص ١٥٦ رقم (٣٩٠) وأبو عبيد القاسم بن سلام في «فضائل القرآن» ص ٣٤٣ رقم (٨٠٣) والحاكم في المستدرک ٢٢٢/٢ والبيهقي في دلائل النبوة ١٣١-١٣٢ وفي الاسماء والصفات ص ٣٠٣.

وصحه الحاكم ووافقه الذهبي وابن كثير في «فضائل القرآن» ص ٦ والسيوطي في الإتيان (أبو الفضل) ١١٧/١ وزاد نسبه إلى ابن أبي حاتم، والزيادة له .

(٨) عن عكرمة قال : «إنَّ القرآن نزل جميعا فوضع بمواقع النجوم فجعل جبريل يأتي بالسورة، وإنما نزل جميعا في ليلة القدر» (١).
 (٩) عن سعيد بن جبير قال : «نزل القرآن جملة واحدة في ليلة القدر في شهر رمضان في سماء الدنيا» (٢).
 (١٠) عن الشعبي (٣) قال: «بلغنا: أن القرآن نزل جملة واحدة إلى السماء الدنيا» (٤).
 قلت : فهذه الآثار (٥) تبين أن نزول القرآن إلى بيت العزة إنما كان في شهر رمضان في ليلة القدر وحديث واثلة بن الأسقع يبين أن نزول القرآن على رسول الله ﷺ إنما كان لأربع وعشرين ليلة خلت من رمضان.

-
- (١) إسناده صحيح .
 أخرجه الطبري في تفسيره (بلاق) ١١٧/٢٧ .
 (٢) إسناده حسن .
 أخرجه ابن الضريس في «فضائل القرآن» ص ١٢٦ والطبري في تفسيره (شاكر) ٤٤٥/٣ .
 فائدة : روى الطبري في تفسيره (بلاق) ١٦٦/٣٠ : «عن سعيد بن جبير: «أنزل القرآن جملة واحدة ثم أنزل ربنا في ليلة القدر فيها يفرق كل أمر حكيم» .
 قلت : وفيه مهران ابن أبي عمر العطار، قال العقيلي في «الضعفاء» ٢٢٩/٤ : «روى عن الثوري أحاديث لا يتابع عليها»
 قلت : روايته هنا عن الثوري، وفي السند محمد بن حميد ضعيف كما في التقريب ص ٤٧٥ لكن يشهد له الآثار السابقة .
 (٣) عامر بن سراحيل الشعبي، بفتح المعجمة ابو عمرو ثقة مشهور فقيه فاضل، مات بعد المئة، وله ثمانون سنة. التقريب ص ٢٨٧ .
 (٤) إسناده صحيح .
 أخرجه الطبري في تفسيره (بلاق) ١٦٦/٣٠ .
 فائدة : روى الطبري في تفسيره (بلاق) ١٦٦/٣٠ عن الشعبي في قول الله تبارك وتعالى : ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾ القدر: ١، قال: «نزل أول القرآن في ليلة القدر»
 قلت : وفيه عمران أبو العوام صدوق يهيم كما في «التقريب» ص ٤٢٩، وعمرو ابن عاصم الكلابي صدوق في حفظه شيء كما في «التقريب» ص ٤٢٣، لكن يشهد له الآثار السابقة
 (٥) وهي - وإن كان أغلبها عن ابن عباس - فإنها مما لا مجال للرأي فيه فلهذا حكم المرفوع كما نص على ذلك علماء المصطلح (انظر تدريب الراوي ١/١٢٩) و يؤكد هذا أن هذه الآثار لا علاقة لها بالإسرائيليات لأنها تتعلق بنزول القرآن العظيم، و لا مدخل للإسرائيليات فيه، و ما كان ابن عباس ممن يتلقاها - كما قال الشيخ أحمد شاكر في تحقيقه لمسند أحمد ٧٨٧/٥ - بل ثبت عنه رضي الله عنه التفسير عن أحاديث أهل الكتاب أخرجه البخاري في كتاب الشهادات باب لا يسأل أهل الشرك عن الشهادة وغيرها تحت رقم (٢٦٨٥)، زد على هذا لا يعلم له مخالف من الصحابة والتابعين والله أعلم.

قال علم الدين السخاوي^(١) معقبا على حديث واثلة: «فهذا الإنزال يريد به ﷺ أول نزول القرآن عليه، وقوله عز وجل: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾ [القدر: ١] يشمل الإنزالين. اهـ (٢).

وقال الحافظ ابن حجر العسقلاني^(٣) بعد إيراد حديث واثلة وأثر ابن عباس: « هذا كله مطابق لقوله تعالى ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾ [البقرة: ١٨٥] ولقوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾ [القدر: ١] فيحتمل أن تكون ليلة القدر في تلك السنة كانت تلك الليلة، فأنزل فيها جملة إلى سماء الدنيا ثم أنزل في اليوم الرابع والعشرين إلى الأرض أول: ﴿إِقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ﴾. اهـ (٤).

قلت : ويعلم مما تقدم أن للقرآن نزولين .

وقد أخبر تبارك وتعالى أن للقرآن وجودا في اللوح المحفوظ، في قوله: ﴿بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَجِيدٌ فِي لَوْحٍ مَحْفُوظٍ﴾ البروج: ٢١-٢٢ وقوله: ﴿إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ فِي كِتَابٍ مَكْنُونٍ لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ﴾ الواقعة ٧٧-٧٩ وقوله: ﴿كَلَّا إِنَّهَا تَذْكِرَةٌ فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ فِي صَحِّفٍ مُكْرَمَةٍ مَرْفُوعَةٍ مُطَهَّرَةٍ بِأَيْدِي سَفَرَةٍ كَرَامٍ بَرَرَةٍ﴾ عبس: ١١-١٦ وقوله: ﴿وَإِنَّهُ فِي أُمِّ الْكِتَابِ لَدَيْنَا لَعَلِيَّ حَكِيمٌ﴾ الزخرف: ٤.

وعليه ؛ يكون للقرآن بعد إثباته في اللوح المحفوظ: وجود و نزولان (٥) :
وجود في اللوح المحفوظ .

ونزول في رمضان إلى بيت العزة في سماء الدنيا، جملة واحدة .
ونزول إلى الرسول ﷺ منجما مفرقا .

(١) علي بن محمد بن عبد الصمد الهمداني المصري السخاوي الشافعي، أبو الحسن علم الدين عالم بالقراءات والأصول والتفسير واللغة (٥٥٨-٦٤٣هـ). الأعلام ٣٣٢/٤.

(٢) جمال القراء ٢٢/١-٢٣.

(٣) أحمد بن علي بن محمد الكناني العسقلاني أبو الفضل، شهاب الدين، ابن حجر، من أئمة الحديث والتاريخ، صاحب «فتح الباري بشرح صحيح البخاري» (٧٧٣-٨٥٢هـ). البدر الطالع ٨٧/١ الأعلام ١٧٨/١.

(٤) فتح الباري ٥/٩.

(٥) ونفى القرطبي الخلاف في ذلك. تفسير القرطبي ٢٩٧/٢.

نزول الكتب السماوية السابقة :

قول الله تبارك وتعالى : ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا: لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا﴾ الفرقان: ٣٢، يدل على أن الكتب السابقة كانت تنزل جملة واحدة إذ أن سكوته تبارك وتعالى عن الرد على المشركين في قولهم الذي حكاه عنهم: ﴿لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً﴾ وعدوله سبحانه وتعالى إلى بيان حكمة نزوله مفرقا منجما دليل على صحة ما بلغهم من خبر الكتب السابقة؛ إذ [كل حكاية وقعت في القرآن فلا يخلو أن يقع قبلها أو بعدها - وهو الأكثر - رد لها، فإن وقع رد فلا إشكال في بطلان ذلك المحكي وكذبه، وإن لم يقع معها رد فذلك دليل صحة المحكي وصدقه؛ لأن القرآن سُمِّيَ: قُرْآنًا، و هُدًى، و بُرْهَانًا، و بَيَانًا، و تَبْيَانًا، لكل شيء، و هو حجة الله على الخلق على الجملة والتفصيل والاطلاق والعموم، وهذا المعنى يأبى أن يُحْكَى فيه مالم يس بحق، ثم لا ينبّه عليه] (١).

ويقرر السيوطي (٢) وجه دلالة الآية على نزول الكتب السماوية السابقة جملة واحدة بقوله: «ولو كانت الكتب كلها نزلت مفرقة لكان يكفي في الرد عليهم أن يقول: إن ذلك سنة في الكتب التي أنزلها على الرسل السابقة كما أجاب بمثل ذلك قولهم: ﴿وَقَالُوا مَالِ هَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ﴾ [الفرقان: ٧] فقال: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا إِنَّهُمْ لِيَأْكُلُوا الطَّعَامَ وَيَمْشُوا فِي الْأَسْوَاقِ﴾ (٣) [الفرقان: ٢٠]. وقولهم: ﴿أَبَعَثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا﴾ [الاسراء: ٩٤]. فقال: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رَجُلًا نُوحِي إِلَيْهِمْ﴾ [يوسف: ١٠٩]. وقولهم: كيف يكون رسولا ولا هم له إلا النساء؟ (٤). فقال: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ وَجَعَلْنَا لَهُمْ أَزْوَاجًا وَذُرِيَّةً﴾ [الرعد: ٣٨] إلى غير ذلك «.

وقال رحمه الله : «ومن الأدلة على ذلك أيضا (أي: على نزول الكتب السماوية السابقة جملة) قوله تعالى في إنزال التوراة على موسى يوم

(١) من كلام الشاطبي في «الموافقات» ٣٥٢/٣-٣٥٤ باختصار.

(٢) عبدالرحمن بن أبي بكر بن محمد بن سابق الدين الخضير السيوطي جلال الدين، محدث مؤرخ اديب مصنف متفنن (٨٤٩-٩١١هـ). الأعلام ٣٠٢/٣.

(٣) حُذِفَتْ هذه الآية من الإتيقان (أبوالفضل) ١٢٢/١ وهي موجودة في الإتيقان (الحلي) ٦/١ هـ والسياق يدل عليها.

(٤) انظر زاد المسير ٣٣٦/٤.

الصعقة: ﴿فَخُذْ مَا آتَيْنَكَ وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ وَكَتَبْنَا لَهُ فِي الْأَلْوَابِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْعِظَةً وَتَفْصِيلًا لِكُلِّ شَيْءٍ، فَخُذْهَا بِقُوَّةٍ﴾ [الأعراف : ١٤٤-١٤٥] ﴿وَأَلْقَى الْأَلْوَابَ﴾ [الأعراف : ١٥٠] ﴿وَلَمَّا سَكَتَ عَنْ مُوسَى الْغَضَبُ أَخَذَ الْأَلْوَابَ وَفِي نُسَخَتِهَا هُدًى وَرَحْمَةٌ﴾ [الأعراف : ١٥٤] ﴿وَإِذْ نَتَقْنَا الْجَبَلَ فَوْقَهُمْ كَأَنَّهُ ظُلَّةٌ ، وَظَنُّوا أَنَّهُ وَاقِعٌ بِهِمْ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ﴾ [الأعراف: ١٧١].
فهذه الآيات كلها دالة على إتيانه التوراة جملة «اهـ» (١).

وقد خالف بعضهم في ذلك، فقال: لا دليل على نزول الكتب السماوية السابقة جملة، بل الصواب أنها نزلت مفرقة كالقرآن (٢).

ومن أدلة هذا القول، أن الله تبارك وتعالى، ذكر بني إسرائيل بأمر حدث لأجدادهم، هم يعرفونها، ذكر فيها المخالفات التي وقعت منهم، وذكر العقوبة التي حصلت بعد وقوع المخالفة بزمان، وعلمهم بهذا الأمر الأصل فيه أن يكون بكتاب منزل، ومن هذه الأمور، ما جاء في قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى يَأْقُومُ إِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ بِاتِّخَاذِكُمُ الْعِجْلَ، فَتَوْبُوا إِلَى بَارِئِكُمْ، فَاقْتُلُوا... الآية﴾ البقرة: ٥٤، وقوله تبارك وتعالى: ﴿وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَى لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْكُمُ الصَّاعِقَةُ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ. ثُمَّ بَعَثْنَاكُمْ مِنْ بَعْدِ مَوْتِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ البقرة: ٥٥-٥٦.

الحكمة من إنزال القرآن إلى سماء الدنيا :

تعرض أهل العلم لبيان الحكمة من إنزال القرآن إلى سماء الدنيا جملة واحدة، فمن ذلك :

(١) الإتيان (أبوالفضل) ١٢٢/١-١٢٣.

(٢) الاتقان (أبوالفضل) ١٢٢/١، حيث قال: «وقد رأيت بعض فضلاء العصر أنكر ذلك وقال: إنه لا دليل عليه، بل الصواب أنها نزلت مفرقة كالقرآن» اهـ كلام السيوطي .

قلت : لعله أراد عصريه الشيخ: البقاعي (ت ٨٨٥هـ)، فقد ذكر في تفسيره عند آية سورة الفرقان ذلك، وممن نقل عنه ذلك أيضا الشيخ: أحمد بن سليمان بن كمال باشا (ت ٩٤٠هـ)، حيث نُقِلَ عنه القول بأن التوراة أنزلت منجمة في ثماني عشرة سنة واستدل عليه بنصوص التوراة.

نقله عنه في روح المعاني ١٥/١٩ وقارن بحاشية الشهاب على البيضاوي ٤٢١/٦.

قلت : يلاحظ أن السيوطي نقل نصوصاً عن السلف في أن التوراة نزلت جملة واحدة وذلك في الإتيان (أبوالفضل) ١٢٣/١ وصححها.

قول الرازي (١) : «إن القرآن أنزل في ليلة القدر جملة إلى سماء الدنيا ثم نزل إلى الأرض نجوماً وإنمّا جَرَتْ الحال على هذا الوجه؛ لما علمه الله تعالى من المصلحة على هذا الوجه؛ فإنه لا يبعد أن يكون للملائكة الذين هم سكان سماء الدنيا مصلحة في إنزال ذلك إليهم، أو كان في المعلوم أن في ذلك مصلحة للرسول عليه الصلاة والسلام في توقع الوحي من أقرب الجهات أو كان فيه مصلحة لجبريل عليه السلام؛ لأنه كان هو المأمور بإنزاله وتأديته» اهـ (٢).

وقول السخاوي (ت٦٤٣هـ): « فإن قيل: ما في إنزاله جملة إلى سماء الدنيا؟ قلت : في ذلك تكريم بني آدم وتعظيم شأنهم عند الملائكة و تعريفهم عناية الله عزوجل بهم و رحمته لهم ولهذا المعنى أمر سبعين ألفاً من الملائكة لما أنزل سورة الأنعام أن تَرْقُهَا (٣).

- (١) محمد بن عمر بن الحسن بن الحسين التميمي البكري أبو عبدالله ، فخر الدين الرازي مفسر أصولي من ائمة المعقول وعلوم الأوائل (٥٤٤-٦٠٦هـ). . الأعلام ٦/٣١٣.
- (٢) التفسير الكبير ٨٥/٥. وقوله: «وكان فيه مصلحة...» يعقب عليه بأن المصلحة واردة لا محالة، ولكن لا ندرك وجهها إلا بدليل، وما قاله الرازي أورده احتمالا فلا ينهض دليلا.
- (٣) حديث ضعيف .

أخرجه الطبراني في الصغير ٨١/١ عن ابن عمر مرفوعا .
قال في مجمع الزوائد ٢٠/٧: «وفيه يوسف بن عطية الصفار وهو ضعيف» اهـ
قلت : بل متروك كما قال في التقريب ص٦١١ .
وأخرجه ابو الشيخ عن أبي بن كعب مرفوعا كما في الإتيقان (أبوالفضل) ١٠٨/١ ولم أقف على سنده. وأخرجه البيهقي في الشعب والطبراني عن أنس .
قال في مجمع الزوائد ٢٠/٧: «رواه الطبراني عن شيخه محمد بن عبدالله بن عرس عن أحمد بن محمد بن أبي بكر السالمي، ولم أعرفهما، وبقيّة رجاله ثقات» اهـ
قلت : الحديث عن أنس أورده أبو جعفر النحاس بسنده في معاني القرآن ٣٩٧/٢ وأورده القرطبي في «التذكار» ص١٨٨ بإسناد النحاس وفي السند أحمد بن محمد بن أبي بكر المذكور آنفا وضعفه السيوطي في الاتقان (أبوالفضل) ١٠٩/١ .
وأخرجه الحاكم في المستدرک ٣١٥/٢ والبيهقي عن جابر كما في الاتقان (أبوالفضل) ١٠٩/١ وصححه الحاكم على شرط مسلم وتعقبه الذهبي بأن فيه انقطاعا وقال: «وأظن هذا موضوعا» اهـ

قلت : وقد قرأت في تحقيق «معاني القرآن» للنحاس ٣٩٧/٢ تصحيحاً لهذا الحديث بنقل كلام الحاكم وترك كلام الذهبي ولذلك لزم التنويه .
وأخرجه أبو عبيد في فضائل القرآن ص١٧٢ رقم (٤٤٤) وابن الضريس في فضائل القرآن ص١٥٧ عن ابن عباس موقوفا عليه وفي السند علي بن زيد بن جدعان عن يوسف بن مهران، والأول ضعيف كما في التقريب ص٤٠١، والثاني لين الحديث ولم يرو عنه الا

وفيه أيضا : إعلام عباده من الملائكة وغيرهم أنه علام الغيوب لايعزب عنه شيء إذ كان في هذا الكتاب العزيز ذكر الأشياء قبل وقوعها.

وفيه أيضا : التسوية بينه وبين موسى عليه السلام في إنزال كتابه جملة والتفضيل لمحمد ﷺ في إنزاله عليه منجماً ليحفظه ، قال الله عزوجل : ﴿كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ﴾ [الفرقان : ٣٢] وقال عزوجل ﴿سَنُقْرِئُكَ فَلَا تَنْسَى﴾ [الأعلى: ٦].

وفيه أيضا: أن جناب العزة عظيم ، ففي إنزاله جملة واحدة وإنزال الملائكة له مفرقا بحسب الوقائع ما يوقع في النفوس تعظيم شأن الربوبية» اهـ(١).

وقول أبي شامة(٢): «فإن قلت : ما السر في إنزاله جملة إلى السماء الدنيا؟»

قلت : فيه تفخيم لأمره وأمر من أنزل عليه؛ وذلك بإعلام سكان السماوات السبع أن هذا القرآن آخر الكتب، المنزل على خاتم الرسل، لأشرف الأمم قد قربناه إليهم لننزله عليهم، ولولا أن الحكمة الالهية اقتضت وصوله إليهم منجما بحسب الوقائع [لهبط به](٣) إلى الأرض جملة كسائر الكتب المنزلة قبله، ولكن الله تعالى باين بينه و بينها فجمع له الأمرين إنزاله جملة ثم

علي بن زيد هذا كما في التقريب ص٦١٢.

وقع في فضائل القرآن لأبي عبيد ص١٧٢ رقم(٤٤٤) «يونس بن يوسف بن مهران» وهو خطأ، لعله تحريف أو تصحيف من الناسخ، وقد كرره ص٣٤٠ رقم (٧٩٧) على الصواب.

ثم رأيت في «فضائل القرآن» لأبي عبيد (طبعة دار الكتب العلمية) ص١٢٩، على الصواب.

وقال السيوطي في الإتيان (أبوالفضل) ١/١٠٧: «أخرجه البيهقي في الشعب بسند فيه من لايعرف عن علي» اهـ

قلت : أخرجه عنه الخطيب في تاريخ بغداد ٧/٢٧١ وحكم بوضعه عنه في الميزان ١/٣٠٨ وفي لسان الميزان ٢/١٣.

(١) جمال القراء ١/٢٠-٢١.

(٢) عبدالرحمن بن إسماعيل بن ابراهيم المقدسي الدمشقي، أبوالقاسم شهاب الدين، أبوشامة، مقرئ، مفسر، مؤرخ(٥٩٩-٦٦٥). غاية النهاية ١/٣٦٥ الأعلام ٣/٢٩٩.

(٣) في المطبوعة من «المرشد الوجيز» ص٢٤ : [لم نهبط به] وهي لا تتفق مع السياق، وأشار المحقق في الفروق بين النسخ التي اعتمد عليها ص٦١٢ أنها في نسخة: [لهبط] فاثبتها، لأنها تتفق مع السياق، ثم رأيت السيوطي نقل في الاتقان (أبوالفضل) ١/١١٩ كلام أبي شامة وأثبت اللفظ كما أثبتته.

إنزاله مفرقاً .

وهذا من جملة ما شرف به نبينا ﷺ «اهـ(١) .

قلت : وحاصل ما ذكره أهل العلم في النقول السابقة في الحكمة من إنزال القرآن جملة إلى سماء الدنيا :

- تكريم بني آدم وتعظيم شأنهم عند الملائكة .

- التسوية بين رسولنا عليه الصلاة والسلام وبين سائر الرسل عليهم صلوات الله وسلامه في إنزال كتابه جملة والتفضيل له ﷺ في إنزاله عليه منجماً مفرقاً؛ فيكون فيه مزيد اعتناء وكبير شرف له ﷺ حيث كان يأتيه الوحي في كل وقت .

- تفخيم وتعظيم أمر القرآن الكريم والله أعلم .

الحكمة من نزول القرآن منجماً على رسول الله ﷺ :

بين الله تبارك وتعالى الحكمة في نزول القرآن منجماً مفرقاً على رسوله ﷺ حيث قال: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلاً ۚ وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا﴾ الفرقان: ٣٢-٣٣ .

وقد بسط أهل العلم القول في ذلك(٢) ولهم فصول طويلة الذيل في تعداد الحكم من تنجيم القرآن على رسوله ﷺ ومن هؤلاء : الرازي (ت ٦٠٦هـ) حيث قال في تفسيره ذاكراً وجوه الحكم في ذلك:

«أحدها : أنه عليه السلام لم يكن من أهل القراءة والكتابة فلو نزل عليه ذلك جملة واحدة كان لا يضبطه ولجاز عليه الغلط والسهو، وإنما نزلت التوراة جملة لأنها مكتوبة يقرأها موسى عليه الصلاة والسلام .

وثانيها : أن من كان الكتاب عنده فربما اعتمد على الكتاب وتساهل في الحفظ فالله تعالى ما أعطاه الكتاب رفعة واحدة بل كان ينزل عليه وظيفة ليكون حفظه له أكمل، فيكون أبعد له عن المساهلة وقلة التحصيل .

وثالثها : أنه تعالى لو أنزل الكتاب جملة واحدة على الخلق لنزلت

(١) المرشد الوجيز ص ٢٤-٢٥ .

(٢) وأخص المتأخرين، أنظر مثلاً: مناهل العرفان ٤٦/١-٥٥ المدخل لدراسة القرآن الكريم ص ٦٩-٨٣ مباحث في علوم القرآن لصبحي الصالح ص ٤٩-٦٢ مباحث في علوم القرآن للقطان ص ١٠٧-١١٦ .

الشرائع بأسرها دفعة واحدة على الخلق فكان يثقل عليهم ذلك، أما لما نزل مفرقا منجما لاجرم نزلت التكاليف قليلا قليلا فكان تحملها أسهل.

ورابعها : أنه إذا شاهد جبريل حالاً بعد حال يقوى قلبه بمشاهدته فكان أقوى على أداء ما حمل، وعلى الصبر على عوارض النبوة و على احتماله أذية قومه وعلى الجهاد.

وخامسها : أنه لما تم شرط الإعجاز فيه مع كونه منجما ثبت كونه معجزا، فانه لو كان ذلك في مقدور البشر لوجب أن يأتوا بمثله منجما مفرقا. وسادسها : كان القرآن ينزل بحسب أسئلتهم و الوقائع الواقعة لهم فكانوا يَزِدُّونَ بصيرةً؛ لأن بسبب ذلك كان ينضم إلى الفصاحة الإخبار عن الغيوب.

وسابعها : أن القرآن لما نَزَلَ مُنْجَمًا مُفَرَّقًا وهو عليه الصلاة والسلام كان يتحداهم من أول الأمر فكأنه تحداهم بكل واحد من نجوم القرآن فلما عجزوا عنه كان عجزهم عن معارضة الكل أولى، فبهذه الطريق ثبت في فؤاده أن القوم عاجزون عن المعارضة لا محالة.

وثامنها : أن السفارة بين الله تعالى وبين أنبيائه وتبليغ كلامه إلى الخلق منصب عظيم فيحتمل أن يقال: أنه تعالى لو أنزل القرآن على محمد ﷺ دفعة واحدة لبطل ذلك المنصب على جبريل عليه السلام فلما أنزله مفرقا منجما بقي ذلك المنصب العالي عليه.

فلأجل ذلك جعله الله سبحانه وتعالى مفرقا منجما اهـ(١).

وممن تكلم عن حكمة تنجيم القرآن الحافظ عماد الدين ابن كثير(٢) (ت٧٧٤هـ) حيث قال رحمه الله:

«وما هذا إلا اعتناء وكبير شرف للرسول ﷺ حيث كان يأتيه الوحي من الله عز وجل بالقرآن صباحا ومساء وليلا ونهارا، سفرا وحضرا، وكل مرة كان يأتيه الملك بالقرآن لا كانزال الكتاب مما قبله من الكتب المتقدمة فهذا المقام أعلى وأجل وأعظم مكانة من سائر إخوانه الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين.

(١) التفسير الكبير ٧٩/٢٤. والوجه الأخير في كلامه فيه نظر، إذ مجال وظائف جبريل ﷺ توقيفي. ثم هل بقي جبريل ﷺ بلا وظيفة بعد نزول القرآن كاملا؟.

(٢) إسماعيل بن عمر بن كثير بن ضو بن درع القرشي البصري ثم الدمشقي، أبوالفداء عماد الدين، مفسر، محدث، مؤرخ، فقيه (٧٠١-٧٧٤هـ). البدر الطالع ١٥٣/١ الأعلام ٣٢٠/١.

فالقُرآن أشرف كتاب أنزله الله، ومحمد ﷺ أعظم نبي أرسله الله تعالى، وقد جمع الله للقُرآن الصفتين معاً، ففي المَلَأ الأعلى أنزل جملة واحدة من اللوح المحفوظ الى بيت العزة في السماء الدنيا، ثم أنزل بعد ذلك الى الأرض منجماً بحسب الوقائع والحوادث اهـ (١).

تكرار نزول القرآن :

ذهب بعضهم إلى إنكار كون شيء من القرآن يتكرر نزوله، وعلل ذلك بما يأتي:

- بأنه تحصيل حاصل، وهذا لا فائدة فيه .
- وبأنه يحتمل أن الصحابي الذي سمع الآية تتلى أمامه من الرسول ﷺ لم يسمعها قبل ذلك فظنها نزلت في وقت سماعه لها ولم يعلم أنها نزلت قبل.
- قال القطان (٢) حفظه الله معقبا على القول بتكرار النزول عند عدم إمكان الجمع بين الروايات بتعدد سبب النزول، لتباعد الزمن بين الروايات الواردة في ذلك: «لا أرى لهذا الرأي وجهاً مستساغاً؛ حيث لا تتضح الحكمة من تكرار النزول وإنما أرى أن الروايات المتعددة في سبب النزول ولا يمكن الجمع بينها؛ يتأتى فيها الترجيح» اهـ (٣).
- قال الدهلوي (٤) : «قد يقررون حادثة في ذلك الباب (يعني: الصحابة) ويقولون: نزلت في كذا، وربما يقولون في هذه الصورة: فأنزل الله قوله كذا، فكأنه إشارة إلى أنه استنباطه ﷺ وإلقاؤها في تلك الساعة بخاطره المبارك أيضاً نوع من الوحي والنفث في الروح فلذلك يمكن أن يقال: فأنزلت، ويمكن أيضاً أن يعبر في هذه الصورة بتكرار النزول» اهـ (٥).
- قلت : تلاحظ الأمور التالية :

- يبدو أن سبب الخلاف ظن بعض أهل العلم أن النزول الثاني هو نزول ابتدائي جديد يجعل للآية موضعاً جديداً في السورة؛ وليس كذلك

(١) تفسير ابن كثير ٣/٣١٨.

(٢) مناع خليل القطان، عني بالتأليف في علوم القرآن وتاريخ التشريع (معاصر).

(٣) مباحث في علوم القرآن (للقطان) ص ٩١.

(٤) أحمد بن عبد الرحيم المعروف بـ «ولي الله الدهلوي» مصلح مجتهد مجدد (ت ١١١٤-١١٧٦ هـ). رجال الفكر والدعوة في الاسلام ج ٤ الامام الدهلوي.

(٥) الفوز الكبير في أصول التفسير ص ٢٢.

وإنما غالب ما قيل فيه بتكرار النزول هو من قبيل التذكير بما سبق نزوله.
- القول بأن تكرار النزول لا فائدة فيه مردود؛ لأن العلماء رحمهم الله نصوا على بعض فوائده، من ذلك :

قول ابن الحصار (١) رحمه الله: «قد يتكرر نزول الآية تذكيراً وموعظة» اهـ (٢).

قول علم الدين السخاوي (ت ٦٤٣هـ) بعد حكاية القول بنزول الفاتحة مرتين: «إن قيل: فما فائدة نزولها مرة ثانية؟»

قلت: يجوز أن يكون نزلت أول مرة على حرف واحد، ونزلت الثانية ببقية وجوهها نحو ﴿مَلِكٍ﴾ و﴿مَالِكٍ﴾ و﴿السَّرَاطِ﴾ و﴿الصَّرَاطِ﴾ و نحو ذلك» اهـ (٣).

قول ابن تيمية الحراني (ت ٧٢٨هـ) رحمه الله في معرض كلامه عن المنقول عن الصحابة في أسباب نزول القرآن: «وإذا ذُكِرَ أحدهم لها سببا نزلت لأجله (يعني: الآية) وذكر الآخر سبباً، فقد يمكن صدقهما بأن تكون نزلت عقب تلك الأسباب أو تكون نزلت مرتين مرة لهذا السبب، ومرة لهذا السبب» اهـ (٤).

قول الزركشي (٥) (ت ٧٩٤هـ) رحمه الله: «قد ينزل الشيء مرتين تعظيماً لشأنه وتذكيراً به عند حدوث سببه خوف نسيانه... والحكمة في هذا كله : أنه قد يحدث سبب من سؤال أو حادثة تقتضي نزول آية وقد نزل قبل ذلك ما يتضمنها، فتؤدي تلك الآية بعينها إلى النبي ﷺ تذكيراً لهم بها، وبأنها تتضمن هذه.

والعالم قد يحدث له حوادث، فيتذكر أحاديث وآيات تتضمن الحكم في تلك الواقعة وإن لم تكن خطرت له تلك الحادثة قبل مع حفظه للنص» اهـ (٦).
قلت : القول باحتمال أن الصحابي الذي سمع الآية تتلى أمامه... الخ،

(١) علي بن محمد بن محمد بن إبراهيم بن موسى الخزرجي أبو الحسن الحصار، فقيه أصولي اشبيلي الأصل منشأه بمصر (ت ٦١١هـ). الاعلام ٣٣٠/٤.

(٢) انظر الإتيان (أبوالفضل) ١٠٢/١.

(٣) جمال القراءة ١٠٢/١.

(٤) مقدمة في أصول التفسير ص ٩٤، مجموع الفتاوى ٣٤٠/١٣.

(٥) محمد بن بهادر بن عبدالله الزركشي، أبو عبدالله، بدر الدين، عالم بفقهِ الشافعية، والأصول، صاحب «البرهان في علوم القرآن» (٧٤٥-٧٩٤هـ). الدرر الكامنة ٣/٣٩٧.

(٦) البرهان في علوم القرآن ٢٩/١-٣٠ باختصار.

إحتمال وارد لكنه خلاف الأصل؛ إذ الأصل أنَّ الصحابي يتكلم بما يعلم، خاصة في أمر القرآن العظيم؛ فهو حين يقول: حَدَّثَ كَذَا فَأَنْزَلَ اللَّهُ كَذَا، الظاهر أنه يريد الاخبار بنزول الآية حينذاك، ولا يصار إلى خلاف الظاهر إلا بدليل، خاصة أن الجمع بين النصوص ممكن بالقول بتكرار النزول، ولا مانع منه كما سيأتي التدليل عليه قريباً - إن شاء الله - .

والقول بالترجيح مع إمكان الجمع خلاف القاعدة في الاختلاف من أنه: لا يصار إلى الترجيح مع إمكان الجمع (١).

وقد ورد ما يدل على وقوع تكرار نزول القرآن، وهو قوله ﷺ: «نزل القرآن على سبعة أحرف» (٢).

ووجه الدلالة في الحديث : أن نزول القرآن على سبعة أحرف لم يكن من أول وهلة، بل الظاهر أنه نزل أولاً بلسان قريش كما قال عثمان بن عفان رضي الله عنه للرهط القرشيين الثلاثة حين أمرهم أن يكتبوا المصاحف: «إذا اختلفتم أنتم وزيد بن ثابت (٣) في شيء من القرآن فاكتبوه بلسان قريش فإنما نزل بلسانهم» (٤).

قال أبوشامة (ت ٦٦٥هـ) : «يعني : أول نزوله قبل الرخصة في قراءته على سبعة أحرف» اهـ (٥).

وتكملة هذا الاستدلال كما قال الحافظ ابن حجر (ت ٨٥٢هـ): «أن يقال: إنه نزل أولاً بلسان قريش أحد الأحرف السبعة ثم نزل بالأحرف السبعة المأذون في قراءتها تسهيلاً وتيسيراً فلما جمع عثمان (٦) الناس على حرف

(١) نص عليها ابن حجر في مواضع من فتح الباري ، انظر توجيه القاري ص ١٣١ مختلف الحديث وموقف النقاد منه ص ٣٧٣-٣٧٦ .

(٢) حديث متواتر . نظم المتناثر من الحديث المتواتر ص ١١١ ، حيث رواه بضع وعشرين صحابياً .

(٣) زيد بن ثابت بن الضحاك بن لوزان الأنصاري النجاري أبوسعيد وأبوخارجة ، صحابي مشهور ، كتب الوحي ، قال مسروق : كان من الراسخين في العلم ، مات سنة خمس أو ثمان وأربعين وقيل : بعد الخمسين . الإصابة ٥٦١/١ .

(٤) إسناده صحيح .

أخرجه البخاري في كتاب فضائل القرآن باب جمع القرآن تحت رقم (٤٩٨٧) .

(٥) المرشد الوجيز ص ٩٢ .

(٦) عثمان بن عفان بن أبي العاص بن أمية بن عبد شمس الأموي أمير المؤمنين ، ذوالنورين ، أحد السابقين الأولين ، والخلفاء الراشدين ، والعشرة المبشرين بالجنة ، أستشهد في سنة ٣٥هـ . الإصابة ٤٦٢/٢ .

واحد رأى أن الحرف الذي نزل القرآن أولا بلسانه أولى الأحرف فحمل الناس عليه لكونه لسان النبي ﷺ؛ لما له من الأولوية المذكورة» (١).
وقال ابن حجر أيضا في التذليل على كلام أبي شامة: «ويدل على ماقرره أنه أنزل أولا بلسان قريش ثم سهل على الأمة أن يقرؤوه بغير لسان قريش، وذلك بعد أن كثر دخول العرب في الاسلام، فقد ثبت أن ورود التخفيف بذلك كان بعد الهجرة كما في حديث أبي بن كعب (٢): «أن جبريل أتى النبي ﷺ وهو عند أضاة بني غفار (٣) فقال: إن الله يأمرك أن تقريء أمتك القرآن على

(١) فتح الباري ٩/٩.

(٢) أبي بن كعب بن قيس بن عبيد بن زيد بن معاوية الأنصاري الخزرجي أبوالمندر سيد القراء، ويكنى أبا الطفيل أيضا من فضلاء الصحابة، اختلف في سنة وفاته اختلافا كثيرا فقليل: سنة ١٩ هـ وقيل: ٣٢ هـ وقيل: غير ذلك. الإصابة ١/ ١٩.

(٣) قال ابن حجر: «أضاة بني غفار: هي بفتح الهمزة والضاد المعجمة بغير همزة، وآخره تاء تأنيث هو مستنقع كالغدير وجمعه «أضا» ك«عصا». وقيل بالمد والهمز مثل اناء.

وهو موضع بالمدينة النبوية ينسب الى بني غفار بكسر المعجمة وتخفيف الفاء؛ لأنهم نزلوا عنده» هـ فتح الباري ٩/٢٨.

كذا جزم الحافظ ابن حجر أنه موضع بالمدينة، ومن قبله البكري في «معجم ما أستعجم» ١/ ١٦٤ وساق حديث أبي بن كعب مشيراً إلى أنه الموضع المقصود في الحديث، وقد ضبطه القاضي عياض في «المشارك» ١/ ٤٧ ونص على أنها موضع بالمدينة وكذلك قال السهوي في «وفاء الوفاء» ٤/ ١١٢٧ نقلاً عن «المشارك» وذكر السهوي منازل بني غفار في المدينة وعدّها منها: «أضاة بني غفار» وفاء الوفاء ٢/ ٧٥٧-٧٥٩.

لكن ذكر السهوي أن بمكة موضعاً يسمى كذلك «أضاة بني غفار» في مادة «تناضب» من فصل أسماء بقاع المدينة وفاء الوفاء ٤/ ١١٦٣.

وجزم ياقوت في «معجم البلدان» ١/ ٢١٤ أن أضاة بني غفار موضع قريب من مكة فوق «سرف» قرب «التناضب»، وذكر الأزرقي في تاريخ مكة ٢/ ٢١٣ أثناء حديثه عن مقبرة «الحصاص» أن قبر ميمونة بنت الحارث الهلالية زوج النبي صلى الله عليه وسلم وخالة ابن عباس، وأم المؤمنين، على الثنية التي بين وادي سرف وبين أضاة بني غفار (ماتت ميمونة بسرف فدفنت هنالك) وصرح بأن أضاة بني غفار هي التي ذكرت في حديث أبي بن كعب هذا.

قلت: سرف بفتح السين وكسر الراء المهملة في طريق الذهاب من مكة إلى المدينة المنورة بعد التنعيم قريباً من حي «النورية» اليوم.

والذي يتحصل من كلامهم رحمهم الله تعالى: أن «أضاة بني غفار» موضعين أحدهما في مكة والآخر في المدينة النبوية، كما قيل في «جبل ثور».

حرف. فقال: أسأل الله معافاته ومغفرته؛ فإن أمتي لاتطبق ذلك... الحديث أخرجه مسلم (١). «اهـ (٢).

قلت : المقصود أن الحديث يدل على أن القرآن لم ينزل من أول وهلة على الأحرف السبعة، بل مرة بعد أخرى كما يفهم هذا من سائر رواياته . وعليه؛ فإن في الحديث دلالة على تكرار نزول القرآن والله أعلم.

والظاهر أن المراد في حديث أبي بن كعب هو الموضع الذي في المدينة، كما جزم القاضي عياض والبكري وابن حجر وغيرهم لأنه لم يعرف في العهد المكي ذلك التنوع في القراءات والله أعلم.

(١) في كتاب الصلاة باب بيان أن القرآن نزل على سبعة أحرف، حديث رقم (٨٢٠) وأخرجه أبوداود في كتاب الصلاة باب أنزل القرآن على سبعة أحرف حديث رقم (١٤٧٧-١٤٧٨) والترمذي في كتاب القراءات باب ما جاء في أن القرآن أنزل على سبعة أحرف حديث رقم (٢٩٤٥) والنسائي في كتاب الصلاة باب جامع ما جاء في القرآن ١٥٤/٢، ١٥٢ والرواية الثانية بنحوه، وانظر ماتقدم في هذه الرسالة ص ٥٦.

فائدة : جاء عن حذيفة قال رسول ﷺ : «لقيت جبريل عند أحجار المراء، فقلت: يا جبريل إني أرسلت إلى أمة أمية.. وساقه بنحو حديث أبي بن كعب. وهذا حديث منكر معلول .

أخرجه أبو عبيد في فضائل القرآن ص ٣٠٦ رقم (٧٢٠)، (وفي طبعة دار الكتب العلمية ص ٢٠٢) وأحمد في المسند (الميمية) ٣٩/٥، ٤٠٠، ٤٠٥ والطحاوي في مشكل الآثار ١٨٣/٤ ، والطبراني في المعجم الكبير ١٦٧/٣ والبزار (كشف الأستار) ٨٩/٣. وعلته عاصم بن بهدلة، فإنه صدوق له أوهام كما قال في «التقريب» ص ٢٨٥ وقد خالف رواية الثقات لهذا الحديث من وجهين :

الأول : أنه جعل الحديث بهذا السياق من مسند حذيفة والمعروف عنه حديث آخر أخرجه أحمد في المسند (الميمية) ٣٨٥/٥ ، ٤٠١ يختلف عن سياق حديث أبي بن كعب الذي خرجته قبل قليل .

الثاني : قوله : « عند أحجار المراء » خلافا للرواية المعروفة عن أبي بن كعب «عند أضاة بني غفار».

علما بأن لعاصم بن بهدلة رواية أخرى للحديث على وفق رواية الثقات، مما يدل على أنه اضطرب في روايته للحديث وأدخل رواية حذيفة في رواية أبي بن كعب والله أعلم .

(٢) فتح الباري ٢٨/٩ .

ثالثا : جمع القرآن العظيم :

يطلق جمع القرآن بمعنى حفظه في الصدور، وقد تعهد الله تبارك وتعالى لنبيه محمد ﷺ بذلك فقال عز وجل: ﴿إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ﴾ القيامة: ١٧.

وبلغ الرسول ﷺ ما أنزل إليه من ربه، وقرأ القرآن الكريم على أصحابه، فحفظه منهم من حفظه، وكتب منه منهم من كتب.

عن أبي سعيد الخدري (١) أن رسول الله ﷺ قال: «لا تكتبوا عني غير القرآن» (٢).

قال أبو شامة (ت ٦٦٥هـ): «وحفظه في حياته جماعة من أصحابه، وكل قطعة منه كان يحفظها جماعة كثيرة، أقلهم بالغون حد التواتر، ورخص لهم قراءته على سبعة أحرف» اهـ (٣).

وما انتقل رسول الله ﷺ إلى الرفيق الأعلى إلا ومجموع القرآن مكتوب عند مجموع أصحابه.

عن زيد بن ثابت قال: «كنا عند رسول الله ﷺ نؤلف القرآن من الرقاع» (٤).

(١) سعد بن مالك بن سنان بن عبيد الأنصاري، أبو سعيد الخدري له ولأبيه صحبة، واستصغر بأحد، ثم شهد ما بعدها، وروى الكثير، مات بالمدينة سنة ثلاث أو أربع أو خمس وستين، وقيل: سنة أربع وسبعين. الاصابة ٢/٣٥.

(٢) حديث صحيح .

أخرجه مسلم في صحيحه كتاب لزهد باب التثبت في الحديث وحكم كتابة العلم حديث رقم (٣٠٠٤).

(٣) المرشد الوجيز ص ٣٣.

(٤) حديث صحيح.

أخرجه أحمد في المسند ٥ ٤٨١ والترمذي في كتاب المناقب باب فضل الشام واليمن حديث رقم (٣٩٥٤) وقال: «حديث حسن غريب» وأخرجه الحاكم في المستدرک ٢/٢٢٩، ٦١١ وصححه على شرط الشيخين ووافقه الذهبي ، وأخرجه ابن حبان في صحيحه (موارد الظمان) ص ٥٧٤ رقم (٢٣١١) وأخرجه البيهقي في دلائل النبوة ٧ / ١٤٧ وصححه المنذري في الترغيب والترهيب ٤ / ٦٣ وصححه الألباني في السلسلة الصحيحة حديث رقم (٥٠٣) في بحث طويل ممتع.

قال البيهقي (١): «وهذا يشبه أن يكون أراد به تأليف ما نزل من الكتاب الآيات المتفرقة في سورها وجمعها فيها بإشارة النبي ﷺ ثم كانت مثبتة في الصدور مكتوبة في الرقاع والخاف والعشب» اهـ (٢).

جمع القرآن في عهد الصديق (٣) رضي الله عنه :
ولم يمض عام واحد بعد أن قبض الرسول ﷺ إلا وبدت الحاجة ملحة لجمع وثائق القرآن المتفرقة في مجموعة واحدة مدونة، سهلة الاستعمال، حيث تتتابع آيات كل سورة كما هو ثابت من قبل في حافظة جماعات من المؤمنين.

ولقد تقدم بالفكرة عمر بن الخطاب إلى الخليفة الأول رضي الله عنهما عقب معركة اليمامة مع مسيلمة الكذاب التي قتل فيها مئات من المسلمين، منهم - سبعون من حملة القرآن -، خشية أن يتناقص تدريجيا عدد هؤلاء القراء بسبب الحروب المحتملة.

وكان عمر (٤) رضي الله عنه يهدف بهذه الطريقة ليس فقط إلى حفظ المدون من التنزيل في مأمن من الأخطار، وفي صورة يسهل الرجوع إليها، وإنما كان يقصد أيضا إقرار الشكل النهائي لهذا الكتاب المقدس وتوثيقه، عن طريق حفظه الباقيين على قيد الحياة، واعتماده من الصحابة الذين كان كل منهم يحفظ منه أجزاء كبيرة أو صغيرة (٥).

عن زيد بن ثابت رضي الله عنه قال: «أرسل إليّ أبوبكر مقتل أهل اليمامة فإذا عمر جالس عنده ، فقال أبوبكر: إنَّ عمر جاءني فقال: إن القتل

(١) أحمد بن الحسين بن علي، أبوبكر البيهقي، من أئمة الحديث، صاحب «السنن الكبرى» (٣٨٤-٤٥٨هـ). الشذرات ٣/٣٠٤ الأعلام ١١٦/١.

(٢) دلائل النبوة ٧/١٤٧.

وقع في المطبوعة من «دلائل النبوة»: (العشب) وهو تصحيف والخاف جمع لخف وهي حجارة بيض رقاق. النهاية في غريب الحديث والأثر ٤/٢٤٤ والعُشب بضم العين والسين المهملة جمع عَسِيب وهو جريدة من النخل ، وهي السعفة مما لا ينبت عليه الخوص. النهاية ٣/٢٣٤.

(٣) عبدالله بن عثمان بن عامر بن عمرو بن كعب بن سعد بن مرة التيمي، أبوبكر بن أبي قحافة الصديق الأكبر، خليفة رسول الله ﷺ مات سنة ١٣هـ. الإصابة ٢/٣٤١.

(٤) عمر بن الخطاب بن نفيل ابن عبدالعزيز ابن عدي بن كعب القرشي العدوي، أمير المؤمنين الخليفة الثاني، مشهور جم المناقب أُنشئ سنة ٢٣ هـ وولي الخلافة عشر سنين ونصفا. الإصابة ٢/١٨٥ التقريب ص ٤١٢.

(٥) المدخل إلى القرآن الكريم ص ٣٦.

قد أستحضر يوم اليمامة بقراء القرآن، وإني أخشى أن يستحضر القتل بالقراء في كل المواطن فيذهب من القرآن كثير، واني أرى أن تأمر بجمع القرآن.

قال : قلت لعمر: كيف أفعل شيئاً لم يفعله رسول الله ﷺ؟ (١).
فقال عمر : هو والله خير. فلم يزل يراجعني في ذلك حتى شرح الله صدري للذي شرح له صدر عمر، ورأيت في ذلك الذي رأى عمر.
قال : زيد فقال لي أبوبكر إنك رجل شاب لانتهمك، قد كنت تكتب الوحي لرسول الله ﷺ فتتبع القرآن فاجمعه.
قال زيد : فوالله لو كلفني نقل جبل من الجبال ما كان أثقل علي مما أمرني به من جمع القرآن

قال : قلت : كيف تفعلان شيئاً لم يفعله رسول الله ﷺ؟
فقال أبوبكر : هو والله خير.
قال : فلم يزل أبوبكر يراجعني (وفي رواية: «فلم يزل عمر يراجعني») حتى شرح الله صدري للذي شرح له صدر أبي بكر وعمر.
قال : فتتبع القرآن أجمعه من الرقاع والعشب واللخاف وصدور الرجال، حتى وجدت آخر سورة التوبة مع أبي خزيمة (٢) الأنصاري لم أجد لها مع أحد غيره (٣): ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ﴾ [التوبة: ١٢٨] خاتمة

(١) لا يتنافى هذا مع ماتقدم من أن القرآن كله كتب في عهد النبي ﷺ لكن غير مجموع في موضع واحد، ولا مرتب السور (أي: في الكتابة) لكنه كان يقرأ بالترتيب؛ لأن الكلام هنا في كتابة مخصوصة على صفة مخصوصة. فتح الباري ١٢/٩.
و ما فعله أبوبكر رضي الله عنه من جمع القرآن ليس بدعة في الدين، غاية ما فيه أنه من المصالح المرسله، إن لم يكن أمراً أشارت النصوص الشرعية إلى جوازه؛ فقد أعلم الله عزوجل في القرآن بانه مجموع في الصحف في قوله: ﴿يَتْلُو صُحُفًا مَّطْهُرَةً﴾ البينة: ٢، وأشار إليه في غير موضع بوصف الكتاب فقال: ﴿ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ﴾ البقرة: ٢، وكذا الرسول ﷺ فقال: «لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب» متفق عليه والله أعلم.

(٢) وقع في رواية: «خزيمة بن ثابت» وفي رواية: «خزيمة أو أبي خزيمة».
قال ابن حجر: «والأرجح أن الذي وجد معه آخر سورة التوبة أبو خزيمة بالكنية، والذي وجد معه الآية من الأحزاب خزيمة» اهـ. فتح الباري ١٥/٩ و انظر فتح الباري ٣٤٤/٨-٣٤٥ والمرشد لوجيز ص ٥١.

وهو أبوخزيمة بن يربوع بن عمرو الأنصاري، وقيل: اسمه يربوع، ذكر العدوي والطبري أنه شهد أحداً والمشاهد بعدها ولا عقب له. الإصابة ٦٥٠/٣، ٥٢/٤.
(٣) المراد بالنفي نفي وجودها مكتوبة لا نفي كونها محفوظة لأن زياداً كان قد سمعها وعلم موضعها في سورة الأحزاب بتعليم النبي ﷺ و كذلك غيره من الصحابة لأنه كان لا يكتفي بالحفظ دون الكتابة ، وكان غرضهم ان لا يكتب الا من عين ماكتب بين يدي

براعة.

قال : فكانت الصحف عند أبي بكر حتى توفاه الله، ثم عند عمر حتى توفاه الله ثم عند حفصة بنت عمر (١).

قال بعض الرواة فيه: «اللخاف يعني: الخذف».

وفي سنن الترمذي «يعني: الحجارة» (٢).

قال البغوي (٣): «إن الصحابة رضي الله عنهم جمعوا بين الدفتين القرآن الذي أنزله الله سبحانه وتعالى على رسوله ﷺ من غير أن زادوا فيه أو نقصوا منه شيئا... فأمر (أي: الخليفة الصديق) بجمعه في موضع واحد باتفاق من جميعهم، فكتبوه كما سمعوا من رسول الله ﷺ من غير أن قدموا شيئا أو أخرجوا، أو وضعوا له ترتيبا لم يأخذه من رسول الله ﷺ (٤) وكان رسول الله ﷺ يلقي أصحابه (٥) و يعلمهم ما ينزل عليه من القرآن على الترتيب الذي هو الآن في مصاحفنا بتوقيف جبريل صلوات الله عليه إياه على ذلك، وإعلامه عند نزول كل آية أن هذه الآية تكتب عقيب آية كذا في السورة التي يذكر فيها كذا... وكان هذا الاتفاق من الصحابة سببا لبقاء القرآن في الأمة رحمه من الله عزوجل على عبادته وتحقيقا لوعده في

الرسول ﷺ لا من مجرد الحفظ.

انظر المرشدالوجيز ص ٥١، ٥٧ البرهان في علوم القرآن ١/ ٢٣٤ فتح الباري ٩/ ١٥٩.

(١) إنما كان ذلك عند حفصة لأنها كانت وصية عمر بن الخطاب فاستمر ماكان عنده عندها حتى طلبه منها من له طلب ذلك، ولأنها كانت كاتبة قارئة فهي أقدر على حفظه ونفي الدخيل عنه.

وهي حفصة بنت عمر بن الخطاب، أم المؤمنين، تزوجها رسول الله ﷺ بعد خنيس ابن حذافة سنة ثلاث وماتت سنة ٤٥هـ. الإصابة ٤/ ٣٧٢.

(٢) حديث صحيح.

أخرجه البخاري في كتاب فضائل القرآن باب جمع القرآن حديث رقم (٤٩٨٦) وباب كاتب النبي ﷺ (٤٩٨٩) وفي كتاب التفسير تفسير سورة براءة باب «لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ» حديث رقم (٤٦٧٩) وفي موضع آخر، وأخرجه الترمذي في كتاب التفسير باب ومن سورة التوبة حديث رقم (٣١٠٢).

(٣) الحسين بن مسعود بن محمد الفراء أو ابن الفراء، أبو محمد محي السنة البغوي، فقيه مفسر محدث (٤٣٦-٥١٠ أو ٥١٦هـ). الأعلام ٢/ ٢٥٩.

(٤) انظر روح المعاني ١/ ٢٣.

(٥) من الأدلة على تلقين الرسول ﷺ القرآن للصحابة : قول عبدالله بن مسعود: «علمني رسول الله ﷺ التشهد - وكفي بين كفيه - كما يعلمني السورة من القرآن...» متفق عليه.

وقول ابن عباس: «كان رسول الله ﷺ يعلمنا التشهد كما يعلمنا السورة من القرآن...» أخرجه مسلم انظر جامع الأصول ٥/ ٣٩٥-٣٩٨.

حفظه كما قال عزوجل ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ [الحجر: ٩] «اهـ (١)».

فجمع أبوبكر القرآن الكريم من الرقاع واللخاف والعسب في صحف فهو أول من جمع كتاب الله عزوجل.

عن عبد خير (٢) قال سمعت عليا يقول: «أعظم الناس أجرا في المصاحف أبوبكر، ورحمة الله على أبي بكر هو أول من جمع بين اللوحين» (٣).

قلت : يعني أمير المؤمنين علي بن أبي طالب كتابة القرآن على الوجه المذكور وإلا فإن القرآن مجموع مكتوب منذ عهد رسول الله ﷺ .
قال ابن كثير (٧٧٤هـ): «فكان الذي فعله الشيخان أبوبكر وعمر رضي الله عنهما من أكبر المصالح الدينية وأعظمها من حفظهما كتاب الله في الصحف لئلا يذهب منه شيء بموت من تلقاه عن رسول الله ﷺ ثم كانت تلك الصحف عند الصديق أيام حياته ثم أخذها عمر بعده فكانت عنده محروسة معظمة مكرمة فلما مات كانت عند حفصة أم المؤمنين؛ لأنها كانت وصيته من أولاده على أوقافه وتركته، وكانت عند أم المؤمنين حتى أخذها أمير المؤمنين عثمان بن عفان رضي الله عنه» اهـ (٤).

ثم كان جمع عثمان بن عفان :

قال البغوي (ت ٥١٦هـ) : «ثم إن أصحاب رسول الله ﷺ كانوا يقرؤون القرآن بعده على الأحرف السبعة التي أقرأهم رسول الله ﷺ بإذن الله عزوجل، إلى أن وقع الاختلاف بين القراء في زمن عثمان ، وعظم الأمر فيه وكتب الناس بذلك من الأمصار إلى عثمان وناشدوه الله تعالى في جمع

(١) شرح السنة ٥٢١/٤-٥٢٣هـ باختصار وتصرف.

(٢) عبدخير بن يزيد أبوعماره، وقيل : عبدخير بن محمد بن حولي بن عبدعمر بن عبدغوث، أدرك النبي ﷺ إلا أنه لم يلقه، شهد مع علي بن أبي طالب حرب الخوارج بالنهروان وثقه ابن معين والعجلي . ت بغداد ١١/١٢٤.

(٣) أثر صحيح .

أخرجه أبوعبيد في «فضائل القرآن» ص ٢١٣ رقم (٥٣٧)، ص ٢١٧ رقم (٥٤٣) وابن أبي داود في كتاب المصاحف ص ١١، والداني في المقنع ص ١٣.

وصححه ابن كثير في «فضائل القرآن» ص ١٦، وحسن إسناده ابن حجر في فتح الباري ١٢/٩.

(٤) فضائل القرآن لابن كثير ص ١٩.

الكلمة، وتدارك الناس قبل تفاقم الأمر، وقدم حذيفة بن اليمان (١) من غزوة أرمينية (٢) فشافهه بذلك، فجمع عثمان عند ذلك المهاجرين والأنصار وشاورهم في جمع القرآن في المصاحف على حرف واحد ليزول بذلك الخلاف وتتفق الكلمة، واستصوبوا رأيه وحضوه عليه ورأوا أنه من أحوط الأمور للقرآن» اهـ (٣).

عن ابن شهاب (٤) عن أنس بن مالك (٥) : «أن حذيفة بن اليمان قدم على عثمان وكان يغازي أهل الشام في فتح أرمينية وأذربيجان (٦) مع أهل العراق، فأفزع حذيفة اختلافهم في القراءة فقال حذيفة لعثمان يا أمير المؤمنين أدرك هذه الأمة قبل أن يختلفوا في الكتاب اختلاف اليهود والنصارى.

فأرسل عثمان إلى حفصة أن أرسلني إلينا بالصحف ننسخها في المصاحف ثم نردها إليك.

فأرسلت بها حفصة إلى عثمان، فأمر زيد بن ثابت و عبد الله بن الزبير (٧)

(١) حذيفة بن اليمان، حليف الأنصار، صحابي جليل من السابقين وأبوه صحابي أيضاً، أمين سر رسول الله ﷺ وسلم مات في أول خلافة علي بن أبي طالب سنة ٣٦ هـ الإصابة ٣١٧/١.

(٢) بكسر أوله ويفتح، وسكون ثانيه وكسر الميم، وياء ساكنة وكسر النون وياء خفيفة مفتوحة. معجم البلدان ١٥٩-١٦٠.

منطقة جبلية في [شمال شرق] آسيا بين الأناضول وأنجاد إيران جنوبي القوقاس وهي أنجاد واسعة، تتخللها سلاسل جبال شاهقة القوقاس وطوروس وكردستان، تنبع فيها أنهر عديدة أهمها: أراكس ودجلة والفرات وكورا. المنجد في الإعلام ص ٣٩. وهي من الجمهوريات المستقلة حديثاً عما كان يسمى بـ«الاتحاد السوفيتي».

(٣) شرح السنة ٥٢٣/٤.

(٤) محمد بن مسلم بن عبيد الله بن عبد الله شهاب بن عبد الله بن الحارث بن زهرة بن كلاب القرشي الزهري، أبوبكر، فقيه حافظ متفق على جلالته واتفقانه مات سنة ١٢٥ هـ. التقريب ص ٥٠٦.

(٥) أنس بن مالك بن النضر الأنصاري الخزرجي، خادم رسول الله ﷺ خدمه عشر سنين مشهور، مات اثنتين وقيل: ثلاث وتسعين. التقريب ص ١١٥.

(٦) بالفتح ثم السكون، وفتح الراء وكسر الباء الموحدة وياء ساكنة وجيم، وقد فتح قوم الذال وسكنوا الراء، ومد آخرون الهمزة مع ذلك. معجم البلدان ١٢٨/١-١٢٩.

وهي الآن إحدى جمهوريات الاتحاد السوفيتي، وتقع على بحر قزوين، وحدود إيران، تغطي شماليها جبال القوقاس منطقة نفط غنية. المنجد في الإعلام ص ٣٣.

وقد استقلت حديثاً هي وعدة جمهوريات إسلامية بعد انهيار الاتحاد السوفيتي زعيم الإلحاد العالمي.

(٧) عبد الله بن الزبير بن العوام القرشي الأسدي أبوبكر وأبو خبيب بالمعجمة مصغراً، وكان أول مولود في الإسلام بالمدينة من المهاجرين، ولي الخلافة تسع سنين إلى أن قتل

وسعيد بن العاص (١) وعبد الرحمن بن الحارث بن هشام (٢) فنسخوها.
وقال عثمان للرهط القرشيين الثلاثة : إذا اختلفتم أنتم وزيد بن ثابت
في شيء من القرآن فاكتبوه بلسان قريش فإنما أنزل بلسانهم .
ف فعلوا حتى إذا نسخوا الصحف في المصاحف رد عثمان الصحف إلى
حفصة فأرسل إلى كل أفق بمصحف مما نسخوا، وأمر بما سواه من القرآن
في كل صحيفة أو مصحف أن يحرق.

قال ابن شهاب وأخبرني خارجة بن زيد بن ثابت (٣) سمع زيد بن ثابت
قال: «فقدت آية من الأحزاب حين نسخنا المصحف قد كنت أسمع رسول الله
ﷺ يقرأ بها فالتمسناها فوجدناها مع خزيمة بن ثابت الأنصاري (٤) : ﴿مِنَ
الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ﴾ [الأحزاب: ٢٣] فالحقناها في
سورتها في المصحف» (٥).

وأورد هنا روايتين تلقيان مزيدا من الضوء على الحديث السابق :
عن مصعب بن سعد (٦) قال: «قام عثمان فخطب الناس فقال: أيها الناس
عهدكم بنبികم منذ ثلاث عشرة، وأنتم تمترون في القرآن، وتقولون : قراءة
أبي وقراءة عبد الله .

يقول الرجل : والله ماتقيم قراءتك .
فأعزم على كل رجل منكم ما كان معه من كتاب الله شيء لما جاء به»
وكان الرجل يجيء بالورقة ، والأديم فيه القرآن حتى جمع من ذلك كثرة.

سنة ٧٣هـ . التقريب ص ٣٠٣.

(١) سعيد بن العاص بن سعيد بن العاص بن أمية الأموي، توفي رسول الله ﷺ و عمر
سعيد تسع سنين، وذكر في الصحابة، وولي إمرة الكوفة لعثمان وامرة المدينة لمعاوية
و مات سنة ٥٨ هـ و قيل غير ذلك . التقريب ص ٢٧٣.

(٢) عبد الرحمن بن الحارث بن هشام بن المغيرة المخزومي أبو محمد المدني، له رؤية وكان
من كبار ثقات التابعين مات سنة ٤٣ هـ . التقريب ص ٣٣٨.

(٣) خارجة بن زيد بن ثابت الأنصاري، أبوزيد المدني ثقة فقيه مات سنة ١٠٠هـ وقيل
قبلها . التقريب ص ١٨٦.

(٤) خزيمة بن ثابت بن الفاكه الأنصاري الخطمي، بفتح المعجمة أبوعمارة المدني،
ذوالشهادتين، من كبار الصحابة، شهد بدرًا وقتل مع علي بن أبي طالب
بصفين . التقريب ص ١٩٣.

(٥) حديث صحيح .
أخرجه البخاري في مواضع من صحيحه وسقته هنا بسياقه له في كتاب فضائل
القرآن باب جمع القرآن حديث رقم (٤٩٨٧، ٤٩٨٨) وأخرجه الترمذي في كتاب التفسير
باب ومن سورة التوبة رقم (٣١٠٣).

(٦) مصعب بن سعد بن أبي وقاص الزهري ، أبوزرارة المدني ثقة ، مات سنة
١٠٣هـ . التقريب ص ٥٣٣.

ثم دخل عثمان فدعاهم رجلا رجلا فناشدهم لسمعت رسول الله ﷺ وهو أملاه عليك؟. فيقول : نعم .

فلما فرغ من ذلك قال : من أكتب الناس ؟.

قالوا : كاتب رسول الله ﷺ زيد بن ثابت.

قال : فأني الناس أعرب ؟.

قالوا : سعيد بن العاص.

قال : فليمل سعيد وليكتب زيد.

فكتب زيد، وكتب مصاحف ففرقها في الناس، فسمعت بعض أصحاب محمد يقول: قد أحسن»(١).

عن سويد بن غفلة(٢) قال: سمعت علي بن أبي طالب يقول: « يا أيها الناس لا تغلوا في عثمان و لا تقولوا له إلا خيرا أو قولوا له خيرا في المصاحف وإحراق المصاحف.

فوالله ما فعل الذي فعل في المصاحف إلا عن ملأ منا جميعا.

فقال (يعني: عثمان بن عفان): ما تقولون في هذه القراءة فقد بلغني أن بعضهم يقول إن قرأتني خير من قرأتك وهذا يكاد يكون كفرا . قلنا : فما ترى ؟.

قال : نرى أن نجمع الناس على مصحف واحد، فلا تكون فرقة و لا يكون اختلاف (وفي رواية: فقد رأيت أن أجمعهم على قراءة واحدة). قلنا : فنعم ما رأيت .»

قال : فقيل : أي الناس أفصح وأي الناس أقرأ؟.

قالوا : أفصح الناس سعيد بن العاص وأقرأهم زيد بن ثابت.

فقال : ليكتب أحدهما ويملي الآخر.

ففعلا وجمع الناس على مصحف.

(١) إسناده صحيح.

أخرجه ابن أبي داود في المصاحف ص ٣١.

وصححه ابن كثير في «فضائل القرآن» ص ٢٦.

فائدة : قوله : «ليمل سعيد وليكتب زيد» كأن هذا كان في ابتداء الأمر، ثم احتاجوا إلى من يساعد في الكتابة بحسب الحاجة إلى عدد من المصاحف التي ترسل إلى الآفاق، فأضافوا إلى زيد من ذكر في حديث أنس الذي سبق آنفا - في الصلب - ثم استظهروا بأبي بن كعب في الإملاء . فتح الباري ١٩/٩.

(٢) سويد بن غفلة، بفتح المعجمة والفاء، أبو أمية الجعفي مخضرم من كبار التابعين قدم المدينة يوم دفن النبي ﷺ و كان مسلما في حياته، ثم نزل الكوفة ومات سنة ٨٠هـ . التقريب ص ٢٦٠.

قال : قال علي : والله لو وليت لفعلت مثل الذي فعل«(١).

ويلاحظ مايلي :

١ - زمن جمع عثمان رضي الله عنه :

قال ابن حجر(ت٨٥٢هـ) :«كانت هذه القصة في سنة خمس وعشرين في السنة الثالثة أو الثانية من خلافة عثمان ، وقد أخرج ابن أبي داود(٢)من طريق أبي اسحاق(٣) عن مصعب بن سعد بن أبي وقاص قال:«خطب عثمان فقال: يا أيها الناس، إنما قبض نبيكم منذ خمس عشرة سنة وقد اختلفتم في القراءة...» الحديث في جمع القرآن.
وكانت خلافة عثمان بعد مقتل عمر.
وكان قتل عمر في أواخر ذي الحجة سنة ثلاث وعشرين من الهجرة بعد وفاة النبي ﷺ بثلاث عشرة سنة إلا ثلاثة أشهر.
فان كان قوله :«خمس عشرة سنة» أي : كاملة ، فيكون ذلك بعد مضي سنتين وثلاثة أشهر من خلافته .

(١) أثر صحيح .

أخرجه أبو عبيد في «فضائل القرآن» ص ٢٢٠ رقم (٥٤٨) مقتصرًا على قول علي : «والله لو وليت...» وأخرجه ابن أبي داود في كتاب المصاحف ص ٢٩-٣٠ وأبو عمرو الداني في المقنع ص ١٨ مقتصرًا على قول علي : «والله لو وليت...» وأخرجه البيهقي في السنن الكبرى ٤٢/٢.

وصححه ابن حجر في فتح الباري ١٨/٩ ، والسيوطي في الاتقان (أبوالفضل) ١٧٠/١ و محقق شرح السنة ٥٢٥/٤.

(٢) كتاب المصاحف ص ٣١.

وهي من طريق غيلان عن أبي اسحاق، وفيها علة حيث أخرج ابن أبي داود رواية ثانية للأثر بلفظ :«منذ ثلاث عشرة سنة» من طريق اسراييل عن أبي اسحاق.
ورواية غيلان خالفت رواية اسراييل في موضعين :
الأول : في قوله : «منذ خمس عشرة سنة».

الثاني : في قوله فيها : «قراءة أبي وعبدالله ومعان» فسمّى : «معانًا» ولم يذكره إسرائيل في روايته، ورواية إسرائيل عن أبي اسحاق أرجح من رواية غيلان عن أبي اسحاق كما يستفاد ذلك من ترجمة اسراييل في «تهذيب التهذيب» ٢٦١/١ خاصة وأن الواقع هنا يؤيد روايته، فيكون قوله في رواية غيلان : «منذ خمس عشرة سنة» من قبيل الشاذ والله أعلم.

(٣) عمرو بن عبدالله بن عبيد، ويقال : علي، ويقال : ابن أبي شعيرة الهمداني أبو اسحاق السبيعي، بفتح المهملة و كسر الموحدة، ثقة مكثّر عابد، اختلط بأخرة مات سنة ١٢٩هـ وقيل : قبل ذلك . التقريب ص ٤٢٣.

غير الحرف الذي اختاره ووافقه عليه الصحابة رضوان الله عليهم؛ لأن الظاهر أن عثمان إنما اختار للناس حرفاً اتفق الجميع عليه، ولم يبلغ سائر الحروف إنما ترك الباب مفتوحاً لكل من كان يؤكد من الصحابة أنه سمع الرسول ﷺ يقرأ بقراءة معينة أن يقرأ بقراءته الخاصة بحرية تامة وتحت كامل مسؤوليته الدينية ومن غير أن يلزم جماعة المسلمين كلها بما يؤكد سماعه، ولا يكون التعليم العام للناس إلا من المصحف الذي أجمع على مافيه الصحابة رضوان الله عليهم (١).

وهذا الموقف المعقول والعادل يتضح بجلاء مما يلي :

الأول : من كلام علي بن أبي طالب في النص السابق عن سويد بن غفلة، فإنه يدل عليه بأمور:

(أ) أنه لم يقل فيه أن عثمان قال: ما عدا هذه القراءة باطل ليس بقرآن، لكنه اكتفى بأن جمعهم على قراءة واحدة خشية الفرقة والمراء في القرآن.

(ب) أن عثمان لو قال باطلاً من القول لرد عليه الصحابة قوله إذ كيف يقر صحابة رسول الله ﷺ عثمان رضي الله عنه على إبطال ما أباحه الرسول للأمة فلما أقروه دل هذا على أن مراد عثمان هو ما ذكرته، وهو مافهمه الصحابة رضي الله عنهم وأمثلوه طاعة لولي الأمر فاقترضوا في تعليمهم العام للناس على الحرف الذي اختاره عثمان رضي الله عنه لهم فحظي بالتواتر في النقل، أما ما يخالفه فإيهم اقتصروا على القراءة به في خاصتهم ولذلك لم تحظ القراءات المخالفة لمصحف عثمان إلا بنقل الآحاد فقط والله أعلم.

الثاني : قول عثمان رضي الله عنه للرهط القرشيين الثلاثة : «إذا اختلفتم أنتم وزيد بن ثابت في شيء من القرآن فاكتبوه بلسان قريش» (٢) فإنه يوضح أنه إنما اختار من الأحرف ما كان على لسان قريش، أما البقية التي يجزم الصحابي أنه سمع الرسول يقرأ بها، أو أقرأه إياه ﷺ فلم يبطلها عثمان، لكن سكت عن تسجيلها في المصحف الذي أراد جمع الناس عليه، ووافقه الصحابة فيه، وترك للصحابي الحرية في قراءته لنفسه، وتحمل مسؤوليته بمفرده.

الثالث : رد عثمان رضي الله عنه على المتمردين بقوله : «أما

(١) التحرير والتنوير ١/٥٢-٥٣ المدخل إلى القرآن الكريم ص ٤٤.

(٢) إسناده صحيح. تقدم تخريجه قريبا ص ٤١.

لكن وقع في رواية أخرى له (١) : «منذ ثلاث عشرة سنة» فيجمع بينهما بالغاء الكسر في هذه وجبره في الأولى؛ فيكون ذلك بعد مضي سنة واحدة من خلافته ، فيكون ذلك في أواخر سنة أربع وعشرين و أوائل سنة خمس وعشرين ، وهو الوقت الذي ذكر أهل التاريخ أن أرمينية فتحت فيه ، وذلك في أول ولاية الوليد بن عقبة بن أبي معيط (٢) على الكوفة من قبل عثمان اهـ (٣).

قلت : الرواية الأولى معلولة، فلا حاجة لتكلف الجمع بينها وبين الرواية الصحيحة بلفظ «منذ ثلاث عشرة سنة» التي تتفق مع الواقع والله أعلم.

٢ - ماذا فعل عثمان رضي الله عنه ؟ :

قال الحارث المحاسبي (٤) (ت ٢٤٣ هـ) : «المشهور عند الناس أن جامع القرآن عثمان، وليس كذلك.

إنما حمل عثمان الناس على القراءة بوجه واحد على إختيار وقع بينه وبين من شاهده من المهاجرين والأنصار لما خشي الفتنة عند اختلاف أهل العراق والشام في حروف القراءات.

فأما قبل ذلك فقد كانت المصاحف بوجوه من القراءات المطلقات على الحروف السبعة التي أنزل بها القرآن.

فأما السابق إلى جمع الجملة فهو الصديق.

وقد قال علي «لو وليت لعملت بالمصاحف الذي عمل بها عثمان» (٥). اهـ (٦). قلت : ولا يعترض على هذا (أعني: ماقرره المحاسبي رحمه الله مما يستفاد من النصوص السابقة من أن عثمان جمع الناس على حرف واحد) لايعترض عليه بأنه لم يكن لعثمان ولا للصحابة إلغاء سائر الحروف السبعة

(١) كتاب المصاحف ص ١٣ ، وتقدم سياقها كاملا مع تخريجها وبيان صحتها.

(٢) الوليد بن عقبة بن أبي معيط بن أبي عمرو بن أمية القرشي الأموي أخو عثمان بن عفان لأمه، له صحبة وعاش إلى خلافة معاوية . التقريب ص ٥٨٣ .

(٣) فتح الباري ١٧/٩ .

(٤) الحارث بن أسد البغدادي المحاسبي أبو عبدالله زاهد عابد (ت ٢٤٣ هـ) كان معاصرا لأحمد بن حنبل.

قال الذهبي في سير أعلام النبلاء (١٢/١١٠-١١٢) : «المحاسبي كبير القدر وقد دخل في شيء يسير من الكلام فنقم عليه وورد أن الامام أحمد أثنى على حال الحارث من وجه وحذر منه» اهـ

وانظر : حلية الأولياء ١٠/٧٣-١٠٩ .

(٥) أثر صحيح . تقدم تخريجه ص ٤٣ .

(٦) انظر الإتيان في علوم القرآن (أبوالفضل) ١/١٧١-١٧٢ .

القرآن فمن عند الله، إنما نهيتكم لأنني خفت عليكم الاختلاف، فاقروا أو على أي حرف شئتم» (١).

٣ - هل تحتوي المصاحف العثمانية على الأحرف السبعة ؟

قال ابن الجزري (٢): «إذا قلنا: إن المصاحف العثمانية محتوية على جميع الأحرف السبعة التي أنزلها الله تعالى كان ما خالف الرسم يقطع بأنه ليس من الأحرف السبعة وهذا قول محذور؛ لأن كثيرا مما خالف الرسم قد صح عن الصحابة رضي الله عنهم، وعن النبي ﷺ.

والحق ما تحرر من كلام الامام محمد بن جرير الطبري (٣) وأبي عمر بن عبدالبر (٤) وأبي العباس المهدوي (٥) ومكي بن أبي طالب القيسي (٦) وأبي القاسم الشاطبي (٧) وابن تيمية وغيرهم، وذلك أن المصاحف التي كتبت في زمن أبي بكر رضي الله عنه كانت محتوية على جميع الأحرف السبعة، فلما كثر الاختلاف وكاد المسلمون يكفر بعضهم بعضا أجمع الصحابة على كتابة القرآن العظيم على العرضة الأخيرة التي قرأها النبي ﷺ على جبريل عام قبض، وعلى ما أنزل الله تعالى دون ما أذن فيه، وعلى ما صح مستفاضاً عن النبي ﷺ دون غيره، إذ لم تكن الأحرف السبعة واجبة على الأمة، وإنما كان ذلك جائزا لهم مرخصا فيه، وقد جعل إليهم الاختيار في

(١) كتاب المصاحف ص ٥٤-٦٤، عن إسماعيل بن أبي خالد قال: لما نزل أهل مصر الجحفة... وساق قصة محاورعة عثمان لهم بواسطة علي بن أبي طالب.

وإسماعيل لم يدرك عثمان وعلي، فروايته منقطعة، لكن يشهد لقول عثمان ماتقدم في رواية سويد ومصعب والله أعلم.

(٢) محمد بن محمد بن محمد بن علي بن يوسف أبوالخير شمس الدين العمري الدمشقي ثم الشيرازي الشافعي الشهير بابن الجزري شيخ الاقراء في زمانه (٧٥١-٨٣٣هـ). الأعلام ٤٥/٧.

(٣) محمد بن جرير بن يزيد الطبري، أبوجعفر إمام في التفسير والقراءات والحديث والفقه والتاريخ (٢٢٤-٣١٠هـ). الأعلام ٦٩/٦.

(٤) يوسف بن عبدالله بن محمد بن عبدالبر النمري القرطبي المالكي أبوعمر حافظ محدث مؤرخ نسابة أديب (٣٦٨-٤٦٣هـ). الأعلام ٢٤٠/٨.

(٥) أحمد بن عمار بن أبي العباس، أبو العباس المهدوي نسبة إلى المهدية بالمغرب، مفسر مقريء (ت بعد ٤٣٠هـ). غاية النهاية ٩٢/١.

(٦) مكي بن أبي طالب حموش بن محمد بن مختار الأندلسي القيسي أبومحمد، مقريء عالم بالتفسير والعربية (٣٥٥-٤٣٧هـ). الأعلام ٢٨٦/٧.

(٧) القاسم بن فيرة بن خلف بن أحمد الرعيني، أبومحمد وأبو القاسم الشاطبي، إمام القراء صاحب «حز الأمان» قصيدة نظم فيها التيسير للداني مع زيادات (٥٣٨-٥٩٠هـ). الأعلام ١٨٠/٥.

أي حرف اختاروه.

قالوا : فلما رأى الصحابة أن الأمة تتفرق وتختلف وتتقاتل إذا لم يجتمعوا على حرف واحد، اجتمعوا على ذلك اجتماعاً سائغاً، وهم معصومون أن يجتمعوا على ضلالة ولم يكن في ذلك ترك واجب ولا فعل محظور اهـ (١).

٤ - جمع الناس على حرف من مناقب عثمان رضي الله عنه :

قال ابن كثير (ت٤٧٧هـ) : «وهذا أيضاً من أكبر مناقب أمير المؤمنين عثمان بن عفان رضي الله عنه؛ فإن الشيخين سبقاه إلى حفظ القرآن أن يذهب منه شيء، وهو جمع الناس على قراءة واحدة لئلا يختلفوا في القرآن، ووافقه على ذلك جميع الصحابة والله أعلم.

وإنما روي عن عبد الله بن مسعود (٢) شيء من التغضب بسبب أنه لم يكن ممن كتب المصاحف، وأمر أصحابه بغل (٣) مصاحفهم لما أمر عثمان بحرق ما عدا المصحف الامام، ثم رجع ابن مسعود إلى الوفاق (٤) حتى قال علي بن أبي طالب: «لو لم يفعل ذلك عثمان لفعلته أنا.» (٥).

فاتفق الأئمة الأربعة أبوبكر وعمر وعثمان وعلي على أن ذلك من مصالح الدين (يعني: جمع القرآن) (٦) وهم الخلفاء الذين قال رسول الله ﷺ:

(١) المنجد ٢١-٢٢.

(٢) عبد الله بن مسعود بن غافل بمعجمة وفاء، ابن حبيب الهذلي أبو عبد الرحمن، من السابقين الأولين، ومن كبار العلماء من الصحابة، مناقبه جمة، وأمره عمر بن الخطاب على الكوفة ومات سنة ٣٢هـ أو التي بعدها بالمدينة. التقريب ص ٣٢٣.

(٣) بكسر الباء وفتح العين المعجمة وتشديد اللام وخفضها، من الغلول، أي: اخفوا مصاحفكم ولا تظهروها حتى لا تحرق. معجم مقاييس اللغة ٤/٣٧٥-٣٧٧.

(٤) ساق جملة من هذه الروايات في تغضب ابن مسعود في كتاب المصاحف ص ١٨-٢٥ وأخرجها الترمذي في كتاب التفسير باب ومن سورة التوبة رقم (٣١٠٣)، وصححها الألباني في صحيح الترمذي ٣/٦٠.

وبالسند نفسه أخرج الترمذي وأبو عبيد في «فضائل القرآن» ص ٢١٦ رقم (٥٤٢) عن الزهري أنه قال تعقياً على مقالة ابن مسعود: «فبلغني أن ذلك كره من مقالة ابن مسعود رجال من أفاضل الصحابة»

قال ابن حجر في «فتح الباري» ٩/١٩: «والعذر لعثمان في ذلك أنه فعله بالمدينة وعبد الله بالكوفة ولم يؤخر ماعزم عليه من ذلك إلى أن يرسل إليه ويحضر، وأيضاً فإن عثمان إنما أراد نسخ الصحف التي كانت جمعت في عهد أبي بكر وأن يجعلها مصحفاً واحداً وكان الذي نسخ ذلك في عهد أبي بكر هو زيد بن ثابت لكونه كان كاتب الوحي فكانت له في ذلك أولية ليست لغيره» اهـ

(٥) أثر صحيح. تقدم تخريجه قريبا ص ٤٣ بنحوه.

(٦) أنظر كتاب المصاحف لابن أبي داود ص ٢٥ وفضائل القرآن لابن كثير ص ٢٦.

«عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدي...» (١). اهـ (٢).

حاصل ما تقدم :

حاصل ما شهدت به الأخبار المتقدمة وما صرحت به أقوال الأئمة (٣) :

- أن تأليف القرآن على ما هو عليه الآن كان في زمن النبي ﷺ باذنه وأمره.

- وأن جمع أبي بكر إنما قصد به جمع القرآن في الصحف في مكان واحد خشية ضياعه - والعياذ بالله - بقتل القراء.

- وأن جمع عثمان إنما قصد به أن يقتصر الناس على تلاوة القرآن على حرف واحد من أحرف القراءة التي أباح لهم الرسول ﷺ القراءة بها خوفاً عليهم من المراء في القرآن والاختلاف فيه فاستوسقت له (٤) الأمة على ذلك بالطاعة ورأت أن فيما فعل من ذلك الرشد والهداية، فتركت القراءة بالأحرف الستة التي عزم عليها امامها العادل في تركها طاعة منها له، ونظراً منها لأنفسها ولمن بعدها من سائر أهل ملتها حتى درست من الأمة معرفتها وتعفت آثارها فلا سبيل لأحد اليوم إلى القراءة بها، لدثورها وعفو آثارها وتتابع المسلمين على رفض القراءة بها من غير جحود منهم صحتها وصحة شيء منها، ولكن نظراً منها لأنفسها ولسائر أهل دينها فلا قراءة للمسلمين اليوم إلا بالحرف الواحد الذي اختاره لهم إمامهم الشقيق الناصح، دون ما عداه من الأحرف الستة الباقية والله أعلم (٥).

قلت : و يعني رحمه الله بقوله: «فلا قراءة...» أي: بمجموع الأحرف الستة لعامة المسلمين، و سياق كلامه ولحاظه وسياقه يدل على ذلك وإلا فالصواب: أن رسم المصحف اشتمل على هذا الحرف الذي جمع عثمان

(١) حديث صحيح .

أخرجه أحمد في المسند ١٢٦/٤-١٢٧ وأبو داود في سننه كتاب السنة باب لزوم السنة حديث رقم (٤٦٠٧) والترمذي في كتاب العلم حديث رقم (٢٦٧٦) وابن ماجه في المقدمة باب اتباع سنة الخلفاء الراشدين حديث رقم (٤٢).

وصححه الألباني في صحيح سنن الترمذي ٣٤١-٣٤٢ وصححه محقق جامع الأصول ٢٧٩/١.

(٢) فضائل القرآن لابن كثير ص ٢٠.

(٣) مستفاد من كلام أبي شامة في الرشد الوجيز ص ٧٠-٧١.

(٤) تتابعت وانقادت من التساوق والمساوقة. لسان العرب ١٠/١٦٦.

(٥) من كلام الطبري في تفسيره (شاکر) ٦٤/١.

رضي الله عنه الناس عليه، وعلى ما يوافق من سائر الأحرف (١).
- وأن جمع عثمان بن عفان رضي الله عنه اقتصر على مجرد النسخ
للصحف مكتفيا بحرف واحد، فلم يحدث فيه ترتيبا لم يكن فكتبوا كما سمعوا
من رسول الله ﷺ من غير أن قدموا شيئا أو أخرّوا، أو وضعوا له
ترتيبا لم يأخذه من رسول الله ﷺ.
قال ابن وهب (٢) : سمعت مالكا (٣) يقول : «إنما ألف القرآن على ما كانوا
يسمعون من قراءة رسول الله ﷺ» (٤).

ولعل القاريء الكريم بعد وصوله في قراءته إلى هذا الحد وقد تكررت
معه كلمة القراءات يتساءل عن القراءات ماهي ؟ ما أقسامها ؟ ما علاقتها
بالأحرف السبعة ؟ هذه الأسئلة وأمثالها تخطر في ذهنه وللجواب عليها عقد
الباب التالي :

-
- (١) وسيأتي تقرير هذا وبسطه ص ١٠٤-١٠٨.
 - (٢) عبدالله بن وهب بن مسلم القرشي مولاهم ، أبو محمد المصري الفقيه ، ثقة حافظ عابد
مات سنة ١٩٧هـ. التقريب ص ٣٢٨.
 - (٣) مالك بن أنس بن مالك بن أبي عامر بن عمرو الأصبحي أبو عبدالله المدني محدث فقيه
إمام دار الهجرة، رأس المتقنين وكبير المتنبئين إمام المذهب المشهور
(٩٣-١٧٩هـ). التقريب ص ٥١٦.
 - (٤) المقنع للداني ص ١٨ المرشد الوجيز ص ٤٦ وانظر روح المعاني ٢٣/١ ومباحث في علوم
القرآن لصبحي الصالح ص ٧١-٧٣.

الباب الأول **القراءات تعريفًا وأقسامًا**

ويشتمل على تمهيد وفصلين :

- التمهيد : في أهمية القراءات .**
- الفصل الأول : تعريف القراءات .**
- الفصل الثاني : أقسام القراءات .**

تمهيد : أهمية القراءات .

لايكاد يوجد علم من علوم العربية بله الشريعة إلا وتعتبر القراءات رافداً من روافده الثرة؛ فهذا علم النحو وعلم الصرف، وهذه علوم البلاغة، وهذه كتب المعاجم اللغوية يشكل القرآن بقراءاته أصلاً أصيلاً وركناً ركيناً فيها (١).

وهل نهضت علوم العربية إلا بالقرآن وعلومه ؟.

قال الشيخ سعيد الأفغاني (٢) متحدثاً عن القرآن الكريم: «هو النص الصحيح المجمع على الاحتجاج به في اللغة والنحو والصرف وعلوم البلاغة، وقراءاته جميعاً الواصلة إلينا بالسند الصحيح حجة لاتضاهيها حجة.

أما طرقه المختلفة في الأداء فهي كذلك؛ إذ أنّها مروية عن الصحابة

(١) اهتم العلماء المتأخرون بابرار هذا الأمر، وبيان أثر القراءات في العلوم و من المصنفات في ذلك:

(أ) - «أثر القراءات في الدراسات النحوية» د/ عبدالعال سالم علي. القاهرة مطبعة المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية ١٣٨٩هـ - ١٩٦٩م.

(ب) - «القراءات واللهجات» عبدالوهاب حمودة . القاهرة مطبعة السعادة ١٣٦٨هـ - ١٩٤٨م.

(ج) - «الإمالة في القراءات واللهجات» د/ عبدالفتاح إسماعيل شلبي القاهرة مطبعة نهضة مصر ١٣٧٦هـ - ١٩٥٧م.

(د) - «اللهجات في القراءات القرآنية» د/ عبده الراجحي القاهرة مطبعة دارالمعارف ١٩٦٨م.

(هـ) - «دراسات لأسلوب القرآن الكريم» محمد عبدالخالق عضيمة، في أحد عشر مجلداً قسمه إلى ثلاثة أقسام قسم في معاني الحروف ثلاثة مجلدات، وقسم في النحو أربعة مجلدات، وقسم في الصرف أربعة مجلدات، تجاوزت الآيات القرآنية والقراءات في القسم الأول (٢٨٧٠٠) كما صرح في ق١ج ص ١٨.

(و) - «القراءات وأثرها في علوم العربية» د/ محمد سالم محيسن - مكتبة الكليات الأزهرية.

(ز) - «القراءات القرآنية في ضوء علم اللغة الحديث» د/ عبدالصبور شاهين نشر مكتبة الخانجي بالقاهرة.

(٢) سعيد الأفغاني عالم بالنحو، له مصنفات وتحقيقات منها كتابه «في أصول النحو» وتحقيق «لمع الأدلة» لابن الأنباري (معاصر).

وقراء التابعين و هم جميعا ممن يحتج بكلامهم العادي بله قراءاتهم التي تحروا ضبطها جهد طاقتهم كما سمعوها من رسول الله ﷺ.

ولاننس بعد ذلك أن أئمة القراء كأبي عمرو بن العلاء والكسائي ويعقوب الحصري هم أئمة في اللغة والنحو أيضا.

وقد جرى عُرْف العلماء على الاحتجاج برواياته (يعني: القرآن) سواء أكانت متواترة أم روايات آحاد أم شاذة.

والقراءة الشاذة التي منع القراء قراءتها في التلاوة يحتج بها في اللغة والنحو؛ إذ هي على كل حال أقوى سنداً وأصح نقلاً من كل ما أحتج به العلماء من الكلام العربي غير القرآن اهـ (١).

قلت : وغير السنة الصحيحة على الصواب، وسيأتي - إن شاء الله - الحديث عن القراءة الشاذة.

ويقول الشيخ محمد عبد الخالق عظيمه (٢) : «القرآن الكريم حجة في العربية بقراءاته المتواترة وغير المتواترة، كما هو حجة في الشريعة، فالقراءة الشاذة التي فقدت شرط التواتر لا تقل شأنًا عن أوثق ما نقل إلينا من الفاظ اللغة وأساليبها وقد أجمع العلماء على أن نقل اللغة يكتفى فيه برواية الآحاد» اهـ (٣).

قلت : وإذا كان هذا شأن القرآن المتواتر والقراءات الشاذة في تلك العلوم فإن شأنهما في الشريعة وعلومها أعظم وأفخم؛ فالقرآن الكريم وقراءاته الصحيحة مع السنة النبوية هما مصدر الشرع في العقائد والأحكام.

والمفسر للقرآن الكريم لابد له من تعلم القراءات (٤) إذا أراد بيان معاني القرآن الكريم؛ لأنه بالقراءات ينكشف من معاني الآية مالا ينكشف بالقراءة الواحدة، وبالقراءات يترجح لديه بعض الوجوه المحتملة على بعض في معاني القرآن، وبها يعرف كيفية النطق بالقرآن وكيفية الأداء ومافيه من إعجاز ليس فقط في نظمه ومعانيه بل في تركيب الألفاظ

(١) في أصول النحو ص ٢٨-٢٩.

(٢) محمد عبد الخالق عزيمة، عالم بالنحو والصرف، وأستاذ في كلية اللغة العربية بالقاهرة والرياض، صاحب كتاب «دراسات لأسلوب القرآن الكريم» لم أر مثله (معاصر) توفي سنة ١٤٠٤هـ عن عمر يقارب التسعين.

(٣) دراسات لأسلوب القرآن الكريم ق ١ ج ٢ ص ٢.

(٤) الإتيان في علوم القرآن (أبو الفضل) ١٨٧/٤.

وحروف الكلم (١).

وهذه المعاني في تفسير آيات القرآن الكريم من شأنها أن تفيد الفقيه في تفقّحه لنصوص القرآن الكريم واستنباط الأحكام الشرعية منها.
قال الشيخ القسطلاني (٢): «لم تزل العلماء تستنبط من كل حرف يقرأ به قارئ معنى لا يوجد في قراءة الآخر ذلك المعنى.
فالقراءات حجة الفقهاء في الاستنباط ومحجتهم في الاهتداء إلى سواء الصراط» اهـ (٣).

ولمّا كانت القراءات بهذه المثابة، ولما كانت هذه الدراسة في بيان أثر القراءات في التفسير؛ احتاج الأمر إلى تعريف القراءات وبيان عددها وأقسامها وهذا بحول الله وقوته هو موضوع الفصلين التاليين - إن شاء الله تعالى -.

(١) من أسرار التعبير في القرآن (حروف القرآن) ص ٢٢-٦٥.

(٢) أحمد بن محمد بن أبي بكر بن عبد الملك القسطلاني القتيبي المصري أبو العباس شهاب الدين، مقريء محدث (٨٥١-٩٢٣هـ). الأعلام ٢٣٢/١.

(٣) لطائف الإشارات ١٧١/١ وقارن بـ «إتحاف فضلاء البشر» ص ٥.

الفصل الأول : تعريف القراءات.

ويشتمل على ثلاثة مباحث :

- المبحث الأول : نشأة القراءات ومصدرها .
- المبحث الثاني : تعريف القراءات لغة واصطلاحاً .
- المبحث الثالث : الفرق بين القرآن والقراءة والرواية والوجه والطريق والوجه.

وإليك البيان :

المبحث الأول : نشأة القراءات ومصدرها.

وفيه مطلبان :

- المطلب الأول : نشأة القراءات .
- المطلب الثاني : مصدر القراءات .

المطلب الأول : نشأة القراءات .

بُديء القرآن العظيم بقول الله تبارك وتعالى: ﴿اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ. خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ. اقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ. الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ. عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ﴾ العلق: ١-٥.

وأمر عليه الصلاة والسلام بالبلاغ قال الله تبارك وتعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ، قُمْ فَأَنْذِرْ. وَرَبَّكَ فَكَبِّرْ. وَثِيَابَكَ فَطَهِّرْ. وَالرُّجْزَ فَاهْجُرْ﴾ المدثر: ١-٥.

وكان أعظم ما أمر ﷺ ببلاغه القرآن العظيم قال الله تبارك وتعالى: ﴿وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكُثٍ وَنَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلًا﴾ الاسراء: ١٠٦.

فأقرأ رسول الله ﷺ أصحابه القرآن على الوجه الذي أقرأه به جبريل عليه الصلاة والسلام:

عن سعيد بن جبیر عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى: ﴿لَا تَحْرُكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ﴾ القيامة: ١٦.

قال (ابن عباس رضي الله عنهما) : «كان رسول الله ﷺ يعالج من التنزيل شدة، وكان مما يحرك شفثيه.

فقال ابن عباس: فأنا أحركهم لكم كما كان رسول الله ﷺ يحركهم.

وقال سعيد : أنا أحركهم كما رأيت ابن عباس يحركهم فحرك شفتيه .
 (قال ابن عباس) : فأنزل الله تعالى : ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ . إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ﴾ قال : جمعه لك في صدرك وتقرأه ﴿فَإِذَا قَرَأْتَاه فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ﴾ قال : فاستمع له وانصت ﴿ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ﴾ ثم إن علينا أن تقرأه [الآيات الكريمة من سورة القيامة : ١٦-١٩] .

[قال ابن عباس] : فكان رسول الله ﷺ بعد ذلك إذا أتاه جبريل استمع، فإذا انطلق جبريل قرأه النبي ﷺ كما قرأه (١) .

ومكث رسول الله ﷺ طوال زمن الرسالة يتدارس القرآن مع جبريل عليه السلام كل عام في رمضان .

عن فاطمة بنت رسول الله ﷺ (٢) قالت : «أسرَّ إليَّ النبي ﷺ أن جبريل كان يعارضني بالقرآن كل سنة، وأنه عارضني العام مرتين ولا أراه إلا حضر أجلي» (٣) .

عن ابن عباس رضي الله عنه قال : «كان النبي ﷺ أجود الناس وأجود ما يكون في شهر رمضان؛ لأن جبريل كان يلقاه في كل ليلة في شهر رمضان حتى ينسلخ، يعرض عليه رسول الله ﷺ القرآن» (٤) .

عن أبي هريرة (٥) رضي الله عنه قال : «كان يعرض على النبي ﷺ

(١) حديث صحيح .

أخرجه البخاري في كتاب بدء الوحي حديث رقم (٥) .

(٢) فاطمة الزهراء بنت رسول الله ﷺ أم الحسن سيدة نساء هذه الأمة، تزوجها علي بن أبي طالب في السنة الثانية من الهجرة وماتت بعد النبي ﷺ بستة أشهر، وقد جاوزت العشرين بقليل . التقريب ص ٧٥١ .

(٣) حديث صحيح .

أخرجه البخاري معلقا في كتاب فضائل القرآن باب كان جبريل يعرض القرآن على رسول الله ﷺ ووصله في كتاب المناقب باب علامات النبوة حديث رقم (٣٦٢٤) .

(٤) هذا يخالف ما في حديث أبي هريرة الآتي بعده (في المتن) لأن فيه أن جبريل كان يعرض على النبي ﷺ وفي هذا أن النبي ﷺ كان يعرض على جبريل .

ولا اختلاف إن يحمل على أن كلا منهما كان يعرض على الآخر . فتح الباري ٤٤/٩ .

وقد ورد في رواية للحديث في البخاري في بدء الوحي : «وكان يلقاه في كل ليلة من رمضان فيدارسه القرآن» فقلوه : «يدارسه» يشمل عرض كل واحد منهما على الآخر فإذا لقيه جبريل كان أجود بالخير من الريح المرسلة . حديث صحيح .

أخرجه البخاري في كتاب فضائل القرآن باب كان جبريل يعرض القرآن على النبي ﷺ حديث رقم (٤٩٩٧) .

(٥) أبو هريرة الدوسي، صحابي جليل، حافظ الصحابة، اختلف في اسمه واسم أبيه، وأرجح ما قيل أنه عبدالرحمن بن صخر، مات سنة سبع وقيل : سنة ثمان وقيل : تسع

القرآن كل عام مرة، فعرض عليه مرتين في العام الذي قبض فيه وكان يعتكف في كل عام عشرا، فاعتكف عشرين في العام الذي قبض فيه» (١).

وأشفق رسول الله ﷺ على أمته أن تقرأ القرآن العظيم على حرف واحد فيشق عليها، فسأل الله أن يخفف عنها فأنزل الله تبارك وتعالى القرآن على سبعة أحرف "كلها شاف كاف".

عن أبي بن كعب قال: «إن النبي ﷺ كان عند أضائة بني غفار قال فأتاه جبريل عليه السلام فقال: إن الله يأمرك أن تقرأ أمتك القرآن على حرف.

فقال: أسأل الله معافاته ومغفرته، وإن أمتي لاتطبق ذلك.

ثم أتاه الثانية فقال: إن الله يأمرك أن تقرأ أمتك القرآن على حرفين.

فقال: أسأل الله معافاته ومغفرته، وإن أمتي لاتطبق ذلك.

ثم جاءه الثالثة فقال: إن الله يأمرك أن تقرأ أمتك القرآن على ثلاثة أحرف.

فقال: أسأل الله معافاته ومغفرته وإن أمتي لاتطبق ذلك.

ثم جاءه الرابعة فقال: إن الله يأمرك أن تقرأ أمتك القرآن على سبعة

أحرف، فأیما حرف قرؤا عليه فقد أصابوا. (٢).

وفي رواية: «لقي رسول الله ﷺ جبريل فقال: يا جبريل بعثت إلى أمة أميين فيهم العجوز والشيخ والكبير والغلام والجارية والرجل الذي لم يقرأ كتابا قط.

فقال: يا محمد إن القرآن أنزل على سبعة أحرف» (٣).

وخمسين وهو ابن ثمان وسبعين سنة. التقريب ص ٦٨١.

(١) حديث صحيح .

أخرجه البخاري في كتاب فضائل القرآن باب كان جبريل يعرض القرآن على النبي ﷺ حديث رقم (٤٩٩٨).

(٢) حديث صحيح .

أخرجه مسلم في كتاب الصلاة باب بيان أن القرآن نزل على سبعة أحرف حديث رقم (٢٨٠) واللفظ له وأخرجه أبوداود في كتاب الصلاة باب أنزل القرآن على سبعة أحرف حديث رقم (١٤٧٧-١٤٧٨) والنسائي في كتاب الصلاة باب جامع ما جاء في القرآن ١٥٤، ١٥٢/٢.

(٣) حديث صحيح .

أخرجه الترمذي في كتاب باب ما جاء أن القرآن أنزل على سبعة أحرف حديث رقم (٢٩٤٤) وقال الترمذي: «هذا حديث حسن صحيح و قد روي من غير وجه عن أبي بن كعب» سنن الترمذي ١٩٥/٥.

والحديث صححه الألباني في صحيح سنن الترمذي ١٥/٣ وحسن إسناده محقق جامع

فقرأ رسول الله ﷺ القرآن على أصحابه وعلمهم إياه، وأمرهم بتبليغه.
عن ابن مسعود قال : «علمني رسول الله ﷺ - وكفي بين كفيه - التشهد
كما يعلمني السورة من القرآن...» (١).

عن ابن عباس قال : «كان رسول الله ﷺ يعلمنا التشهد كما يعلمنا
السورة من القرآن» (٢).

ووجه الدلالة : أن رسول الله ﷺ علمهم التشهد بحروفه كما كان يعلمهم
القرآن بحروفه ووجه الشبه في المشبه به أقوى وأوضح .
عن ابن مسعود قال : «كان الرجل منا إذا تعلم عشر آيات لم يجاوزهن
حتى يعرف معانيهن والعمل بهن» (٣).

عن أبي عبد الرحمن السلمي (٤) قال : «حدثنا الذين كانوا يقرئونا أنهم
كانوا يستقرئون من النبي ﷺ فكانوا إذا تعلموا عشر آيات لم يخلفوها
حتى يعملوا بما فيها من العمل، فتعلمنا القرآن والعمل جميعاً» (٥).

الأصول ٤٨٣/٢، وانظر ص ٣٣ رواية أخرى للحديث مع تخريجها .
وأضاعة بني غفارتقدم في آخر بحث نزول القرآن ص ٣٤، ذكر الخلاف في تحديد
مكانها، والمقصود في الحديث هنا - والله أعلم - أضاعة بني غفار التي في المدينة .
(١) حديث صحيح .

أخرجه البخاري في مواضع من صحيحه واللفظ هنا أخرجه في كتاب الاستئذان باب
الأخذ باليد حديث رقم (٦٢٦٥) .
(٢) حديث صحيح .

أخرجه مسلم في كتاب الصلاة باب التشهد حديث رقم (٤٠٣) .
(٣) حديث صحيح .

أخرجه الطبري في تفسيره (شاکر) ٨٠/١ .
وصحح إسناده الشيخ أحمد شاکر في تحقيقه لتفسير الطبري وقال : «هو موقوف
على ابن مسعود، لكنه مرفوع معنى، لأن ابن مسعود إنما تعلم القرآن من رسول الله
ﷺ فهو يحكي ما كان في ذلك العهد النبوي المنير» هـ .
(٤) عبدالله بن حبيب بن ربيعة بفتح الموحدة وتشديد الياء أبو عبد الرحمن السلمي الكوفي
المقريء، مشهور بكنيته ولأبيه صحبة، ثقة ثبت، مات بعد السبعين . التقريب
ص ٢٩٩ .

(٥) حديث صحيح .
أخرجه الطبري في تفسيره (شاکر) ٨٠/١ من طريق جرير عن عطاء بن السائب عن
أبي عبد الرحمن السلمي .

قلت : عطاء بن السائب قد اختلط بأخرة و جرير سمع منه بعد الاختلاط لكن ذكر
الذهبي في كتابه «معرفة القراء الكبار» ٤/١ هـ أن حماد بن زيد رواه عن عطاء، وهو قد
سمع منه قبل الاختلاط فالسند صحيح، وصححه الشيخ أحمد شاکر في تحقيقه

ومن أجل هذا كان صحابة رسول الله ﷺ إذا تعلم رجل منهم سورة البقرة جد وعظم في أعينهم.

عن أنس رضي الله عنه قال: «كان الرجل إذا قرأ البقرة وآل عمران جد فينا ، يعني : عظم» (١).

وأمرهم رسول الله ﷺ بتبليغ القرآن :

عن عبد الله بن عمرو بن العاص (٢) رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال: «بلغوا عني ولو آية وحدثوا عن بني إسرائيل ولا حرج، ومن كذب علي متعمدا فليتبوأ مقعده من النار» (٣).

قال ابن كثير (٧٧٤هـ) : «يعني ولو لم يكن مع أحدكم سوى آية واحدة فليؤدها إلى من ورائه، فبلغوا عنه ما أمرهم به فأدوا القرآن قرآنا والسنة سنة، لم يلبسوا هذا بهذا...»

فلهذا نعلم بالضرورة أنه لم يبق من القرآن مما أداه الرسول ﷺ إليهم إلا وقد بلغوه إلينا ولله الحمد والمنة. اهـ (٤).

فَلَقِّنْ صحابة رسول الله ﷺ القرآن العظيم و حَدِّثْ فيه جماعة منهم، كانوا يتدارسون، ويرسلهم ﷺ ليعلموه الناس، فكان يقال لهم: (القراء).

لتفسير الطبري كما صححه محققو كتاب «معرفه القراء الكبار» للذهبي.
قلت : ويشهد له الذي قبله.

(١) حديث صحيح .

أخرجه أحمد في المسند (الميمنية) ٣/١٢٠-١٢١.

(٢) عبد الله بن عمرو بن العاص بن وائل بن هاشم بن سعيد (بالتصغير) ابن سعد بن سهم السهمي أبو محمد وقيل: أبو عبد الرحمن، أحد السابقين المكثرين من الصحابة وأحد العبادة الفقهاء، مات في ذي الحجة ليالي الحرة على الأصح بالطائف على الأرجح سنة ٦٥هـ. التقريب ص ٣١٥.

(٣) حديث صحيح .

أخرجه البخاري في كتاب الأنبياء باب ما ذكر عن بني إسرائيل حديث رقم (٣٤٦٢) والترمذي في كتاب العلم باب العلم باب ماجاء في الحديث عن بني إسرائيل حديث رقم (٢٦٧١).

(٤) فضائل القرآن لابن كثير ص ١٩ بإختصار.

عن أنس رضي الله عنه : «إن رِعْلًا (١) وذَكْوَان (٢) وعُصَيَّة (٣) وبني لَحْيَان (٤) استمدوا رسول الله ﷺ على عدو فأمدهم بسبعين من الأنصار كُنَّا نسميهم القراء في زمانهم كانوا يحتطبون بالنهار ويصلون بالليل، حتى كانوا ببئر معونة قتلوهم وغدروا بهم فبلغ النبي ﷺ؛ ففقت شهرا يدعو في الصبح على أحياء من أحياء العرب على رِعْل وذَكْوَان وعُصَيَّة وبني لَحْيَان» (٥).

وفي رواية عنه أيضا: «جاء ناس إلى النبي ﷺ فقالوا : ابعث معنا رجلا يعلمونا القرآن والسنة فبعث اليهم سبعين رجلا من الأنصار يقال لهم: القراء فيهم خالي حرام يقرؤون القرآن ويتدارسون بالليل يتعلمون وكانوا بالنهار يجيئون بالماء فيضعونه في المسجد ويحتطبون فيبيعونه ويشترون به الطعام لأهل الصفة والفقراء» (٦).

وحفظ القرآن في زمن الرسول صلى الله عليه وسلم جمع من الصحابة اتصلت أسانيد القراءات ببعضهم (٧).

قال الذهبي (٨): «الذين عرضوا على رسول الله ﷺ القرآن: عثمان بن

(١) رِعْل بن مالك ، قبيلة من سليم بن منصور، من العدنانية تنتسب إلى رعل بن مالك بن عوف بن امرئ القيس بن بهثة ابن سليم بن منصور، إحدى القبائل التي لعنها رسول الله ﷺ لقتلهم أهل بئر معونة. جمهرة أنساب العرب ص ٢٦٢، ٤٦٨.

(٢) ذَكْوَان بن رفاع قبيلة من بني سليم بن منصور، من قيس عيلان من العدنانية، وهي إحدى القبائل التي لعنها رسول الله ﷺ لقتلهم أهل بئر معونة. جمهرة أنساب العرب ص ٢٦٣، ٤٦٨.

(٣) عُصَيَّة بن خفاف قبيلة من بني سليم بن منصور، من قيس عيلان من العدنانية وهي إحدى القبائل التي لعنها رسول الله ﷺ إذ قتلوا أصحاب بئر معونة. جمهرة أنساب العرب ص ٢٦١، ٤٦٨.

(٤) لَحْيَان بن هذيل من العدنانية، وهم بنو لحيان بن هذيل بن مدركة بن الياس بن مضر بن نزار بن معد عدنان، وهي إحدى القبائل التي لعنها رسول الله ﷺ إذ قتلوا أصحاب بئر معونة. جمهرة أنساب العرب ص ١٩٦.

(٥) حديث صحيح .

أخرجه البخاري في كتاب المغازي باب غزوة الرجيع ورعل وذكوان وبئر معونة حديث رقم (٤٠٩٠).

(٦) حديث صحيح .

أخرجه مسلم في كتاب المساجد ومواضع الصلاة باب استحباب القنوت في جميع الصلاة إذا نزلت بالمسلمين نازلة حديث رقم (٦٧٧).

(٧) انظر صحيح البخاري كتاب فضائل القرآن باب القراء من أصحاب النبي ﷺ.

(٨) محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي شمس الدين أبو عبد الله، محدث ناقد مؤرخ (٦٧٣-٧٤٨هـ). الأعلام ٣٢٦/٥.

عفان [٣٥هـ] وعلي بن أبي طالب [ت ٤٠هـ] وأبي بن كعب [ت ٣٢هـ] على خلاف، وهذا [الراجح] وعبدالله بن مسعود [ت ٣٢هـ] وزيد بن ثابت [ت ٤٥هـ] وأبوموسى الأشعري (١) وأبو الدرداء (٢).

فهؤلاء الذين بلغنا أنهم حفظوا القرآن في حياة النبي ﷺ وأخذ عنهم عرضا وعليهم دارت أسانيد قراءة الأئمة العشرة.

وقد جمع القرآن غيرهم من الصحابة كمعاذ بن جبل (٣) وأبي زيد (٤) و سالم مولى أبي حذيفة (٥) و عبدالله بن عمر (٦) و عقبة بن عامر (٧) لكن لم تتصل بنا قراءتهم اهـ (٨).

فقرأ أصحاب الرسول ﷺ القرآن العظيم وأقرأوه، وحفظه جملة منهم،

(١) عبدالله بن قيس بن سليم بن حضار بفتح المهملة وتشديد الضاد المعجمة، أبوموسى الأشعري، صحابي مشهور، أمّره عمر ثم عثمان وهو أحد الحكمين بصفين مات سنة ٥٠هـ وقيل: بعدها. التقريب ص ٣١٨.

(٢) عويمر بن زيد بن قيس الأنصاري أبو الدرداء مختلف في اسم أبيه وأما هو فمشهور بكنيته وقيل: اسمه عامر وعويمر لقب، صحابي جليل، أول مشاهده أحد، كان عابدا مات في أواخر خلافة عثمان، وقيل: عاش بعد ذلك. التقريب ص ٤٣٤.

(٣) معاذ بن جبل بن عمرو بن أوس الأنصاري الخزرجي أبوعبدالرحمن مشهور من أعيان الصحابة، شهد بدرا و مابعدا وكان اليه المنتهى في العلم بالأحكام والقرآن مات بالشام سنة ثمان عشرة. التقريب ص ٥٣٥.

(٤) عمرو بن أخطب أبوزيد الأنصاري، صحابي جليل، نزل البصرة مشهور بكنيته. التقريب ص ٤١٨.

(٥) سالم مولى أبي حذيفة بن عتيبة بن ربيعة بن عبدشمس، أحد السابقين الأولين، أستشهد يوم اليمامة في السنة ١٢هـ. الإصابة ٦/٢.

(٦) عبدالله بن عمر بن الخطاب العدوي أبوعبدالرحمن، ولد بعد المبعث ببسير واستصغر يوم أحد وهو ابن أربع عشرة، وهو أحد الكثرين من الصحابة، والعبادة، وكان من أشد الناس اتباعا للأثر مات سنة ٧٣هـ في آخرها أو في أول التي تليها. التقريب ص ٣١٥.

(٧) وقع في معرفة القراء الكبار للذهبي ٤٢/١: «... عتبة بن عامر» بالتاء المثناة من فوق ولم أجد في الصحابة ولا في القراء ولا في الرواة من اسمه «عتبة بن عامر» وترجح - عندي - أنه تصحيف عن - عقبة بن عامر - والله أعلم.

وهو عقبة بن عامر بن عيس بن عمرو بن عدي بن عمرو بن رفاعة بن مودعة بن عدي بن غنم ابن قيس بن جهينة الجهني صحابي مشهور، قال ابن يونس: «كان قارئاً عالماً بالفرائض والفقه فصيح اللسان شاعراً كاتباً وهو أحد من جمع القرآن» وقال أيضاً: «ورأيت مصحفه بمصر على غير تأليف مصحف عثمان وفي آخره كتب عقبة بن عامر بيده» اهـ توفي سنة ٥٨هـ. الإصابة ٤٨٩/٢.

(٨) معرفة القراء الكبار ٢٤-٤٢ بتصرف واختصار.

وكان حفظه خصوصية خص الله بها كتابه القرآن العظيم دون سائر الكتب، وهذه أشرف خصوصية من الله تعالى بها على أمة محمد ﷺ و كان على هذا الحفظ الاعتماد في نقل القرآن العظيم تؤازره وتوثقه الكتابة كما بينا.

قال ابن تيمية (ت ٧٢٨هـ) : «الاعتماد في نقل القرآن على حفظ القلوب لا على المصاحف، كما في الحديث الصحيح عن النبي ﷺ أنه قال: «إن ربي قال لي: أن قم في قريش فأنذرهم.

فقلت : أي رب اذا يثلغوا رأسي(١).

فقال : إنني مبتليك ومبتل بك ، ومنزل عليك كتابا لا يغسله الماء، تقرؤه نائما ويقظانا، فابعث جندا أبعث مثليهم وقاتل بمن أطاعك من عصاك، وأنفق أنفق عليك»(٢).

فأخبر أن كتابه لا يحتاج في حفظه إلى صحيفة تغسل بالماء بل قرأوه في كل حال كما جاء في نعت أمته: «أناجيلهم في صدورهم» بخلاف أهل الكتاب الذين لا يحفظونه إلا في الكتب ولا يقرأونه كله إلا نظرا لا عن ظهر قلب.» اهـ(٣).

قلت : إن القرآن العظيم لم يقتصر على كونه آيات تتلى أو تقرأ وتحفظ في الصدور وإنما كان أيضا كتابا مدونا بالمداد فهاتان الصورتان تتضافران وتصح كل منهما الأخرى، ولهذا كان الرسول ﷺ كلما جاءه الوحي بالقرآن تلاه على الحاضرين وأملأه من فوره على كتبه الوحي ليدونوه على أي شيء كان في متناول أيديهم مما تمكن الكتابة عليه(٤).

قال ابن الجزري (ت ٨٣٣هـ) : «ولما خصَّ الله تعالى بحفظه من شاء من أهله أقام له أئمة ثقات تجردوا لتصحيحه وبذلوا أنفسهم في اتقانه وتلقوه

(١) يثلغوا رأسي: أي: يشدخوا.

(٢) حديث صحيح .

أخرجه مسلم في كتاب الجنة باب الصفات التي يعرف بها في الدنيا أهل الجنة وأهل النار عن عياض بن حمار حديث رقم (٢٨٦٥) ولفظ محل الشاهد منه: «إن رسول الله ﷺ قال ذات يوم في خطبته: ألا إن ربي أمرني أن أعلمكم ما جهلتم مما علمني يومي هذا... وقال: إنما بعثتك لأبتيك وأبتي بك، وأنزلت عليك كتابا لا يغسله الماء، تقرؤه نائما ويقظان.

وإن الله أمرني أن أحرق قريشا، فقلت : رب إذا يثلغوا رأسي فيدعوه خبزة.

قال : أستخرجهم كما استخرجوك، واغزهم نغزك، وأنفق فسنفق عليك، وابعث جيشا نبعث خمسة مثله، وقاتل بمن أطاعك من عصاك...»

(٣) مجموع الفتاوي ٤٠٠/١٣.

(٤) مدخل إلى القرآن الكريم ص ٣٤.

من النبي ﷺ حرفا حرفا لم يهملوا منه حركة و لا سكونا و لا إثباتا و لا حذفاء، ولا دخل عليهم في شيء منه شك و لا وهم و كان منهم من حفظه كله ومنهم من حفظ أكثره ومنهم من حفظ بعضه كل ذلك في زمن النبي ﷺ اهـ (١).

القراء من الصحابة :

ولما توفي رسول الله ﷺ و جاء أبوبكر خليفة رسول الله ﷺ كان ما كان من أمر حروب الردة، واستحرار القتل في القراء من الصحابة، فأشار عمر بن الخطاب رضي الله عنه على أبي بكر بجمع القرآن العظيم في صحف خشية زهابه - والعياذ بالله - بذهاب القراء من الصحابة، فجمع المصحف في صحف كانت عند أبي بكر حتى توفي ثم عند عمر حتى توفي ثم عند حفصة رضي الله عنها أم المؤمنين ووصية عمر رضي الله عنهما. وفي خلافة عثمان بن عفان رضي الله عنه انتشر الصحابة في أرجاء البلاد التي دخلت في الاسلام يعلمون الناس أمور دينهم ويقرئونهم كتاب ربهم.

وفي أواخر عام أربع وعشرين وأوائل عام خمس وعشرين من الهجرة حضر حذيفة بن اليمان رضي الله عنه فتح أرمينية و أذربيجان، فرأى وسمع من الناس ما أفزعهم، إذ اختلف عوام الناس في القرآن فصار أحدهم يقول للآخر: قراءتي خير من قراءتك، فقدم المدينة على عثمان وطلب إليه أن يضع حدا لهذا اللجاج الذي قد يؤدي إلى مثل ما وقع فيه اليهود والنصارى من فرقة بشأن كتبهم، فشغل عثمان لجنة من أربعة نساخ هم : زيد بن ثابت - وهو من الأنصار - وعبدالله بن الزبير و سعيد بن العاص و عبدالرحمن بن الحارث - من المهاجرين - وكلفهم بنسخ مصحف حفصة بعدد من النسخ يعادل عدد الأمصار الرئيسية في الدولة الاسلامية، وقال لهم: «إذا اختلفتم أنتم وزيد بن ثابت في شيء من القرآن فاكتبوه بلسان قريش فإنما نزل بلسانهم» (٢).

وبانتهاء هذا العمل بما يتفق تماما مع النص الأصلي أعيد مصحف حفصة اليها بينما وزعت النسخ على الأمصار (٣).

(١) النشر في القراءات العشر ٦/١.

(٢) أثر صحيح . سبق تخريجه ص ٤١، ٣٢.

(٣) مدخل إلى القرآن الكريم ص ٣٨-٣٩ بتصرف، وقد تقدم الحديث بتوسع عن جمع القرآن.

القراء من التابعين :

[وقرأ أهل كل مصر بما في مصحفهم وتلقوا مافيه عن الصحابة الذين تلقوه من رسول الله ﷺ].

ثم قاموا بذلك مقام الصحابة الذين تلقوه عن النبي ﷺ [١].

وقد كثر هؤلاء وانتشروا في البلاد وكان منهم (٢) :

(١) في المدينة : سعيد بن المسيب (٣) و عروة بن الزبير (٤) و سالم بن عبدالله (٥) وابن شهاب الزهري (ت ١٢٣هـ) وعبدالرحمن بن هرمز الذي يعرف بالأعرج (٦).

(٢) وفي مكة : عبيدالله بن عمير الليثي (٧) وعطاء بن أبي رباح (٨) وطاووس (٩) وعكرمة مولى ابن عباس (ت ١٠هـ) وعبدالله بن أبي مليكة (١٠).

(١) من كلام ابن الجزري في النشر ٨/١.

(٢) جمال القراء ٢/٢٥٥ نقلا عن كتاب «القراءات» لأبي عبيد، وقارن بـ«النشر» ٨/١.

(٣) سعيد بن المسيب بن حزن بن أبي وهب بن عمرو بن عائذ بن عمران بن مخزوم القرشي المخزومي، أحد العلماء الأثبات الفقهاء الكبار، مات بعد التسعين وقد ناهز الثمانين. التقريب ص ٢٤١.

(٤) عروة بن الزبير بن العوام بن خويلد الأسدي أبوعبدالله المدني، ثقة فقيه مشهور مات سنة أربع وتسعين على الصحيح ومولده في أوائل خلافة عثمان. التقريب ص ٣٨٩.

(٥) سالم بن عبدالله بن عمر بن الخطاب القرشي العدوي أبوعمر أو أبوعبدالله المدني أحد الفقهاء السبعة كان ثبتا عابدا فاضلا كان يشبه بأبيه في الهدى والسمت مات في آخر سنة ست ومئة على الصحيح. التقريب ص ٢٢٦.

(٦) عبدالرحمن بن هرمز الأعرج أبوداود المدني، مولى ربيعة بن الحارث، ثقة فقيه ثبت عالم مات سنة سبع عشرة ومئة. التقريب ص ٣٥٢.

(٧) عبيد الله بن عبيد بن غمير بن قتادة بن سعد بن عامر بن جندع أبوهاشم الليثي المكي، تابعي جليل مات سنة ١١٣هـ. غاية النهاية ١/٤٣٠.

ونذكر في «النشر» بدلا منه: «عبيد بن عمير»، له ترجمة في «غاية النهاية» ١/٤٩٧.

(٨) عطاء بن أبي رباح بفتح الراء والموحدة واسم أبي رباح أسلم القرشي مولاهم المكي، ثقة فقيه فاضل مات سنة أربع عشرة ومئة على المشهور. التقريب ص ٣٩١.

(٩) طاووس بن كيسان اليماني أبوعبدالرحمن الحميري مولاهم الفارسي يقال: اسمه ذكوان و طاووس لقب، ثقة فقيه فاضل مات سنة ست ومئة، وقيل: بعد ذلك. التقريب ص ٢٨١.

(١٠) عبدالله بن عبيدالله بن عبدالله بن أبي مليكة بالتصغير ابن عبدالله بن جدعان، يقال اسم أبي مليكة زهير التيمي المدني، أدرك ثلاثين من الصحابة، ثقة فقيه مات سنة سبع عشرة ومئة. التقريب ص ٣٢١.

(٣) وفي الكوفة : علقمة بن قيس (١) والأسود بن يزيد (٢) ومسروق بن الأجدع (٣) وعبيدة السلماني (٤) وعمرو بن شرحبيل (٥).
 (٤) وفي البصرة : عامر بن عبد الله (٦) و أبو العالية الرياحي (٧) وأبو رجاء العطاردي (٨) ونصر بن عاصم الليثي (٩) ويحيى بن يعمر (١٠).
 (٥) وفي الشام : المغيرة بن أبي شهاب المخزومي (١١) و خلود بن سعد (١٢).

القراء بعد التابعين :

قال أبو عبيد القاسم بن سلام (١٣) بعد ذكر هؤلاء وغيرهم: «ثم قام من

- (١) علقمة بن قيس بن عبد الله النخعي الكوفي، ثقة ثبت فقيه عابد مات بعد الستين وقيل: بعد السبعين. التقريب ص ٣٩٧.
- (٢) الأسود بن يزيد بن قيس النخعي أبو عمرو أو أبو عبد الرحمن مخضرم ثقة مكث فقيه مات سنة أربع أو خمس وسبعين. التقريب ص ١١١.
- (٣) مسروق بن الأجدع بن مالك الهمداني الوادعي أبو عائشة الكوفي، ثقة فقيه عابد، مخضرم مات سنة اثنتين ويقال: سنة ثلاث وستين. التقريب ص ٥٢٨.
- (٤) عبيدة بن عمرو السلماني بسكون اللام، ويقال: بفتحها المرادي أبو عمرو الكوفي تابعي كبير مخضرم، فقيه ثبت مات سنة اثنتين وسبعين أو بعدها والصحيح أنه مات قبل سنة سبعين. التقريب ص ٣٧٩.
- (٥) عمرو بن شرحبيل الهمداني أبو ميسرة الكوفي، ثقة عابد مخضرم مات سنة ثلاث وستين. التقريب ص ٤٢٢.
- (٦) عامر بن عبد الله هو الذي يعرف بابن عبد قيس كان يقرئ الناس. جمال القراء ٤٢٧/٢.
- (٧) رفيع بالتصغير ابن مهران أبو العالية الرياحي بكسر الراء والتحتانية ثقة كثير الإرسال مات سنة تسعين وقيل: ثلاث وتسعين وقيل: بعد ذلك. التقريب ص ٢١٠.
- (٨) عمران بن تيم ويقال: ابن ملحان أبو رجاء العطاردي البصري التابعي الكبير ولد قبل الهجرة بأحدى عشرة سنة، وكان مخضرمًا، أسلم في حياة النبي ﷺ ولم يره فهو تابعي لذلك مات سنة خمس ومئة. غاية النهاية ٦٠٤/١.
- (٩) نصر بن عاصم الليثي ويقال الدولي البصري النحوي تابعي، توفي قديما قبل سنة مئة، قال خليفة: مات سنة تسعين. غاية النهاية ٣٣٦/٢.
- (١٠) يحيى بن يعمر أبو سليمان العدواني البصري، تابعي جليل يقال: أنه أول من نقط المصاحف، توفي قبل سنة تسعين. غاية النهاية ٣٨١/٢.
- (١١) المغيرة بن أبي شهاب عبد الله بن عمرو بن المغيرة بن ربيعة بن عمرو بن مخزوم أبو هاشم المخزومي الشامي أخذ القراءة عن عثمان بن عفان رضي الله عنه ومات سنة ٩١هـ. غاية النهاية ٣٠٥/٢.
- (١٢) خلود بن سعد السلماني مولى أم الدرداء تابعي قاري. جمال القراء ٤٣١/٢.
- (١٣) القاسم بن سلام أبو عبيد الخراساني الأنصاري مولا هم البغدادي امام كبير حافظ علامة، صاحب التصانيف في القراءات والحديث والفقه واللغة والشعر مات سنة أربع

بعدهم بالقرآن قوم ليست لهم أسنان من ذكرنا ولا قدمتهم غير أنهم تجردوا للقراءة واشتدت بها عنايتهم ولها طلبهم حتى صاروا بذلك أئمة يأخذها الناس عنهم ويقتدون بهم فيها» اهـ (١).

ومن هؤلاء :

(١) بالمدينة : أبوجعفر يزيد بن القعقاع (٢) ثم شيبه بن نصاح (٣) ثم نافع ابن أبي نعيم (٤) .

(٢) وبمكة : عبدالله بن كثير (٥) وحמיד بن قيس الأعرج (٦) ومحمد بن محيصن (٧) .

(٣) وبالكوفة : يحيى بن وثاب (٨) وعاصم بن أبي النجود (٩) وسليمان

وعشرين ومائتين بمكة . غاية النهاية ١٨/٢ .

(١) جمال القراءة ٤٢٨/٢ ، نقلا عن كتاب «القراءات» لأبي عبيد .

(٢) يزيد بن القعقاع الإمام أبوجعفر المخزومي المدني القاريء أحد القراء العشرة تابعي مشهور كبير القدر ويقال : اسمه جندب ابن فيروز ، مات سنة ١٣٠ وقيل : سنة ١٣٢ وقيل : غير ذلك . غاية النهاية ٣٨٢/٢ .

(٣) شيبه بن نصاح بن سرجس بن يعقوب امام ثقة مقريء المدينة مع أبي جعفر وقاضيهامولى أم سلمة رضي الله عنها مسحت على رأسه ودعت له بالخير وهو أول من ألف في الوقوف مات سنة ١٣٠هـ في أيام مروان بن محمد وقيل : ١٣٨هـ في أيام المنصور . غاية النهاية ٣٣٠/١ .

(٤) نافع بن عبدالرحمن بن أبي نعيم أبودويم ويقال : أبونعيم ويقال : أبوالحسن وقيل : أبو عبدالله وقيل : أبو عبدالرحمن الليثي مولا هم ، وهو مولى جعونة بن شعوب الليثي حليف حمزة بن عبدالمطلب ، أحد القراء السبعة ، ثقة صالح ، مات سنة تسع وستين ومئة وقيل : سبعين وقيل : سبع وستين وقيل غير ذلك . غاية النهاية ٣٣٠/٢ .

(٥) عبدالله بن كثير ، امام أهل مكة في القراءة (٤٥-١٢٠هـ) . غاية النهاية ٤٤٣/١ .

(٦) حميد بن قيس الأعرج أبو صفوان المكي القاري ثقة توفي سنة ١٣٠هـ . غاية النهاية ٢٦٥/١ .

(٧) محمد بن عبدالرحمن بن محيصن السهمي ، مولا هم المكي مقريء أهل مكة مع ابن كثير ، ثقة مات سنة ١٢٢هـ وقيل : سنة ١٢٣هـ . غاية النهاية ١٦٧/٢ .

(٨) يحيى بن وثاب الأسدي مولا هم الكوفي تابعي ثقة كبير من العباد الأعلام مات سنة ١٠٣هـ . غاية النهاية ٣٨٠/٢ .

(٩) عاصم بن بهدلة أبي النجود بفتح النون وضم الجيم أبوبكر الأسدي مولا هم الكوفي شيخ الإقراء بالكوفة ، أحد القراء السبعة توفي سنة ١٢٧هـ وقيل غير ذلك . غاية النهاية ٣٤٦/١ .

الأعمش (١) ثم حمزة (٢) ثم الكسائي (٣).
 (٤) وبالبصرة : عبدالله بن أبي اسحاق الحضرمي (٤) وعيسى بن عمر
 الثقفي (٥) وأبو عمرو بن العلاء (٦) ثم عاصم الجحدري (٧) ثم يعقوب
 الحضرمي (٨).
 (٥) وبالشام : عبدالله بن عامر (٩) وعطية بن قيس الكلابي (١٠) ويحيى بن

-
- (١) سليمان بن مهران الأعمش أبو محمد الأسدي الكاهلي مولا هم الكوفي، امام جليل
 (٦٠-١٤٨هـ). غاية النهاية ٣١٥/١.
- (٢) حمزة بن حبيب بن عمارة بن إسماعيل، الامام الحبر أبو عمارة الكوفي التيمي مولا هم،
 وقيل: من صميمهم الزيات أحد القراء السبعة (٨٠-١٥٦هـ). غاية النهاية ١/ ٢٦١.
- (٣) علي بن حمزة بن عبدالله بن بهمن بن فيروز الأسدي مولا هم ، أبو الحسن الكسائي إمام
 انتهت اليه رئاسة الاقراء بالكوفة بعد حمزة الزيات توفي سنة ١٨٩هـ. غاية النهاية
 ٥٣٥/١.
- (٤) عبدالله بن إسحاق الحضرمي النخوي البصري ، جد يعقوب بن إسحاق الحضرمي توفي
 سنة ١١٧هـ . غاية النهاية ١٤٠/١.
- (٥) عيسى بن عمر أبو عمر الثقفي النخوي البصري ، مات سنة ١٤٩هـ. غاية النهاية
 ٦١٣/١.
- (٦) زبّان بن العلاء بن عمار بن إلغريان بن عبدالله بن الحسين بن الحارث بن جلهمة بن
 حجر بن خزاعي ، أبو عمرو التيمي المازني البصري ، أحد القراء السبعة ، مات
 سنة ١٥٤هـ وقيل غير ذلك . غاية النهاية ٢٨٨/١.
- (٧) عاصم بن أبي الصباح العجاج ، وقيل: ميمون أبو المجشر بالجيم والشين المعجمة
 مشددة مكسورة ، الجحدري البصري توفي قبل ١٣٠هـ. غاية النهاية ٣٤٩/١.
- (٨) يعقوب بن إسحاق بن زيد بن عبدالله بن أبي اسحاق أبو محمد الحضرمي ، مولا هم
 البصري أحد القراء العشرة ، وإمام أهل البصرة ومقرها توفي سنة ٢٠٥هـ. غاية
 النهاية ٣٨٦/٢.
- (٩) عبدالله بن عامر بن زيد بن تميم بن ربيعة بن عامر بن عبدالله بن عمران اليحصبي بضم
 الصاد وكسرهما نسبة الى يَحْصِبُ بن دهمان بن عامر بن حمير بن سبأ وقيل: يَحْصِبُ
 بن مالك بن أصبح بن ابرهة بن الصباح ، أبو عمران امام أهل الشام في القراءة والذي
 انتهت اليه مشيخة الإقراء بها مات سنة ١١٨هـ. غاية النهاية ٣٨٦/١.
- (١٠) عطية بن قيس أبو يحيى الكلابي الحمصي الدمشقي تابعي قاريء دمشق بعد ابن عامر
 ثقة مات سنة ١٢١هـ. غاية النهاية ٥١٣/١.

الجارث الذماري(١) ثم شريح بن يزيد الحضرمي(٢). (٣).

قال ابن الجزري (ت ٨٣٣هـ) «ثم إن القراء بعد هؤلاء المذكورين كثروا وتفرقوا في البلاد وانتشروا وخلفهم أمم بعد أمم وعرفت طبقاتهم واختلفت صفاتهم فكان منهم : المتقن للتلاوة المشهور بالرواية والدراية . ومنهم : المقتصر على وصف من هذه الأوصاف . وكثر بينهم لذلك الاختلاف وقلَّ الضبط واتسع الخرق و كاد الباطل يلتبس بالحق فقام جهابذة علماء الأمة و صناديد الأئمة، فبالغوا في الاجتهاد و بينوا الحق المراد و جمعوا الحروف والقراءات و عَزَّوْا الوجوه والروايات، و ميزوا بين المشهور والشاذ ، والصحيح والفاذ بأصول أصلوها و أركان فصلوها» اهـ(٤) فرضي الله عنهم وأرضاهم بما قدموا من خدمة القرآن و الاسلام.

هذا ما كان من نشأة القراءات في هذا الطور ، حيث لم تتجاوز مجرد التلقي والسماع ، ثم انتقلت من طور الرواية المجردة إلى طور الرواية مع التدوين والتأليف ، والحديث عن هذا الطور الثاني سيأتي في موضعه من هذه الرسالة (٥) - إن شاء الله - والله المستعان.

(١) يحيى بن الحارث بن عمرو بن يحيى بن سليمان بن الحارث أبوعمر و يقال: أبوعمر و يقال: أبوعليّ، الغساني الذماري ثم الدمشقي، إمام الجامع الأموي و شيخ القراءة بدمشق بعد ابن عامر يعد من التابعين مات سنة ١٤٥هـ. غاية النهاية ٣٦٧/٢.

(٢) شريح بن يزيد أبوحياة الحضرمي الحمصي صاحب القراءة الشاذة ، ومقرئ الشام مات سنة ٢٠٣هـ. غاية النهاية ٣٢٥/١.

(٣) جمال القراءة ٤٢٥-٤٣١ و قارن بالنشر ٨/١-٩.

(٤) النشر ٩/١.

(٥) في الباب الثاني من هذا القسم .

المطلب الثاني : مصدر القراءات .

الأصل في القراءات إنما هو التلقي والسماع عن رسول الله ﷺ كما وضحت في المطلب السابق، وقد تقرر ذلك بالأدلة القاطعة ومنها:
قوله تبارك وتعالى: ﴿وَقَرَأْنَا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ وَنَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلًا﴾ الاسراء: ١٠٦.

وجه الدلالة في هذه الآية الكريمة : أنها تقرر أن القرآن العظيم انما نزل من عند الله تعالى، وأنه سبحانه وتعالى فرقه على زمن البعثة ليقراه عليه الصلاة والسلام على الناس.

وقوله تبارك وتعالى: ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ. إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ. فَإِذَا قَرَأْنَاهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ. ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ﴾ القيامة: ١٦-١٩.
وقوله تبارك وتعالى: ﴿كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ فَلَا يَكُنْ فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ مِنْهُ لِتُنَذِرَ بِهِ وَذِكْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ الأعراف: ٢.

وقوله تعالى: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا . قَيِّمًا لِيُنْذِرَ بَأْسًا شَدِيدًا مِنْ لَدُنْهِ، وَيُبَشِّرَ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا حَسَنًا﴾ الكهف: ١-٣.

وفي هذه الآيات تقرير أن القرآن العظيم من عند الله تعالى وأن الرسول ﷺ مهمته إعلام الناس به.

وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال: «سمعت هشام بن حكيم بن حزام (١) يقرأ سورة الفرقان في حياة رسول الله ﷺ فاستمعت لقراءته فإذا هو يقرأ على حروف كثيرة ، لم يقرئنيها رسول الله ﷺ فكدت أساوره (٢) في الصلاة فتربصت (٣) حتى سلم، فلببته بردائه فقلت: من أقرأك هذه السورة التي سمعتك تقرأها؟»

قال : أقرأنيها رسول الله ﷺ .

(١) أسلم يوم الفتح، ومات قبل أبيه، وكان من فضلاء الصحابة قال ابن شهاب: كان هشام ابن حكيم في نفر من أهل الشام يأمرهم بالمعروف وينهون عن المنكر ليس لأحد عليهم إمارة.

قال أبو نعيم: استشهد بإجنادين .

ووقعة إجنادين كانت عام ١٥هـ . الإستيعاب ٩٣/٣ الإصابة ٦٠٣/٣ .

(٢) أساوره أوثبه وأقاتله . النهاية ٤٢٠/٢ .

(٣) تربصت التريص المكث والانتظار . النهاية ١٨٤/٢ .

فقلت : كذبت ، فإن رسول الله ﷺ قد أقرأنيتها على غير ما قرأت.
فانطلقت به أقوده إلى رسول الله ﷺ .
فقلت : يا رسول الله إني سمعت هذا يقرأ سورة الفرقان(١) على حروف
لم تقرئنيها .

فقال رسول الله ﷺ : إقرأ يا هشام .
فقرأ عليه القراءة التي كنت سمعته يقرأ .
فقال رسول الله ﷺ : هكذا أنزلت، ثم قال النبي ﷺ : اقرأ يا عمر
فقرأت القراءة التي أقرأني .
فقال رسول الله ﷺ : هكذا أنزلت، إن هذا القرآن أنزل على سبعة
أحرف، فاقروا ما تيسر منه»(٢) .

وهذا الحديث يدل على أمور منها :

- أن القراءات مبنية على التلقي والرواية لا على الرأي
والدراية و يؤخذ هذا من قول عمر لما سمع هشاماً يقرأ: «فاذا هو يقرأ
على حروف لم يقرئنيها رسول الله ﷺ» ومن قول هشام لعمر: «أقرأنيتها رسول
الله ﷺ» ومن قول عمر لهشام: «فإن رسول الله ﷺ قد أقرأنيتها على غير ما
قد قرأت» وقول عمر للرسول: «إني سمعت هذا يقرأ سورة الفرقان على حروف
لم تقرئنيها» وقول الرسول: «إقرأ يا هشام. قال: عمر فقرأ القراءة التي
سمعته يقرأ بها» وقول الرسول: «أقرأ يا عمر» فقال عمر: «فقرأت القراءة
التي أقرأني» ثم إقرار الرسول ﷺ لهذا كله كما في تمام الحديث.
فالحديث قد تكررت فيه لفظة: «الاقراء» مما يدل على أن القراءات إنما
ثبتت بالتوقيف والتلقين والتلقي، والأخذ والمشافهة، والنقل والسماع، عن
رسول الله ﷺ .

ويلاحظ في هذا : أن عمر رضي الله عنه لمَّا أنكر على هشام بن حكيم
رضي الله عنه لم ينكر عليه لأنه سمع مالميس في لغته وإنما كان ذلك لأنه سمع

(١) فيه جواز قول سورة كذا، وفيه أن تسمية السورة بـ«الفرقان» توقيفية .

(٢) حديث صحيح .

أخرجه البخاري في مواضع منها في كتاب فضائل القرآن باب أنزل القرآن على سبعة
أحرف حديث رقم (٤٩٩٢) وباب من لم ير بأساً أن يقول سورة البقرة وسورة كذا وكذا
حديث رقم (٥٠٤١) ومسلم في كتاب الصلاة باب بيان أن القرآن أنزل على سبعة أحرف
حديث رقم (٨١٨) .

وأخرجه مالك وأبو داود والنسائي والترمذي كما في جامع الأصول ٤٧٩/٢ .

وهو حديث متواتر . انظر نظم المتناثر ص ١١١ .

خلاف ما قرأه النبي ﷺ حسب علمه رضي الله عنه.

ويؤكد هذا الأمر رجوع عمر رضي الله عنه إلى رسول الله ﷺ فلو كانت القراءة بالرأي وبالهوى لما احتاج عمر إلى هذا الرجوع ، مما يبين أوضح بيان أنه ليس لأحد أن يقرأ برأيه واختياره أو من تلقاء نفسه وليس لأحد منهم أن يقرأ حسب رغبته وهواه - ولو صح لغة - فيغير عبارة بعبارة، أو يأتي في مكان اللفظ بمرادفه أو مساويه خاصة وعمر وهشام قرشيان لغتهما واحدة، ومع ذلك اختلفت قراءتهما لاختلاف الإقراء النبوي لكل واحد منهما.

- أن القراءات منزلة من عند الله تعالى، وموحى بها إلى النبي ﷺ و يؤخذ هذا من قول الرسول ﷺ: «إن هذا القرآن أنزل على سبعة أحرف».

- أن الصحابة رضوان الله عليهم كانوا في الذروة العليا رقة وضبطا لألفاظ القرآن الكريم، وإحكاما لكلماته وحروفه و حرصا على إمالة أدنى تصحيف عن ساحته و حسبنا برهانا على ذلك موقف عمر بن الخطاب مع هشام بن حكيم، ومن تلبيبه له وأخذه بخناقه، وسوقه لرسول الله ﷺ لما سمعه يقرأ على غير القراءة التي أقرأه إياها رسول الله ﷺ (١).
- وفي كل ذلك تأكيد على أن القراءات تلق ورواية وليست رأيا ودراية.

لذلك نجد أصحاب القراءات يرجعون قراءاتهم إلى صحابة رسول الله ﷺ و كلهم يروي عن رسول الله ﷺ (٢).

(١) هذه الأمور التي استنفدت من حديث هشام بن حكيم ذكرها مع بسط في الموضوع صاحب كتاب «القراءات في نظر المستشرقين والملحدون» ص ٤٥-٤٧.

(٢) جرى المصنفون في كتب القراءات على عقد فصول في مقدماتها تتضمن أسانيد القراءات التي يوردونها؛ وذلك تأكيدا منهم لهذا الأصل التلقي والسماع. وقد يظن من لا يمعن النظر أنه لافائدة في حشد هذه الأسانيد في أول كتب القراءات، فإذا تمعن وجد أن لايرادها فائدة وأصلا أصيلا وهو تأكيد شأن اعتمادهم فيما يوردونه من قراءات على التلقي والسماع.

ومن علماء القراءات مكي بن أبي طالب القيسي (ت٤٣٧هـ) عقد في مقدمته لكتابه «التبصرة» في القراءات السبع فصلا ترجمته: «ذكر إتصال قراءة من ذكرنا من الأئمة بالنبي ﷺ و شرف وكرم» التبصرة ص٤٤-٧٤.

قال الخطابي (١) : «إن اصحاب القراءات من أهل الحجاز والشام والعراق كل منهم عزا قراءته التي اختارها إلى رجل من الصحابة قرأها على رسول الله ﷺ لم يستثن من جملة القرآن شيئاً .
فأسند عاصم قراءته إلى علي وابن مسعود .
وأسند ابن كثير قراءته إلى أبي .
وكذلك أبو عمرو بن العلاء أسند قراءته إلى أبي .
وأما عبد الله بن عامر فانه أسند قراءته إلى عثمان .
وهؤلاء كلهم يقولون قرأنا على رسول الله ﷺ وأسانيد هذه القراءات متصلة ورجالها ثقات» اهـ (٢) .

فالقراءات سنة متبعة يأخذها الآخر عن الأول عن رسول الله ﷺ .
قال ابن مجاهد (٣) : «القراءة التي عليها الناس بالمدينة ومكة والكوفة والبصرة والشام، هي القراءة التي تلقوها عن أوليهم تلقيا وقام بها في كل مصر من هذه الأمصار رجل ممن أخذ عن التابعين أجمعت الخاصة والعامة على قراءته و سلكوا فيها طريقه، وتمسكوا بمذهبه على ما روي عن عمر بن الخطاب وزيد بن ثابت وعروة بن الزبير ومحمد بن المنكدر (٤) وعمر بن

(١) حمد بن محمد بن إبراهيم بن الخطاب البستي أبو سليمان الخطابي، فقيه محدث (٣١٩-٣٨٨هـ) . الأعلام ٢/٢٧٣ .

(٢) نقله القرطبي في تفسيره ٥٩/١ .

ليُعلم أن نسبة القراءة إلى شخص من هؤلاء القراء لا يعني كونها آحادية؛ لأن كل قراءة نسبت إلى قارئ من هؤلاء كان قراؤها زمن قارئها وقبله أكثر من قرائها في هذا الزمان وأضعافهم .

قال أبو المعالي محمد بن أحمد بن اللبان (ت ٧٧٦هـ) - وهو من شيوخ ابن الجزري - : «إنحصار الأسانيد في طائفة لا يمنع مجيء القرآن عن غيرهم، فلقد كان يتلقاه أهل كل بلد يقرأه منهم الجم الغفير عن مثلهم، وكذلك دائماً، والتواتر حاصل لهم، ولكن الأئمة الذين تصدوا لضبط الحروف وحفظ شيوخهم فيها جاء السند من جهتهم، وهذه الأخبار الواردة في حجة الوداع ونحوها أجلى، ولم تزل حجة الوداع منقولة ممن يحصل بهم التواتر عن مثلهم في كل عصر؛ فهذه كذلك» .

وقال ابن اللبان رحمه الله أيضاً : « هذا موضع ينبغي [التنبه] له» اهـ . نقله في المنجد ص ٧٠ وانظر منه ص ٦٧-٧٠ ولطائف الاشارات ١/٧٨ .

(٣) أحمد بن موسى بن العباس التميمي أبوبكر بن مجاهد ، كبير العلماء بالقراءات في عصره توفي سنة ٣٢٤هـ . الأعلام ١/٢٦١ .

(٤) محمد بن المنكدر بن عبدالله بن الهدير بالتصغير التيمي المدني، ثقة فاضل مات سنة ١٣٠هـ أو بعدها . التقريب ص ٥٠٨ .

عبد العزيز (١) وعامر الشعبي أنهم قالوا (٢): «القراءة سنة يأخذها الآخر عن الأول فاقروؤه كما تجدونه». اهـ (٣).

ومن ثمَّ حذروا من أخذ القرآن من المصحِّفين الذين أخذوا القرآن من المصحف و الصحف ولم يتلقوه بالسمع والمشافهة.

عن سليمان بن موسى (٤) قال: «كان يقال: لاتأخذوا القرآن من المصحفيين ولا العلم من الصحفيين» (٥).

عن سعيد بن عبد العزيز التنوخي (٦) قال: «كان يقال: لاتحملوا العلم عن صُحفي، ولا تأخذوا القرآن من مصحفي» (٧).

ومنعوا القراءة بالقياس المطلق وهو الذي ليس له أصل في القراءة يرجع إليه، ولا ركن وثيق في الأداء يعتمد عليه (٨).

يقول ابن مجاهد (ت ٣٢٤هـ) أثناء كلامه عن حملة القرآن:

«ومنهم من يعرب قراءته، ويبصر المعاني ويعرف اللغات ولا علم له بالقراءات، واختلاف الناس والآثار، فربما دعاه بصره بالإعراب إلى أن يقرأ بحرف جائز في العربية لم يقرأ به أحد من الماضيين، فيكون بذلك مبتدعاً، وقد رويت في كراهة ذلك وحظره أحاديث»

ثم ساق بسنده عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: «اتبعوا ولا تبتدعوا فقد كفيتم»

وبسنده عن حذيفة قال: «اتقوا الله يا معشر القراء وخذوا طريق من

(١) عمر بن عبد العزيز بن مروان بن الحكم بن أبي العاص الأموي أمير المؤمنين، امه أم عاصم بن عمر بن الخطاب، ولي أمرة للوليد وكان مع سليمان كالوزير و ولي الخلافة بعده فعد من الخلفاء الراشدين، مات في رجب سنة ١٠١هـ ومدة خلافته سنتان ونصف. التقريب ص ٤١٥.

(٢) ساق ابن مجاهد رحمه الله أسانيده إلى هؤلاء وأقوالهم، وهي في معنى النص الذي لفقته منها.

(٣) كتاب السبعة ص ٤٩-٥٢ بتصرف واختصار.

(٤) سليمان بن موسى الأموي مولاهم الدمشقي، الأشدق، صدوق فقيه في حديثه بعض لين وخولط قبل موته بقليل. التقريب ص ٢٥٥.

(٥) تصحيقات المحدثين ٦/١.

(٦) سعيد بن عبد العزيز التنوخي الدمشقي ثقة إمام سواه أحمد بالأوزاعي و قدمه أبو مسهر لكنه اختلط في آخر أمره مات سنة ١٦٧هـ وقيل: بعدها. التقريب ص ٢٣٨.

(٧) تصحيقات المحدثين ٧/١.

(٨) النشر ١٧/١ وأنظر الاتقان (أبوالفضل) ٢١٧/١.

كان قبلكم، فوالله لئن استقمتم لقد سبقتم سبقاً بعيداً، ولئن تركتموهم يمينا وشمالاً، لقد ضللتم ضلالاً بعيداً»

وبسنده عن علي بن أبي طالب قال: «إن رسول الله ﷺ يأمركم أن تقرأوا القرآن كما علمتم» (١).

وبسنده عن عبد الله قال: «إني سمعت القرأة فرأيتهم متقاربين، فأقرأوا كما علمتم وإياكم والتنطع والاختلاف وإنما هو كقول أحدكم: هلم وأقبل وتعال» (٢).

وبسنده عن أبي عمرو بن العلاء قال: «لولا أنه ليس لي أن أقرأ إلا بما قد قرئ به لقرأت حرف كذا وحرف كذا كذا»

وبسنده عن الأصمعي (٣) قال: قلت لأبي عمرو بن العلاء: ﴿وَبَارَكْنَا عَلَيْهِ﴾ في موضع ﴿وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ﴾ في موضع، أيعرف هذا؟ فقال: ما يعرف إلا أن يسمع من المشايخ الأولين (٤).

(١) حديث صحيح .

أخرجه أحمد في المسند (شاكراً) ٣٥/٥ رقم (٣٩٨١) بنحوه والحاكم في المستدرک ٢٢٣/٢-٢٢٤ وأخرجه الطبري في تفسيره (شاكراً) ٢٣/١-٢٤ ولفظ ابن مجاهد عند الطبري تحت رقم (٣١) وأخرجه أبو عبيد في «فضائل القرآن» تحت رقم (٧٥٧، ٧٥٣) وأخرجه ابن حبان في صحيحه (موارد الظمان) ص ٤٤١ تحت رقم (١٧٨٣) وأخرجه بنحوه أبو يعلى في مسنده (أسد) ٤٠٨/١ رقم (٥٣٦).

والحديث صححه الحاكم ووافقه الذهبي ، وصححه ابن حبان والشيخ أحمد شاكر في تحقيقه للمسند ولتفسير الطبري وحسنه الشيخ حسين أسد في تحقيقه لمسند أبي يعلى.

(٢) أثر صحيح .

أخرجه أبو عبيد في فضائل القرآن ص ٣٣٤ تحت رقم (٧٨٤) وأخرجه الطبري في تفسيره (شاكراً) ٥١-٥٠/١ بإسنادين أحدهما عال جداً كما قال الشيخ أحمد شاكر . قال الشيخ أحمد شاكر: «هذا الأثر لم نجده في غير هذا الكتاب (يعني: تفسير الطبري)» ٥٧/١ ..

قلت : أخرجه ابن مجاهد بسنده في كتاب «السبعة» كما ترى وأبو عبيد في فضائل القرآن كما ذكرت في التخریج، و لعل الشيخ لم يقف عليهما .

(٣) عبد الملك بن قزيب بن عبد الملك بن علي بن أصمع أبوسعيد الباهلي الأصمعي البصري، صدوق سني، مات سنة ٢١٠هـ . التقريب ص ٣٦٤ .

(٤) قال محقق كتاب «السبعة» تعليقا على هذا الموضع في كتاب «السبعة» ص ٤٨ : «هذه الآية وتالياتها وردتا في قصة إبراهيم عليه السلام بسورة الصافات؛ الأولى رقم ١١٣، والثانية رقم ١٠٨، وصورتهما في مصحف عثمان واحدة وواضح من إجابة أبي عمرو بن العلاء أن المعول في ذلك على السماع من الشيوخ الثقات» هـ .

قلت : الأمر كما قال ؛ وذلك أن الأصمعي إنما سأل أبا عمرو عن طريقة يمكن بها التمييز بين المتشابه في الرسم من الآيات ، وإجابته أبو عمرو بأنه لا يعرف إلا بالسماع

وقال (الأصمعي) : قال أبو عمرو: «إِنَّمَا نَحْنُ فِيمَنْ مَضَى كَبَقْلٍ فِي أَصُولِ نَخْلٍ طَوَالٍ». اهـ (١).

قلت : ومن هذا أيضا لما أنكر شبل بن عباد (٢) أحرفا من قراءة ابن محيصن وابن كثير وقال لهما: «إِنَّ الْعَرَبَ لَا تَفْعَلُ ذَلِكَ وَلَا أَصْحَابُ النَّحْوِ ! . فقالا : إِنَّ النَّحْوَ لَا يَدْخُلُ فِي هَذَا، هَكَذَا سَمِعْنَا أَثْمَتْنَا وَمَنْ مَضَى مِنَ السَّلَفِ» اهـ (٣).

قلت : فَبَيَّنَّا لَهُ أَنَّ الْقِرَاءَةَ سُنَّةٌ مُتَّبَعَةٌ يَتَلَقَّاها الْآخِرُ عَنِ الْأَوَّلِ وَهِيَ تَحْكُمُ عَلَى اللُّغَةِ وَلَا يَحْكُمُ عَلَيْهَا عِلْمُنَا بِاللُّغَةِ لِأَنَّ اللُّغَةَ أَوْسَعُ مِنْ عِلْمِنَا بِهَا، وَاللَّهُ تَعَالَى قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا .
ولقد قرر العلماء - رحمهم الله - هذا الأصل في كلامهم وشددوا عليه فمن ذلك :

. قول أبي اسحاق الزجاج (٤): «إِنَّ الْقِرَاءَةَ سُنَّةٌ وَلَا يَجُوزُ أَنْ يَقْرَأَ قَارِئٌ بِمَا لَمْ يَقْرَأْ بِهِ الصَّحَابَةُ، أَوْ التَّابِعُونَ أَوْ مَنْ كَانَ مِنْ قِرَاءَةِ الْأَمْصَارِ الْمَشْهُورِينَ فِي الْقِرَاءَةِ» اهـ (٥).

. قول أبي الفتح ابن جني (٦) : «لَوْ قَرَأَ قَارِئٌ: «إِنَّ الْحَمْدَ لِلَّهِ» (٧) بِكُسْرِ الهمزة على الحكاية التي للفظ بعينه لكان جائزا، لكن لا يقدم على ذلك إلا أن يرد به أثر وان كان في العربية سائغا» اهـ (٨).
. قول مكي بن أبي طالب القيسي (ت ٤٣٧هـ): «الْقِرَاءَاتُ الثَّابِتَةُ كُلُّهَا عِنْدَنَا مِنَ السَّنَةِ الَّتِي لَمْ يَدْفَعْ فِيهَا لِأَحَدٍ فَاعْلَمْ» اهـ (٩).

والتلقي عن المشايخ الأولين والله أعلم.

- (١) كتاب «السبعة» ص ٤٦-٤٨ باختصار.
- (٢) شبل بن عباد أبو داود المكي، مقرئ مكة، ثقة ضابط، هو أجل أصحاب ابن كثير، بقي حيا إلى قريب سنة ١٦٠هـ. غاية النهاية ٣٢٣/١.
- (٣) ت بغداد ٢٥٣/٣.
- (٤) إبراهيم بن السري بن سهل ، أبو اسحاق الزجاج، عالم بالنحو واللغة والتفسير (٢٤١-٣١١هـ). الأعلام ٤٠/١.
- (٥) معاني القرآن وأعرابه ٤٨٢/١.
- (٦) عثمان بن جني الموصلي أبو الفتح، من أئمة الأدب والنحو مات سنة ٣٩٢هـ. الأعلام ٢٠٤/٤.
- (٧) الآية رقم ١٠ من سورة يونس: ﴿وَأَخِرُ دَعْوَاهُمْ أَنِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾.
- (٨) المحتسب ٣٠٨/١.
- (٩) كتاب «التبصرة» ص ٦٠.

. قول أبي عمرو الداني (١) (ت ٤٤٤هـ): «أئمة القراءة لا تعتمد في شيء من حروف القرآن على الألف في اللغة والأقيس في العربية بل على الأثبت في الأثر والأصح في النقل والرواية إذا ثبتت عندهم، لا يرد لها قياس عربية، ولا فحول لغة؛ لأن القراءة سنة متبعة يلزم قبولها والمصير إليها» اهـ (٢). قلت: بل زاد العلماء على هذا أن القراءة إذا ثبتت صارت أصلاً ترد إليه قواعد اللغة والنحو (٣).

. قول أبي محمد علي بن حزم (٤): «واتفقوا... أن كل ما في القرآن حق وأن من زاد فيه حرفاً من غير القراءات المروية المحفوظة المنقولة نقل الكافة، أو نقص منه حرفاً أو بدل منه حرفاً مكان حرف، وقد قامت عليه الحجة أنه من القرآن فتماضى متعمداً لكل ذلك عالماً بأنه بخلاف ما فعل؛ فإنه كافر» اهـ (٥).

. قول أحمد بن عبد الحليم ابن تيمية (ت ٧٢٨هـ): «سبب تنوع القراءات فيما احتمله خط المصحف هو تجويز الشارع، وتسويغ ذلك لهم، إذ مرجع ذلك إلى السنة والاتباع لا إلى الرأي والابتداع» اهـ (٦).

(١) عثمان بن سعيد بن عثمان أبو عمرو الداني، ويقال له: ابن الصيرفي من موالى بني أمية امام في القراءات وعلوم القرآن وأحد حفاظ الحديث (٣٧١-٤٤٤هـ). الأعلام ٢٠٦/٤. (٢) بواسطة المنجد ص ٦٥.

(٣) ونقله في مناهل العرفان ١/٤١٥ وعلق بقوله: «هذا كلام وجيه، فإن علماء النحو إنما استمدوا قواعده من كتاب الله تعالى وكلام رسوله وكلام العرب، فإذا ثبتت قرآنية القرآن بالرواية المقبولة كان القرآن هو الحكم على علماء النحو، وما قعدوا من قواعد ووجب أن يرجعوا بقواعدهم إليه، لا أن يرجع نحن بالقرآن إلى قواعدهم المخالفة نحكمها فيه، وإلا كان ذلك عكساً للآية، وإهمالاً للأصل في وجوب الرعاية» اهـ.

قلت: وقد قدمت لك في التمهيد لهذا الباب ما يؤكد هذا المعنى ويزيد عليه، وسيأتي -إن شاء الله- في الباب الثاني عند الكلام عن القراءات في كتب النحو مزيداً على هذا، والله المستعان وعليه التكلان.

(٤) علي بن أحمد بن سعيد بن حزم الظاهري، أبو محمد عالم الأندلس في عصره، وأحد أئمة الإسلام (٣٨٤-٤٥٦هـ). الأعلام ٢٥٤/٤.

(٥) مراتب الإجماع ص ١٧٤.

(٦) مجموع الفتاوى ١٣/٤٠٢.

من تمام هذا قول ابن الجزري (ت ٨٣٣هـ) رحمه الله: «نعتقد أن معنى إضافة كل حرف من حروف الاختلاف إلى من أضيف إليه من الصحابة وغيرهم إنما هو من حيث أنه كان أضبط له وأكثر قراءة، وأقراء به، وملازمة له، وميلاً إليه، لا غير ذلك. وكذلك إضافة الحروف والقراءات إلى أئمة القراءة ورواتهم المراد بها أن ذلك القاريء وذلك الإمام اختار القراءة بذلك الوجه من اللغة حسبما قرأ به فأثره على غيره وداوم عليه ولزمه حتى اشتهر وعرف به، وقصد فيه، وأخذ عنه، فلذلك أضيف إليه دون غيره

. قول الزركشي (ت ٧٩٤هـ) : «القراءات توقيفية وليست اختيارية خلافاً لجماعة» اهـ (١).

واختلاف القراء (٢) في القراءات كاختلاف الآثار التي رويت في الأحكام فمنها المجتمع عليه السائر المعروف ومنها المتروك المكروه عند الناس المعيب من أخذ به، يبين ذلك جهابذة شرفهم الله بخدمة كتابه وسنة نبيه محمد ﷺ.

من القراء وهذه الاضافة إضافة اختيار ودوام ولزوم لا إضافة اختراع ورأي واجتهاد» اهـ النشر ٥٢/١.

(١) البرهان في علوم القرآن ٣٢١/١.

(٢) فائدة : بهذا الأصل (أعني: التوقيف في اختلاف القراءات) افترق اختلاف القراء عن اختلاف الفقهاء.

قال ابن الجزري (ت ٨٣٣هـ) في النشر ٥٢/١ : «إختلاف القراء كله حق وصواب نزل من عند الله، وهو كلامه لاشك فيه، وإختلاف الفقهاء إختلاف اجتهادي والحق في نفس الأمر فيه واحد، فكل مذهب بالنسبة إلى الآخر صواب يحتمل الخطأ، وكل قراءة بالنسبة إلى الأخرى حق و صواب في نفس الأمر نقطع بذلك و نؤمن به» اهـ

قلت : يعني القراءة الصحيحة الثابتة لا الشاذة ونحوها .

المبحث الثاني : تعريف القراءات لغة واصطلاحاً .
وفيه مطلبان :

المطلب الأول : القراءات في اللغة .

المطلب الثاني : القراءات في الاصطلاح .

المطلب الأول : القراءات في اللغة .

القراءات جمع مفردھا قراءة ، ومادة [ق . ر . أ] تدور في لسان العرب حول معنى الجمع والاجتماع (١) .

والقراءة من قرأ يقرأ قراءة وقرأنا فهو قاريء، وهم قرأء وقارؤون (٢) .
فالقراءة مصدر من قول القائل: قرأت الشيء إذا جمعته وضممت بعضه إلى بعض، كقولك : ما قرأت الناقة سلى قط .

تريد بذلك أنها لم تضم رحماً على ولد، كما قال عمرو بن كلثوم التغلبي (٣) :
تَرِيكَ إِذَا نَخَلْتَ عَلَى خَلَاءٍ وَقَدْ أَمِنْتَ عَيْنَ الْكَاشِحِينَ
نِزَاعِي عَيْطَلٍ أَدْمَاءَ بَكْرٍ هَجَانَ اللَّوْنِ لَمْ تَقْرَأْ جَنِينًا (٤) .

(١) معجم مقاييس اللغة ٥ / ٧٩ .

(٢) تاج العروس ١ / ١٠١ .

(٣) عمرو بن كلثوم بن مالك بن عتاب، من بني تغلب، أبو الأسود شاعر جاهلي ، من أصحاب المعلقات توفي نحو سنة ٤٠ ق. هـ . الأعلام ٥ / ٨٤ .

(٤) قوله في البيت الأول «الكاشحين» أي : الأعداء المضميرين العداوة في أكشاحهم وإنما خصت العرب الكشح بالعداوة لأنه موضع الكبد، والعداوة عندهم تكون في الكبد وقيل: بل سمي العدو كاشحاً لأنه يعرض عنك ويوليك كشحه وهو الجنب .
وقوله في البيت الثاني : «عيطل» أي : طويلة العنق .

وقوله : «أدماء» أي : بيضاء .

وقوله : «بكر هجان اللون» البكر الناقة التي ولدت ولداً واحداً وقد يطلق على الناقة التي لم تلد .

وقوله : «هجان اللون» أي : الأبيض الخالص، أي : لونها أبيض .

وقوله : «لم تقرأ جنيناً» أي : لم تضم في رحمها جنيناً .

ومعنى البيتين : تريك هذه المرأة إذا أتيتها خالية وأمنت عيون أعدائها؛ تريك ذراعين ممثلتين لحماً كذراعي ناقة طويلة العنق لم تلد بعد ولم تضم رحمها على ولد ولم تلقه؛ يصفها بالسمن والبياض .

أنظر شرح أبي جعفر النحاس على المعلقات ص ٩٣-٩٤ وشرح الزوزني للمعلقات ص ٢٠٣-٢٠٤ وشرح المعلقات للتبريزي ص ٢٥٨-٢٥٩ .

والبيت الثاني له رواية غير المذكورة هنا وهي :

يعني بقوله: «لم تقرأ جنينا» لم تضمم رحما على ولد.

وفيه قول آخر: «لم تقرأ جنينا» أي: لم تلقه (١).

ومعنى قرأت القرآن بناء على هذا: لفظت به مجموعا (٢).

وفَرَّق ابن قيم الجوزية بين قري يقري وبين قرأ يقرأ؛ فالأولى من باب الياء من المعتل ومعناها: الجمع والإجتماع، والثانية من باب الهمز ومعناها الظهور والخروج على وجه التوقيت والتحديد ومنه قراءة القرآن؛ لأن قارئه يظهره ويخرجه مقدرا محدودا لايزيد ولاينقص ويدل عليه قوله: ﴿إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ﴾ القيامة: ١٧؛ ففرَّق بين الجمع والقرآن ولو كان واحدا لكان تكريرا محضا (٣).

= ذراعي عيطل أدماء بكر تربعت الأجارع والمتونا

نبه عليه النحاس والزوزني والتبريزي، وعلى هذه الرواية لا شاهد فيه.

(١) تفسير الطبري (شاكر) ١ / ٩٥-٩٦ وقارن بلسان العرب ١ / ١٢٨ وتاج العروس ١٠٢/١-١٠٣.

(٢) لسان العرب ١ / ١٢٨ تاج العروس ١٠٢/١-١٠٣.

(٣) «زاد المعاد» ٥ / ٦٣٥.

المطلب الثاني : القراءات في الأصطلاح .

لعلماء القراءات - رحمهم الله - جملة من التعاريف في حد القراءات سأذكرها بحسب التسلسل الزمني لوفياتهم رحم الله الجميع (١).

١ - تعريف أبي حيان الأندلسي (٢) :

عرّف أبوحيان القراءات أثناء تعريفه للتفسير حيث قال: «التفسير علم يبحث فيه عن كيفية النطق بالفاظ القرآن ومدلولاتها وأحكامها الإفرادية والتركيبية ومعانيها التي تحمل عليها حال التركيب وتتمتات لذلك» ثم قال رحمه الله «وقولنا «يبحث فيه عن كيفية النطق بالفاظ القرآن» هذا هو علم القراءات» اهـ (٣).

قلت : فعلم القراءات عند أبي حيان رحمه الله هو العلم الذي يبحث فيه عن كيفية النطق بالفاظ القرآن.
ويلاحظ مايلي :

- أن هذا التعريف أقرب إلى موضوع التجويد منه إلى تعريف القراءات (٤).

- أن الباحث عند نظره في هذا التعريف ينبغي أن يتذكر أن أباحيان لم يأت بهذا التعريف غرضاً وقصدًا ولكن جاء به عرضاً فلا ينظر إليه كحد يطلب فيه كونه جامعاً مانعاً والله أعلم.
٢ - تعريف بدر الدين الزركشي (ت ٧٩٤هـ) :

عرف الزركشي القراءات تعريفاً يفرق فيه بينها وبين القرآن فقال: «القرآن هو الوحي المنزل على محمد ﷺ للبيان والاعجاز. والقراءات هي اختلاف الفاظ الوحي المذكور في كتبة الحروف أو كيفياتها من تخفيف وتثقيل وغيرهما» اهـ (٥).

(١) بدأت التعريفات بقول أبي حيان من القرن الثامن لأنني بعد البحث لم أجد تعريفاً واضحاً لأحد قبل ذلك، والحقيقة أن هذا أمر مستغرب في باب العلوم ولعل شهرة قضية القراءات أغنت عن تعريفها والله أعلم.

(٢) محمد بن يوسف بن علي بن يوسف بن حيان الغرناطي الأندلسي الجبالي أثير الدين أبوحيان الأندلسي، من كبار علماء العربية والتفسير (٦٥٤-٧٤٥هـ). الأعلام ١٥٢/٧.

(٣) البحر المحيط ١٤/١.

(٤) يعرف التجويد بأنه: «إخراج كل حرف من القرآن من مخرجه مع إعطائه حقه ومستحقه» وأنظر الكتب المصنفة في تجويد القرآن ومنها «البرهان في تجويد القرآن» (عالم الكتب) ص ٩-١٠ «هداية القاري إلى تجويد كلام الباري» ص ٣٧-٣٨.

(٥) البرهان في علوم القرآن ٣١٨/١.

قلت : فتعريف القراءات عند الزركشي هو ' اختلاف الفاظ الوحي في
كتبة الحروف أو كيفياتها من تخفيف وتثقيل وغيرهما .
ويلاحظ مايلي :

- أنه خصص القراءات في تعريفه بمواضع الاختلاف، ولم يشير
إلى مواضع الاتفاق فيها(١).

قلت : وذلك لأن مواضع الاتفاق ليست قراءات وإنما هي قرآن، ومواضع
الاختلاف منها ما يصح كونه قرآنا ومنها ما لا يصح.

- أنه لم يشير في تعريفه - بوضوح - إلى النقل والرواية التي هي
الأصل في القراءات.

- أنه قصر الاختلاف في القراءات على ما ذكر ولم يشير -
بوضوح - إلى الاختلاف في اللغة والاعراب والحذف والاثبات وهو واقع
في القراءات، والله أعلم.

٣ - تعريف شمس الدين ابن الجزري (ت ٨٣٣هـ) :

عرّف ابن الجزري القراءات بقوله: «القراءات علم بكيفية أداء
كلمات القرآن واختلافها بعزو الناقلة»(٢).

٤ - تعريف جلال الدين السيوطي (ت ٩١١هـ) :

عرّف السيوطي القراءات أثناء حديثه عن العالي والنازل من أسانيد
القرآن حيث قال: «ومما يشبه هذا التقسيم الذي لأهل الحديث تقسيم
القراء أحوال الاسناد إلى قراءة ورواية وطريق ووجه، فالخلاف إن كان
لأحد الأئمة السبعة أو العشرة أو نحوهم واتفقت عليه الطرق والروايات
فهو قراءة...»(٣).

قلت : فالقراءة عند السيوطي هي ما خالف فيه إمام من الأئمة السبعة
أو العشرة أو نحوهم غيره، مع إتفاق الطرق والروايات عليه.
ويلاحظ التالي :

- أن هذا التعريف إنّما ساقه السيوطي رحمه الله عرضا لاغرضاً .

- أن هذا التعريف إنّما ساقه السيوطي عن القراء عموماً .

- أنه لم يحدد فيه ماهية القراءة من حيث هي، إنما بالنظر إلى

الرواية والوجه والطريق وهو ما عبر عنه بقوله: «تقسيم القراء أحوال

(١) القراءات القرآنية تاريخ وتعريف ص ٦٣ .

(٢) منجد المقرئين ص ٣ .

(٣) الإتقان في علوم القرآن (أبوالفضل) ٢٠٩/١ .

الاسناد إلى قراءة...».

٥ - تعريف شهاب الدين القسطلاني (ت ٩٢٣هـ) :

عرّف القسطلاني علم القراءات بأنه «علم يعرف منه إتفاق الناقلين لكتاب الله وإختلافهم في اللغة والاعراب والحذف والاثبات، والتحريك والإسكان، والفصل والاتصال، وغير ذلك من هيئة النطق والإبدال من حيث السماع.

أو يقال : علم يعرف منه إتفاقهم وإختلافهم في اللغة والاعراب والحذف والاثبات، والفصل والوصل، من حيث النقل.

أويقال : علم بكيفية أداء كلمات القرآن وإختلافها معزواً لنقلته» اهـ (١).

قلت : ويلاحظ أن التعريف الثالث الذي أورده القسطلاني رحمه الله هو تعريف ابن الجزري والله أعلم.

٦ - تعريف طاش كبرى زاده (٢) :

قال طاش كبرى زاده معرّفاً علم القراءات: «هو علم يبحث فيه عن صور نظم كلام الله تعالى من حيث وجوه الاختلافات المتواترة...»

قال : وقد يبحث فيه أيضاً عن صور نظم الكلام من حيث الاختلافات الغير متواترة الواصلة إلى حد الشهرة» اهـ (٣).

قلت : ويلاحظ مايلي :

- أنه لما ذكر أن علم القراءات يشمل الاختلافات المشهورة

قال: «ومبادئه مقدمات مشهورة أو مروية عن الآحاد الموثوق بهم» اهـ؛ فظهر - والله أعلم - أنه لا يريد بالمشهورة في التعريف ما هو قسيم المتواتر والآحاد، إنما يريد بالمشهورة ما يقابل المتواتر ويدخل في الآحاد.

٧ - تعريف الدمياطي (٤) :

اكتفى الدمياطي رحمه الله عند تعريفه للقراءات (٥) بإيراد التعريف

(١) لطائف الاشارات ١/١٧٠.

(٢) أحمد بن مصطفى بن خليل أبو الخير عصام الدين طاشكبرى زاده ، مؤرخ تركي الأصل، مستعرب (ت ٩٦٢هـ). الأعلام ١/٢٥٧.

(٣) مفتاح السعادة ٦/٢ وقارن بكشف الظنون ٢/١٣١٧ وأبجد العلوم ٢/٤٢٨.

(٤) أحمد بن محمد بن أحمد بن عبدالغني الدمياطي، شهاب الدين الشهير بالبناء، عالم بالقراءات (ت ١١١٧هـ). الأعلام ١/٢٤٠.

(٥) إتحاف فضلاء البشر ص ٥.

الأول والثالث مما أورده القسطلاني في كلامه الذي نقلته سابقا .

٨ - تعريف الزرقاني (١) :

قال الزرقاني معرفا للقراءات: «مذهب يذهب اليه امام من ائمة القراء مخالفا به غيره في النطق بالقرآن الكريم مع اتفاق الروايات والطرق عنه سواء كانت هذه المخالفة في نطق الحروف أم في نطق هيئاتها» اهـ (٢).

قلت : تعريف الزرقاني رحمه الله بسط لتعريف السيوطي السابق .
ويلاحظ مايلي :

- أنه حصر التعريف على الاختلافات بين القراء .

- أنه حصر الاختلافات في النطق بالحروف وهيئاتها بينما الخلاف الواقع بين القراءات أعم من هذا إذ يشمل اللغة والاعراب والاثبات والحذف والوصل والفصل .

٩ - تعريف عبدالفتاح القاضي (٣) :

عرّف رحمه الله القراءات بأنها : «علم يعرف به كيفية النطق بالكلمات القرآنية وطريق أدائها اتفاقا واختلافا مع عزو كل وجه لناقله» اهـ (٤).

١٠ - تعريف محمد سالم محيسن (٥) حفظه الله :

عرّف الشيخ حفظه الله القراءات بأنها: «علم بكيفيات أداء كلمات القرآن الكريم واختلافها من تخفيف وتشديد واختلاف الفاظ الوحي في الحروف بعزو النقلة» اهـ (٦).

قلت : تعريفه مأخوذ من تعريف ابن الجزري رحمه الله .

ويظهر - والعلم عند الله - بعد عرض هذه التعريفات وتقييد الملاحظات عليها أن هذه التعريفات جميعا تدور على عناصر تحدد المعرف ، وهذه

(١) محمد بن عبدالعظيم الزرقاني من علماء الأزهر بمصر (ت ١٣٧٦هـ) . الأعلام ١٢٠/٦ .

(٢) مناهل العرفان ٤٠٥/١ .

(٣) عبدالفتاح القاضي، عالم بالقراءات من أهل التدقيق فيها له كتاب «البدور الزاهرة» في القراءات العشر و «القراءات الشاذة وتوجيهها» من علماء الأزهر توفي سنة ١٤٠٣هـ .

(٤) البدور الزاهرة ص ٧ .

(٥) محمد محمد سالم محيسن، عالم بالقراءات له مصنفات عديدة منها «القراءات وأثرها في علوم العربية» من علماء الأزهر .

(٦) المقتبس من اللهجات العربية والقرآنية ص ٦٦ المغني في توجيه القراءات العشر المتواترة ٤٥/١ .

العناصر هي:

- (١) مواضع الاختلاف في القراءات .
 - (٢) النقل الصحيح سواء كان متواترا أم آحادا .
 - (٣) حقيقة الاختلاف بين القراءات .
- فإذا أريد تعريف القراءات تعريفا جامعا لجميع أفرادها مانعا من دخول غيرها فيها؛ فينبغي أن يشتمل هذا التعريف على هذه العناصر .
وباعتبار التعريفات السابقة نجد أن التعريفين الأولين الذين أوردهما القسطلاني رحمه الله (الفقرة رقم ٥) تعريفان جامعان مانعان وكذا تعريف الشيخ عبد الفتاح القاضي رحم الله الجميع وغفر لنا ولهم .

تعريف القراءات باعتبار الفن المدون :

وإذا كان العلم في إصطلاح التدوين هو «مجموع المسائل المتعلقة بجهة مخصوصة» (١) فإن تعريف القراءات كعلم مدون هو «مجموع المسائل المتعلقة باختلاف الناقلين لكتاب الله تعالى في الحذف والإثبات والتحريك والإسكان والفصل والوصل وغير ذلك من هيئة النطق والإبدال من حيث السماع» .

أو «مجموع المسائل المتعلقة باختلاف الناقلين لكتاب الله تبارك وتعالى من جهة اللغة والإعراب والحذف والإثبات والفصل والوصل من حيث النقل» .
أو «مجموع المسائل المتعلقة بالنطق بالكلمات القرآنية وطريق أدائها اتفاقا و اختلافا مع عزو كل وجه لناقله» .

هذه خلاصة ما تحرر في تعريف القراءات كما قرر في كُتُب القوم والله أعلم .

(١) كشف الظنون ٦/١ وقارن بأبجد العلوم ٤٣/١ .

المبحث الثالث : الفرق بين القرآن والقراءة والرواية والطريق والوجه.
وفيه مطلبان :

المطلب الأول : هل يوجد فرق بين القرآن والقراءة ؟
المطلب الثاني : الفرق بين الوجه والطريق والرواية.

المطلب الأول : هل يوجد فرق بين القرآن والقراءة ؟.

البحث في هذه المسألة والبت فيها ينبغي على بيان أقسام القراءات وما يترتب عليه من تقرير قرآنية كل قسم من عدمها وهذا سيأتي - إن شاء الله تعالى - في موضعه من الدراسة؛ لذلك سأكتفي هنا بعرض وجهات نظر العلماء رحمهم الله في الموضوع مؤجلاً البت فيه حتى يأتي الكلام عن أقسام القراءات - إن شاء الله تعالى - .

للعلماء - رحمهم الله - في هذه المسألة قولان مشهوران :

القول الأول : التفرقة بين القراءة وبين القرآن وهذا مذهب مكّي بن أبي طالب القيسي (ت ٤٣٧هـ) والزركشي (ت ٧٩٤هـ) على خلاف بينهما في وجه الافتراق سيأتي ذكره - إن شاء الله - .

القول الثاني : عدم التفريق بين القراءة والقرآن .

أما أصحاب القول الأول ؛ فقد اختلفت وجهتهم فسمي الفرق بين القرآن وبين القراءة ، كما يلي :

(أ) ذهب مكّي بن أبي طالب القيسي (ت ٤٣٧هـ) إلى التفرقة بين القرآن والقراءة على أساس الشروط التالية :

(١) النقل عن الثقات إلى النبي ﷺ .

(٢) شيوعه في العربية .

(٣) موافقته لرسم المصحف .

فما توفرت فيه هذه الشروط فهو قراءة يقرأ بها (يعني: هي قرآن)، وما اختلف فيه شرط منها فهو قراءة ولا يقرأ بها (١).

ونقل هذا عن أبي عمرو الداني (٢) (ت ٤٤٤هـ) وذكره السخاوي

(١) الإبانة عن معاني القراءات ص ٥٧-٥٨ ، ١٠٠ وغيرها .

(٢) النشر ٩/١ .

(ت٦٤٣هـ) في «جمال القراءة» (١) وقال: «وهو المختار عند أكثرهم» اهـ وصرح بموافقة مكي أبوشامة في «المرشد الوجيز» (٢) وابن الجزري في «النشر في القراءات العشر» (٣).

(ب) ذهب الزركشي (ت٧٩٤هـ) إلى التفريق بين القرآن والقراءة بوجه آخر غير ما ذهب إليه مكي، فقال: «اعلم أن القرآن والقراءات حقيقتان متغايرتان فالقرآن هو الوحي المنزل على محمد ﷺ للبيان والاعجاز والقراءات هي اختلاف الفاظ الوحي المذكور في كتبة الحروف أو كيفيتها من تخفيف وتثقل وغيرهما» اهـ (٤).

ونقل السيوطي (٥) (ت٩١١هـ) كلام الزركشي ولم يتعقبه وقرره القسطلاني (٦) (٩٢٣هـ) ولم ينسبه لأحد وكذا الدمياطي (٧) (ت١١١٧هـ).

قلت : ويلاحظ على تفريق الزركشي أنه إنما ذكر الفرق بين القرآن والقراءة الصحيحة التي ثبت كونها وحي فقط، فكلامه لا يظهر منه الفرق بين القرآن والقراءة الأحادية التي لم تشتهر، وكذا القراءة الشاذة، وعلى خلاف ذلك تفريق مكي بن أبي طالب، فإنه يعطي الفرق بين القرآن وبين القراءة على الإطلاق، سواء كانت قراءة متواترة أم آحادية أم شاذة.

أما أصحاب القول الثاني؛ الذين لم يفرّقوا بين القرآن والقراءة، فكل قراءة عندهم قرآن، فهذا القول لا أعلم قائلًا به، غير أن ابن الجزري (ت٨٣٣هـ) نقل كلاما لابن دقيق العيد (٨) نقله عن أبو حيان الأندلسي (ت٧٥٤هـ) وقد صرح فيه بهذا الرأي.

قال أبو حيان الأندلسي (ت٧٥٤هـ): «وعلى ما ذكره هؤلاء من المتأخرين من تحريم القراءة الشاذة؛ يكون عالم من الصحابة والناس من بعدهم إلى زماننا قد ارتكبوا محرما، فيسقط بذلك الاحتجاج بخبر من يرتكب المحرم دائما،

(١) ٤٤٠/٢.

(٢) ص ١٧١-١٧٢ وإبراز المعاني ص ٥.

(٣) ٩/١ ويلاحظ أنه فصل في المنجد ص ١٥-١٧ ما أجمله في النشر.

(٤) البرهان في علوم القرآن ٣١٨/١.

(٥) الاتقان (أبو الفضل) ٢٢٢/١.

(٦) لطائف الاشارات ١٧١/١-١٧٢.

(٧) إتحاف فضلاء البشر ص ٥.

(٨) محمد بن علي بن وهب بن مطيع أبو الفتح تقي الدين القشيري المعروف بـ«ابن دقيق العيد» أصولي فقيه محدث (٦٢٥-٧٠٢هـ). الأعلام ٢٨٣/٦.

وهم نقلة الشريعة فيسقط ما نقلوه فيفسد على هؤلاء نظام الاسلام - والعيان بالله تعالى من ذلك -.

قال : ويلزم أيضا أن الذين قرأوا بالشواذ لم يصلوا قط لأن الواجب لايتأدى بفعل المحرم.

قال : وقد كان قاضي القضاة أبو الفتح محمد بن علي (يعني: ابن دقيق العيد) يستشكل هذه المسألة ويستصعب الكلام فيها.

وكان يقول : هذه الشواذ نقلت نقل آحاد عن رسول الله ﷺ فيعلم ضرورة أن رسول الله ﷺ قرأ بشاذ منها وإن لم يعين كما أن حاتما نقلت عنه أخبار في الجود كلها آحاد ولكن حصل من مجموعها الحكم بسخائه وإن لم يتعين ما تسخى به وإذا كان كذلك فقد تواترت قراءة رسول الله ﷺ بالشاذ، وإن لم يتعين بالشخص فكيف يسمى شاذاً والشاذ لا يكون متواتراً اهـ (١).

قلت : الظاهر من هذا النقل أن ابن دقيق العيد رحمه الله تعالى لم يقل بهذا القول تقريراً إنما قاله بحثاً. ويعقب عليه بما يلي :

(١) نحن نقطع أن كثيراً من الصحابة رضوان الله عليهم كانوا

يقرؤون بما يخالف رسمه رسم مصحف عثمان بن عفان رضي الله عنه الذي جمع عليه الناس وأمر أن تكون القراءة العامة عليه.

وذلك لأن جمع عثمان رضي الله عنه للناس على المصحف الذي نسخه من مصحف حفصة رضي الله عنها مكتفياً فيه بما كان من القراءات موافقاً للسان قريش، هذا الجمع لم يكن الغرض منه ولا من نتائجه الغاء القراءات الشفوية التي يقرأ بها الصحابة إذ بوضع الأمور على هذا النحو في نصابها ترك رضي الله عنه الباب مفتوحاً لكل من كان يؤكد أنه سمع الرسول ﷺ يقرأ بقراءة معينة لكي يقرأ بقراءته الخاصة بحرية تامة وتحت كامل مسؤوليته ومن غير أن يلزم جماعة المسلمين كلها بما يؤكد سماعه (٢).

(٢) فنحن نتفق مع ابن دقيق العيد رحمه الله على القطع بأن من

هذه القراءات (التي اصطلح علماء القراءات على تسميتها: شاذة) ما قرأه الرسول ﷺ ولكن لانستطيع القطع في أفراد هذه القراءات بأن

(١) نقله في المنجد ص ٢٠-٢١ و النشر ١٥/١.

(٢) المدخل الى القرآن الكريم ص ٤٤.

الرسول ﷺ قراها؛ لأن الصحابة رضي الله عنهم في زمن عثمان بن عفان رضي الله عنه لم يجمعوا عليها (١) فنحن نتوقف فيها ولا نقطع بقرآنية هذه الأفراد على العموم؛ إذ لاتوافق الرسم، كما أننا لانتلغيها تماما، بل نستفيد منها في التفسير واللغة.

الحاصل : أنه لايلزم من تواتر قراءة الرسول ﷺ بهذه الأفراد مع عدم التعيين لشخصه؛ لايلزم من ذلك تواتر أفرادها، وهذه المسألة تشبه ما يبحث في مصطلح الحديث (٢) ويسمى التواتر المعنوي، حيث لا يتواتر لفظ إنما يتواتر معنى كأحاديث الشفاعة وأحاديث الحوض ونحو ذلك .

(٣) فمع قطعنا بتواتر قراءة الرسول ﷺ بما يخالف رسم المصحف مع عدم تعيين شخصه، فإننا نقطع بعدم تواتر هذه الأفراد ولا نعاملها معاملة القرآن والله أعلم.

(٤) قال ابن الجزري (٨٣٣هـ) : «الذي وصل إلينا اليوم متواترا وصحيحا مقطوعا به قراءات الأئمة العشرة ورواتهم المشهورين، هذا الذي تحرر من أقوال العلماء وعليه الناس اليوم بالشام والعراق ومصر والحجاز... فثبت من ذلك أن القراءة الشاذة ولو كانت صحيحة في نفس الأمر؛ فإنها مما كان أذن في قراءته، ولم يتحقق إنزاله (٣) وان الناس كانوا مخيرين فيها في الصدر الأول ثم أجمعت الأمة على تركها للمصلحة وليس في ذلك خطر ولا اشكال لأن الأمة معصومة من أن تجتمع على خطأ» اهـ (٤).

(٥) فنحن لانقطع بأن هذه القراءات الشاذة بأعيانها وأفرادها ليست قرآنا كما لانقطع بأنها قرآن وهذا القول ينبني على أصل وهو هل يجب القطع فيما لم يثبت كونه من الأحرف السبعة بأنه ليس منها؟.

الذي عليه جمهور العلماء أنه لايجب القطع بذلك؛ إذ ليس ذلك مما وجب علينا أن يكون. العلم به في النفي والاثبات قطعيا.

وذهب فريق من أهل الكلام إلى وجوب القطع بنفيه كالقاضي أبي بكر

(١) تقدم تقرير هذا في بحث جمع القرآن في المدخل لهذا القسم.

(٢) أنظر نزهة النظر شرح نخبة الفكر ص ١٨-٢٣ تدريب الراوي ١٨٠/٢ شرح شرح نخبة النظر ص ٣٠ توجيه النظر إلى أصول الأثر ص ٤٦.

(٣) لعله يقصد بهذه الجملة: لم يتحقق إنزاله عندنا نحن بأعيانه.

(٤) المنجد ص ٢٣-٢٤.

الباقلاسي^(١) لزعمهم أن ماكان من موارد الاجتهاد في القرآن الكريم فإِنَّه يجب القطع بنفيه^(٢).

قال ابن تيمية معقبا على مذهب هذا الفريق من أهل الكلام: «والصواب القطع بخطأ هؤلاء» اهـ^(٣).

قال ابن الجزري مشيرا إلى قول جمهور العلماء: «وهذا هو الصحيح عندنا واليه أشار مكي^(٤) بقوله: «ولبئس ما صنع إذ جحدته (يعني: القراءة التي صح سندها وخالفت رسم المصحف)» اهـ^(٥).

وسواء قيل بالقطع في النفي أم الإثبات؛ فذلك لا يمنع كونها من موارد الاجتهاد التي لا تكفير ولا تنسيق فيها للنافي ولللمثبت^(٦).

وبهذا يزول الإشكال الذي أورده ابن دقيق العيد رحمه الله بحثا ولله الحمد والمنة .

(١) محمد بن الطيب بن محمد بن جعفر، أبوبكر قاضي من كبار علماء الكلام أنتهت إليه الرئاسة في مذهب الأشاعرة (٣٣٨-٤٠٣هـ). الأعلام ١٧٦/٦.

(٢) مجموع الفتاوي ٣٩٨/١٣ وقارن بالنشر ١٥-١٤/١.

(٣) مجموع الفتاوي ٣٩٨/١٣-٣٩٩.

(٤) الإبانة ص ٥٨.

(٥) النشر ١٥/١.

(٦) مجموع الفتاوي ٣٩٩/١٣.

المطلب الثاني : الفرق بين الرواية والطريق والوجه .
 لعلماء القراءات - رحمهم الله - إصطلاحات (١) تجري كثيرا في كتبهم
 ومن هذه الإصطلاحات : الرواية، الوجه، الطريق.
 وقد عقدت هذا المطلب لبيان هذه المصطلحات الثلاثة والفرق بينها؛ لأن
 تعريفها من تمام تعريف القراءات.
 فأبدأ بتعريفها في اللغة، ثم اثني بتعريفها في الاصطلاح عند علماء
 القراءات.

الرواية :

مادة [ر . و . ي] لها في اللغة أصل واحد تدور حوله استعمالاتها،
 فالروى ما كان خلاف العطش، تقول: رويت من الماء رياء وهو راو من قوم
 رواة وهم الذين يأتونهم بالماء (٢).
 تقول : روى من الماء يروى رياء، وسقيته رياء ورياء، وعين رية إذا كانت
 كثيرة الماء، ورويت للقوم أروى لهم إذا أستقيت لهم، والبعير الذي يحمل
 عليه الماء: الراوية، وكثر ذلك حتى سموا المزايدة راوية (٣).
 وسمي يوم التروية (وهو الثامن من ذي الحجة) لأنهم كانوا يرتون من
 الماء لما بعد من أيام الحج في منى وعرفات (٤).
 فالأصل في معنى هذه المارة هو هذا، ثم اشتق منه لحامل ما يروى منه،
 شبه به الذي يأتي القوم بعلم أو خبر فيرويه كأنه أتاهام بريهم من ذلك (٥).
 تقول : هو راوية للحديث، وروى الحديث حملة من قولهم: البعير يروي
 الماء أي: يحمله، وحديث مروى، وهم رواة الأحاديث وراووها حاملوها، كما
 يقال رواة الماء.

(١) جمع إصطلاح من باب الافتعال قلبت تاؤها طاء، وأريد بها - ههنا - : الفاظ
 مخصوصة موضوعة لمعان يمتاز بعضها عن بعض باعتبار قيد يميزه عنه، وسبب
 إطلاقها عليها هو الاتفاق على وضعها لتلك المعاني ليحصل عند استعمالها مع أداتها
 إصلاح المعاني ودفع فساد إلتباس بعضها ببعض. المختصر في علم الأثر ص ١١٢.

(٢) معجم مقاييس اللغة ٤٥٣/٢.

(٣) جوهرة اللغة ١٧٦/١.

(٤) المجمل ٤٠٣/٢ - ٤٠٤.

(٥) معجم مقاييس اللغة ٤٥٣/٢.

تقول : رويته الحديث أي: حملته على روايته(١).
ورويت الحديث والشعر أروية رواية، رجل راو للشعر وراوي الهاء
للمبالغة(٢).

أما في الاصطلاح عند علماء القراءات: فالرواية ما ينسب للآخذين عن
الإمام الذي اتفقت عليه الروايات والطرق عنه(٣) ومثالها :
قولهم : رواية ورش(٤) عن نافع، ورواية شعبة(٥) عن عاصم، ورواية
حفص(٦) الدوري عن الكسائي، ورواية هشام(٧) عن ابن عامر ورواية
رويس(٨) عن يعقوب، ورواية إسحاق(٩) عن خلف(١٠) ورواية ابن وردان(١١)

-
- (١) أساس البلاغة ص ١٨٦.
 - (٢) جمهرة اللغة ١٧٦/١.
 - (٣) سراج القاريء ص ١٣ الاتقان (أبوالفضل) ٢٠٩/١ الاتحاف ص ١٧-١٨.
 - (٤) عثمان بن سعيد، قيل: سعيد بن عبدالله بن عمرو بن سليمان ، وقيل: سعيد بن عدي بن غزوان بن داود بن سابق، أبو سعيد، وقيل: أبو القاسم، وقيل: أبو عمرو القرشي مولاهم القبطي المصري، الملقب بـ«ورش» راوي نافع، شيخ القراء المحققين، صاحب المقرأ المعروف بمقرأ ورش عن نافع، توفي سنة ١٩٧هـ. غاية النهاية ٥٠٢/١.
 - (٥) شعبة بن عياش بن سالم أبوبكر الحناط بالنون، الأسدي النهشلي الكوفي، إمام علم، راوي عاصم، اختلف في اسمه على ثلاثة عشر قولاً أصحابها شعبة، مات سنة ١٩٣هـ. غاية النهاية ٣٢٥/١.
 - (٦) حفص بن عمر بن عبدالعزيز بن صهبان بن عدي بن صهبان ويقال: صهيب أبو عمر الدوري الأزدي البغدادي النحوي الدوري الضير، إمام في القراءة وشيخ الناس في زمانه ثقة ثبت كبير ضابط، أول من جمع القراءات، قرأ بسائر القراءات توفي سنة ٢٤٦هـ. غاية النهاية ٢٥٥/١.
 - (٧) هشام بن عمار بن نصير بن ميسرة، أبوالوليد السلمي، وقيل : الظفري الدمشقي ، إمام أهل دمشق وخطيبهم ومقرئهم ومحدثهم ومفتيهم (١٥٣-٢٤٥هـ). غاية النهاية ٣٥٤/٢.
 - (٨) محمد بن المتوكل أبوعبدالله اللؤلؤي البصري المعروف برويس، مقرئ حافظ ضابط مشهور، يروي عن يعقوب، توفي سنة ٢٣٨هـ. غاية النهاية ٢٣٤/٢.
 - (٩) إسحاق بن إبراهيم بن عثمان بن عبدالله أبويعقوب المروزي ثم البغدادي، وراق خلف وراوي اختياره عنه، ثقة، توفي سنة ٢٨٦هـ. غاية النهاية ١٥٥/١.
 - (١٠) خلف بن هشام بن ثعلب الأسدي، ويقال: خلف بن هشام بن طالب بن غراب، إمام علم، أبومحمد البزار بالراء أحد القراء العشرة توفي سنة ٢٢٩هـ. غاية النهاية ٢٧٢/١.
 - (١١) عيسى بن وردان أبو الحارث المدني الحذاء، امام مقرئ حافظ وراق محقق، ضابط توفي في حدود ١٦٠هـ. غاية النهاية ٦١٦/١.

عن أبي جعفر، ورواية السوسني (١) عن أبي عمرو ورواية البيهقي (٢) عن ابن كثير، ورواية خلاد (٣) عن حمزة.

وظاهر - والله أعلم - أن المناسبة بين المعنى اللغوي والمعنى الاصطلاحي: هي الارتواء والاكتفاء في كل؛ حيث أن الأصل في هذه المادة الارتواء من الماء ونقله، ثم أطلق هنا على الآخذين عن إمام من أئمة القراءة علما يبلغ حد الكفاية والاستغناء في باب القراءات والله أعلم.

الطريق :

مادة [ط . ر . ق] تدور في اللغة حول أربعة أصول :

الأول : الإتيان مساءً، وهو الطروق، ويقال: إنه إتيان المنزل ليلاً.

الثاني : الضرب، تقول : طرق الباب يطرقه طرقاً والشيء يطرق ومطرقة.

الثالث : جنس من استرخاء الشيء، تقول: أطرق فلان في نظره والمطرقة المسترخي العين.

الرابع : خصف شيء على شيء، أي: ضم الشيء إلى الشيء.

ومن الأول - والله أعلم - الطريق؛ لأنه يُتَوَرَدُ، ويجوز أن يكون من الرابع، من خصف الشيء فوق الشيء، وذلك أنه شيء يعلو الأرض، فكأنها قد طورقت به ، وخصفت به .

ويقولون : تطارقت الإبل إذا جاءت يتبع بعضها بعضاً وهذا من الأصل الرابع في معاني هذه المادة، وكذلك الطريق وهو النخل الذي على صف واحد وهذا تشبيهه، كأنه شبه بالطريق في تتابعه وعلوه الأرض (٤).

والطريق السبيل، والطريقة السيرة، وطريقة الرجل مذهبه (٥).

والطريق المطروق الممر الواسع الممتد أوسع من الشارع (٦).

قال تعالى : ﴿أَنْ أُسْرِ بِعَبَادِي فَاضْرِبْ لَهُمْ طَرِيقاً فِي الْبَحْرِ يَبَساً﴾ طه: ٧٧،

(١) صالح بن زياد بن عبدالله بن إسماعيل بن إبراهيم بن الجارود بن مسرح الرستبي أبوشعيب السوسني الرقي، مقرئ ضابط محرر، ثقة توفي سنة ٢٦١هـ. غاية النهاية ٣٣٢/١.

(٢) أحمد بن محمد بن عبدالله بن القاسم بن نافع بن أبي بزة البيهقي أبوالحسن مقرئ مكة ومؤذن المسجد الحرام مات سنة ٢٥٠هـ. غاية النهاية ١١٩/١.

(٣) خلاد بن خالد أبوعيسى، وقيل: أبوعبدالله الشيباني مولاهم الصيرفي إمام في القراءة ثقة عارف محقق مات سنة ٢٢٠هـ. غاية النهاية ٢٧٤/١.

(٤) معجم مقاييس اللغة ٤٤٩/٣-٤٥٣.

(٥) لسان العرب ٢٢١/١٠.

(٦) المعجم الوسيط ٥٥٦/٢.

و قال تعالى: ﴿إِذْ يَقُولُ امْكُثْهُمْ طَرِيقَةً إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا يَوْمًا﴾ طه: ١٠٤، وقال تعالى: ﴿وَيَذْهَبَا بِطَرِيقَتِكُمُ الْمُتْلَى﴾ طه: ٦٣، أي: السيرة والمذهب، تقول: فلان حسن الطريقة، حسن المذهب (١).

والجمع طرائق، فكأنه استعير من معنى السبيل إلى كل مسلك يسلكه الإنسان في فعل محمود أو مذموم.

أما في اصطلاح علماء القراءات : الطريق ما ينسب لمن أخذ عن الرواة، وإن سفل (٢) ومثاله :

قولهم : رواية قالون (٣) عن نافع من طريق أبي نَشِيط (٤) والحلواني (٥) عنه ورواية البرقي عن ابن كثير من طريق أبي ربيعة (٦) وابن الحباب عنه (٧) ورواية الدوري عن الكسائي من طريق أبي الفضل جعفر بن محمد النصيبي (٨) وأبي عثمان الضرير (٩) عنه .

والعلاقة بين المعنى اللغوي والاصطلاحي على المعنى اللغوي الأول وهو «الأتیان ليلاً» علاقة تباين كما يظهر والله أعلم .

أما على المعنى الثاني وهو خصف شيء على شيء؛ فالعلاقة عموم وخصوص، فالمعنى اللغوي عام يشمل كل خصف شيء على شيء والمعنى الاصطلاحي خاص فيما يتحصل به المعنى في القراءات وكأن صاحب

(١) المفردات: في غريب القرآن ص ٣٠٣.

(٢) سراج القاريء ص ١٣ الاتقان (أبو الفضل) ٢٠٩/١ غيث النفع ص ٣٣-٣٤ الإتحاف ص ١٧-١٨.

(٣) عيسى بن مينا بن وردان بن عيسى بن عبدالصمد بن عمر بن عبدالله الزرقي ويقال: المري، مولى بني زهرة، أبو موسى الملقب بقالون، قاريء المدينة ونحوها توفي سنة ٢٢٠هـ. غاية النهاية ٦١٥/١.

(٤) محمد بن هارون أبو جعفر الربيعي البغدادي ويقال: المروزي، ويعرف بأبي نَشِيط، مقري جليل، ضابط مشهور توفي سنة ٢٥٨هـ. غاية النهاية ٢٧٢/٢.

(٥) أحمد بن يزيد بن أزدان ويقال: يزدان الصفار، الأستاذ أبو الحسن الحلواني، إمام كبير عارف، صدوق متقن ضابط خصوصاً في قالون وهشام، توفي سنة نيف وخمسين ومائتين هجرية. غاية النهاية ١٤٩/١.

(٦) محمد بن اسحاق بن وهب بن أعين بن سنان أبو ربيعة الربيعي المكي المؤدب مؤذن المسجد الحرام مقريء جليل ضابط توفي سنة ٢٩٤هـ. غاية النهاية ٩٩/٢.

(٧) الحسن بن الحباب بن مخلد الدقاق أبو علي البغدادي شيخ متصدر مشهور ثقة ضابط من كبار الحذاق توفي سنة ٣٠١هـ. غاية النهاية ٢٠٩/١.

(٨) جعفر بن محمد بن أسد أبو الفضل الضرير النصيبي، يعرف بابن الحمامي حاذق ضابط شيخ نصيبين والجزيرة توفي سنة ٣٠٧هـ. غاية النهاية ١٩٥/١.

(٩) سعيد بن عبدالرحيم بن سعيد، أبو عثمان الضرير البغدادي المؤدب مؤدب الأيتام، مقريء حاذق ضابط توفي بعد سنة ٣١٠هـ. غاية النهاية ٣٠٦/١.

الطريق مهد الوصول إلى رواية الراوي عن الشيخ وطرقها والله أعلم .

الوجه :

مادة [و . ج . هـ] تدور في اللغة حول معنى واحد، وهو مقابلة لشيء .
والوجه : مستقبل لكل شيء، يقال: وجه الرجل وغيره، وربما عبر عن
الذات بالوجه وتقول : وجهي إليك (١).
وتقول: وجه فلان فلانا فتوجه، أي: انقاد واتبع، وشيء موجه إذا جعل
على وجهه واحدة لا يختلف (٢).
أما في إصطلاح علماء القراءات: الوجه ما رجع إلى إختيار القاريء
من الاختلاف في القراءة (٣).
مثاله :

قولهم : في الوقف على ﴿الْعَالَمِينَ﴾ الوجوه التالية :

. بالسكون والروم والاشمام .

. وبالطويل والتوسط والقصير (٤).

وكقولهم : الأوجه الثلاثة الجائزة في البسمة إذا فصل بين السورتين
بها هي التالية :

الأول : الوقف على آخر السورة وعلى البسمة .

الثاني : الوقف على آخر السورة، ووصل البسمة بأول التالية.

(١) معجم مقاييس اللغة ٨٨/٦ المجلد ٩١٧/٤ .

(٢) لسان العرب ٥٥٨/١٣ .

(٣) الإتيقان (أبوالفضل) ٢٠٩/١ الإتحاف ص ١٧-١٨ .

(٤) غيث النفع ص ٣٤ .

والوقف بالسكون هو: عزل الحركة عن الحرف الموقوف عليه فيسكن حينئذ ضرورة،
والسكون هو الأصل في الوقف والقاريء بوقفه على الكلمة يكون قد كف عن الاتيان
بالحركة في الحرف الأخير منها والتزم فيه السكون.

والوقف بالروم هو: تضعيف الصوت بالحكة حتى يذهب بذلك التضعيف معظم
صوتها، وقال بعضهم: هو الاتيان ببعض الحركة وقدر العلماء تضعيف الصوت بالحركة
أو الاتيان ببعضها بالثلث أي: أن المحذوف من الحركة أكثر من الثابت في حالة الروم
ومن ثم ضعف صوتها لقصر زمنها فيسمعها القريب المصغي دون البعيد .

والوقف بالاشمام والاشمام في عرف القراء عبارة عن: ضم الشفتين من غير صوت بعد
النطق بالحرف الأخير ساكنا إشارة إلى الضم . أنظر هداية القاري ص ٥١٧-٥٢١ .

وأما الطويل فهو اشباع المد بأن يكون ست حركات .

وأما التوسط فهو المد أربع حركات .

وأما القصير فهو المد حركتان . أنظر هداية القاري ص ٣٠٦-٣١٠ .

الثالث : وصل آخر السورة بالبسملة مع وصل البسملة بأول التالفة (١).
والعلاقة بين المعنى اللغوى والاصطلاحى علاقة توافق كما يظهر، وكأنه
لما رجع إلى اختياره استقبله بوجهه والله أعلم.
ويلاحظ مايلي :

(١) أن التمييز بين القراءات والروايات والطرق يسمى فى
اصطلاح علماء القراءات الخلاف الواجب.
والخلاف بين الأوجه يسمى فى اصطلاحهم الخلاف الجائز.
والفرق بين الخلافين :

(أ) أن خلاف القراءات والروايات والطرق خلاف نص
ورواية، فلو أخل القارئ بشيء منها كان نقصا فى الرواية.
(ب) أن خلاف الأوجه ليس كذلك؛ إذ هو على سبيل التخيير، فبأي
وجه أتى القارئ أجزاء فى تلك الرواية ولا يكون إخلالا بشيء منها، فلا
حاجة لجمعها فى موضع واحد بلا داع (٢).

(٢) قال ابن الجزرى (ت ٨٣٣هـ) : «نعتقد أن معنى إضافة كل حرف
من حروف الاختلاف إلى من أضيف إليه من الصحابة وغيرهم إنما هو من
حيث أنه كان أضبط له وأكثر قراءة وإقراء به وملازمة له، وميلا إليه، لا غير
ذلك.

وكذلك إضافة الحروف والقراءات إلى أئمة القراءة ورواتهم المراد
بها أن ذلك القارئ وذلك الإمام إختار القراءة بذلك الوجه من اللغة
حسبما قرأ به، فأثره على غيره وداوم عليه ولزمه حتى اشتهر وعرف به،
وقصد فيه، وأخذ عنه فلذلك أضيف إليه دون غيره من القراء، وهذه الإضافة
إضافة اختيار ودوام ولزوم، لا إضافة اختراع ورأى وإجتهد» اهـ (٣).

(١) غيث النفع ص ٤٥ الإتحاف ص ١٢٠-١٢١ البدور الزاهرة ص ١٤.

(٢) غيث النفع ص ٣٤-٣٥ الإتحاف ص ١٨ البدور الزاهرة ص ١٠-١١.

(٣) النشر ٥٢/١.

الفصل الثاني : عدد القراءات وأقسامها.

ويشتمل على ثلاثة مباحث :

- المبحث الأول : عدد القراءات وصلتها بالأحرف السبعة .
- المبحث الثاني : أقسام القراءات .
- المبحث الثالث : اختلاف القراءات و فوائده .

وإليك البيان :

- المبحث الأول : عدد القراءات وصلتها بالأحرف السبعة .
- ويشتمل على مطلبين :
- المطلب الأول : عدد القراءات .
- المطلب الثاني : صلة القراءات بالأحرف السبعة .

المطلب الأول : عدد القراءات .

المقصود في هذا المطلب بالقراءات المعنى الاصطلاحي : مانسب إلى إمام من أئمة الإقراء بشروطه إلى النبي ﷺ .
انتشر صحابة المصطفى ﷺ في الأمصار الإسلامية يعلمون الناس أمور الدين ويبلغونهم ما تلقوه عن الرسول ﷺ فكان أعظم ما بلغ لأهل تلك الأمصار القرآن الكريم، الذي لقنّه من لقنّه من التابعين وتجردوا للقراءة والإقراء، واشتدت عنايتهم بذلك وطلبهم له.
ثم إن القراء بعدهم كثروا وتفرقوا في البلاد وانتشروا وخلفهم أمم بعد أمم، عُرِفَتْ طبقاتهم واختلفت صفاتهم، فكان منهم المتقن المتحري، ومنهم دون ذلك.

ولا يخفى أن هذا الواقع أوجد الكثير من القراءات المنسوبة إلى المشتهرين بالإقراء بها، ولذلك لا يستغرب الناظر في الكتب المصنفة في القراءات إذا وجد من بينها كتباً اشتملت على عشرين قراءة، أو خمسين

قراءة، أو ألف طريق ورواية، أو مايزيد على هذا أو ينقص، إذ المقصود هنا جمع كل ماورد من القراءات المنسوبة إلى أئمة تصدوا للإقراء بها. وإذا كانت القراءات السبع هي المشهورة اليوم (١) وهي التالية :

- (١) قراءة عبد الله بن عامر اليحصبي (ت ١١٨هـ) .
- (٢) قراءة عبد الله بن كثير الداري (ت ١٢٠هـ) .
- (٣) قراءة عاصم بن بهدلة أبي النجود (ت ١٢٧هـ) .
- (٤) قراءة أبي عمرو بن العلاء (ت ١٥٤هـ) .
- (٥) قراءة حمزة بن حبيب الزيات (ت ١٥٦هـ) .
- (٦) قراءة أبي عبد الرحمن نافع بن عبد الرحمن بن أبي نعيم (ت ١٦٩هـ) .

- (٧) قراءة علي بن حمزة الكسائي (١٨٩هـ) .
- ويتلوها في الشهرة القراءات الثلاث المتممة للعشر (٢) وهي :
- (٨) قراءة أبي جعفر يزيد بن القعقاع المدني (ت ١٣٠هـ) .
- (٩) قراءة أبي محمد يعقوب بن إسحاق الحضرمي (ت ٢٠٥هـ) .
- (١٠) قراءة أبي محمد خلف بن هشام البزار (ت ٢٢٩هـ) .
- ثم تأتي القراءات الأربع المتممة للأربع عشرة (٣) قراءة وهي التالية :
- (١١) قراءة الحسن البصري (٤) .
- (١٢) قراءة الأعمش سليمان بن مهران (١٤٨هـ) .
- (١٣) قراءة اليزيدي يحيى بن المبارك (٥) .
- (١٤) وقراءة ابن محيصن محمد بن عبد الرحمن المكي (٦) .

-
- (١) وهي التي جمعها ابن مجاهد (ت ٣٢٤هـ) في كتاب «السبعة» و قد تكلم في مقدمته عن أحوالهم أنظره ص ٥٣-٨٧ .
 - (٢) أنظر المبسوط في القراءات العشر ص ١٩-٨٢ .
 - (٣) أنظر الاتحاف ص ٧ .
 - (٤) الحسن بن أبي الحسن يسار السيد الامام أبوسعيد البصري امام زمانه علما وعملا توفي سنة ١١٠هـ . غاية النهاية ٢٣٥/١ .
 - (٥) يحيى بن المبارك بن المغيرة الامام أبو محمد العدوي البصري المعروف باليزيدي ، نحوي مقري ثقة علامة كبير توفي سنة ٢٠٢هـ . غاية النهاية ٣٧٥/٢ .
 - (٦) محمد بن عبد الرحمن المكي مقريء أهل مكة مع ابن كثير ثقة، ولولا ما في قراءته من مخالفة رسم المصحف لالحقت بالقراءات المشهورة توفي سنة ١٢٣ وقيل : ١٢٢هـ . غاية النهاية ١٦٧/٢ .

أقول : إذا كانت القراءات المشهورة اليوم هي السبع ثم الثلاث المتممة للعشر ثم الأربع المتممة للأربع عشرة؛ فإنها بالنسبة إلى ماكان مشهورا في الأعصار الأول قلّ من كثر ونزّر من بحر، وذلك أن القراء الذين أخذوا عن الأئمة المتقدمين كانوا أمّا لا تحصى وطوائف لاتستقصى، والذين أخذوا عنهم أيضا أكثر، واستمر الحال على ذلك، فلما كانت المئة الثالثة، واتسع الخرق وقَلّ الضبط وكان علم الكتاب والسنة أوفر ماكان في ذلك العصر تصدى بعض الأئمة لجمع القراءات وضبطها (١). فمنهم : من اشترط الأشهر واختار ما قطع به عنده فتلقى الناس كتابه بالقبول وأجمعوا عليه من غير معارض.

ومنهم : من ذكر ما وصل إليه من القراءات، ولم يشترطوا شيئا وإنما ذكروا ما وصلهم؛ فيرجع في تمييز ما نقلوه إلى كتاب مقيد، أو قاريء مقلد (٢).

وممن صنف في القراءات فوق العشر والأربع عشرة:

(١) أبو عبيد القاسم بن سلام (ت ٢٢٤هـ).

صنف كتابا في القراءات جمع فيه خمسة وعشرين قارئاً مع السبعة (٣).

(٢) إسماعيل بن إسحاق المالكي (٤) صاحب قالون.

ألف كتابا في القراءات جمع فيه قراءة عشرين إماما منهم هؤلاء السبعة (٥).

(٣) أبو جعفر محمد بن جرير الطبري (٣١٠هـ).

جمع كتابا حافلا سماه « الجامع » فيه نيف وعشرون قراءة (٦).

(٤) أبو القاسم يوسف بن علي الهذلي المغربي (٧).

ألف كتابه « الكامل » جمع فيه خمسين قراءة عن الأئمة، وألفا وأربعمئة

(١) مستفاد من كلام ابن الجزري في النشر ٣٣-٣٤.

(٢) منجد المقرئين ص ١٨-١٩.

(٣) النشر ٣٣/١-٣٤.

(٤) إسماعيل بن إسحاق بن إسماعيل بن حماد بن زيد القاضي أبو إسحاق الأزدي البغدادي، ثقة مشهور كبير (١٩٩-٢٨٢هـ). غاية النهاية ١٦٢/١.

(٥) النشر ٣٤/١.

(٦) النشر ٣٤/١.

(٧) يوسف بن علي بن جبارة بن محمد بن عقيل بن سودة أبو القاسم الهذلي الشكري الأستاذ الكبير الرجال والعلم الشهير الجوال (ت ٤٦٥هـ). غاية النهاية ٣٩٧/٢.

وتسعا وخمسين رواية وطريق.

قال فيه : «جملة من لقيت في هذا العلم ثلاثمائة وخمسة وستون شيخا من آخر المغرب إلى باب قرغانة (١) يمينا وشمالا وجبلا وبحرا. ا هـ (٢).

(٥) أبومعشر عبد الكريم بن عبد الصمد الطبري نزيل مكة (٣).

ألف كتابا سماه «سوق العروس» في القراءات ، فيه ألف وخمسمئة وخمسون رواية وطريقا (٤).

(٦) أبو القاسم عيسى بن عبد العزيز الاسكندري (٥).

ألف كتابا سماه «الجامع الأكبر و البحر الأزخر» (٦).

(١) قرغانة بالفتح ثم السكون وغين معجمة وبعد الألف نون مدينة وكورة واسعة بما وراء النهر متاخمة لبلاد تركستان، في زاوية من ناحية هيطل من جهة مطلع الشمس على يمين القاصد لبلاد الترك، بينها وبين سمرقند خمسون فرسخا. معجم البلدان ٢٥٣/٤.

وهي الآن مدينة سوفياتية جنوبي وادي فرغانة في أوزبكستان تعداد سكانها خمس وسبعون ومئة ألف نسمة، تنتج منسوجات قطنية وحريرية. المنجد في الأعلام ص ٤١٠.

وقد تحررت بعد إنهيار دولة الشيوعية الملحدة.

(٢) النشر ٣٥/١ .

وقال الذهبي في ترجمة الهذلي من «معرفة القراء الكبار» ٤٣٣/١ : «له أغاليط كثيرة في أسانيد القراءات وحشد في كتابه أشياء منكرة لاتحل القراءة بها ولايصح لها إسناد» هـ.

وتعقب ابن الجزري في «غاية النهاية» ٤٠١/٢ كلام الذهبي بقوله: «قد قرأ بـ»الكامل» إمام زمانه حفظا ونقلأ أبوالعلاء الهمداني على أبي العز و لازال يقرئ به إلى آخر وقت، وآخر من رواه تلاوة فيما نعلم ابن مؤمن الواسطي» هـ.

وقال ابن الجزري في «غاية النهاية» ٤٠٠/١ عن كتاب «الكامل» للهذلي: «وقد وقع له أوهام في أسانيده وهو معذور في ذلك؛ لأنه ذكر مالم يذكره غيره، وأكثر القراء لاعلم لهم بالأسانيد، فمن ثم حصل الوهم» هـ.

(٣) عبدالكريم بن عبدالصمد بن محمد بن علي بن محمد أبومعشر الطبري القطان الشافعي شيخ أهل مكة أمارف محقق أستاذ ثقة صالح توفي سنة (٤٧٨هـ) . غاية النهاية ٤٠١/١ .

(٤) النشر ٣٥/١ قارن بكشف الظنون ١٠٠٩/٢ .

(٥) عيسى بن عبدالعزيز بن عيسى بن عبدالواحد الموفق أبوالقاسم بن الوجيه أبو محمد اللخمي الشريشي الأصل ثم الأسكندري المالكي إمام في القراءات كبير جمع فأوعى لكنه خلط كثيرا توفي سنة (٦٢٩هـ) . غاية النهاية ٦٠٩/١ .

(٦) قال ابن الجزري في غاية النهاية ٦١١-٦٠٩/١ عن كتاب الأسكندري : «وفي الجملة فكتابه الذي جمعه وسماه «الجامع الأكبر» لم يجمع مثله في هذا الفن ، فإنه لم يترك من القراءات شيئا قل ولاجل الا نادرا ، ومن رآه رأى العجب» .

يحتوي على سبعة آلاف رواية وطريق(١).

وهذه الكتب المصنفة في القراءات تؤكد ماسبق من أن القراءات المشهورة اليوم بالنسبة إلى ماكان في العصر الأول نزر من بحر، وقل من كثر.

لكن الأئمة رحمهم الله قطعوا بتواتر القراءات السبع في جملتها وجمهور أفرادها، واختلفوا في القراءات الثلاث المتممة للعشر، والراجح القطع بتواترها وبقبولها(٢).

كما اتفقوا على أن القراءات الأربع الزائدة على العشر شاذة، وإن كان فيها ماصح وثبت .

وإذا كان الأمر كذلك فما علاقة القراءات بالأحرف السبعة؟. هذا موضوع المطلب التالي - إن شاء الله - .

وقال أيضا: «لكنه خلط كثيرا (يعني: الإسكندري) وأتى بشيوخ لاتعرف' وأسانيد لاتوصف، فضعف بسبب ذلك واتهم بالكذب»هـ.

(١) النشر ٣٥/١ غاية النهاية ٦٠٩/١.

(٢) صرح بذلك البغوي في تفسيره ٣١-٣٠/١ وابن الجزري في «المنجد» ص٢٤، ٢٣-٢٥ وحشد له النقول في «النشر» ٤٧-٣٨ والقسطلاني في «لطائف الاشارات» ٧٧-٧٤/١ والدمياطي في «الاتحاف» ص٧.

المطلب الثاني : صلة الأحرف السبعة بالقراءات .

يشتمل هذا المطلب على المسائل التالية :

المسألة الأولى : بيان أن الأحرف السبعة ليست هي القراءات السبعة المشهورة .

المسألة الثانية : القراءات فوق السبع في العدد فلماذا اشتهرت هذه السبع؟.

المسألة الثالثة : هل اشتمل المصحف الذي نسخه عثمان على الأحرف السبعة؟. وهل كل قراءة صحيحة تتفق مع رسم المصحف العثماني؟.

المسألة الأولى : بيان أن الأحرف السبعة غير القراءات السبعة .

يكفي في بيان ذلك أن يعلم أن القراءات المشهورة إنما هي إختيارات أولئك الأئمة القراء - وكانوا بعد عصر النبوة - وذلك أن كل واحد منهم اختار فيما روى وعلم وجهه من القراءات المنقولة عن رسول ﷺ أو صحابته رضوان الله عليهم ما هو الأحسن عنده والأولى فالتزمه طريقة، ورواه وأقرأ به واشتهر عنه وعرف به ونسب إليه؛ فقل: حرف نافع، حرف ابن كثير بمعنى الوجه من القراءة الذي اختاره نافع للإقراء به، والوجه من القراءة الذي اختاره ابن كثير للإقراء به، ولم يمنع واحد منهم إختيار الآخر ولا أنكره بل سوغه وجوزه، إذ مرجع ذلك كله إلى النقل الصحيح الموافق لرسم المصحف الذي جمع عثمان الناس عليه وكل واحد من هؤلاء السبعة روي عنه إختياران أو أكثر؛ وكل صحيح(١).

قال مكي بن أبي طالب (ت٤٣٧هـ): «فأما من ظن أن قراءة كل واحد من هؤلاء القراء كنافع وعاصم وأبي عمرو، أحد الحروف السبعة التي نص النبي ﷺ عليها، فذلك منه غلط عظيم؛ لأن فيه إبطالا أن يكون ترك العمل بشيء من الأحرف السبعة.

وأن يكون عثمان ما أفاد فائدة بما صنع من حمل الناس على مصحف واحد وحرف واحد.

ويجب منه أن يكون ما لم يقرأ به هؤلاء السبعة متروكا؛ إذ قد استولوا على السبعة الأحرف عنده فما خرج عن قراءاتهم فليس من السبعة عنده. ويجب من هذا القول أن نترك القراءة بما روي عن أئمة هؤلاء السبعة من التابعين والصحابة مما يوافق خط المصحف مما لم يقرأ به هؤلاء

(١) مستفاد من كلام القرطبي في تفسيره ٤٦/١ بتصرف وزيادة.

السبعة.

ويجب منه ألا تروى قراءة عن ثامن فما فوقه؛ لأن هؤلاء السبعة - عند معتقد هذا القول - قد أحاطت قراءتهم بالأحرف السبعة.

وقد ذكر الناس من الأئمة في كتبهم أكثر من سبعين ممن هو أعلى رتبة وأجل قدرا من هؤلاء السبعة.

على أنه قد ترك جماعة من العلماء في كتبهم في القراءات ذكر بعض هؤلاء السبعة واطرحهم، قد ترك أبو حاتم (١) وغيره ذكر حمزة، والكسائي وابن عامر، وزاد نحو عشرين رجلا من الأئمة ممن هو فوق هؤلاء السبعة.

وكذلك زاد الطبري (ت ٣١٠هـ) في كتاب القراءات له على هؤلاء السبعة نحو خمسة عشر رجلا.

وكذلك فعل أبو عبيد (ت ٢٢٤هـ) وإسماعيل القاضي (ت ٢٨٢هـ).

فكيف يجوز أن يظن ظان أن هؤلاء السبعة المتأخرين قراءة كل واحد منهم أحد الحروف السبعة التي نص عليها النبي ﷺ؟ هذا خطأ عظيم، أكان ذلك بنص من النبي ﷺ أم كيف ذلك؟. اهـ (٢).

وقال أبوشامة (ت ٦٦٥هـ) : «وقد ظن جماعة ممن لاخبرة له بأصول هذا العلم أن قراءة هؤلاء الأئمة السبعة هي التي عبر عنها النبي ﷺ بقوله: «أنزل القرآن على سبعة أحرف» (٣) فقراءة كل واحد من هؤلاء حرف من تلك الحروف ولقد أخطأ من نسب إلى ابن مجاهد أنه قال ذلك» اهـ (٤).

وأختم هذه المسألة (٥) بقول ابن تيمية (ت ٧٢٨هـ) رحمه الله: «لنزاع بين العلماء المعتبرين أن الأحرف السبعة التي ذكر النبي ﷺ أن القرآن أنزل عليها ليست هي قراءات القراء السبعة المشهورة.

بل أول من جمع قراءات هؤلاء هو الإمام أبوبكر بن مجاهد وكان على رأس المئة الثالثة ببغداد، فإنه أحب أن يجمع المشهور من قراءات

(١) سهل بن محمد بن عثمان بن يزيد أبو حاتم السجستاني إمام البصرة في النحو والقراءة واللغة والعروض (ت ٢٥٥هـ). غاية النهاية ٣٢٠/١.

(٢) الإبانة عن معاني القراءات ص ٣٨-٤١.

(٣) حديث متواتر. أنظر نظم المتناثر ص ١١١، وذكر فيه أنه روي عن أربعة وعشرين صحابيا.

(٤) المرشد الوجيز ص ١٤٦.

(٥) وقد أطل في تقرير ذلك وحشد له النقول مكي بن أبي طالب رحمه الله في كتابه «الإبانة» ص ٣٣-٤٩ ومواضع أخرى وأبوشامة في كتابه «المرشد الوجيز» ص ١٤٦-١٦٧ وابن الجزري في كتابه «النشر» ٣٦١/٤٧ والسيوطي في كتابه «الإتقان» (أبوالفضل) ٢٢٣/١-٢٢٦.

الحرمين والعراقيين والشام؛ إذ هذه الأمصار الخمسة هي التي خرج منها علم النبوة من القرآن وتفسيره والحديث والفقه، من الأعمال الباطنة والظاهرة، وسائر العلوم الدينية، فلما أراد ذلك جمع قراءات سبعة مشاهير من أئمة قراء هذه الأمصار؛ ليكون ذلك موافقا لعدد الحروف التي أنزل عليها القرآن، لا لاعتقاده أو اعتقاد غيره من العلماء أن القراءات السبعة هي الحروف السبعة، أو أن هؤلاء السبعة المعينين هم الذين لايجوز أن يقرأ بغير قراءتهم.

ولهذا قال من قال من أئمة القراء: لولا ابن مجاهد سبقني إلى حمزة لجعلت مكانه يعقوب الحضرمي امام جامع البصرة وإمام قراء عصره في زمانه في رأس المئتين اهـ (١).

المسألة الثانية : القراءات فوق السبع فلماذا أشتهرت بالسبع ؟.

قال مكي بن أبي طالب (ت٤٣٧هـ) جوابا على هذه المسألة : «إنهم جعلوا سبعة لعلتين :

إحداهما : أن عثمان رضي الله عنه كتب سبعة مصاحف، ووجه بها إلى الأمصار فجعل عدد القراء على عدد المصاحف .

والثانية : أنه جعل عددهم على عدد الحروف التي نزل بها القرآن، وهي سبعة.

على أنه لو جعل عددها أكثر أو أقل لم يمنع ذلك أن عدد الرواة الموثوق بهم أكثر من أن يحصى.

وقد ألف ابن جبير المقريء (٢) - كان قبل ابن مجاهد - كتابا في القراءات وسماه كتاب الخمسة وذكر فيه خمسة من القراء، وألف غيره كتابا وسماه «كتاب الثمانية» وزاد على هؤلاء السبعة: يعقوب الحضرمي (٣) وهذا باب واسع.

وإنما الأصل الذي يعتمد عليه في هذا: أن ماصح سنده واستقام وجهه في العربية ووافق لفظه خط المصحف؛ فهو من السبعة المنصوص عليها، ولو رواه سبعون الفا متفرقين أو مجتمعين.

فهذا الأصل الذي بني عليه من قبول القراءات عن سبعة أو سبعة

(١) مجموع الفتاوى ٣٩٠/١٣ و قارن بالنشر ٣٩/١.

(٢) أحمد بن جبير بن محمد بن جبير أبوجعفر الكوفي نزيل أنطاكية، كان من كبار القراء وحذاقهم ومعمريهم توفي سنة ٢٥٨هـ. معرفة القراء الكبار ٢٠٧/١.

(٣) لعله يعني كتاب «التذكرة في القراءات الثمانية» لأبي الحسن طاهر بن عبد المنعم بن غلبون (ت٣٩٩هـ). وقد ذكرته ص ١٥٥ فانظره هناك.

آلاف؛ اعرفه وابن عليّه» اهـ (١).

قلت : السبب الأول الذي ذكره مكي رحمه الله فيه نظر وذلك أن الأئمة رحمهم الله اختلفوا في عدد المصاحف التي نسخها عثمان رضي الله عنه (٢) ولانعلم يقينا اختيار ابن مجاهد في ذلك فكيف يجعل هذا سببا لاقتصاره على سبعة قراء؟.

وعليه؛ فإن السبب الثاني الذي ذكره مكي هو الظاهر وقد اكتفى به شيخ الإسلام ابن تيمية فيما نقلناه عنه منذ قليل حيث قال متحدثا عن ابن مجاهد وجمعه للقراءات : «فلما أراد ذلك جمع قراءات سبعة مشاهير من أئمة قراء هذه الأمصار ليكون ذلك موافقا لعدد الحروف التي أنزل عليها القرآن، لا لاعتقاده أو اعتقاد غيره من العلماء أن القراءات السبعة هي

(١) الابانة ص ١٠٢-١٠٣، ووافقه على هذين السببين علم الدين السخاوي في «جمال القراء» ٤٣٢/٢.

(٢) فمنهم من قال: كتب أربعة مصاحف، ومنهم من قال: كتب خمسة مصاحف، ومنهم من قال: كتب سبعة مصاحف، ومنهم من قال: كتب ثمانية مصاحف.

وهذا بعض كلام أهل العلم في المسألة :

قال أبو عمرو الداني في المقنع في رسم مصاحف الأمصار ص ١٩: «أكثر العلماء على أن عثمان بن عفان رضي الله عنه لما كتب المصاحف جعله على أربعة نسخ وبعث إلى كل ناحية من النواحي بواحدة منهن فوجه إلى الكوفة احداهن، وإلى البصرة أخرى، وإلى الشام الثالثة، وأمسك عند نفسه واحدة.

وقد قيل : إنه جعله سبع نسخ و وجه من ذلك نسخة إلى مكة ونسخة إلى اليمن، ونسخة إلى البحرين، والأول أصح، وعليه الأئمة» اهـ

وأخرج ابن أبي داود في كتاب المصاحف ص ٣٤، عن حمزة الزيات أنه قال: «كتب عثمان أربعة مصاحف؛ فبعث بمصحف منها إلى الكوفة فوضع عند رجل من مراد فبقي حتى كتبت مصحفي عليه»

وقال ابن حجر (ت ٨٥٢هـ) في فتح الباري ٢٠/٩ والسيوطي (ت ٩١١هـ) في الإتيان (أبوالفضل) ١٧٢/١ : «المشهور أنها خمسة» اهـ

وقال أبوجاتم السجستاني (ت ٢٥٥هـ) : «لما كتب عثمان المصاحف حين جمع القرآن كتب سبعة مصاحف ؛ فبعث واحدا إلى مكة وآخر إلى الشام وآخر إلى اليمن وآخر إلى البحرين وآخر إلى البصرة وآخر إلى الكوفة وحبس بالمدينة واحدا» اهـ كتاب المصاحف ص ٤٣.

أما ابن الجزري (ت ٨٣٣هـ) فقد جعلها ثمانية مصاحف حيث قال اثناء حديثه عن جمع عثمان ونسخه للمصاحف: «فكتب منها عدة مصاحف فوجه بمصحف إلى البصرة ومصحف إلى الكوفة ومصحف إلى الشام وترك مصحفا بالمدينة وأمسك لنفسه مصحفا الذي يقال له: الإمام، ووجه بمصحف إلى مكة وبمصحف إلى اليمن وبمصحف إلى البحرين» اهـ النشر ٧/١.

قلت : كأنه رحمه الله جمع بين الروايات الواردة في ذلك فضم بعضها إلى بعض؛ إن غاية ما تقيده كل رواية هو مبلغ علم راويها والله أعلم.

الحروف السبعة أو أن هؤلاء السبعة المعينين هم الذين لايجوز أن يقرأ بغير قراءاتهم» اهـ (١).

قلت : ويمكن أن يقال : إن اقتصار ابن مجاهد رحمه الله تعالى على عدد «السبعة» لأن العرب تطلق هذا العدد غالبا لأفارة الكثرة في المعدود، لا خصوص العدد المذكور (٢) فابن مجاهد رحمه الله رمز لكثرة القراءات بالحديث عن سبعة منها .

وقد يكون اقتصاره عليها لأن هذا أصبح ما عنده هو . ويمكن أن يقال غير ذلك من الاجتهادات في تعليل اقتصاره على هؤلاء السبعة من القراء وقراءاتهم.

والمقصود بيان أن ابن مجاهد رحمه الله لم يقصد بالقراءات السبعة الاقتصار عليها واطراح ما عداها ولو كان صحيحا، وأن هذه القراءات السبع هي الأحرف السبعة الواردة في الحديث والله أعلم.

المسألة الثالثة : هل اشتمل المصحف الذي نسخه عثمان رضي الله عنه على الأحرف السبعة ؟.

تقدم (٣) أن عثمان بن عفان رضي الله عنه جمع الناس على حرف واحد: قراءة واحدة، وأنه أمر أن يكتب المصحف على لسان قريش. وأنه رضي الله عنه فعل الذي فعل لما رأى الأمة تفترق وتختلف في كتاب ربها، فاجتمع رأيه ورأي الصحابة رضوان الله عليهم. أجمعين على جمع الناس على حرف واحد، فاجتمعوا على ذلك اجتماعا سائغا وهم معصومون أن يجتمعوا على ضلالة، ولم يكن في ذلك ترك لواجب ولا فعل لمحظور.

وهذا قول جمهور العلماء من السلف والأئمة (٤).

وزهب طوائف من الفقهاء والقراء وأهل الكلام إلى أن هذا المصحف مشتمل على الأحرف السبعة، وقرر ذلك طوائف من أهل الكلام

(١) مجموع الفتاوى ٣٩٠/١٣.

(٢) قال في لسان العرب ١٤٦/٨-١٤٧ في كلامه على مادة [س. ب. ع] : «والعرب تضعها موضع التضعيف والتكثير....»

وقال الأزهرى : «وأرى قول الله عزوجل لنبيه ﷺ : ﴿إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ﴾ [التوبة : ٨٠] من باب التكثير والتضعيف، لا من باب حصر العدد» اهـ

(٣) في بحث جمع القرآن في المدخل لهذا القسم ص ٤١، ٤٦-٤٨.

(٤) مجموع الفتاوى ٣٩٥-٣٩٧ وقارن بالمنجد ص ٢١-٢٢ والنشر ٣١، ٧/١-٣٢.

كالقاضي أبي بكر الباقلاني (ت ٤٠٣هـ) وغيره، بناء على أنه لايجوز على الأمة أن تهمل نقل شيء من الأحرف السبعة وقد اتفقوا على نقل هذا المصحف وترك ما سواه؛ حيث أمر عثمان بنقل القرآن من الصحف التي كان أبوبكر وعمر رضي الله عنهما كتبها القرآن فيها، ثم أرسل عثمان رضي الله عنه بمشاورة الصحابة إلى كل مصر من أمصار المسلمين بمصحف، وأمر بترك ما سوى ذلك.

وقالوا : لايجوز أن ينهى عن القراءة ببعض الأحرف السبعة (١).

قلت : هذا الكلام لايتطرق إلى إجماع الصحابة رضوان الله عليهم في موافقتهم لعثمان رضي الله عنهم أجمعين، ولم يكن فيما فعله رضي الله عنه ترك لواجب، ولا فعل لمحذور.

واختار مكي بن أبي طالب (٢) (ت ٤٣٧هـ) وابن الجزري (٣) (ت ٨٣٣هـ) مذهب جمهور العلماء من السلف والأئمة، لكنهما قالوا: إنّ هذه المصاحف العثمانية مشتملة على الحرف الذي جمع عثمان رضي الله عنه الناس عليه مع ما احتمله رسمها من الأحرف السبعة فقط (٤) مع جمعها للعرضة الأخيرة التي عرضها النبي ﷺ على جبرائيل عليه السلام متضمنة لها لم تترك منها شيئاً.

قال الطبري (ت ٣١٠هـ) : «فإن قال قائل : فما بال الأحرف الستة غير موجودة إن كان الأمر في ذلك على ما وصفت وقد أقرأهن رسول الله ﷺ أصحابه، وأمر بالقراءة بهن وأنزلهن الله من عنده على نبيه ﷺ؟ أنسخت فرفعت، فما الدلالة على نسخها ورفعها؟ أم نسيتهن الأمة فذلك تضييع ما قد أمروا بحفظه؟ أم ما القصة في ذلك؟».

قيل له : لم تنسخ فترفع، ولا ضيعتها الأمة وهي مأمورة بحفظها، ولكن الأمة أمرت بحفظ القرآن وخيرت في قراءته وحفظه بأي تلك الأحرف السبعة شاءت، كما أمرت إذا هي حنثت في يمين وهي موسرة أن تكفر بأي الكفارات الثلاث شاءت أما بعثت أو باطعام، أو كسوة، فلو أجمع جميعها (يعني: الأمة) على التكفير بواحدة من الكفارات الثلاث دون حظرها التكفير بأي الثلاث شاء المكفر كانت مصيبة حكم الله، مؤدية في ذلك الواجب عليها من حق الله؛ فكذاك الأمة أمرت بحفظ القرآن وقراءته

(١) مجموع الفتاوي ٣٩٥-٣٩٦/١٣ وقارن بالنشر ٣١/١.

(٢) الإبانة ص ٣٥-٤٦، ٤٩-٤٩.

(٣) المنجد ص ٢٢ النشر ٣١/١.

(٤) ويظهر - والله أعلم - أن الطبري رحمه الله يقول بهذا، وسيأتي بعد قليل ما يؤكد هذا.

وخيرت في قراءته بأي الأحرف السبعة شاءت قرأت - لعل من العلل (١)
أوجبت عليها الثبات على حرف واحد - قراءته بحرف واحد ورفض
القراءة بالأحرف الستة الباقية، ولم تحظر قراءته بجميع حروفه على قارئه ،
بما أذن له في قراءته به «(٢)».

وقال أيضا رحمه الله : «على أن إمام المسلمين وأمير المؤمنين عثمان
ابن عفان رحمة الله عليه جمع المسلمين - نظرا منه لهم، وإشفاقا منه عليهم،
ورأفة منه بهم حذار الردة من بعضهم بعد الإسلام، والدخول في الكفر بعد
الإيمان، إذ ظهر من بعضهم بمحضه وفي عصره التكذيب ببعض الأحرف
السبعة، التي نزل عليها القرآن، مع سماع أصحاب رسول الله ﷺ من
رسول الله ﷺ النهي عن التكذيب بشيء منها، وإخباره إياهم أن المرء
فيها كفر؛ فحملهم - رحمة الله عليه -، إذ رأى ذلك ظاهرا بينهم في عصره،
ولحدثة عهدهم بنزول القرآن وفراق رسول الله ﷺ إياهم بما أمن عليهم
معه عظيم البلاء في الدين من تلاوة القرآن - على حرف واحد.

وجمعهم على مصحف واحد وحرف واحد وخرق ما عدا المصحف الذي
جمعهم عليه وعزم على كل من كان عنده مصحف مخالف المصحف الذي
جمعهم عليه أن يخرقه.

فاستوسقت (٣) له الأمة على ذلك بالطاعة، ورأت أن فيما فعل من ذلك
الرشد والهداية، فتركت القراءة بالأحرف الستة التي عزم عليها إمامها
العادل في تركها طاعة منها له، ونظرا منها لأنفسها ولمن بعدها من سائر
أهل ملتها، حتى درست من الأمة معرفتها وتعت آثارها فلا سبيل لأحد اليوم
إلى القراءة بها لدثورها وعفو آثارها، وتتابع المسلمين على رفض القراءة
بها من غير جحود منها صحتها وصحة شيء منها، ولكن نظرا منها لأنفسها
ولسائر أهل دينها فلا قراءة للمسلمين إلا بالحرف الواحد الذي أختاره لهم
إمامهم الشفيق الناصح دون ما عداه من الأحرف الستة الباقية.

فإن قال بعض من ضعفت معرفته: وكيف جاز لهم ترك قراءة أقرأهموها
رسول الله ﷺ وأمرهم بقراءتها؟.

قيل : إن أمره إياهم بذلك لم يكن أمر إيجاب وفرض وإنما كان أمر
إباحة ورخصة؛ لأن القراءة بها لو كانت فرضا عليهم لوجب أن يكون العلم
بكل حرف من تلك الأحرف السبعة عند من تقوم بنقله الحجة ويقطع خبره

(١) صرحت الآثار بهذه العلة وهي وقوع الناس في الاختلاف في القرآن بما قد يكون كفرا .

(٢) تفسير الطبري (شاكر) ٥٨/١-٥٩ .

(٣) فاستوسقت له الأمة : تتابعت وانقادت، من تساوق البعير . لسان العرب ١٠/١٦٦ .

العذر ويزيل الشك من قراءة الأمة؛ وفي تركهم نقل ذلك كذلك أوضح الدليل على أنهم كانوا في القراءة بها مخيرين بعد أن يكون في نقلة القرآن من الأمة من تجب بنقله الحجة ببعض تلك الأحرف السبعة.

وإن كان ذلك كذلك؛ لم يكن القوم بتركهم نقل جميع القراءات السبع تاركين ما كان عليهم نقله، بل كان الواجب عليهم من الفعل ما فعلوا؛ إذ كان الذي فعلوا من ذلك كان هو النظر للإسلام وأهله، فكان القيام بفعل الواجب عليهم بهم أولى من فعل ما لو فعلوه كانوا إلى الجناية على الإسلام وأهله أقرب منهم إلى السلامة من ذلك» اهـ (١).

قلت : ويلاحظ مايلي :

(١) الذي يظهر - والله أعلم - أن الصحابة رضوان الله عليهم امتثلوا لأمر عثمان رضي الله عنه، فاقرواوا الناس بذلك الحرف الذي جمعهم عليه وبالتالي حظي ذلك الحرف بنقل الكافة عن الكافة، وهو ما أصطلح على تسميته بالتواتر.

(٢) هناك قراءات نقلت إلينا بأسانيد آحاد صحيحة موافقة لرسم المصحف ولها وجه من العربية، فهل هي من الحرف الذي جمع عثمان رضي الله عنه الناس عليه أم من غيره؟.

الذي يبدو - والعلم عند الله - أن كل قراءة لم تنتقل نقلا متواترا وصح سندها ووافقت خط المصحف هي من غير الحرف الذي جمع عثمان رضي الله عنه الناس عليه.

ويرشح هذا ما ذكرته سابقا من أن عثمان رضي الله عنه لم يبلغ باقي الحروف التي تخالف الحرف الذي جمع الناس عليه ولكنه أمر بأن يقرأ الناس بهذا الحرف الواحد، وترك كل حرف قرأ به صحابي على رسول الله ﷺ تحت المسؤولية الشخصية الفردية لذاك الصحابي، يقرأ به لنفسه ويصلي به، لكن لا يقرئه إقراء عاما.

ومقتضى هذا أن الحرف الذي جمع عثمان بن عفان رضي الله عنه الناس عليه ووافقه عليه الصحابة - رضوان الله عليهم -، ذاك الحرف هو الذي حظي بنقل الكافة عن الكافة، وتلك الحروف التي قرأ بها الصحابة على رسول الله ﷺ ولم تكن موافقة لهذا الحرف لم تحظ بنقل الكافة عن الكافة، إنما بنقل الخاصة، وهو ما أصطلح عليه بالآحاد.

وعليه فإن القراءة التي صح سندها ولم تتواتر ووافقت رسم المصحف والعربية ولو بوجه، هذه القراءة لا تكون من الحرف الذي جمع عثمان رضي

(١) تفسير الطبري (شاکر) ٦٣/١-٦٥.

الله عنه الناس عليه، لأنها لو كانت من الحرف الذي جمع عثمان رضي الله عنه الناس عليه لحظيت بالتواتر لأن الإقراء العام كان بذلك الحرف.

أما القراءة التي صح سندها ولم تتواتر ولم توافق رسم المصحف مع موافقتها للعربية ولو بوجه؛ هذه القراءة نتوقف فيها، فلا نقول هي من الأحرف السبعة جزماً، ولا نقطع بنفي ذلك إذ الأمر محتمل.

(٣) من التقرير السابق يظهر - والله أعلم - الملحظ الذي لاحظته العلماء الذين وضعوا ذلك الضابط في صحة القراءة (أعني: صحة السند وموافقة الرسم ولو احتمالاً وموافقة العربية ولو بوجه) فهم إنما لاحظوا هذا الملحظ الذي قلناه.

وقد صرح الإمام الطبري (ت ٣١٠هـ) رحمه الله تعالى بذلك حيث قال: «كل ما صح عندنا من القراءات أنه علمه رسول الله ﷺ لأمته من الأحرف السبعة التي أذن الله له ولهم أن يقرأوا بها القرآن، فليس لنا أن نخطئ من قرأ به إذ كان ذلك موافقاً لخط المصحف.

فإن كان مخالفاً لخط المصحف لم نقرأ به، ووقفنا عنه وعن الكلام فيه» اهـ (١).

قلت : و كلامه رحمه الله هذا لا يتناقض مع ما سبق نقله عنه حيث قرر أن عثمان جمع الناس على حرف واحد (٢) وذلك إذا لاحظنا أن كلامه بالنسبة لجمع عثمان إنما هو بالنسبة للإقراء العام، وكلامه هنا بالنسبة للقراءات عموماً، سواء منها ما نقل عن طريق الكافة عن الكافة، أم ما نقل عن طريق الخاصة ولذلك تراه هنا صدر كلامه بقوله: «كل ما صح عندنا...» وهذا بين والله الحمد (٣).

(١) انظر «الإبانة» ص ٦٠، نقلاً عن كتاب القراءات للطبري .

(٢) وكلام الطبري الذي صرح فيه بهذا نقلته سابقاً قبل ذكر هذه الملاحظات.

(٣) وقد عد مكي بن أبي طالب هذا الموضوع تناقضاً من الطبري رحمه الله، حيث قرر الطبري في مقدمة تفسيره (شاکر) ٦٣/١-٦٥ أن الأمة تركت القراءة بالأحرف الستة، وأنه لا سبيل لأحد اليوم إلى القراءة بها، مع قوله في كتاب «القراءات»: «كل ما صح عندنا من القراءات ليس لنا أن نخطئ من قرأ به إذا كان موافقاً لرسم المصحف...»

ولا تناقض بين كلامه - والله الحمد - إذ أن كلام الطبري في مقدمة تفسيره يفهم منه أن الأحرف الستة بمجموعها لا سبيل لأحد اليوم إلى القراءة بها، وسياق كلامه وسباقه ولحاظه يدل على أن هذا مراده، فلا ينفي رحمه الله كون بعض الأحرف الستة مما وافق الرسم وصح في النقل أنه يمكن القراءة به، وهذا ما صرح به في كتابه «القراءات» في النص الذي نقله عنه مكي رحمه الله ونقلته عنه هنا والله أعلم.

خلاصة المطلوب :

الصلة بين القراءات والأحرف السبعة صلة عموم وخصوص من وجه ؛ حيث أن القراءات المنقولة إلينا بالتواتر إنما هي حرف واحد وهو الذي جمع عثمان رضي الله عنه الناس عليه . والقراءات المتواترة مع القراءات التي صح سندها ووافقت رسم المصحف إنما هي بعض الأحرف السبعة مما يحتمله رسم المصحف العثماني.

وما صح سنده وخالف رسم المصحف توقفنا فيه؛ فلا نقول هو من الأحرف السبعة، ولا نقول ليس هو منها . ونسبة القراءات السبعة إلى القراء السبعة إنما هي نسبة اختيار وشهرة، لا رأي ولا شهوة، إنما اتباع للنقل والأثر . والقراءات السبع ليست هي الأحرف السبعة ، والله أعلم .

المبحث الثاني : أقسام القراءات .

وفيه مطلبان :

المطلب الأول : أقسام القراءات من جهة النقل .

المطلب الثاني : أقسام القراءات من جهة القبول .

المطلب الأول : أقسام القراءات من جهة النقل .

القراءات تنقسم من جهة النقل إلى قسمين :

(١) قراءة متواترة .

(٢) قراءة آحادية، وهي قسمان :

(أ) قراءة مشهورة .

(ب) قراءة غير مشهورة .

أما القراءة المتواترة فهي : القراءة التي رواها جماعة عن جماعة (من غير تعيين عدد على الصحيح) كذا إلى منتهاها يمتنع عادة تواطؤهم على الكذب (١) .

أما القراءة الآحادية المشهورة فهي القراءة التي صح سندها ولم يبلغ درجة التواتر، ووافقت رسم المصحف ولو احتمالا و وافقت وجهها من العربية، واشتهرت عند القراء بالقبول (٢) .

أما القراءة الآحادية غير المشهورة فهي القراءة التي اختلف فيها شرط من شروط القراءة الآحادية المشهورة (٣) وهي أنواع بحسب القبول. قال القسطلاني (ت ٩٢٣هـ) : «القراءات بالنسبة للتواتر وعدمه ثلاثة أقسام :

قسم اتفق على تواتره، وهم السبعة المشهورة.

وقسم اختلف فيه، وهم الثلاثة بعدها.

وقسم اتفق على شذوذه، وهم الأربعة الباقية» اهـ (٤) .

(١) المنجد ص ١٥ اللطائف ٦٩/١، وقيل بتعيين العدد الذي يحصل به التواتر واختلفوا فيه؛ فقليل: ستة، وقيل: اثنا عشر، وقيل: عشرون، وقيل: أربعون، وقيل: سبعون. المصدر نفسه .

(٢) المنجد ص ١٦ النشر ١٣، ٩/١ .

(٣) ولكل نوع حكم في القبول، ستأتي - إن شاء الله - في المطلب الثاني من هذا المبحث .

(٤) اللطائف ١٧٠/١ .

قلت : الذي تحرر من كلام أهل العلم أن القراءات الثلاث المتممة للعشر (أعني: قراءة أبي جعفر، ويعقوب، وخلف) متواترة برواتها المشهورين في جمهور أفرادها.

قال ابن الجزري (ت ٨٣٣هـ) : «الذي وصل إلينا اليوم متواترا وصحيحا مقطوعا به قراءات الأئمة العشرة ورواتهم المشهورين، هذا الذي تحرر من أقوال العلماء، وعليه الناس اليوم بالشام والعراق ومصر والحجاز...» اهـ (١).

قال الدمياطي (ت ١١١٧هـ) : «[وهو] الصحيح المختار الذي تلقيناه عن عامة شيوخنا وأخذنا به عنهم، وبه نأخذ» اهـ (٢).
ويلاحظ مايلي :

(١) ذهب شهاب الدين أبو شامة (٣) (ت ٦٦٥هـ) إلى القول بعدم تواتر القراءات عن النبي ﷺ وتابعه الزركشي (ت ٧٩٤هـ) وجعله التحقيق حيث قال : «التحقيق أن القراءات السبع متواترة عن الأئمة السبعة، أما تواترها عن النبي ﷺ ففيه نظر، فإن اسناد الأئمة السبعة بهذه القراءات السبعة موجود في كتب القراءات، وهي نقل الواحد عن الواحد، لم تكمل شروط التواتر في استواء الطرفين والواسطة، وهذا شيء موجود في كتبهم، وقد أشار الشيخ شهاب الدين أبو شامة في كتابه «المرشد الوجيز» إلى شيء من ذلك» اهـ (٤).

قلت : وفي هذا القول من أبي شامة والزركشي رحمهما الله نظر؛ إن هذه الأسانيد الموجودة في كتب القراءات إنما نقلت لنا أسماء من تصدوا للإقراء، والظاهر أن كل طبقة من طبقات هذه الأسانيد موافقون على هذه القراءة إن لو كان غير ذلك لنقل لأن هذا مما تتداعى الهمم إلى نقله جملة، فانتهاء القراءة إلى أبي بن كعب، أو عبدالله بن مسعود لا يعني أن هذه القراءة لم ينقلها من الصحابة غيرهما رضي الله عنهما، بل الظاهر الذي تدل عليه الآثار أن مجموع الصحابة كان موافقا مقرا بهذه القراءة عن

(١) المنجد ص ٢٣ ولا يفهم من كلامه هنا الجزم بتواتر جميع أفراد القراءات العشر، فقد قال قبل هذا الموضع في كتابه «المنجد» ص ٢٠ : «وانما المقرؤ به عن القراء العشرة على قسمين متواتر وصحيح مستفاض متلقى بالقبول، والقطع حاصل بهما» اهـ

(٢) الاتحاف ص ٧ بزيادة ما بين العارضتين.

(٣) المرشد ص ١٧٨.

(٤) البرهان في علوم القرآن ٣١٩/١.

رسول الله ﷺ وبهذا يتحقق التواتر، وقد نبّه العلماء رحمهم الله على هذا، وبينوا أن عذر من قال بعدم تواتر القراءات السبع أو العشر إلى الرسول ﷺ أو في طبقة من طبقات أسانيدھا؛ عذرہ أنه ظن القراءات كالحديث، مخرجها كمخرجه إذا كان مدارها على واحد كانت آحادية، وخفي عليه أنها نسبت إلى ذلك الإمام إصطلاحاً، وإلا فكل أهل بلدة كانوا يقرؤونها أخذوها أمّا عن أمم ولو انفرد واحد بقراءة دون أهل بلده لم يوافقہ على ذلك أحد بل كانوا يجتنّبونها ويأمرون باجتنابها(١).

قال ابن الجزري (ت ٨٣٣هـ) مقررأ ما تقدم : «هذا كان من شأنهم على أن تعيين هؤلاء القراء ليس بلازم ولو عين غير هؤلاء لجاز، وتعيينهم إما لكونهم تصدوا للقراء أكثر من غيرهم أو لأنهم شيوخ المعين، ومن ثم كره من كره من السلف أن تنسب القراءة إلى أحد.

روى ابن أبي داود(٢) عن إبراهيم النخعي(٣) قال : «كانوا يكرهون أن يقال: سنة فلان وقراءة فلان» (٤).

قلت (ابن الجزري) : وذلك خوفا مما توهمه أبو شامة من أن القراءة إذا نسبت إلى شخص تكون آحادية، ولم يدر أن كل قراءة نسبت إلى قارئ من هؤلاء كان قراؤها زمن قارئها وقبله أكثر من قرائها في هذا الزمان وأضعافهم» اهـ(٥).

وقال أبو المعالي محمد بن أحمد بن اللبان(٦) (من شيوخ ابن

(١) المنجد ص ٦٧.

(٢) عبدالله بن سليمان بن الأشعث السجستاني البغدادي، إمام مشهور، ابن أبي داود صاحب السنن (ت ٣١٦هـ). غاية النهاية ٤٢٠/١.

(٣) إبراهيم بن يزيد بن قيس بن الأسود أبو عمران النخعي الكوفي إمام مشهور صالح زاهد فقيه توفي سنة ٩٦هـ. غاية النهاية ٧٢/٢.

(٤) روى ابن أبي داود في كتاب المصاحف ما يدل عليه ص ٢٠- ٢١، ٣١، ولم أجد هذا النص عن إبراهيم النخعي فيه غير أنني وجدت النووي في كتاب «التبيان في آداب حملة القرآن» ص ١٣٦ يعزوه كذلك إلى ابن أبي داود، وأورده السيوطي في الاتقان (أبوالفضل) ٢٢٩/١ دون عزوه إلى أحد.

ثم وجدته عند ابن أبي شيبة في المصنف ٥٣٢/١- ٥٣٣هـ بسند صحيح عن إبراهيم النخعي رحمه الله فالحمد لله على توفيقه.

(٥) المنجد ص ٦٨.

(٦) محمد بن أحمد بن علي بن الحسن بن جامع أبو المعالي ابن اللبان الدمشقي استاذ محرر ضابط (٧١٥- ٧٧٦هـ). غاية النهاية ٧٢/٢.

الجزري): «إنحصر الأسانيد في طائفة لا يمنع مجيء القرآن عن غيرهم فلقد كان يتلقاه أهل كل بلد يقرأه منهم الجم الغفير عن مثلهم، وكذلك دائماً، والتواتر حاصل لهم، ولكن الأئمة الذين تصدوا لضبط الحروف وحفظوا شيوخهم فيها جاء السند من جهتهم.

وهذه الأخبار الواردة في حجة الوداع ونحوها أجلى، ولم تزل حجة الوداع منقولة عن يحصل بهم التواتر عن مثلهم في كل عصر، فهذه كذلك . قال : وهذا موضع ينبغي [التنبه] له اهـ (١).

قلت : مما تقدم يعلم أن القراءات السبع والعشر في جملتها وجمهور تفاصيلها لا تعتمد في تواترها على الأسانيد المدونة في كتب القراءات، وأن هذه الأسانيد إنما تنقل لنا أسماء من تصدى لضبط القراءات ونقلها خلفاً عن سلف، فهي مجرد طريق علمي اصطلاحي لنقل القراءة، وليست طريق الاخبار وحصول حقيقة العلم بها في ذاتها، لأنها (أعني: القراءات) حاصلة قبل أن يولد هؤلاء الأئمة الذين نقلوا أسانيدها.

وهذا أصل مهم ينبغي التنبه له، كما قال ابن اللبان رحمه الله تعالى؛ لأن كثيراً من الناس يتشوش فكره بعدم فهمه بل هذا مدخل استغله الزنادقة قديماً والمستشرقون وأضرابهم حديثاً؛ لقلة علمهم في هذا الباب، ولعدم تقرر هذا الأصل لديهم وهو أصل مطرد في كثير من قضايا الدين المهمة كالصلاة مثلاً لو نظرنا إلى أحاديثها فهي - غالباً - آحاد لكن الصلاة في جملتها وجمهور تفاصيلها منقولة لنا بنقل الكافة عن الكافة الذين يحصل بهم أوثق أنواع النقل التواتر، والله أعلم.

(١) بواسطة المنجد ص ٧٠ بتصرف.

المطلب الثاني : أقسام القراءات من جهة القبول.
القراءات من جهة قبولها تنقسم إلى ثلاثة أقسام :
- قسم القراءات المقبولة.
- قسم القراءات المردودة .
- قسم القراءات المتوقف فيها .
فالقسم الأول : القراءات المقبولة، وهي نوعان :
(١) القراءة المتواترة .
(٢) القراءة الصحيحة المشهورة .
والقسم الثاني : القراءات المردودة ، ثلاثة أنواع :
(١) القراءة التي صح سندها ووافقت الرسم وخالفت العربية.

(٢) القراءة التي لم يصح سندها .
(٣) القراءة التي لا سند لها .
والقسم الثالث : القراءات المتوقف فيها وهو : كل قراءة صح سندها ووافقت العربية وخالفت رسم المصحف .
قلت : وبيان هذه الأقسام كما يلي :

أولا : القسم المقبول عند علماء القراءات وهو نوعان :
الأول : القراءة المتواترة .
الثاني : القراءة المشهورة .
أما القراءة المتواترة فقد مضى الحديث عنها في المطلب الأول من هذا المبحث، ولله الحمد والمنة.
أما القراءة المشهورة فهي عند العلماء: كل قراءة صح سندها ووافقت رسم المصحف ولو احتمالا ووافقت العربية ولو بوجه واشتهرت بالقبول عند علماء هذا الشأن.

وهذه القراءة التي توفرت فيها هذه الشروط صحيحة عندهم (١).
ومثال القراءة المشهورة : ما انفرد به بعض الرواة وبعض الكتب المعتمدة، أو كمراتب القراء في المد ونحو ذلك.

(١) المنجد ص ١٦ النشر ١/٣١٠٩.

كقراءة ابن ذكوان (١): ﴿تَتَّبَعَانِ﴾ يونس: ٨٩، بتخفيف النون وقرأ الباقون بتشديدها (٢) واتفقوا على فتح التاء الثانية وتشديدها وكسر الموحدة بعدها (٣).

وكقراءة هشام : ﴿أَفْنِيدَ﴾ بياء بعد الهمز وذلك في قوله تعالى: ﴿... فَاجْعَلْ أَفْنِدَةً مِّنَ النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ﴾ إبراهيم: ٣٧ ، وقرأ الباقون والطريق الثاني عن هشام ﴿أَفْنِدَةً﴾ بغير ياء (٤).

وكقراءة قُنبَل (٥): ﴿عَلَى سَوْوَقِهِ﴾ بواو بعد الهمزة وذلك في قوله تعالى: ﴿... فَاسْتَوَى عَلَى سَوْوَقِهِ يُعْجِبُ الزَّرَّاعَ...﴾ الفتح: ٢٩، وقرأ الباقون بواو ساكنة بعد السين (٦).

وغير ذلك من التسهيلات والإمالات التي لا توجد في غير الشاطبية من كتب القراءات إلا في كتاب أو اثنين وهذا لا يثبت به التواتر.

قال ابن الجزري (ت ٨٣٣هـ) معقبا على ماسبق : «هذا وشبهه وإن لم يبلغ مبلغ التواتر صحيح مقطوع به نعتقد أنه من القرآن وأنه من الأحرف السبعة التي نزل القرآن بها، والعدل الضابط إذا انفرد بشيء احتمله العربية والرسم واستفاض وتلقي بالقبول قطع به وحصل به العلم» اهـ (٧). وقال أيضا رحمه الله تعالى عن هذا القسم من القراءات: «فهذا صحيح مقطوع به أنه منزل على النبي ﷺ من الأحرف السبعة، وهذا الضرب يلحق بالقراءة المتواترة وإن لم يبلغ مبلغها» اهـ (٨).

(١) عبدالله بن أحمد بن بشر و يقال: بشير بن ذكوان بن عمرو بن حسان ابن فهر بن مالك بن النضر أبو عمرو وأبو محمد القرشي الفهري الدمشقي، إمام شهير ثقة توفي سنة ٢٤٢هـ. غاية النهاية ٤٠٤/١.

(٢) التيسير ص ١٢٣ التبصرة ص ٢٦٦.

(٣) وانفرد ابن مجاهد عن ابن ذكوان بإسكان التاء الثانية وفتح الباء وتشديد النون. السبعة ص ٣٢٩.

ونبّه الشاطبي كما في الحرز مع شرحه «إبراز المعاني» ص ٥١٠، على ضعفه وتابعه صاحب تحرير مسائل الشاطبية كما في مختصر بلوغ الأمنية على نظم تحرير مسائل الشاطبية ص ٢٤٩-٢٥٠، ونقل تضعيف الداني له أيضا.

وأشار المحقق ابن الجزري في النشر ٢/ ٢٨٧ إلى صحته من طرق أخرى. قلت : وعلى هذا فهي قراءة صحيحة لأنها وافقت رسم المصحف والعربية وصح سندها ولم تتواتر، والله أعلم.

(٤) التيسير ص ١٣٥ النشر ١/ ٢٩٩-٣٠٠ الاتحاف ص ٢٧٣.

(٥) محمد بن عبدالرحمن بن خالد بن محمد أبو عمر المخزومي مولا هم المكي الملقب بقنبل شيخ القراء بالحجاز في زمانه (١٩٥-١٩٢هـ). غاية النهاية ١٦٥/٢.

(٦) إبراز المعاني ص ٦٢٩-٦٣٠ النشر ٢/ ٣٣٨ البدور الزاهرة ص ٣٠٠.

(٧) المنجد ص ١٩.

(٨) المنجد ص ١٦.

وقال أيضا رحمه الله: «وإنما المقرؤ به عن القراء العشرة على قسمين متواتر وصحيح مستفاض متلقى بالقبول والقطع حاصل بهما» اهـ (١). قلت : يعني رحمه الله أن استفادة القراءة الصحيحة السند وتلقيها بالقبول يقوم مقام التواتر في القطع بقرآنيتهما ففيه إشارة إلى أن المقصود حصول القطع بقرآنية القراءة إما بتواتر سندها، أو بالقرائن التي تحف بالسند الأحادي فتجعله يفيد ما يفيد التواتر، وسيأتي مزيد بسط لهذا - إن شاء الله - والله أعلم وأحكم.

ثانيا : القسم المردود من القراءات :

وهو ثلاثة أنواع :

الأول : القراءة التي صح سندها ووافقت الرسم وخالفت العربية ولم تتلق بالقبول عند علماء القراءات .

الثاني : القراءة التي لم يصح سندها .

الثالث : القراءة التي وافقت الرسم والعربية ولا سند لها .

أما القراءة التي صح سندها ووافقت الرسم وخالفت العربية ولم تتلق بالقبول عند علماء القراءات؛ فانها لا تصدر إلا على وجه السهو، والغلط وعدم الضبط، ويعرفه الأئمة المحققون والحفاظ الضابطون (٢).

قال ابن الجزري (ت ٨٣٣هـ) عن هذا النوع: «وهو قليل جدا بل لا يكاد يوجد وقد جعل بعضهم منه رواية خارجة عن نافع **﴿معائش﴾** [الأعراف: ١٠]، بالهمز (٣).

(١) المنجد ص ٢٠.

قد يوهم كلام ابن الجزري هنا المعارضة مع ما تقدم نقله عنه في المطلب الأول من هذا المبحث حيث قرر تواتر القراءات العشر برواياتها المشهورة.

قلت : ولا معارضة - ولله الحمد - بين الكلامين، حيث أن مراده حينما قال: «القراءات العشر متواترة» أي: بالنظر إلى مجموع القرآن أو ما كان منها عن طريق رواية المشهورين باتفاق، وهذا لا ينفي وجود روايات وطرق منفردة في العشر غير الروايات والطرق المشهورة، وتلقاها القراء - مع ذلك - بالقبول لموافقتها الرسم والعربية ولصحة سندها، وهذا هو ما قصده ابن الجزري في قوله هنا عن القراءات العشر أنها على قسمين متواتر وصحيح، والله أعلم. وانظر النشر ١٣/١ اللطائف ٧٠/١.

(٢) المنجد ص ١٦.

(٣) وحكم ابن مجاهد رحمه الله بغلط هذه الرواية في «السبعة» ص ٢٧٨ وكذا في «غيث النفع» ص ٢٢١ وقال **﴿معائش﴾** هو بالياء من غير همز ولا مد لكل القراء، وشذ خارجة فرواه عن نافع بالهمز وهو ضعيف جدا، بل جعله بعضهم لحنا وكذا في «الاتحاف» ص ٢٢٢، أما ابن مهران فقال في المبسوط ص ١٧٩: «قرأ القراء

وما رواه ابن بكار (١) عن أيوب (٢) عن يحيى عن ابن عامر من فتح ياء: ﴿أَدْرِي أَقْرِبَ﴾ [الأنبياء: ١٠٩]، مع إثبات الهمزة، وهي رواية زيد (٣) وأبي حاتم عن يعقوب.

وما رواه أبو علي العطار (٤) عن العباس (٥) عن أبي عمرو ﴿ساحران تظاهرا﴾ [القصص: ٤٨]، بتشديد الظاء (٦) والنظر في ذلك لا يخفى اهـ (٧).
أما القراءة التي لم يصح سندها، سواء وافقت الرسم أم خالفته، وسواء وافقت العربية أم خالفته؛ فهي قراءة ضعيفة مردودة (٨).
كقراءة ابن السميعة (٩) وأبي السمال (١٠) وغيرهما في قوله تعالى: ﴿فَالْيَوْمَ نُنَجِّيكَ بِبَدَنِكَ لِتَكُونَ لِمَنْ خَلَقَ آيَةً﴾ يونس: ٩٢، فقد خالفت في موضعين «ننحيك» بالحاء المهملة، و«خلفك» بفتح سكون اللام.

كلهم: ﴿معايش﴾ بغير همز ولم يختلفوا فيه إلا مارواه أسيد عن الأعرج وخارجة عن نافع أنهما همزاه قيل: فأما نافع فهو غلط عليه، لأن الرواة عنه الثقات كلهم على خلاف ذلك، وقال أكثر القراء وأهل النحو والعربية: إن الهمزة فيه لحن، وقال بعضهم: ليس بلحن وله وجه وإن كان بعيدا اهـ.

قلت: أخذ خارجة بن مصعب القراءة عن نافع وأبي عمرو وله شذوذ كثير عنهما لم يتابع عليه، كذا قال في «غاية النهاية» ٢٦٨/١، لكن نبه ابن مهران في كلامه السابق إلى أن خارجة لم ينفرد بهذه القراءة فالحق أعلم.

(١) عبد الحميد بن بكار أبو عبد الله الكلاعي الدمشقي نزيل بيروت. غاية النهاية ٣٦٠/١.
(٢) أيوب بن تميم بن سليمان بن أيوب أبو سليمان التميمي الدمشقي، ضابط مشهور (١٢٠-٢١٩هـ). غاية النهاية ١٧٢/١.

(٣) زيد بن أحمد بن إسحاق بن زيد أبو علي الحضرمي يروي القراءة عن عمه يعقوب عرضا. غاية النهاية ٢٩٦/١.

(٤) الحسن بن علي بن عبد الله أبو علي العطار البغدادي شيخ جليل ماهر ثقة، يعرف بالأقرع توفي سنة ٤٤٧هـ. غاية النهاية ٢٢٤/١.

(٥) العباس بن الفضل بن عمرو بن عبيد بن الفضل بن حنضلة أبو الفضل الواقفي الأنصاري البصري قاضي الموصل استاذ حاذق ثقة (١٠٥-١٨٦هـ). غاية النهاية ٣٥٣/١.

(٦) ولم يختلف القراء في تخفيفها، وخلافهم في السين والحاء والألف، فعاصم وحمزة والكسائي وخلف بكسر السين وسكون الحاء بلا ألف، والباقون بفتح السين وألف بعدها وكسر الحاء. أنظر النشر ٣٤١-٣٤٢ الاتحاف ص ٣٤٣.

(٧) النشر ١٦/١.

(٨) النشر ١٦/١ وهذا النوع سماه السيوطي في الاتقان (أبو الفضل) ٢١٦/١: «موضوع».

(٩) محمد بن عبد الرحمن بن السميعة بفتح السين أبو عبد الله اليماني. غاية النهاية ١٦١/٢.

(١٠) قعنب بن أبي قعنب أبو السمال بفتح السين وتشديد الميم وباللام العدوي البصري، له اختيار شاذ عن العامة في القراءة. غاية النهاية ٢٧/٢.

وكالقراءة المنسوبة إلى الإمام أبي حنيفة (١) رحمه الله التي جمعها أبو الفضل محمد بن جعفر الخزاعي (٢) ونقلها عنه أبو القاسم الهذلي (ت ٤٦٥هـ) وغيره؛ فأنها لا أصل لها ومنها: «انما يخشى الله من عباده العلماء» [فاطر: ٢٨] برفع الهاء من لفظ الجلالة، ونصب الهمزة من «العلماء» على أنها مفعول به (٣).

ويدخل في هذين النوعين من قسم القراءات المردودة ما يذكره بعض المتأخرين من شراح الشاطبية في وقف حمزة على نحو: «اسمايهم» و «أوليك» فأبدل الهمزة بياء خالصة ونحو «شركاؤهم» و «أحباؤه» فأبدل الهمزة المرفوعة بواو خالصة، ونحو «بداكم» و «أخاه» بألف خالصة، ونحو: «رأى را وترى ترا واشمازت اشمزت و فادار أتم فادراتم» بالحذف في ذلك كله، مما يسمونه التخفيف الرسمي (٤).

ولا يجوز في وجه من وجوه العربية، فإنه إما أن يكون منقولاً عن ثقة ولا سبيل إلى ذلك فهو مما لا يقبل إن لا وجه له، وإما أن يكون منقولاً عن غير ثقة فمنعه أخرى ورده أولى (٥).

(١) النعمان بن ثابت بن زوطا الإمام أبو حنيفة الكوفي، فقيه العراق، والمذكور في الآفاق، مولى بني تميم الله بن ثعلبة توفي سنة ١٥٠هـ. غاية النهاية ٣٤٢/٢.

(٢) الخزاعي إمام جليل من أئمة القراء الموثوق بهم، والعهد في وضع الكتاب على الحسن بن زياد اللؤلؤي (ت ٢٠٤هـ) صاحب أبي حنيفة، وهو ضعيف في الرواية جدا كذبه غير واحد وقد روى هذه القراءة عنه ابنه محمد بن الحسن بن زياد وعنه عمر بن شبة النمري حسبما ذكره الخزاعي.

أنظر ميزان الاعتدال ٤٩١/١ غاية النهاية ٢١٣/١ ، ١١٠/٢ ، ١١٦.

(٣) قال ابن الجوزي: «وقد راج ذلك على أكثر المفسرين ونسبها إليه، وتكلف توجيهها وإن أبا حنيفة لبريء منها» هـ. النشر ١٦/١.

(٤) الكلمات السابقة كلها كلمات قرآنية، وردت على الترتيب في الآيات التالية، أو أمثالها: اسمائهم: ﴿قَالَ يَا آدَمُ أَنْبِئْهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ﴾ البقرة: ٣٣. أوليك: ﴿أُولَئِكَ عَلَى هُدًى﴾ البقرة: ٥.

شركاؤهم: ﴿وَكَذَلِكَ زَيَّتْ لِكَثِيرٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ قَتْلَ أَوْلَادِهِمْ﴾ الأنعام: ١٣٧.

أحباؤه: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ﴾ المائدة: ١٨.

بداكم: ﴿وَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ﴾ الأعراف: ٢٩.

أخاه: ﴿قَالُوا ارْجِهْ وَأَخَاهُ وَأَرْسِلْ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ﴾ الأعراف: ١١١.

را: ﴿فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَى كَوْكَبًا قَالَ هَذَا رَبِّي﴾ الأنعام: ٧٦.

ترا: ﴿فَتَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يُسَارِعُونَ فِيهِمْ﴾ المائدة: ٥٢.

اشمزت: ﴿وَإِذَا ذَكَرَ اللَّهُ وَحْدَهُ اشْمَأَزَّتْ قُلُوبُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ﴾ الزمر: ٤٥.

فاداراتم: ﴿وَإِنْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا فَادَارَأْتُمْ فِيهَا﴾ البقرة: ٧٢.

(٥) النشر ١٦/١-١٧.

قال ابن الجزري (ت ٨٣٣هـ): «تتبع ذلك فلم أجده منصوحا لا بطرق صحيحة ولا ضعيفة» اهـ (١).

قلت : إذا كان الأمر كما ذكره ابن الجزري رحمه الله فإن هذا المنسوب إلى وقف حمزة يكون من نصيب أمثلة النوع الثالث من القراءات المردودة وهو التالي:

أما القراءة التي وافقت الرسم والعربية ولا سند لها؛ فهذه لاتسمى قراءة إلا تجوزا .

قال ابن الجزري (٨٣٣هـ) : «وبقي قسم مردود أيضا وهو ما وافق العربية والرسم ولم ينقل البتة ، فهذا رده أحق ومنعه أشد ومرتكبه مرتكب لعظيم من الكبائر» اهـ (٢).

وقال أيضا : «وأما ما وافق المعنى والرسم أو أحدهما من غير نقل فلا تسمى شاذة بل مكذوبة يكفر متعمدها» اهـ (٣).

ثالثا القسم : المتوقف فيه من القراءات :

وهو القراءة التي صح سندها ووافقت العربية وخالفت الرسم؛ فهذه القراءة لا يحكم بقبولها ولا بردها، إذ يحتمل أن تكون من الأحرف السبعة، ويحتمل أن تكون من قبيل ما يسمى بالقراءات التفسيرية (٤).

وهذا القول بالتوقف ينبني على أصل وهو أن ما لم يثبت كونه من الأحرف السبعة فهل يجب القطع بكونه ليس منها؟ (٥).

الذي عليه جمهور العلماء أنه لا يجب القطع بذلك؛ إذ ليس ذلك مما أوجب علينا أن يكون العلم به في النفي والاثبات قطعيًا.

وصوب هذا ابن تيمية (٦) (ت ٧٢٨هـ) وصححه ابن الجزري (٧) (ت ٨٣٣هـ)

رحمهما الله تعالى وذهب فريق من أهل الكلام إلى وجوب القطع بنفيه.

قال ابن تيمية معقبا على ما ذهب إليه هذا الفريق من أهل الكلام: «والصواب القطع بخطأ هؤلاء» اهـ (٨).

قال الطبري (ت ٣١٠هـ) رحمه الله تعالى: «كل ما صح عندنا من القراءات

(١) النشر ١٧/١.

(٢) النشر ١٧/١.

(٣) المنجد ص ١٧.

(٤) النشر ٣٢/١ الاتقان (أبوالفضل) ٢١٦/١.

(٥) مجموع الفتاوى ٣٩٨-٣٩٩.

(٦) ماسبق و قارن بالنشر ١٥/١.

(٧) النشر ١٥/١.

(٨) مجموع الفتاوى ٣٩٨-٣٩٩.

أنه علمه رسول الله ﷺ لأتمته من الأحرف السبعة التي أذن الله له ولهم أن يقرءوا بها القرآن فليس لنا أن نخطيء من قرأ به إذا كان ذلك موافقاً لخط المصحف.

فإن كان مخالفا لخط المصحف لم نقرأ به، ووقفنا عنه وعن الكلام فيه» اهـ (١).

وأمثلة هذا النوع :

قراءة عبدالله بن مسعود وأبي الدرداء : «والليل إذا يغشى والنهار إذا تجلى والذكر والأنثى» (٢) الليل ١-٣. (٣).

قراءة ابن عمر : «يا أيها النبي إذا طلقتم النساء فطلقوهن في قبل عدتهن» (٤) الطلاق: (٥).

قراءة ابن عباس : «وكان امامهم ملك يأخذ كل سفينة صالحة غصبا، وأما الغلام فكان كافرا» (٦) الكهف : ٧٩-٨٠ (٧).

(١) انظر الإبانة ص ٦٠، نقلا عن كتاب «القراءات» للطبري.

(٢) نص الآية كما في رسم المصحف الذي بين أيدينا ﴿وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَى وَالنَّهَارِ إِذَا تَجَلَّى وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنْثَى﴾.

(٣) قراءة صحيحة السند.

أخرجها البخاري في كتاب التفسير باب ﴿وما خلق الذكر والأنثى﴾ تحت رقم (٤٩٤٤) ومسلم في كتاب صلاة المسافرين باب ما يتعلق بالقراءات تحت رقم (٨٢٤).

(٤) رسم الآية كما في مصحفنا : ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ﴾ قراءة صحيحة السند.

(٥) أخرجها مسلم في كتاب الطلاق باب تحريم طلاق الحائض تحت رقم (١٤٧١) ومالك في الموطأ في كتاب الطلاق باب جامع الطلاق تحت رقم (٧٩) والدوري في جزء في قراءات النبي ﷺ ص ١٦٢ والحاكم في المستدرک ٢/٢٥٠.

(٦) رسم الآية كما في مصاحفنا : ﴿أَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسَافِكِينَ يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ فَأَرَدْتُ أَنْ أَعِيبَهَا وَكَانَ وَرَاءَهُمْ مَلِكٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ غَصْبًا ۖ وَأَمَّا الْغُلَامُ فَكَانَ أَبَوَاهُ مُؤْمِنَيْنِ﴾.

(٧) قراءة صحيحة السند.

أخرجها البخاري في كتاب التفسير باب ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِفَتَاهُ: لَا أَبْرَحُ حَتَّى أَبْلُغَ مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ﴾ - تحت رقم (٤٧٢٥) وفي باب ﴿فَلَمَّا بَلَغَ مَجْمَعَ بَيْنَهُمَا نَسِيَا حُوتَهُمَا﴾ تحت رقم (٤٧٢٦).

وأخرجها الطبري في تفسيره (دار الفكر) ٢/١٦ بإسناد حسن إلى قتادة قال : هي في حرف ابن مسعود ... وساق القراءة.

وأخرجها الطبري أيضا بإسناد ضعيف جدا عن سعيد ابن جبير عن ابن عباس قال :

في قراءة أبي ... وساق القراءة .

وأشار إلى القراءة القرطبي في تفسيره ٣٤/١١ وكذا أبوحيان في البحر المحيط ١٥٤/٦.

ونحو ذلك مما صح سنده ووافق العربية وخالف رسم المصحف .
فهذه القراءات نتوقف فيها؛ فلا نحكم بقرآنيتهما ولا بعدم قرآنيتهما .
قال ابن الجزري (ت ٨٣٣هـ): «فهذه القراءة تسمى اليوم شاذة لكونها
شدت عن رسم المصحف المجمع عليه، وإن كان إسنادها صحيحاً، فلا تجوز
القراءة بها لا في الصلاة ولا في غيرها» اهـ (١).
قلت : وفي حكم القراءة في الصلاة بالقراءة الشاذة مذاهب للعلماء
رحمهم الله تعالى (٢).
على أن المهم هنا هو بيان أن هذه النوع من القراءة يستعان به في
فهم مراد الله تعالى .
قال أبو عبيد رحمه الله : «المقصد من القراءة الشاذة تفسير القراءة
المشهوره، وتبيين معانيها .
كقراءة عائشة وحفصة : «والوسطى صلاة العصر» [البقرة : ٢٣٨] وقراءة
ابن مسعود : «فاقطعوا أيمانها» [المائدة : ٣٨] وقراءة جابر (٣) : «فإن الله
من بعد إكراههن لهن غفور رحيم» [النور : ٣٣] .

(١) المنجد ص ١٦-١٧ .

(٢) اختلف العلماء رحمهم الله في حكم القراءة في الصلاة بالشاذ فأجازها بعضهم؛ لأن
الصحابة والتابعين كانوا يقرؤون بهذه الحروف في الصلاة وهذا أحد القولين لأصحاب
الشافعي وأبي حنيفة وأحدى الروايتين عن مالك واحد .
وأكثر العلماء على عدم الجواز؛ لأن هذه القراءات لم تثبت متواترة عن النبي ﷺ وإن
ثبتت بالنقل فإنها منسوخة بالعرضة الأخيرة أو بإجماع الصحابة على المصحف
العثماني أو أنها لم تنقل إلينا نقلاً يثبت بمثله القرآن أو أنها لم تكن من الأحرف
السبعة .

وتوسط بعضهم فقال : إن قرأ بها في القراءة الواجبة - وهي الفاتحة عند القدرة
عليها - لم تصح صلاته ؛ لأنه لم يتيقن أنه أدى الواجب من القراءة لعدم ثبوت القرآن
بذلك وإن قرأ بها فيما لا يجب لم تبطل صلاته، لأنه لم يتيقن أنه أتى في الصلاة بمبطل؛
لجواز أن يكون ذلك من الأحرف السبعة التي أنزل عليها القرآن، وهذا اختيار مجالدين
ابن تيمية رحمه الله .

وهذا الخلاف الفقهي مبناه على ما ذكرته في المتن حول ما لم يثبت كونه من الأحرف
السبعة فهل يجب القطع بكونه ليس منها؟ .

أنظر تفسير القرطبي ٤٧/١ مقدمتان في علوم القرآن ص ٢٧٣ «جمال القراءة»
٢٤١/١-٢٤٢ «المجموع شرح المذهب» ٣٩٢/٣ «مجموع الفتاوى» ٣٩٧/١٣-٣٩٨ «البرهان
في علوم القرآن» ٣٣٢/١-٣٣٣ النشر ١٤/١-١٥ الإتيان (أبوالفضل) ٣٠٧/١-٢٢٥،
«اللطائف» ٧٢/١-٧٥ «غيث النفع» ص ١٨-١٩ .

(٣) جابر بن عبدالله بن عمرو بن حرام بمهمله وراء الأنصاري ثم السلمي بفتحيتين، صحابي
ابن صحابي غزا تسع عشرة غزوة ومات بالمدينة بعد السبعين هجرية . «التقريب»
ص ١٣٦ .

قال : فهذه الحروف وما شاكلها قد صارت مفسرة للقرآن .
وقد كان يروى مثل هذا عن التابعين في التفسير فيستحسن فكيف إذا
روى عن كبار الصحابة ثم صار في نفس القراءة فهو أكثر من التفسير
وأقوى فأدنى ما يستنبط من هذه الحروف معرفة صحة التأويل اهـ (١).
قلت : الذي يظهر - والله أعلم - أن قول أبي عبيد هو الحق الذي لا
معدل عنه - إن شاء الله - فإن هذه القراءة التي صح سندها إلى الصحابي
وخالفت رسم المصحف إما أن يصرح الصحابي برفعها إلى رسول الله ﷺ
فيكون حكمها - على أدنى الأحوال - حكم خبر الآحاد المنقول عنه ﷺ في
تفسير القرآن، إن لم تعد من الأحرف السبعة فتكون من باب تفسير القرآن
بالقرآن.

وإما أن لا يصرح الصحابي برفعها فأدنى الأحوال حينئذ أن تعد هذه
القراءة قول صحابي في تفسير القرآن فتكون من باب تفسير القرآن بقول
الصحابي.

وهذا خلافا لمن قال لا يعمل بها في شيء (٢).
تلك هي أقسام القراءات من جهة القبول ، وينبغي ملاحظة الأمور
التالية:

(١) التقسيم السابق على أساس أن القراءة الشاذة هي: ما صح
سنده ووافقت العربية ولو بوجه وخالفت رسم المصحف.
وهذا التعريف هو الذي اعتمده ابن تيمية (٣) (ت ٧٢٨هـ) وابن

-
- (١) فضائل القرآن لأبي عبيد (دار الكتب العلمية) ص ١٩٥ بتصرف، وانظر «البرهان في علوم
القرآن» ٣٣٦/١-٣٣٨ «الإتقان» (أبوالفضل) ٢٢٨/١.
(٢) ومأخذ هؤلاء أن الراوي لم يذكره إلا لكونه قرآنا ولم يروه في معرض الخبر فإذا بطل
كونه قرآنا بطل من أصله فلا يحتج به على شيء.
أنظر تفسير القرطبي ٤٧/١ أضواء البيان ٢٤٨/٥-٢٤٩.
ويعقب على هذا المأخذ بعدم التسليم ببطلان كونه قرآنا ؛ لأن الصواب كما قرر في
الصلب هو التوقف في هذا القسم ؛ فلا نجزم بقرآنيته ولا بعدم قرآنيته ، وليس أقل من
الاحتجاج به كخبر الآحاد .
ويمكن أن يجاب ثانيا على سبيل التنزل في الحوار : بأنه لا يلزم من التسليم ببطلان
كونه قرآنا التسليم بعدم كونه خبرا .
والعمل بالقراءة الشاذة هو ما ذكره القاضي أبو الطيب والقاضي حسين والرويانى
والرافعي تنزيلا لها منزلة خبر الآحاد وصححه ابن السبكي .
أنظر بيان المختصر شرح مختصر ابن الحاجب ٤٧٣/١-٤٧٤ جمع الجوامع بشرح
المحلي وحاشية العطار ٣٠١-٣٠٠ حاشية التفقازاني على شرح العضد لمختصر ابن
الحاجب ٢١/٢ الإتقان (أبوالفضل) ٢٢٨/١.
(٣) مجموع الفتاوى ٣٩٣/١٣-٣٩٤.

الجزري (١) ومن قبلهما مكي بن أبي طالب القيسي وأبو القاسم الهذلي (ت ٤٦٥هـ) وأبو شامة المقدسي (٢) (ت ٦٦٥هـ) وغيرهم كما سيأتي.

وأنبه هنا إلى أن هناك اصطلاحات أخرى في القراءة الشاذة غير هذا التعريف وهي التالية:

(أ) اصطلاح ابن مجاهد (ت ٣٢٤هـ) على أن القراءة الشاذة هي كل قراءة خرجت عن القراءات السبع التي جمعها في كتابه الموسوم بـ «السبعة».

قلت : وقد تبعه على هذا الاصطلاح ابن جني (ت ٣٩٢هـ) في كتابه: «المحتسب» (٣) وهذا المصطلح يعد القراءات الثلاث المتممة للعشر من الشواذ بالرغم من صحة سندها وموافقتها للرسم والعربية.

(ب) اصطلاح ابن الصلاح (٤) على أن القراءة الشاذة ما نقل قرآنا من غير تواتر واستفاضة، متلقاة بالقبول من الأمة كما اشتمل عليه «المحتسب» لابن جني وغيره.

قلت : فهو رحمه الله يشترط في القراءة الشاذة ثلاثة شروط سلبية وهي عدم نقلها بالتواتر، عدم استفاضة، عدم تلقيها بالقبول من الأمة.

(ج) اصطلاح السيوطي (ت ٩١١هـ) على أن القراءة الشاذة هي القراءة التي لم يصح سندها، وأن القراءة التي صح سندها وخالفت رسم المصحف أو العربية أو لم تشتهر الاشتهار المذكور تسمى آحادية، ولا يقرأ بها (٥).

(٢) ضابط القراءة الصحيحة صحة السند مع موافقة رسم المصحف وموافقة العربية واشتهارها بالقبول عند علماء القراءات.

من أول من أشار إلى هذا الضابط الإمام أبو جعفر محمد بن جرير

(١) المنجد ص ١٦-١٧.

(٢) المرشد الوجيز ص ١٧٢، ١٧٨.

(٣) ٣٥، ٣٢/١.

(٤) المرشد الوجيز ص ١٨٤ البرهان في علوم القرآن ٣٣٢/١.

وابن الصلاح هو عثمان بن عبد الرحمن بن عثمان بن موسى بن أبي النصر النصري الشهرزوري الكردي الشرخاني أبو عمرو تقي الدين، أحد الفضلاء المقدمين في الحديث وأسماء الرجال والفقه والتفسير (٥٧٧-٦٤٣هـ). الأعلام ٢٠٧/٤.

(٥) الإتيقان (أبو الفضل) ٢١٦، ٢١٥/١.

الطبري (١) (ت ٣١٠هـ) ثم الحسين بن أحمد بن خالوية (٢) ثم مكي بن أبي طالب القيسي (٣) (ت ٤٣٧هـ) وأبو العباس أحمد بن عمار المهدوي (٤) (ت بعد ٤٣٠هـ) ثم أبو عمرو الداني (٥) (ت ٤٤٤هـ) ثم أبو القاسم عبد الرحمن بن اسماعيل المعروف بأبي شامة (٦) (ت ٦٦٥هـ) ثم الكواشي الموصلي (٧) (ت ٦٨٠هـ) ثم أبو الخير محمد بن محمد المعروف بابن الجزري (٨) (ت ٨٣٣هـ) وغيرهم .

قال ابن الجزري (ت ٨٣٣هـ) بعد ذكره لضابط القراءة الصحيحة: «هذا هو الصحيح عند أئمة التحقيق من السلف والخلف... وهو مذهب السلف الذي لا يعرف عن أحد منهم خلافة» اهـ (٩).

(٣) شكك بعضهم (١٠) في كون مكي بن أبي طالب (ت ٤٣٧هـ) ممن يقول بهذا الضابط.

والواقع أن مكي بن أبي طالب أورد هذا الضابط في أكثر من موضع في كتابه «الإبانة» بألفاظ مختلفة وصرح رحمه الله في مواضع بعبارات قد توهم خلاف ما عزي إليه من قوله بهذا الضابط .

وليزول هذا الإيهام، أنقل كلامه في هذا الضابط ليسهل - إن شاء الله - فهمه.

(١) انظر الإبانة ص ٦٠ حيث نقل نصا من كتاب «القراءات» للطبري صرح فيه بشرط صحة السند وموافقة الرسم ويؤخذ موافقة اللغة منهما .

(٢) القراءات لابن خالوية ورقة ١٨ مخطوط مصور عن معهد المخطوطات العربية بالقاهرة. انظر القراءات القرآنية تاريخ وتعريف ص ٤٣.

وابن خالويه هو الحسين بن أحمد بن خالويه بن حمدون أبو عبد الله النحوي اللغوي، نزيل حلب، إمام مشهور (ت ٣٧٠هـ). غاية النهاية ٢٣٧/١.

(٣) الإبانة ص ١٠٣، ١٠٣، ١٣٩.

(٤) النشر ٩/١.

(٥) المصدر نفسه.

(٦) المرشد الوجيز ص ١٤٥، ١٧١، ١٧٢، ١٧٨.

(٧) النشر ٩/١.

والكواشي هو أحمد بن يوسف بن حسن بن رافع ، الإمام أبو العباس الكواشي الموصلي المفسر ، عالم زاهد كبير القدر (٥٩٠-٦٨٠هـ). غاية النهاية ١٥١/١.

(٨) النشر ٤٤/١ اللطائف ٦٧/١.

(٩) المنجد ص ١٦ النشر ٩/١.

(١٠) صاحب كتاب «في علوم القراءات مدخل ودراسة وتحقيق» ص ٤٩-٥١.

قال مكي بن أبي طالب : «إن جميع ما روي من القراءات على ثلاثة أقسام :
قسم يقرأ به اليوم؛ وذلك ما اجتمع فيه ثلاث خلال وهي :
أن ينقل عن الثقات إلى النبي ﷺ .

ويكون وجهه في العربية التي نزل بها القرآن شائعا .
ويكون موافقا لخط المصحف .

فإذا اجتمعت فيه هذه خلال الثلاث قريء به، وقطع على مغيبه وصحته
وصدقه ؛ لأنه أخذ عن اجماع من جهة موافقته لخط المصحف ، وكفر من
جحدته .

والقسم الثاني : ما صح نقله عن الآحاد ، وصح وجهه في العربية وخالف
لفظه خط المصحف .

فهذا يقبل ولا يقرأ به لعلتين :

أحدهما : أنه لم يؤخذ بإجماع إنما أخذ بأخبار الآحاد ولا يثبت
قرآن يقرأ به بخبر الواحد .

والعلة الثانية : أنه مخالف لما قد أجمع عليه ، فلا يقطع على مغيبه
وصحته و ما لم يقطع على صحته لاتجاوز القراءة به ولا يكفر من جحدته ، وبئس
ما صنع إذ جحدته .

والقسم الثالث هو : ما نقله غير ثقة أو نقله ثقة ولا وجه له في العربية .

فهذا لا يقبل وإن وافق خط المصحف اهـ (١) .

وقال مكي رحمه الله : «وهؤلاء الذين اختاروا انما قرءوا بقراءة
الجماعة وبروايات ، فاختار كل واحد منهم مما قرأ وروى قراءة تنسب اليه
بلفظ الاختيار ، وقد اختار الطبري وغيره .

وأكثر إختياراتهم إنما هو في الحرف إذا اجتمع فيه ثلاثة أشياء :

قوة وجهه في العربية

و موافقته للمصحف

واجتماع العامة عليه اهـ (٢) .

وقال رحمه الله : «وإنما الأصل الذي يعتمد عليه في هذا أن ما صح سنده
واستقام وجهه في العربية ووافق لفظه خط المصحف فهو من السبعة
المنصوص عليها، ولو رواه سبعون الفا متفرقين أو مجتمعين .

(١) الإبانة ص ٥٧-٥٩ .

(٢) الإبانة ص ١٠٠ .

فهذا هو الأصل الذي بني عليه من قبول القراءات عن سبعة أو سبعة آلاف؛ فأعرفه وابن عليه» اهـ (١).

وقال رحمه الله بعد أن أورد بعض القراءات: «فهذا كله موافق لخط المصحف، والقراءة به لمن رواه عن الثقات جائزة لصحة وجهه في العربية وموافقة الخط إذا صح نقله» اهـ (٢).

قلت : والناظر في هذا الكلام إذا تأمله يرى أن محور الخلاف فيه إنما هو في شرط صحة السند، فمرة يقول عنه : «أن ينقل الثقات عن رسول الله ﷺ ومرة يقول: «اجتماع العامة عليه» ومرة يقول: «ما صح سنده».

وبتأمل هذه العبارات يظهر - والله أعلم - أن مراد مكي من شرط صحة السند ليس بمجردة ولكن مع تلقيه بالقبول عند علماء القراءات، وهو ما عبر عنه في قوله آخر القسم الأول من أقسام القراءات عنده: «... لأنه أخذ عن اجماع من جهة موافقة لرسم المصحف» ويؤكد أن هذا مراده عده في القسم الثالث «ما نقله غير ثقة أو نقله ثقة لكن لا وجه له في العربية؛ فهذا لا يقبل وإن وافق خط المصحف» (٣).

ولذلك تراه يقول: «إن مخالف خط المصحف من القراءات فإنما يؤخذ بأخبار الآحاد، وما وافق خط المصحف منها فهو يقين بالإجماع على المصحف» اهـ

ويقول أيضا عليه الرحمة والرضوان: «إنَّ القراءات التي وافقت خط المصحف هي من السبعة الأحرف، وما خالف خط المصحف أيضا هو من السبعة إذا صحت روايته ووجهه في العربية، ولم يضاد معنى المصحف لكن لا يقرأ به؛ إذ لا يتأتى إلا بخبر الآحاد ولا يثبت قرآن بخبر الآحاد، و إذ هو مخالف للمصحف المجمع عليه» اهـ (٤).

قلت : ومما تقدم يعلم أن مراد الامام مكي بن أبي طالب بقوله: «لا يثبت قرآن بخبر الآحاد - أي خبر الآحاد المجرد عن موافقة للمصحف، أو المخالف للعربية، أو الذي لم يتلق بالقبول من علماء القراءات والله أعلم.

(٤) جمهور العلماء على أن التواتر شرط في ثبوت القرآن ولا يثبت

(١) الإبانة ص ١٠٣.

(٢) الإبانة ص ١٣٩.

(٣) الإبانة ص ٦٢.

(٤) الإبانة ص ٦٣.

بالسند الصحيح غير المتواتر ولو وافقت القراءة رسم المصحف والعربية.

وممن اشترط ذلك الغزالي (١) وابن قدامة (٢) وابن الحاجب (٣) وصدر الشريعة (٤) رحم الله الجميع وأسكنهم فسيح جناته.

ودليلهم في هذه الدعوى (أعني: قولهم ما نقل أحادا فليس بقرآن) هو أن العادة تقضي بأن مثل هذا الكتاب الذي يكون هاديا للخلق معجزا على وجه لو اجتمعت الانس والجن على أن يأتوا بسورة من مثله لم يقدرُوا عليه، فما كان حاله كذلك يمتنع أن لايتواتر؛ إذ الدواعي تتوافر على نقله إلى أن يصير شائعا مستفيضاً متواتراً فما لم يبلغ حد التواتر يقطع بأنه ليس من القرآن (٥).

وقالوا : عدم اشتراط التواتر في ثبوت القرآن الكريم قول حادث مخالف لاجماع الفقهاء والمحدثين وغيرهم، ولم يخالف من المتأخرين إلا مكي وتبعه بعض المتأخرين (٦).

وقالوا : لايقدر في ثبوت التواتر اختلاف القراءة فقد تتواتر القراءة عند قوم دون قوم؛ فكل من القراءة إنما لم يقرأ بقراءة غيره لأنها لم تبلغه على وجه التواتر ولذا لم يعب أحد منهم على غيره قراءته لثبوت شرط

(١) المستصفى في علم الأصول ١/١٠١.

والغزالي هو محمد بن محمد بن محمد الغزالي الطوسي ،أبو حامد فقيه متصوف متفلسف (٤٥٠-٥٠٥ هـ). الأعلام ٧/٢٢.

(٢) روضة الناظر وجنة المناظر ص ٦١.

وابن قدامة هو عبدالله بن محمد بن قدامة الجماعلي المقدسي ثم الدمشقي الحنبلي أبو محمد موفق الدين فقيه من أكابر الحنابلة (٥٤١-٦٢٠ هـ). الأعلام ٤/٦٧.

(٣) منتهى الوصول والأمل في علمي الأصول والجدل ص ٤٦.

وابن الحاجب هو عثمان بن عمر بن أبي بكر بن يونس أبوعمر جلال الدين ابن الحاجب فقيه مالكي من كبار علماء العربية والأصول (٥٧٠-٦٤٦ هـ). الأعلام ٤/٢١١.

(٤) التوضيح لمتن التنقيح في أصول الفقه ١/٢٦.

وصدر الشريعة هو عبيد الله بن مسعود بن محمود بن أحمد المحبوبي البخاري الحنفي صدر الشريعة الأصغر ابن صدر الشريعة الأكبر توفي سنة ٧٤٨ هـ. الأعلام ٤/١٩٨.

(٥) المستصفى ١/١٠١ بيان المختصر ١/٤١٦ البرهان في علوم القرآن ٢/١٢٥ الإتيقان (أبوالفضل) ١/٢١٧.

(٦) قال ذلك النووي ونقله عنه في اللطائف ١/٦٩-٧٠.

صحتها عنده وإن كان هو لم يقرأ بها لفقد الشرط عنده فالشاذ مالم يس
بمتواتر (١).

قلت : ولا شك في أن هذا القول يخالف ما تقدم من القراءة المقبولة هي
المتواترة، وكل قراءة صح سندها ووافقت رسم المصحف ولو احتمالا
والعربية ولو بوجه وتلقيت بالقبول عند علماء القراءات.

لكن يمكن أن يقال ان ما اشتهر من القراءات واستفاض موافقا
لرسم المصحف والعربية في قوة المتواتر في القطع بقرآنيته - وإن كان
غير متواتر من جهة السند - لأن هذه الاركان الثلاثة (أعني: صحة السند
وموافقة الرسم وموافقة اللغة ولو احتمالا) تكاد تكون مساوية للتواتر في
إفادة العلم القاطع بالقراءات المقبولة؛ وبيان هذه المساواة أن ما بين
دفتي المصحف متواتر ومجمع عليه من الأمة في أفضل عهودها وهو عهد
الصحابة، فإذا صحَّ سند القراءة ووافقت العربية ثم جاءت موافقة لخط
هذا المصحف المتواتر، ثم تلقاها العلماء المتخصصون في القراءات
بالقبول، كان ذلك قرينة على إفادة هذه الرواية للعلم القاطع وإن كانت منقولة
بسند الآحاد (٢).

ويترشح هذا إذا تذكرنا أن الخبر الذي تلقته الأمة بالقبول تصديقا له
أو عملا بموجبه يفيد العلم عند جماهير الخلف والسلف، وهذا في معنى
المتواتر عندهم، وأيضا يحصل العلم بخبر الآحاد إذا حفت به القرائن
ويكون في معنى المتواتر (٣).

قال أبو القاسم محمد بن أحمد الكلبى : «يحصل العلم بالخبر بطرق غير
التواتر، وهي :

كون المخبر عنه معلوما بالضرورة .

أو بالاستدلال .

أو خبر رسوله ﷺ .

أو خبر مجموع الأمة .

(١) قال ذلك النوري الصفاقسي في غيث النفع ص ١٨-١٩ .

(٢) مناهل العرفان ١/٤١٥، ٤٢٠ .

(٣) مجموع الفتاوى ١٨/٤١، ٤٨ .

أو القرائن عند أبي المعالي وأبي حامد» اهـ (١).

وقد قرر ابن العربي (ت ٥٤٣هـ) رحمه الله تعالى قيام هذه الشروط مقام التواتر بقوله لما ذكرها: «ومعنى ذلك - عندي - أن تواترها تبع لتواتر المصحف الذي وافقته، وما دون ذلك فهو شاذ، يعني وأن تواتر المصحف ناشيء عن تواتر الألفاظ التي كتبت فيه» اهـ (٢).

ويعلق على ذلك الشيخ الطاهر بن عاشور بقوله: «وهذه الشروط الثلاثة هي شروط قبول القراءة إذا كانت غير متواترة عن النبي ﷺ بأن كانت صحيحة السند إلى النبي ﷺ ولكنها لم تبلغ حد التواتر فهي بمنزلة الحديث الصحيح وأما القراءة المتواترة فهي غنية عن هذه الشروط؛ لأن تواترها يجعلها حجة في العربية ويغنيها عن الاعتضاد بموافقة المصحف المجمع عليه» اهـ (٣).

قلت : هذا الذي ذكره الطاهر بن عاشور رحمه الله قرره ابن الجزري (ت ٨٣٣هـ) رحمه الله تعالى حيث قال: «ان التواتر إذا ثبت لا يحتاج فيه إلى الركنتين الأخيرين من الرسم وغيره.

إذ ما ثبت من أحرف الخلاف متواترا عن النبي ﷺ وجب قبوله وقطع بكونه قرآنا سواء وافق الرسم أم خالفه.

وإذا اشترطنا التواتر في كل حرف من حروف الخلاف أنتفى كثير من أحرف الخلاف الثابت عن هؤلاء السبعة وغيرهم» اهـ (٤).

قلت : وإذا تقرر هذا لم يعد هناك خلاف بين من قال: يشترط التواتر في ثبوت القرآن، وبين من قال بالشروط الثلاثة إذ لا فرق حينئذ بينهما في إفادة القراءة للعلم.

على أنه يمكن مع هذا أن يعقب على القول باشتراط التواتر في ثبوت القرآن بما يأتي :

أولا : اشتراط التواتر في ثبوت القرآن إنما هو بالنظر لمجموع القرآن الكريم، وإلا فلو اشترطنا التواتر في كل فرد من أحرف الخلاف

(١) تقريب الوصول إلى علم الأصول ص ١٢٠.

وابن الكلبي هو محمد بن أحمد بن محمد بن عبدالله ابن جزي الكلبي أبو القاسم ،
فقيه مالكي أصولي لغوي (٦٩٣-٨٧٤هـ). الأعلام ٣٢٥/٥.

(٢) بواسطة التحرير والتنوير ٥٣/١.

(٣) ماسبق.

(٤) النشر ١٣/١.

انتفى كثير من القراءات الثابتة عن هؤلاء الأئمة السبعة وغيرهم.
وبهذا أجاب ابن الجزري (١) (ت ٨٣٣هـ) والقسطلاني (٢) (ت ٩٢٠هـ).
ثانيا : قولهم : «إنَّ العادة تقتضي توافر الهمم على نقله» يعقب عليه
بأن ذلك مقيد بعدم المانع من نقله، وهنا قام المانع من توافر الهمم على نقله
متواترا في كل حروفه (٣).

فإن قيل : ما المانع من توفر الهمم على نقله بجميع حروفه متواترا ؟
قلت : المانع هو إمتثال الأمة عامة، ومن تصدى للأقراء خاصة من
الصحابة عن مخالفة الحرف الذي جمع عثمان رضي الله عنه الناس عليه،
وأمرهم أن يقرئوا به الناس؛ فهذا يقتضى أن يحظى الحرف الذي جمع
عثمان رضي الله عنه الناس عليه بالتواتر، حيث حظي بنقل الكافة عن
الكافة، وبقيت سائر الحروف السبعة لم تحظ بمثل ذلك النقل، إنما نقلت نقل
آحاد وهي على نوعين :

- نوع صح سنده .

- نوع لم يصح سنده .

والذي لم يصح سنده ضعيف لا ينظر إليه، وبقي ما صح سنده منها وكان
على نوعين أيضا :

- نوع صح سنده ووافق رسم المصحف .

- نوع صح سنده وخالف رسم المصحف .

(١) النشر ١/١٣.

(٢) اللطائف ١/٧٠.

(٣) وهناك تعقيب آخر على قولهم : «إنَّ العادة تقتضي توافر الهمم على نقله» غير ما ذكرته
خلاصته أن هذه العادة التي ذكرت هنا المسلم منها لزوم تواتر في الجملة وجمهور
التفاصيل، وقد وقع بفضل الله تواتر أكثر مما تقتضي به العادة من ذلك.
وأما ما ادعوه هنا من أن العادة تقتضي توافر الهمم على نقله متواترا جملة وتفصيلا
في كل فرد من أفرادها؛ فهذا لاقتضى به عقل ولاساعده الواقع، وكثير من الناس العقلاء
العلماء لاسيما المختصون بعلم القرآن على خلاف هذه الدعوى وتهجينها - وقد أوردت
أسماءهم في الصلب - وقد ذكروا وقوع التواتر في نقل الجملة والجمهور من التفاصيل
دون الأفراد وأقرب شيء من الكتب المحيطة المتداولة «النشر» لابن الجزري ، وقد صرح
فيه بهذا .

قال بعض المحققين : «ومن ادعى على الناس أنهم منكرون للتواتر الضروري الذي
يراجع كل منصف نفسه بعد مبالغته في البحث فيحكم على دعواهم بالبطلان ؛ فمنزلة
هذا المدعي الإهمال» هـ . بتصريف من إجابة السائل شرح بلغة الأمل ص ٦٩ .

أما النوع الذي صح سنده ووافق رسم المصحف ؛ فنظر فيه من جهة تلقي علماء الشأن له فان قبلوه واشتھر عندهم قبلناه وحكمنا بقرآنيته، وأنه من الأحرف السبعة، وان لم يتلقوه بالقبول وحكموا بخطئه ووهمه، حكمنا بعدم قرآنيته، وأنه وهم من ناقله.

أما النوع الذي صح سنده وخالف رسم المصحف؛ فاننا نتوقف عن الحكم بقرآنيته وأنه من الأحرف السبعة، ونتوقف عن نفي ذلك إذ الأمر فيه محتمل لأن ذلك مما لا يجب علينا القطع بعلمه إثباتا ونفيا.

وهذا التقرير ينبني على مسائل :

الأولى : هل اشتمل مصحف عثمان رضي الله عنه على الأحرف

السبعة ؟.

الثانية : ما لم يثبت كونه من الأحرف السبعة فهل يجب القطع

بكونه ليس منها ؟.

وقد تقدم بيان أن مصحف عثمان رضي الله عنه بما تواتر من القراءات انما اشتمل على حرف واحد فقط، وهو الحرف الذي جمع عثمان رضي الله عنه الناس عليه، وأنه بما صح سنده من القراءات ووافق الرسم اشتمل على ما يحتمله الرسم من الأحرف السبعة.

وتقدم أنه لا يجب القطع نفيا ولا اثباتا بما لم يثبت كونه من الأحرف السبعة.

ثالثا : قولهم : «عدم اشتراط التواتر في ثبوت القرآن قول حادث»

يعقب عليه بما يلي :

(أ) أن الحادث هو اشتراط التواتر في ثبوت القرآن الكريم،

لا العكس؛ فإنه لم ينقل عن أحد من الصحابة ولا من التابعين ولا تابعيهم -

وهم أصحاب القرون الفاضلة - أنهم فرقوا بين المتواتر والآحاد (١) بل

كان الرسول ﷺ يرسل الصحابي الفرد والأثنين مما لم يبلغ التواتر إلى

القبائل وإلى الحبشة وفارس والروم ليبلغوا الدين، ومعلوم أن من أول ما

يبلغ القرآن، وكذا قبل هجرته ﷺ إلى المدينة أرسل مصعب بن عمير رضي

(١) أصل الاعتقاد ص ١٢.

الله عنه ليعلمهم القرآن الكريم(١) وهو فرد واحد، فمن أين جاء أنهم كانوا لا يثبتون القرآن إلا بالتواتر، حتى يكون إثبات القرآن بما صح سنده من خبر الآحاد الموافق لرسم المصحف قول حادث؟.

قلت : وقد جزم ابن الجزري (ت ٨٣٣هـ) فيما نقلته عنه سابقا بأن عدم اشتراط التواتر في ثبوت القرآن هو قول سلف الأمة وخلفها؛ فيكون - على هذا - مخالفه هو الحادث، وهذا ما قررته هنا والله أعلم.

رابعا : قولهم : «ولا يقدح في ثبوت التواتر اختلاف القراءة فقد تتواتر عند قوم دون قوم... الخ» يعقب عليه بأن هذا مصادرة على المطلوب وتحكم، فنحن نبحت في اشتراط تواتر هذه الأحرف التي فيها الاختلاف، فكيف يقال: إنها متواترة عند قوم دون قوم ؟ بل الظاهر أن هذه الأحرف التي جاءت في رواية من روايات قراءة من القراءات السبع أو العشر ولا توجد إلا في كتاب أو اثنين الظاهر أن هذه الأحرف لم تتواتر. فيكون وجود مثل هذه الروايات التي انفرد بنقلها كتاب أو اثنين قادحا في دعوى تواتر جميع أفراد القراءات(٢) والله أعلم.

فائدة(٣):

مما تقدم يعلم أن القرآن والقراءات حقيقتان متداخلتان متوافقتان بالنظر إلى القسم الأول من أقسام القراءات وهو قسم المقبول منها. وحقيقتان متغايرتان بالنظر إلى القسم الثاني من أقسام القراءات وهو قسم المردود منها.

ويتوقف في نوع العلاقة بين القرآن و القراءات في القسم الثالث من أقسام القراءات وهو قسم القراءات المتوقف فيه منها والله أعلم.

(١) أخرج البخاري في كتاب مناقب الصحابة باب مقدم النبي ﷺ وأصحابه المدينة حديث رقم (٣٩٢٥) بإسناده عن البراء بن عازب قال : «أول من قدم علينا مصعب بن عمير وابن أم مكتوم، وكانوا يقرئون الناس، فتقدم بلال وسعد وعمار بن ياسر، ثم قدم عمر بن الخطاب في عشرين من أصحاب النبي ﷺ ثم قدم النبي ﷺ فما رأيت أهل المدينة فرحوا بشيء فرحهم برسول الله ﷺ حتى جعل الاماء يقلن قدم رسول الله ﷺ فما قدم حتى قرأت : ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ في سور من المفصل»

(٢) المنجد ص ١٩.

(٣) كنت أجلت البت في مسألة هل القرآن والقراءات حقيقتان متغايرتان ؟. إلى هذا المبحث، وهذا وفاء ما وعدت به ولله الحمد والمنة.

المبحث الثالث : اختلاف القراءات وفوائده.

وفيه مطلبان :

المطلب الأول : بيان نوع الاختلاف الواقع بين القراءات .

المطلب الثاني : فوائد تعدد القراءات .

المطلب الأول : بيان نوع الاختلاف الواقع بين القراءات .

قال الله تبارك وتعالى: ﴿أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا﴾ النساء: ٨٢.

في هذه الآية استفهام معناه الإنكار على المعرضين عن القرآن العظيم وما فيه، وحث على التدبر في آيات الله الحكيم العليم.

والمعنى : أفلا يتأملون ما نزل عليك من القرآن ولا يعرضون عنه فإن تدبره يظهر برهانه ويسطع نوره، ولا يظهر ذلك لمن أعرض عنه ولم يتأمله، ثم نبه سبحانه وتعالى إلى وجه الاحتجاج، وهو سلامة القرآن من الاختلاف والتناقض (١).

فإن قيل : كيف يتفق هذا مع الاختلاف الواقع في القرآن العظيم من جهة قراءاته وتفسيره ومحكمه ومتشابهه...؟
فالجواب: الاختلاف قسمان :

(١) قال أبو حيان في البحر المحيط ٣/٣٠٥ عند هذا الموضع: «وجه هذا الدليل أنه ليس من متكم كلاماً طويلاً إلا وجد في كلامه إختلافٌ كثيرٌ، إمّا في الوصف واللفظ، وإما في المعنى، بتناقض أخبار أو الوقوع على خلاف المخبر به، أو إشتماله على ما لا يلتئم، أو كونه يمكن معارضته.

والقرآن العظيم ليس فيه شيء من ذلك؛ لأنه كلام المحيط بكل، فناسب بلاغة معجزة فائقة لقوى البلغاء وتظافر صدق أخبار وصحة معان فلا يقدر عليه إلا العالم بما لا يعلمه سواه.

قال ابن عطية : فإن عرّضت لأحد شبهة وظن اختلافاً؛ فالواجب أن يتهم نظره، ويسأل من هو أعلم منه.

وما ذهب إليه بعض الزنادقة المعاندين من أن فيه أحكاماً مختلفة والفاظاً غير مؤتلفة؛ فقد أبطل مقالهم علماء الاسلام .

وما جاء في القرآن من اختلاف في تفسير وتأويل وقراءة وناسخ ومنسوخ ومحكم ومتشابه وعام وخاص ومطلق ومقيد؛ فليس هو المقصود في الآية، بل هذه من علوم القرآن الدالة على اتساع معانيه واحكام مبانيه» هـ.

- اختلاف تنوع .

- اختلاف تضاد .

والاختلاف المنفي في الآية هو اختلاف التضاد والمناقضة، فلا يوجد -
ولله الحمد والمنة - في القرآن العظيم قولان متنافيان بل يشبه أوله آخره
في الفصاحة، ويصدق بعضه بعضا في الأخبار والأحكام قال الله تبارك
وتعالى: ﴿وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا﴾ الأنعام: ١١٥، أي : صدقا في الأخبار،
وعدلا في الأحكام، اللهم إلا ما كان فيه من قبيل الناسخ والمنسوخ، وهو وإن
كان رفع حكم بحكم آخر، إلا أنه مقصود لحكمة ما، ولو لم تكن الحكمة إلا
الابتلاء من الله عزوجل لخلقه بذلك لكفى، وعلى كل حال فهو بعد بيان أمره لم
يقع على سبيل التعارض والتناقض.

أما إختلاف التنوع؛ فهو الواقع في القرآن العظيم، من جهة
القراءات والتفسير... الخ (١).

فاختلاف القراءات من نوع إختلاف التنوع لا التضاد .

قال ابن الجزري (ت ٨٣٣هـ) رحمه الله تعالى: «حقيقة اختلاف هذه
السبعة المنصوص عليها من النبي ﷺ اختلاف تنوع و تغاير لا اختلاف
تضاد وتناقض، فإن هذا محال أن يكون في كلام الله تعالى، قال الله تبارك
وتعالى: ﴿أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ ، وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا

(١) واختلاف التنوع له أوجه :

فمنه ما يكون كل واحد من القولين أو الفعلين حقا مشروعا كما في
القراءات التي اختلف فيها الصحابة، حتى زجرهم رسول الله ﷺ عن الاختلاف.

ومثله : إختلاف الأنواع في صفة الأذان والاقامة والاستفتاح والتشهدات، وصلاة
الخوف، وتكبيرات العيد والجنائز، إلى غير ذلك مما شرع جميعه وأن كان قد يقال: إن
بعض أنواعه أفضل.

ومنه ما يكون كل من القولين هو في الواقع في معنى القول الآخر لكن
العبارتان مختلفتان كما قد يختلف كثير من الناس في الفاظ الحدود والتعريفات
وصيغ الأدلة والتعبير عن المسميات، وتقسيم الأحكام، وغير ذلك.

ومنه ما يكون المعنيان غيرين، لكن لايتنافيان، فهذا قول صحيح وذلك
قول صحيح، وإن لم يكن معنى أحدهما هو معنى الآخر، وهذا كثير في
المنازعات جدا.

ومنه ما يكون طريقتان مشروعيتان ولكن قد سلك رجل أو قوم هذه الطريقة
وآخرون قد سلكوا الأخرى وكلاهما حسن في الدين.

أنظر اقتضاء الصراط المستقيم ص ٣٧-٣٩ وتأويل مشكل القرآن ص ٤٠.

كثيراً [النساء : ٨٢] اهـ (١).

واختلاف القراءات لا يخلو من ثلاثة أحوال (٢) :

أحدها : إختلاف اللفظ والمعنى واحد .

والثاني : إختلاف اللفظ والمعنى جميعاً، مع جواز أن يجتمعا في شيء واحد لعدم تضاد اجتماعهما فيه.

والثالث : إختلاف اللفظ والمعنى، مع إمتناع جواز أن يجتمعا في شيء واحد لاستحالة اجتماعهما فيه، بل يتفقان من وجه آخر لا يقتضي التضاد.

أما إختلاف اللفظ والمعنى واحد، فنحو: ﴿السَّارَطُ﴾ الفاتحة، بالسین و﴿الصَّارَطُ﴾ بالصاد و﴿الزَّارَطُ﴾ بإشمام الصاد صوت الزاي (٣).

ونحو: ﴿عليهم﴾ و﴿إليهم﴾ و﴿لديهم﴾ بضم الهاء مع إسكان الميم وبكسر الهاء مع ضم الميم واسكانها (٤).

ونحو: ﴿فيه هدى﴾ البقرة: ٢، و﴿عليه كنز﴾ هود: ١٢، و﴿منه آيات﴾ آل عمران: ٧، و﴿عنه ماله﴾ الليل: ١١، بصلة الهاء وبغير صلتها (٥).

ونحو : ﴿يؤده إليك﴾ آل عمران: ٥٧، و﴿نؤتيه منها﴾ آل عمران: ١٤٥، و﴿فألقه إليهم﴾ النمل: ٢٨، بإسكان الهاء وبكسرها مع صلتها واختلاسها (٦).

(١) النشر ٤٩/١.

(٢) الأحرف السبعة للداني ص ٤٧ مجموع الفتاوى ١٣/٣٩١-٣٩٢ النشر ١/٣٠-٥٠، ٤٩.

(٣) قرأ ابن كثير: ﴿السَّارَطُ﴾ بالسین في كل القرآن الكريم وفي رواية عنه بالصاد في كل القرآن.

وقرأ أبو عمرو: ﴿السَّارَطُ﴾ بالسین، وفي رواية أنه قرأ بالصاد، وفي رواية أنه قرأ ﴿الزَّارَطُ﴾ بإشمام، وكذا عن حمزة بالصاد مشمة صوت الزاي.

أنظر السبعة ص ١٠٥-١٠٨ النشر ٢٧١-٢٧٢.

وكيفية الإشمام هنا أن تخلط لفظ الصاد بالزاي، وتمزج أحد الحرفين بالآخر بحيث يتولد منهما حرف ليس بصاد ولا بزاي، ولكن يكون صوت الصاد متغلباً على صوت الزاي، كما يستفاد ذلك من معنى الإشمام، وقصارى القول أن تنطق بالصاد كما ينطق العوام بالظاء .

البدور الزاهرة ص ١٥.

(٤) تفصيل خلاف القراء في ضم الهاء وكسرها من ضمير التثنية والجمع إذا وقعت بعد ياء ساكنة، وفي صلة ميم الجمع بواو وإسكانها إذا وقعت قبل محرك، تجد تفصيل الخلاف في ذلك في «السبعة» لابن مجاهد ص ١٠٨-١١١ والنشر ١/٢٧٢-٢٧٤.

(٥) تفصيل خلاف القراء في صلة هاء الكناية وعدم صلتها في كتاب السبعة ص ١٣٠ والنشر ٣٠٤/١-٣١٣.

(٦) السبعة ص ١٣٠ والنشر ٣٠٤/١-٣١٣.

والاختلاس: تضعيف الصوت بحركة الحرف حتى يذهب ثلثها، فهو الايتان بثلاثي

ونحو ذلك مما يطلق عليه أنه لغات فقط (١).

وأما اختلاف اللفظ والمعنى جميعاً، مع جواز اجتماع القراءتين في شيء واحد من أجل عدم تضاد اجتماعهما فيه فمن الأمثلة عليه:

قوله تعالى: ﴿مَالِكِ يَوْمَ الدِّينِ﴾ الفاتحة: ٤، بآلف و ﴿مَلِكٍ﴾ بغير ألف (٢) لأن المراد بهاتين القراءتين جميعاً هو الله سبحانه وتعالى، وذلك أنه تعالى مالك يوم الدين وملكه، فقد اجتمع له الوصفان جميعاً، فأخبر تعالى بذلك في القراءتين (٣).

وكذا قوله تعالى: ﴿بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ﴾ البقرة: ١٠، بتخفيف الذال وبتشديدها (٤) لأن المراد بهاتين القراءتين جميعاً هم المنافقون، وذلك لأنهم كانوا يكذبون في أخبارهم، ويكذبون النبي ﷺ فيما جاء به من عند الله تعالى، فالأمران جميعاً مجتمعان لهم، فأخبر تعالى بذلك عنهم وأعلمنا أنه معذبهم بهما في آية واحدة بقراءتين (٥).

وقوله تعالى: ﴿كَيْفَ نُنْشِئُهَا﴾ البقرة: ٢٥٩، بالزاي والراء (٦) لأن المراد بهاتين القراءتين جميعاً هي العظام، وذلك أن الله تعالى أنشئها أي: رفع بعضها إلى بعض حتى التأمّت، وأنشئها أي: أحياها، فأخبر سبحانه وتعالى أنه جمع لها هذين الأمرين من رفع بعضها إلى بعض لتلتئم وأحيائها بعد

حركة الحرف، ويكون في الوقف والوصل، ويكون في الحركات الثلاث، بناء كانت أو إعراباً.

أما الروم فهو الاتيان بثلاث حركة الحرف، ولا يكون إلا في الوقف فقط، ولا يكون إلا في المرفوع والمضموم، والمجرور والمكسور. انظر هداية القاري إلى تجويد كلام الباري ص ١٨-١٩ هـ (هامش).

(١) الأحرف السبعة للداني ص ٤٧-٤٨ النشر ١/٥٠.

(٢) قرأ عاصم: ﴿مَالِكٍ﴾ بآلف والباقون بغير ألف، واختلف عن الكسائي. «السبعة» ص ٨٠ التبصرة ص ٨٠.

(٣) حجة القراءات ص ٧٧ الكشف ١/٢٥-٢٦.

(٤) قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وابن عامر قوله تعالى: ﴿يَكْذِبُونَ﴾ بتشديد الذال وضم الياء وقرأ عاصم وحمة والكسائي بتخفيفها وفتح الياء. السبعة ص ١٤٣ التبصرة ص ٢٤٨.

(٥) حجة القراءات ص ٨٨ الكشف ١/٢٢٧-٢٢٩.

(٦) قرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو قوله تعالى: ﴿نَنْشِئُهَا﴾ بضم النون الأولى وبالراء، وقرأ عاصم وابن عامر وحمة والكسائي بالزاي. «السبعة» ص ١٨٩ «التبصرة» ص ٢٧٥.

الممات، فذكر تعالى المعنيين في آية واحدة بالقراءتين، تنبيهها على عظيم قدرته (١).

وأما اختلاف اللفظ والمعنى جميعاً، مع امتناع جواز اجتماعهما في شيء واحد لاستحالة اجتماعهما فيه، فالأمثلة عليه كما يلي:

قراءة من قرأ قوله تعالى: ﴿وَضَنُّوا أَنَّهُمْ قَدْ كَذَّبُوا﴾ يوسف: ١١٠ بالتشديد (٢).

لأن المعنى وتيقن الرسل أن قومهم قد كذبوهم، وقراءة من قرأ: ﴿قَدْ كَذَّبُوا﴾ بالتخفيف؛ لأن المعنى على هذه القراءة: يَتَوَهَّمُ الْمُرْسَلُ إِلَيْهِمْ أَنَّ الْمُرْسَلُ قَدْ كَذَّبُوهُمْ فِيمَا أَخْبَرُوهُمْ بِهِ مِنْ أَنَّهُمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِمْ نَزَلَ الْعَذَابُ بِهِمْ.

فالظن في الآية على القراءة الأولى بمعنى اليقين و الضمير الأول واو الجماعة في ﴿ظَنُّوا﴾ للرسل، والضمير الثاني واو الجماعة في قوله تعالى: ﴿كَذَّبُوا﴾ في القراءة الأولى للمرسل إليهم.

والظن في القراءة الثانية بمعنى الشك، والضمير الأول للمرسل إليهم والثاني للرسل (٣).

وكذا قراءة من قرأ: ﴿لَقَدْ عَلِمْتَ مَا أَنْزَلَ هَؤُلَاءِ إِلَّا رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ بِصَاطِرٍ﴾ الاسراء: ١٠٢ بضم التاء (٤) وذلك أنه أسند هذا العلم إلى موسى عليه السلام حديثاً منه لفرعون حيث قال: ﴿إِنِّي لَأُظْلِكَ يَا مُوسَى مَسْحُورًا﴾ الاسراء: ١٠١، فقال موسى عليه السلام عند ذلك: ﴿لَقَدْ عَلِمْتَ مَا أَنْزَلَ هَؤُلَاءِ إِلَّا رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ بِصَاطِرٍ﴾ فأخبر عن نفسه بالعلم بذلك أي: ليس بمسحور.

وقراءة من قرأ: ﴿لَقَدْ عَلِمْتَ﴾ بفتح التاء وذلك أنه أسند هذا العلم إلى فرعون مخاطبة من موسى له بذلك على وجه التقرير والتوبيخ له على شدة معاندته للحق، ونجوده له بعد علمه ولذلك أخبر تبارك وتعالى عنه وعن قومه

(١) حجة القراءات ص ١٤٤ الكشف ١٣٠/١-٣١٢.

(٢) قرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو وابن عامر قوله تعالى: ﴿كَذَّبُوا﴾ مشددة الذال، وقرأ عاصم وحمزة والكسائي بالتخفيف وكلهم ضم الكاف. السبعة ص ٣٥١-٣٥٢ التبصرة ص ٣٨٠.

(٣) حجة القراءات ص ٣٦٦-٣٦٧ الكشف ١٥/٢-١٦.

(٤) قرأ الكسائي وحده بضم التاء في قوله تعالى: ﴿لَقَدْ عَلِمْتَ﴾ والباقون بفتحها. السبعة ص ٣٨٥-٣٨٦ التبصرة ص ٤٠١.

فقال: ﴿فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ آيَاتُنَا مُبْصِرَةً قَالُوا: هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ. وَجَحَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنْفُسُهُمْ ظُلْمًا وَعُلُوًّا﴾ (١) النمل: ١٣-١٤.

وكذلك ماورد من هذا النوع من اختلاف القراءتين، التي لا يصح أن يجتمعا في شيء واحد، هذا سبيله؛ لأن كل قراءة منهما بمنزلة الآية قائمة بنفسها، لا يصح أن تجتمع مع آية أخرى تخالفها في شيء واحد، ويتفقان من وجه آخر لا يقتضي التضاد، فليس في شيء من القراءات - ولله الحمد والمنة - تناف و لاتضاد ولاتناقض (٢).

قال ابن الجزري (ت ٨٣٣هـ): «كل ماصح عن النبي ﷺ من ذلك فقد وجب قبوله، ولم يسع أحد من الأمة رده ولزم الإيمان به، وأن كله منزل من عند الله إذ كل قراءة منها مع الأخرى بمنزلة الآية مع الآية، يجب الإيمان بها كلها واتباع ما تضمنته من المعنى علما وعملا، لا يجوز ترك موجب إحداهما لأجل الأخرى ظنا أن ذلك تعارض» اهـ (٣).

(١) حجة القراءات ص ٤١١ الكشف ٢/٥٢-٥٣.

(٢) الأحرف السبعة للداني ص ٥٠-٥١ النشر ١/٥٠-٥١.

(٣) النشر ١/٥١ وقارن بمجموع الفتاوي ١٣/٣٩١-٣٩٢.

المطلب الثاني : فوائد تعدد القراءات .

الحديث عن فوائد تعدد القراءات هو الحديث عن القرآن العظيم في تيسيره وبلاغته، وأحكامه، وعظاته، وثوابه وبركته، وقبل ذلك ماتضمنه من الإعجاز والهداية، وتفصيل ذلك فيما يلي (١) :

(١) من فوائد تعدد القراءات التخفيف على هذه الأمة و إرادة التيسير بها والتهوين عليها، شرفاً لها وتوسعة ورحمة وخصوصية لفضلها وإجابة لقصد نبيها أفضل البشر ونصير الحق ﷺ حيث أتاه جبريل عليه السلام فقال: «إن الله يأمرك أن تقرأ أمتك القرآن على حرف.

فقال : أسأل الله معافاته ومغفرته، وإن أمتي لاتطبق ذلك.

ثم أتاه الثانية فقال : إن الله يأمرك أن تقرأ أمتك القرآن على حرفين.

فقال : أسأل الله معافاته ومغفرته وإن أمتي لاتطبق ذلك.

ولم يزل يردد المسألة حتى بلغ سبعة أحرف» (٢).

وثبت عن رسول الله ﷺ أنه قال :«كان الكتاب الأول ينزل من باب واحد، على حرف واحد، ونزل القرآن من سبعة أبواب على سبعة أحرف: زجر وأمر وحلال و حرام و محكم ومتشابه وأمثال؛ فاحلوا حلاله وحرموا حرامه وإفعلوا ما أمرتم به، وانتهوا عما نهيتم عنه واعتبروا بأمثاله، واعملوا بمحكمه، وآمنوا بمتشابهه وقولوا: ﴿آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا﴾» (٣).

(١) ومجمل ما أذكره هنا مستفاد من كلام ابن الجزري رحمه الله في النشر ١/١، ٢٢، ٢٨، ٢٩-٥٢-٥٤.

(٢) حديث صحيح .

سبق تخريجه ص٣٣، وانظر أطرافه ص٥٦، ١٣٩.

(٣) حديث حسن .

أخرجه أحمد في المسند ٤٤٥/١ والطحاوي في مشكل الآثار ٤/١٨٢، ١٨٤-١٨٥ وابن أبي داود في المصاحف ص٢٥ والحاكم في مستدركه ١/٥٥٣ وابن حبان في صحيحه (الإحسان) ٢/٦٢-٦٣ كلهم عن عبدالله بن مسعود .

قال في مجمع الزوائد ٧/١٥٢: «رواه أحمد وفيه عثمان بن حسان العامري، وقد ذكره ابن أبي حاتم ولم يجرحه ولم يوثقه وبقيّة رجاله ثقات».

والحديث صححه أحمد شاكر في تحقيقه للمسند ٦/١٢٦ وحسنه الألباني في السلسلة الصحيحة ٢/١٣٣-١٣٥ حديث رقم (٥٨٧) لوروده من طريق آخر منقطعة تعضده وتقويه وترقيه إلى مرتبة الحسن لغيره، فلاتضر جهالة حال عثمان بن حسان.

فرق تصحف اسم عثمان بن حسان على الشيخ الألباني فقال : «عثمان بن حيان»

قال ابن قتيبة (١): «فكان من تيسير الله أن أمر الرسول ﷺ بأن يقريء كل قوم بلغاتهم وما جرت عليه عادتهم... ولو أن كل فريق من هؤلاء أمر أن يزول عن لغته وما جرى عليه اعتياده طفلاً وناشئاً وكهلاً؛ لاشتد ذلك عليه، وعظمت المحنة فيه، ولم يمكنه إلا بعد رياضة للنفس طويلة، وتذليل للسان، وقطع للعادة؛ فأراد الله - برحمته ولطفه - أن يجعل لهم متسعاً في اللغات ومتصرفاً في الحركات، كتيسيره عليهم في الدين» اهـ (٢).

وقال ابن الجوزي (ت ٨٣٣هـ) في الموضوع نفسه: «وذلك أن الأنبياء عليهم السلام كانوا يبعثون إلى قومهم الخاصين بهم والنبي ﷺ بعث إلى جميع الخلق أحمرها وأسودها، عريبها وعجميها، وكانت العرب الذين نزل القرآن بلغتهم لغاتهم مختلفة، والسنتهم شتى (٣) ويعسر على أحدهم الانتقال من لغته إلى غيرها، أو من حرف إلى آخر، بل قد يكون بعضهم لا يقدر على ذلك ولا بالتعليم والعلاج، لاسيما الشيخ والمرأة، ومن لم يقرأ كتاباً كما أشار إليه النبي ﷺ فلو كلفوا العدول عن لغتهم والانتقال عن السنتهم لكان من التكليف بما لا يستطاع، وما عسى أن يتكلف المتكلف وتأبى الطباع» اهـ (٤).

(٢) إظهار نهاية البلاغة، وكمال الإعجاز، وغاية الاختصار وجمال الإيجاز إذ كل قراءة بمنزلة الآية، إذ كان تنوع اللفظ بكلمة تقوم مقام آيات، ولو جعلت دلالة كل لفظ آية على حدتها لم يخف ما كان في ذلك من التطويل. وفي هذا تأكيد لإعجازه في فصاحته وبلاغته.

قال ابن قتيبة: «إنما يعرف فضل القرآن؛ من كثر نظره واتسع علمه، وفهم مذاهب العرب وافتنانها في الأساليب، وما خص الله به لغتها دون جميع اللغات، فإنه ليس في جميع الأمم أمة أوتيت من العارضة والبيان واتساع المجال ما أوتيته العرب خصيصاً من الله، لما أرهصه في الرسول ﷺ

تبعا لما في مشكل الآثار ١٨٢/٤ حيث تصحف اسمه هناك، وبناء عليه حكم بتوثيقه، والصواب أنه عثمان بن حسان كما في مسند أحمد (بتحقيق أحمد شاكر) ١٢٦/٦ وتعجيل المنفعة ص ٢٨٢.

(١) عبدالله بن مسلم بن قتيبة الدينوري أبو محمد من أئمة الأدب (٢١٣-٢٧٦هـ). الأعلام ١٣٧/٤.

(٢) تأويل مشكل القرآن ص ٣٩-٤٠ باختصار وتصرف يسير.

(٣) يقصد بقوله: «لغاتهم... والسنتهم...» أي: لهجاتهم الخاصة بهم في نطق العربية واستعمال مفرداتها، وإلا فكلهم يتكلم العربية لغة القرآن ولذلك كان حجة عليهم.

(٤) النشر ٢٢/١.

وأراد من إقامة الدليل على نبوته بالكتاب، فجعله علمه، كما جعل علم كل نبي من المرسلين من أشبه الأمور بما في زمانه المبعوث فيه فكان لموسى عليه الصلاة والسلام فلق البحر، واليد والعصا وتفجر الحجر في التيه بالماء الرواء، إلى سائر أعلامه زمن السحر.

وكان لعيسى عليه الصلاة والسلام إحياء الموتى، وخلق الطير من الطين، وإبراء الأكمه والأبرص، إلى سائر أعلامه زمن الطب.

وكان لمحمد ﷺ الكتاب الذي لو اجتمعت الأنس والجن على أن يأتوا بمثله لم يأتوا به، ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا، إلى سائر أعلامه زمن البيان» اهـ (١).

(٣) بيان صدق الرسول ﷺ في أنه رسول رب العالمين، وأن هذا القرآن كلام الرحمن الرحيم، بعظيم البرهان و واضح الدلالة؛ إذ القرآن مع كثرة هذا التنوع في القراءات والتأويل والمحكم والمتشابه والمطلق والمقيد والعام والخاص، لم يتطرق اليه تضاد ولا تناقض ولا تخالف بل كله يصدق بعضه بعضا، ويبين بعضه بعضا ويشهد بعضه لبعض على نمط واحد وأسلوب واحد وما ذاك إلا آية بالغة وبرهان قاطع على صدق من جاء به وهو: الرسول ﷺ (٢).

وفي هذا المعنى يقول الله تبارك وتعالى: ﴿أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا﴾ النساء: ٨٢.

قال محمد عبد العظيم الزرقاني (ت ١٣٦٧هـ): «إن تنوع القراءات يقوم مقام تعدد الآيات وذلك ضرب من ضروب البلاغة، يبتديء من جمال هذا الإيجاز وينتهي إلى كمال الإعجاز.

أضف إلى ذلك ما في تنوع القراءات من البراهين الساطعة والأدلة القاطعة على أن هذا القرآن كلام الله، وعلى صدق من جاء به وهو رسول الله ﷺ فإن هذه الاختلافات في القراءة على كثرتها لا تؤدي إلى تناقض في المقرؤ وتضاد، ولا إلى تهافت وتخاذل، بل القرآن كله على تنوع قراءته يصدق بعضه بعضا ويبين بعضه بعضا، ويشهد بعضه لبعض، على نمط واحد في علو الأسلوب والتعبير وهدف واحد من سمو الهداية والتعليم وذلك - من غير

(١) تأويل مشكل القرآن ص ١٢ وتنظر رسالة «الاعجاز والقراءات» للدكتور/ فتحي عبدالقادر فريد.

(٢) النشر ٥٢/١.

شك - يفيد تعدد الإعجاز بتعدد القراءات والحروف.
ومعنى هذا أن القرآن يُعَجِّز إذا قُرِئ بهذه القراءة ويُعَجِّز أيضاً إذا قُرِئ بهذه القراءة الثانية، ويعجز أيضاً إذا قُرِئ بهذه القراءة الثالثة، وهلم جرا، ومن هنا تتعدد المعجزات بتعدد تلك الوجوه والحروف.
ولا ريب أن ذلك أدل على صدق محمد ﷺ لأنه أعظم في إشتمال القرآن على مناح جمة في الإعجاز وفي البيان على كل حرف ووجه وبكل لهجة ولسان ﴿لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ، وَيَحْيَا مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ، وَإِنَّ اللَّهَ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ (١) «أهـ» (٢).

(٤) سهولة حفظه وتيسير نقله على هذه الأمة؛ إذ هو على هذه الصفة من البلاغة والوجازة فإنه من يحفظ كلمة ذات أوجه أسهل عليه وأقرب إلى فهمه وأدعى لقبوله من حفظه جملاً من الكلام تؤدي معاني تلك القراءات المختلفة لاسيما فيما كان خطه واحداً فإن ذلك أسهل حفظاً وأيسر لفظاً (٣).

(٥) إعظام أجور هذه الأمة من حيث أنهم يفرغون جهدهم ليبلغوا قصدهم في تتبع معاني ذلك واستنباط الحكم والأحكام من دلالة كل لفظ، واستخراج كمين أسرارهم، وخفي إشاراتهم وإنعامهم النظر، وإمعانهم الكشف عن التوجيه والتعليل والترجيح، والتفصيل بقدر ما يبلغ إليه علمهم، ويصل إليه نهاية فهمهم ﴿فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ أَنِّي لَا أَضِيعُ عَمَلٌ مِنْكُمْ مِنْ ذَكَرَ أَوْ أَتَى﴾ (٤) والأجر على قدر المشقة (٥).

(١) إقتباس من آية ٤٢ سورة الأنفال.

(٢) مناهل العرفان ١/١٤٢، وأنظر رسالة «الإعجاز والقراءات».

(٣) النشر ١/٥٢-٥٣.

(٤) إقتباس من سورة آل عمران: ١٩٥.

(٥) هذا معنى حديث صحيح أخرجه البخاري في كتاب العمرة باب أجر العمرة على قدر النصب تحت رقم (١٧٨٧) وأخرجه مسلم في كتاب الحج باب بيان وجوه الاحرام تحت رقم (١٢١١) ولفظ الحديث عند البخاري: «قالت عائشة رضي الله عنها: يا رسول الله يصدر الناس بنسكين وأصدر بنسك؟ فقال لها: انتظري فإذا طهرت فأخرجي إلى التنعيم فأهلي، ثم اثبتنا بمكان كذا، ولكنها على قدر نفقتك أو نصبك».

فائدة : «أو» في قوله: «أو نصبك» للتنويع، وظاهر الحديث أن الثواب والفضل في العبادة يكثر بكثره النصب والنفقة، لكن ليس ذلك بمطرد، فقد يكون بعض العبادة أخف من بعض وهو أكثر فضلاً وثواباً بالنسبة إلى الزمان كقيام ليلة القدر بالنسبة لقيام ليال من رمضان غيرها و بالنسبة للمكان كصلاة ركعتين في الحرم بالنسبة لصلاة ركعات في

زد على هذا ما في ذلك من تلاوة القرآن العظيم، وفي هذا من الثواب الكثير والفضل الجزيل ما أخبر عنه المصطفى ﷺ: «من قرأ حرفاً من كتاب الله فله به حسنة، والحسنة بعشر أمثالها، لا أقول: «آلم» حرف، ولكن «ألف» حرف و «لام» حرف و «ميم» حرف» (١).

(٦) بيان فضل هذه الأمة وشرفها على سائر الأمم من حيث تلقيهم كتاب ربهم هذا التلقي، وإقبالهم عليه هذا الإقبال والبحث عن لفظه لفظة لفظة، والبحث عن صيغته صيغة صيغة وبيان صوابه، وبيان تصحيحه، وإتقان تجويده، حتى حموه من خلل التحريف، وحفظوه من الطغيان والتطفيف، فلم يهملوا تحريكاً ولا تسكيناً، ولا تفخيماً ولا ترقيقاً، حتى ضبطوا مقادير المدات وتفاوت الامالات، وميزوا بين الحروف بالصفات، مما لم يهتد إليه فكر أمة من الأمم، ولا يوصل إليه إلا بإلهام باريء النسم سبحانه وتعالى (٢).

(٧) إظهار ما آخره الله من المنقبة العظيمة، والنعمة الجليلة الجسيمة لهذه الأمة الشريفة، من إسنادها كتاب ربها، وإتصال هذا السبب الإلهي بسببها خصيصة الله تعالى هذه الأمة المحمدية، وإعظاماً لقدر أهل هذه الملة الحنيفية، وكل قاريء يوصل حروفه بالنقل إلى أصله، ويرفع إرتياب الملحد قطعاً بوصله، فلو لم يكن من الفوائد إلا هذه الفائدة الجليلة لكفت ولو لم يكن من الخصائص إلا هذه الخصيصة النبيلة لوفت (٣).

(٨) ظهور سر الله تعالى في توليه حفظ كتابه العزيز وصيانة كلامه المنزل بأوفى البيان والتمييز، فإن الله تعالى لم يخل عصراً من الأعصار،

غيره، وبالنسبة إلى شرف العبادة المالية والبدنية كصلاة الفريضة بالنسبة إلى أكثر من عدد ركعاتها أو أطول من قراءتها ونحو ذلك من صلاة النافلة. فتح الباري ٦١١/٣.
قلت : ولعله لذلك قصر الإمام البخاري الترجمة على العمرة التي ورد فيها النص فقال: «باب أجر العمرة على قدر النصب» وفقه البخاري في تراجمه - رحم الله الجميع وغفر لنا ولهم - وأنظر حول علاقة الأجر بالمشقة في العبادات كتاب «ضوابط المصلحة في الشريعة» لمحمد سعيد رمضان البوطي ص ٩٩-١١٢ وكتاب «رفع الحرج في الشريعة الإسلامية» لضالح ابن حميد ص ٣٤٧-٣٥٩.

(١) حديث صحيح، عن عبدالله بن مسعود.

أخرجه الترمذي في أبواب فضائل القرآن باب ما جاء فيمن قرأ حرفاً من القرآن ماله من الأجر حديث رقم (٣٠٨٧) ^{وصححه} ورواه الدارمي وغيره، وصححه الألباني في صحيح سنن الترمذي باختصار السند ٩/٣ حديث رقم (٢٣٢٧) وصححه محقق جامع الأصول ٤٩٨/٨.

(٢) النشر ٥٣/١.

(٣) النشر ٥٣/١.

ولو في قطر من الاقطار، من إمام حجة قائم بنقل كتاب الله تعالى، وإتقان حروفه ورواياته، وتصحيح وجوهه وقراءاته؛ يكون وجوده سببا لوجود هذا السبب القويم على ممر الدهور وبقاؤه دليلا على بقاء القرآن العظيم في المصاحف والصدور (١).

(٩) ومنها بيان حكم مجمع عليه؛ كقراءة سعد بن أبي وقاص قول الله تبارك وتعالى: ﴿وَإِنْ كَانَ رَجُلٌ يُورَثُ كَلَالَةً أَوْ امْرَأَةٌ وَلَهُ أَخٌ أَوْ أُخْتُ فَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا السَّدَسُ﴾ النساء ١٢، قرأ سعد: «وله أخ أو أخت من أم» (٢) بزيادة لفظ «من أم» فتبين بها أن المراد بالأخوة في هذا الحكم الأخوة للأم دون الأشقاء ومن كانوا لأب، وهذا أمر مجمع عليه (٣).

(١٠) الترجيح لحكم اختلف فيه كما في قوله تبارك وتعالى: ﴿فَكَفَّارَتُهُ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسَاكِينَ مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كِسْوَتُهُمْ أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ﴾ المائدة: ٨٩ جاء في قراءة: «أو تحرير رقبة مؤمنة» (٤) بزيادة لفظ:

(١) النشر ١/٥٣-٥٤.

(٢) أخرج هذه القراءة عن سعد سعيد بن منصور، وعبد بن حميد والدارمي في سننه ٣٦٦/٢ وابن جرير الطبري في تفسيره (شاکر) ٦١/٨-٦٢ وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في سننه ٢٣١، ٢٢٣/٦. وأشار في البحر المحيط ٣/١٩٠ إلى هذه القراءة.

وفي السند عند الدارمي والبيهقي والطبري: «القاسم بن عبدالله بن ربيعة الثقفي» لم يرو عنه سوى يعلى بن عطاء العامري كما في تهذيب التهذيب ٨/٣٢٠ ومع ذلك أورده ابن حبان في «الثقات» ٥/٣٠٢ على طريقته، وقال ابن حجر في «التقريب» ص ٤٥٠: «مقبول» هـ يعني: عند المتابعة، وتفرد الشيخ أحمد شاكر رحمه الله فقال عن القاسم هذا في تحقيقه لتفسير الطبري ٨/٦٢: «ثقة» هـ.

قلت: ولعله سلك هذا المسلك لأن القاسم في طبقة التابعين وبعض أهل العلم يمرر روايتهم ولايردها بجهالتهم وبناء عليه يكون إسناد هذا الحديث حسنا إن شاء الله تعالى.

وإلا فالحديث ضعيف لجهالة القاسم والله أعلم.

وسعد هو ابن أبي وقاص مالك بن وهيب بن عبد مناف الزهري أبواسحاق، أحد العشرة، وأول من رمى بسهم في سبيل الله مات سنة ٥٥ هـ على المشهور. التقريب ص ٢٣٢.

(٣) نقل الإجماع على ذلك ابن المنذر وغيره، قال ابن المنذر (ت ٣١٨ هـ): «وأجمعوا أن مراد الله عزوجل في الآية التي في أول سورة النساء الأخوة من الأم، وبالتالي في آخرها الأخوة من الأب والأم» هـ كتاب الإجماع ص ٨٢.

(٤) نقل هذه القراءة ابن الجزري في «النشر» ١/٢٩ ولم ينسبها.

«مؤمنة» فكان فيها ترجيح لإشتراط الإيمان في الرقبة، وهذا يؤيد مذهب من ذهب إلى ذلك من أهل العلم (١).

(١١) الجمع بين حكمين مختلفين بمجموع القراءتين كقوله تبارك وتعالى: ﴿فَاعْتَرِلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ ۖ وَلَا تَقْرَبُوهُنَّ حَتَّى يَطْهُرْنَ﴾ البقرة: ٢٢٢ قريء بالتخفيف والتشديد في حرف الطاء من كلمة: «يطهرن» (٢) و صيغة التشديد تفيد وجوب المبالغة في طهر النساء من الحيض لأن زيادة المبنى تدل على زيادة المعنى أما قراءة التخفيف فلا تفيد هذه المبالغة، ومجموع القراءتين يحكم بأمرين:

أحدهما: أن الحائض لا يقربها زوجها حتى يحصل أصل الطهر و ذلك بانقطاع الحيض، على قراءة التخفيف.

الثاني: أنها لا يقربها زوجها حتى ينقطع الدم، وتزيد عليه التطهر بغسل المحل أو الوضوء أو الاغتسال، على قراءة التشديد. فجمعت هاتان القراءتان بين حكمين، ولا بد منهما في جواز قربان الحائض والله أعلم (٣).

(١٢) الدلالة على حكمين شرعيين ولكن في حالين مختلفين كما في قوله تعالى: ﴿فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ﴾ المائدة: ٦ قريء بنصب لفظ: ﴿أَرْجُلَكُمْ﴾ وبجرها (٤) فالنصب يفيد طلب غسلها؛ لأن العطف حينئذ يكون على لفظ: ﴿ووجوهكم﴾ المنصوب، وهو مغسول، والجر يفيد طلب مسحها لأن العطف حينئذ يكون على لفظ: ﴿رؤوسكم﴾ المجرور وهو ممسوح.

وقد بين الرسول ﷺ أن المسح يكون للابس الخف وأن الغسل يجب على من لم يلبس الخف (٥).

(١) النشر ٢٩/١.

(٢) قرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو وابن عامر وعاصم في رواية: ﴿يَطْهُرْنَ﴾ خفيفة، وقرأ عاصم في رواية وحمة والكسائي: ﴿يَطْهُرْنَ﴾ مشددة. السبعة ص ١٨٢، التيسير ص ٨٠.

(٣) النشر ٢٩/١.

(٤) قرأ ابن كثير وحمة وأبو عمرو وعاصم في رواية عنه: ﴿وَأَرْجُلَكُمْ﴾ خفصاً وقرأ نافع وابن عامر والكسائي وعاصم في رواية عنه: ﴿وَأَرْجُلَكُمْ﴾ نصباً. السبعة ص ٢٤٢، التيسير ص ٩٨.

(٥) النشر ٢٩/١ مناهل العرفان ١٤١/١.

(١٣) ومن فوائد القراءات دفع توهم ماليس مراداً، كما في قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ﴾ الجمعة: ٩ وقرئ: «فامضوا إلى ذكر الله» (١) فالقراءة الأولى توهم أن المراد السرعة في المشي إلى صلاة الجمعة، وهذا يخالف ما جاء في الحديث عن رسول الله ﷺ: «إذا ثوب بالصلاة فلايسع أحدكم، ولكن ليمش وعليه السكينة والوقار» (٢) فجاءت القراءة الأخرى ودفعت توهم ماليس مراداً وأزالت الاشكال؛ لأن المضي ليس من مدلوله السرعة (٣).

(١٤) ومن فوائد تعدد القراءات بيان المجمل والغريب كما في قوله تبارك وتعالى: ﴿حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى﴾ البقرة: ٢٣٨ جاءت قراءة: «الصلاة الوسطى» (٤) وصلاة العصر (٥) فبينت المقصود .

- (١) قرأ بذلك عمر بن الخطاب وابن مسعود وعبدالله بن الزبير وأبي بن كعب .
أما عن عمر بن الخطاب فأخرجه مالك في الموطأ في كتاب الجمعة باب ما جاء في السعي يوم الجمعة وأخرجه الشافعي في الأم ١٩٦/١ بسند صحيح وعبدالرزاق في مصنفه ٢٠٧/٣ وفي تفسيره لوحة : ١٦١ ويلاحظ وقوع سقط في السند : [عن ابن عمر: قال ما سمعت عمر يقرأها إلا...] سقط ما بين العارضتين ويعرف بالنظر في سائر الروايات، وبما في الدر المنثور ١٦١/٨ وأخرجه ابن أبي شيبة في المصنف ١٥٧/٢ والطبري في تفسيره (دارالفكر) ١٠٠/٢٨ والبيهقي في السنن الكبرى ٢٢٧/٣ وعزاه السيوطي في الدر المنثور ١٦١/٨ إلى أبي عبيد في فضائل القرآن، وسعيد بن منصور وابن المنذر وابن الأنباري والفريابي وعبد بن حميد وابن أبي حاتم .
أما عن ابن مسعود فأخرجه الطبري في تفسيره (دار الفكر) ١٠١، ١٠٠/٨ وعبدالرزاق في تفسيره لوحة : ١٦١ وفي مصنفه ٢٠٧/٣ وابن أبي شيبة في مصنفه ١٥٧/٢ وعزاه السيوطي في الدر المنثور ١٦١/٨ إلى الفريابي وأبي عبيد وسعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن المنذر وابن الأنباري والطبراني .
أما عن ابن الزبير فأخرجه ابن المنذر كما في الدر المنثور ١٦٢/٨ .
أما عن أبي بن كعب فأخرجه عبد بن حميد كما في الدر المنثور ١٦٢/٨ .
وهذه القراءة لا يقرأ بها لمخالفتها رسم المصحف .
- (٢) حديث صحيح، عن أبي هريرة .
أخرجه مسلم في صحيحه كتاب المساجد ومواضع الصلاة باب إستحباب اتيان الصلاة بوقار وسكينة حديث رقم (٦٠٢) .
- (٣) النشر ٢٩/١ مناهل العرفان ١٤١/١ .
- (٤) جاءت قراءة أخرى للآية: «الصلاة الوسطى صلاة العصر» وقراءة: «الصلاة الوسطى هي صلاة العصر» وهي تدل على أن «الواو» في هذه القراءة ليست للمغايرة ولكنها من عطف الصفة على الموصوف أو زائدة، كما نبه عليه في «فتح الباري» ١٩٧/٨ .
- (٥) قرأ بذلك عائشة وحفصة وأم سلمة وابن عباس وأبي بن كعب .
أما عن عائشة فأخرجه مالك في الموطأ كتاب صلاة الجماعة باب الصلاة الوسطى

وكقوله تعالى : ﴿كَالْعَيْنِ الْمَنفُوشِ﴾ القارعة:ه جاء في قراءة آحادية:
«كالصوف المنفوش»(١) فبينت أن العهن هو الصوف .

(١٥) تجلية عقيدة ضل فيها بعض الناس ، كما في قوله تعالى في وصف الجنة وأهلها و نعيمهم : ﴿وَإِذَا رَأَيْتَ ثَمَّ رَأَيْتَ نَعِيمًا وَمُلْكًا كَبِيرًا﴾
الانسان:٢٠ جاءت في قراءة بضم الميم وسكون اللام في لفظ: «وملكا كبيرا»
وفي قراءة بكسر اللام وفتح الميم(٢) وهي من أعظم الأدلة على رؤية الله تعالى في الدار الآخرة(٣).

(١٦) بيان صحة لغة من لغات العربية كقوله تعالى: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي

وعبدالرزاق في المصنف ٥٧٨/١ وأحمد في المسند ١٧٨/٦ و مسلم في كتاب المساجد ومواضع الصلاة باب الدليل لمن قال الصلاة الوسطى هي صلاة العصر حديث رقم (٦٢٩) وأبوداود في كتاب الصلاة باب في وقت صلاة العصر حديث رقم (٤١٠) والترمذي في كتاب التفسير ومن سورة البقرة حديث رقم (٢٩٨٢) وصححه الألباني في صحيح سنن الترمذي ٢٨/٣ وأخرجه النسائي في كتاب الصلاة باب المحافظة على صلاة العصر ٢٣٦/١ وصححه الألباني في صحيح سنن النسائي ١٠٣/١ وأخرجه النسائي أيضا في تفسيره ٢٦٩/١ حديث رقم (٦٦) والطبري في تفسيره (شاكرك) ١٧٣/٥-١٧٥ والدوري في جزء فيه قراءات النبي ﷺ ص٧٦-٧٨ وابن أبي داود في المصاحف ص٩٤-٩٥ والبيهقي في السنن الكبرى ٤٦٢/١.

وزاد السيوطي عزوه في الدر المنثور ٧٢٢/١ إلى عبد بن حميد وابن الأنباري في المصاحف وابن المنذر .

أما عن حفصة فأخرجه مالك في كتاب صلاة الجماعة باب الصلاة الوسطى وعبد الرزاق في المصنف ٥٧٨/١ والطبري في تفسيره (شاكرك) ١٧٧/٥-١٧٨ وابن أبي داود في المصاحف ص٩٥-٩٧ وابن حبان (موارد) (١٧٢٢) والبيهقي في السنن الكبرى ٤٦٢/١ وعزاه السيوطي في الدر المنثور ٧٢١/١-٧٢٢ للبخاري في تاريخه ولأبي عبيد وعبد بن حميد وأبي يعلى وابن الأنباري .

أما عن أم سلمة فأخرجه عبدالرزاق في المصنف ٥٧٩/١ والطبري في تفسيره (شاكرك) ١٧٦/٥ وابن أبي داود في المصاحف ص٩٨.

وعزاه السيوطي في الدر المنثور ٧٢٣/١ إلى وكيع وابن أبي شيبة وعبد بن حميد .
أما عن ابن عباس فأخرجه الطبري في تفسيره ٢١٣/٥ وابن أبي داود في المصاحف ص٨٧ وعزاه السيوطي في الدر المنثور ٧٢٣/١ لابن أبي شيبة وعبد بن حميد . .
أما عن أبي بن كعب فعزاه في الدر المنثور ٧٢٨/١ إلى عبد بن حميد والطحاوي .
(١) أسندها أبو عبيد بسند صحيح عن سعيد بن جبيرة في «فضائل القرآن» ص١٨٨ (طبعة دار الكتب العلمية) وذكرها ابن الجزري في «النشر» ٢٩/١ وانظر «غاية النهاية» ٥٥/٢ .
(٢) النشر ٢٩/١ .
(٣) ماسبق .

تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ ﴿النساء: ١﴾ وقراءة: ﴿وَالْأَرْحَامَ﴾ بالخفض (١) فإنها حجة على جواز عطف الأسم الظاهر على الضمير المجرور من غير إعادة العامل وكقوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ زَيْنٌ لَكثيرٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ قَتَلَ أَوْلَادَهُمْ شُرَكَائِهِمْ لِيَرُدَّهُمْ وَلِيَلْبِسُوا عَلَيْهِمْ دِينَهُمْ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا فَعَلُوهُ فَذَرْهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ﴾ المائدة: ١٣٧ في قراءة بضم الزاي في: ﴿زَيْنٌ﴾ وبالرفع في: ﴿قَتَلَ﴾ وبنصب ﴿أَوْلَادَهُمْ﴾ على المفعولية وبخفض: ﴿شُرَكَائِهِمْ﴾ على الإضافة (٢) والتقدير: زين قتل شركائهم أولادهم فإن هذه القراءة حجة على جواز الفصل بين المتضايفين بغير الظرف والجار والمجرور خلافا للبصريين في كل هذا (٣).

هذا مجمل الفوائد التي تعود علينا من تعدد القراءات والقصد هنا إبراز ما يتعلق منها بالتفسير، وهذا ما تسعى إليه هذه الدراسة - إن شاء الله - أسأل الله تبارك وتعالى العون واليسير والتوفيق إنه سميع مجيب.

(١) قرأ حمزة وحده: ﴿وَالْأَرْحَامَ﴾ خفضا وقرأ الباقون نصبا. السبعة ص ٢٢٨ التيسير ص ٩٣.

(٢) هذه قراءة ابن عامر، وقرأ الباقون بفتح الزاي: ﴿زَيْنٌ﴾ ونصب اللام: ﴿قَتَلَ﴾ وخفض الدال: ﴿أَوْلَادَهُمْ﴾ ورفع الهمزة: ﴿شُرَكَائِهِمْ﴾. السبعة ص ٢٧٠ التيسير ص ١٠٧.

(٣) في أصول النحو ص ٣٩-٤٥.

الباب الثاني تدوين القراءات وتطوره

يشتمل على مدخل وتمهيد وفصلين :

مدخل.

تمهيد : عرض تاريخي للمؤلفات في القراءات.

الفصل الأول : تدوين القراءات في كتب العلوم الأخرى.

الفصل الثاني : التدوين المفرد للقراءات .

مدخل :

مرت القراءات في نشأتها بمرحلتين أساسيتين هما :

المرحلة الأولى : مرحلة الرواية المجردة .

المرحلة الثانية : مرحلة التدوين .

وقد سبق الحديث (١) عن المرحلة الأولى - ولله الحمد والمنة - وبقي الحديث عن المرحلة الثانية مرحلة التدوين وموضعها هذا الباب - إن شاء الله - .

ومن حيث الواقع فإن القراءات في مرحلتها الثانية مرت بشكلين من أشكال التدوين :

الأول : تدوين القراءات في ثنايا العلوم الأخرى على صورة قضايا مبنوثة في تضاعيف الكتاب .

الثاني : التدوين المفرد للقراءات، وكان على أحوال سأعرضها بالتفصيل - إن شاء الله تعالى - .

وبناء على هذا الواقع فإن هذا الباب يشتمل على فصلين :

الفصل الأول : تدوين القراءات في كتب العلوم الأخرى .

ويتضمن المباحث التالية :

المبحث الأول : القراءات في كتب علوم القرآن والتفسير .

المبحث الثاني : القراءات في كتب الحديث .

المبحث الثالث : القراءات في كتب النحو .

الفصل الثاني : التدوين المفرد للقراءات .

ويتضمن المباحث التالية :

المبحث الأول : الكتب المفردة لقراءة إمام .

المبحث الثاني : الكتب المفردة لأكثر من قارئ .

المبحث الثالث : الكتب المفردة للقراءات وتوجيهها .

وقبل الشروع في فصول هذا الباب أقدم بين يديه التمهيد التالي المتضمن عرضاً تاريخياً حسب التسلسل الزمني لجملة من المصنفين في القراءات لتتضح الصورة الكلية بين يدي الفصول والمباحث .

(١) ص ٤٤ وما بعدها .

التمهيد : عرض تاريخي للمؤلفات في القراءات.

انتقلت القراءات من طور الرواية المجردة إلى طور التدوين مصداقا وتأكيذا لوعد الله تبارك وتعالى بحفظ القرآن العظيم؛ حيث قام جهابذة علماء الأمة، وصناديد الأئمة فبالغوا في الاجتهاد، وجمعوا الحروف والقراءات، وعزوا الوجوه والروايات، وميزوا بين المشهور والشاذ والصحيح والفاذ فمن هؤلاء:

في القرن الأول الهجري :

(١) يحيى بن يعمر (ت قبل سنة ٩٠هـ) ألف كتابا في القراءات جمع فيه ماروي من إختلاف الناس فيما وافق الخط ومشى الناس على ذلك زمنا طويلا إلى أن ألف ابن مجاهد (ت ٣٢٤هـ) كتابه في القراءات السبعة (١).

(١) مقدمة تفسير ابن عطية ص ٧٢هـ وتفسير القرطبي ٦٣/١ وقد جزم سزكين في تاريخ التراث العربي ٩/١ بأن هذا المصنف هو أقدم كتاب يعرف في القراءات، وتابعه الفضلي في كتابه: «القراءات القرآنية» ص ٢٨ وجزم أن هذا المصنف هو أول مؤلف في القراءات ويظهر - والله أعلم - أن في هذا الجزم نظراً لوجوه:

الوجه الأول : أن عمدة من قال : أن ليحيى بن يعمر كتابا في القراءات هي عبارة ابن عطية رحمه الله وهي العبارة التالية : «وأما شكل المصحف ونقطه؛ فروي أن عبد الملك بن مروان أمر به وعمله فتجرد لذلك الحجاج بواسط وجد فيه، وزاد تحزيبه، وأمر وهو والي العراق الحسن، ويحيى بن يعمر بذلك وألف اثر ذلك كتابا في القراءات جمع فيه ما روي من إختلاف الناس فيما وافق الخط، ومشى الناس على ذلك زمنا طويلا، إلى أن ألف ابن مجاهد كتابه في القراءات» هـ.

قلت : يلاحظ أن قوله : «وألف إثر ذلك بواسط كتابا في القراءات» مشكل غير بين، هل الضمير يعود إلى يحيى بن يعمر أو يعود إلى الحسن أو يعود إلى الحجاج كل ذلك محتمل.

الوجه الثاني : هذا الخبر المجمل رواه كما ترى ابن عطية بصيغة التمرّض: «روي» مما قد يشعر بعدم ثبوته لديه بصورة يستطيع الجزم به.

الوجه الثالث : هذا الخبر انفرد به ابن عطية فلم أره في الكتب التي ترجمت ليحيى ابن يعمر، ولا إشارة إليه.

الوجه الرابع : أن هذا الخبر الذي نقله ابن عطية فيه أن الكتاب ألف في «واسط» وهذا فيه دلالة على أن مصنفه ليس هو يحيى بن يعمر؛ وذلك أن السيوطي أورد في ترجمة يحيى بن يعمر أن الحجاج لما بنى «واسطا» سأل الناس: ما عيبها؟ قالوا : لا نعرف لها عيبا، وسند ذلك على من يعرف عيبها: يحيى بن يعمر.

فبعث إليه فسأله فقال : بنيتها من غير مالك، ويسكنها غير ولدك، فغضب الحجاج وقال: ما حملك على ذلك؟ قال: ما أخذ الله تعالى على العلماء في علمهم ألا يكتموا الناس حديثا فنفاه إلى خرسان فولاه قتيبة بن مسلم قضاءها فقصي في أكثر بلادها» هـ بغية الوعاة ٣٤٥/٢.

=

وفي القرن الثاني الهجري :

(٢) أبا ن بن تغلب الكوفي (ت ١٤١هـ) حيث ذكر له كتابا في القراءات (١).

(٣) مقاتل بن سليمان (ت ١٥٠هـ) له كتاب في القراءات (٢).

(٤) زائدة بن قدامة الثقفي (ت ١٦١هـ) صنف كتابا في القراءات (٣).

وفي القرن الثالث الهجري :

(٥) يحيى بن المبارك اليزيدي (ت ٢٠٢هـ) له رسالة صغيرة في قراءة أبي عمرو بن العلاء (٤).

(٦) يعقوب بن إسحاق الحضرمي (ت ٢٠٥هـ) صنف كتاب «الجامع» ذكر فيه إختلاف وجوه القراءات، ونسب كل حرف إلى من قرأ به (٥).

(٧) أبو عبيد القاسم بن سلام (ت ٢٢٤هـ) صنف كتابا في القراءات وجعل القراء خمسة وعشرين قارئاً مع القراء السبعة (٦).

(٨) أبو عمر حفص بن عمر الدوري (ت ٢٤٦هـ) له جزء فيه قراءات النبي ﷺ (٧).

ففي هذا الخبر ما يدل على أن يحيى بن يعمر لم يكن من أهل واسط وأنه لم يقم فيها، خاصة إذا تذكرنا أن يحيى بن يعمر معدود في أهل البصرة كما في «جمال القراء» ٤٢٧/١.

الوجه الخامس : في الخبر الذي نقله ابن عطية ما يبطل حمله على القراءات بالمعنى الذي نقصده هنا؛ وهو قوله: «ومشى الناس على ذلك...» إن يقال: كيف مشى الناس على هذه القراءات؟ وأين هي؟ ولماذا لم يذكر شيئا منها أهل العلم في مصنفاتهم في القراءات؟.

من أجل هذه الأمور فإن الذي يظهر لي - والعلم عند الله - أن المقصود في هذا النص أمر آخر، وهو ما اشتهر به يحيى بن يعمر وهو أمر نقط المصاحف والله أعلم.

(١) الفهرست لابن النديم ص ٣٠٨ ولم أر من نص عليه غيره.

(٢) الفهرست لابن النديم ص ٢٥٣-٢٥٤ طبقات المفسرين للداودي ٢/٣٣٠-٣٣١.

(٣) الفهرست لابن النديم ص ٣١٦.

(٤) مخطوطة بالمكتبة الظاهرية قراءات رقم ٣٤٢، أشار إليها في تاريخ التراث العربي ١٠/١١-١١ حاشية.

وإنما عددناه في القرن الثالث باعتبار الوفاة، وإن كان كتابه قد صنف في القرن الثاني، وهكذا في بقية الأئمة.

(٥) معجم الأدباء ٢٠/٥٢-٥٣ الأعلام ٨/١٩٥.

(٦) النشر ١/٣٣-٣٤ وهو من مرويات ابن خير الإشبيلي فهرست ابن خير ص ٢٣.

(٧) طبع مؤخرا بتحقيق د/ حكمت بشير ياسين - مكتبة الدار بالمدينة المنورة - الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ.

(٩) أبو حاتم سهل بن محمد بن عثمان بن يزيد السجستاني (ت ٢٤٨هـ) صنف كتابا في القراءات (١) ترك فيه ذكر حمزة والكسائي وابن عامر، وزاد نحو عشرين رجلا من الأئمة ممن هو فوق القراء السبعة (٢) وصنف كتابا في اختلاف المصاحف (٣).

(١٠) أحمد بن جبير بن محمد الكوفي (ت ٢٥٨هـ) ألف كتابا في القراءات سماه «كتاب الخمسة» وذكر فيه خمسة من القراء من كل مصر واحد (٤).

(١١) إسماعيل بن إسحاق المالكي (ت ٢٨٢هـ) صنف كتابا في القراءات جمع فيه قراءة عشرين إماما منهم هؤلاء السبعة (٥). قلت : ويلاحظ مايلي :

(أ) أنه إلى أواخر هذا القرن لم تظهر كتب في قراءات القراء السبعة، مما يدل على أن حصر القراءات بسبع لم يعرف قبل ابن مجاهد.
(ب) أن القراءات في الزمن الأول كانت كثيرة، وفي هذا تأكيد على أن القراءات السبع المعروفة الآن ليست هي الأحرف السبعة والله أعلم.

ويأتي في القرن الرابع الهجري :

(١٢) أبو جعفر محمد بن جرير الطبري (ت ٣١٠هـ) جمع كتابا حافلا سماه: «الجامع» فيه نيف وعشرين قراءة (٦) ونقل بإسناده في تفسيره الكثير من القراءات .

(١٣) أبو بكر عبد الله بن سليمان بن الأشعث السجستاني (ت ٣١٦هـ)

فائدة : اصطلح العلماء على تسمية القراءات التي لا تنسب إلى أحد من أئمة الرواية في القراءات بـ«قراءة النبي ﷺ» فلا يُظن أنهم أرادوا بنسبتها إلى النبي ﷺ أنها وحدها المأثورة عنه عليه الصلاة والسلام .

أفاد هذا الشيخ محمد الطاهر ابن عاشور في تفسير «التحرير والتنوير» ٥٤/١ . قلت : ولا يخفى أن الأمر في معرفة نسبة القراءات إلى أئمة الرواية نسبي يختلف من عالم إلى آخر .

(١) الفهرست لابن النديم ص ٨٦-٨٧ كشف الظنون ص ١٤٤٩، ١١٨٩ .

(٢) الإبانة ص ٣٩-٤٠ ونقله في المرشد ص ١٥٢ .

(٣) الفهرست لابن النديم ص ٨٦-٨٧ كشف الظنون ص ٣٣ .

(٤) الإبانة ص ١٠٣ النشر ٣٤/١ .

(٥) النشر ٣٤/١ طبقات القراء ١٦٢/١ .

(٦) النشر ٣٤/١ كشف الظنون ص ٥٧٦ .

صنف كتاب «المصاحف» (١) ضمّته الكثير من القراءات وما يتعلق بها وبرسم المصحف .

(١٤) أبوبكر أحمد بن موسى بن العباس بن مجاهد التميمي البغدادي (٢) (ت ٣٢٤هـ) وهو أول من سبغ السبعة في كتابه: «السبعة» (٣) وله كتاب: «قراءات النبي ﷺ وما حفظ من الفاظه واستعازته وافتتاحه» (٤).

(١٥) أبوبكر محمد بن عبدالله بن محمد ابن أشته (ت ٣٦٠هـ) صنف كتاب: «المصاحف» وكتاب: «المحبر في القراءات» (٥).

(١٦) حسين بن عبدالله النحوي (ابن خالوية) (ت ٣٧٠هـ) صنف كتاب: «البدیع في القراءات السبع» (٦) و كتاب: «القراءات» (٧) و كتاب :

(١) طبع بتحقيق المستشرق آرثر جفري في القاهرة المطبعة الرحمانية - الطبعة الأولى ١٩٣٦م وطبع طبعة تجارية في بيروت - دار الكتب العلمية الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ ويقوم بعض إخواننا بتحقيقه ودراسته في رسالة علمية مقدمة لكلية الدعوة وأصول الدين بجامعة أم القرى لنيل درجة الدكتوراه وفقنا الله وإيَّاه لما يحبه ويرضاه.

(٢) أنظر بحث: «أبوبكر بن مجاهد ومكانته في الدراسات القرآنية واللغوية» للدكتور عبدالفتاح شلبي، نشر في العدد الخامس من مجلة كلية الشريعة والدراسات الإسلامية بمكة ص ٦٣-٩٢.

(٣) طبع بتحقيق د / شوقي ضيف - نشر دار المعارف - القاهرة الطبعة الأولى ١٩٧١م الطبعة الثانية ١٤٠٠هـ.

(٤) فهرست ابن خير الاشبيلي ص ٢٣ .

(٥) فهرست ابن خير الاشبيلي ص ٢٤ .

(٦) مخطوط منه نسخة في مكتبة تشستربتي تحت رقم ٣٠٥١ وعنها مصورة في شريط مصغر في مركز البحث العلمي بجامعة أم القرى تحت رقم ٢٣ قراءات. فهرس مركز البحث العلمي (التفسير وعلوم القرآن) ج ١ ق ٢ ص ٢١٥.

(٧) مخطوط منه نسخة بمعهد المخطوطات بالجامعة العربية تحت رقم ٥٢ قراءات ، وهي في شرح إعراب قراءات أهل الأمصار وله مصورة على شريط مصغر بمركز البحث العلمي ١٢٧ قراءات. فهرس مركز البحث العلمي التفسير وعلوم القرآن ج ١ ق ٢ ص ٢٥.

ثم رأيت مطبوعا بتحقيق د: عبدالرحمن بن عثيمين في مجلدين - دار الخانجي - مصر.

«الحجة في القراءات السبع» (١) وكتاب: «مختصر من شواذ القرآن» (٢) وغيرها.

(١٧) أبوبكر أحمد بن الحسين بن مهران الأصبهاني (ت ٣٨١هـ) صنف كتاب: «الغاية في القراءات العشر» (٣) و «المبسوط في القراءات العشر» (٤) و «القراءات السبع» (٥) وغيرها .

(١٨) أبو الحسن طاهر بن عبد المنعم بن عبيد الله بن غلبون الحلبي (ت ٣٩٩هـ) له كتاب: «التذكرة في القراءات الثماني» (٦).

قلت : ويلاحظ أنه من هذا القرن بدأت كتب القراءات تأخذ سبيلا واحدا في الغالب هو القراءات السبع التي جمعها ابن مجاهد (ت ٣٢٤هـ) فاشتغل العلماء بها وظهرت كتب الاحتجاج لها (٧).

-
- (١) مطبوع بتحقيق د/ عبدالعال سالم مكرم - بيروت دار الشرق ١٩٧١م.
والكتاب سُكِّك في نسبه لابن خالوية؛ حيث كتب محمد العابد الفاسي مقالا عنوانه: «نسبة الحجة إلى ابن خالوية لا تصح» نشره في مجلة اللسان العربي التي تصدرها إدارة التعريب في المغرب الرباط المجلد ٨ الجزء ١ ص ٥٢١-٥٢٣ لعام ١٩٧١م.
وأنظر ما كتبه حول هذا محمود فهمي حجازي في مجلة كلية الآداب والتربية بجامعة الكويت العدد الثاني لعام ١٩٧٢م ص ١٩٣-١٩٤ و ما كتبه صبحي عبد المنعم تحت عنوان: «نسبة الحجة إلى ابن خالوية افتراء عليه» نشر في مجلة مجمع اللغة العربية بدمشق المجلد ٤٨ الجزء ٣ لعام ١٩٧٣م. بواسطة تاريخ التراث العربي ٣٦/١ هامش، مقدمة تحقيق كتاب: «حجة القراءات» لابن زنجلة ص ٢٤ وكتاب: «ابن خالوية وجهوده في اللغة مع تحقيق كتابه شرح مقصورة ابن دريد» ص ٣٣.
- (٢) مطبوع بتحقيق المستشرق براجستراسر - القاهرة - المطبعة الرحمانية ١٩٣٤هـ.
- (٣) طبع مؤخرا بتحقيق : محمد غياث الجنباز - السعودية .
- (٤) طبع بتحقيق سبيع حمزة حاكمي - دار القبلة للثقافة الإسلامية - جدة - مؤسسة علوم القرآن - بيروت - الطبعة الثانية ١٤٠٨هـ.
- (٥) مخطوط منه نسخة بمكتبة الجمعية الآسيوية في البنغال تحت رقم ١١٥ وتقع في ٢١٤ نسخ عام ٨٢٢هـ. تاريخ التراث العربي ٣١/١.
- (٦) مخطوط منه نسخة بمكتبة وهبي باستنبول تحت رقم ١٧ وتقع في ٢٠٩ ورقة نسخت عام ٦٠٦هـ ونسخة أخرى بمكتبة عاطف باستنبول تحت رقم ٤٩ وتقع في ١٥٠ ورقة نسخت عام ١١٤٥هـ. تاريخ الأدب العربي ٦/٤ تاريخ التراث العربي ٣٢/١.
- ثم رأيت مطبوعاً بتحقيق د/ عبدالفتاح بحيري إبراهيم - مطبعة الزهراء.
- أنظر حول الكتاب والتعريف به جريدة المدينة عدد ٨٤٢٦ الخميس ٧ ذو القعدة ١٤١٠هـ.
- (٧) أنظر ما كتبه الدكتور/ عبد الفتاح شلبي حول هذا في بحثه: «الاحتجاج للقراءات بواعثه وتطوره وأصوله وثماره» المنشور في مجلة البحث العلمي العدد الرابع ص ٧١-١٠٧.

و في القرن الخامس الهجري :

(١٩) أبو الفضل محمد بن جعفر الخزاعي (ت ٤٠٨هـ) صنف: «المنتهى في القراءات الخمسة عشر» (١) ويشتمل على مائتين وخمسين رواية، جمع فيه ما لم يجمع قبله (٢).

(٢٠) أبو محمد مكي بن أبي طالب القيسي (٣) (ت ٤٣٧هـ) صنف: «التبصرة في القراءات السبع» (٤) و «الكشف عن وجوه القراءات السبع وعللها وحججها» (٥) و «الموجز في القراءات» (٦) و «الإبانة عن معاني القراءات» (٧).

(٢١) أبو عمرو عثمان بن سعيد الداني (ت ٤٤٤هـ) صنف: «جامع البيان» (٨) في القراءات السبع يشتمل على نيف وخمسمئة رواية وطرقها عن الأئمة السبعة وله «التيسير في القراءات السبع» (٩) وهو مختصر

(١) مخطوط منه نسخة بدار الكتب بالقاهرة (قسم المكتبة التيمورية) ٢٩١/١ تفسير ٤٣٤ نسخت عام ٥٨٤هـ. تاريخ التراث العربي ١/٣٣-٣٤.

(٢) طبقات القراء ١٠٩/٢ كشف الظنون ص ١٨٥٨.

(٣) كتب دراسة حوله د/ أحمد حسن فرحات بعنوان: «مكي بن أبي طالب وتفسير القرآن» نشر دار الفرقان - عمان - الأردن - الطبعة الأولى ١٤٠٤هـ.

(٤) طبع بتصحيح وتعليق محمد غوث الندوي - نشر الدار السلفية الهند عام ١٣٩٩هـ.

(٥) طبع بتحقيق د/ محي الدين رمضان - نشر مؤسسة الرسالة - بيروت الطبعة الثالثة ١٤٠٤هـ.

(٦) عدده الدكتور: أحمد حسن فرحات في كتابه «مكي بن أبي طالب وتفسير القرآن» ص ١٢٢ من الكتب المفقودة.

(٧) طبع بتحقيق الدكتور عبدالفتاح اسماعيل شلبي - المكتبة الفيصلية - الطبعة الثانية ١٤٠٥هـ.

ولم يرتض هذه الطبعة الدكتور أحمد حسن فرحات ووسمها بالقصور لاعتماد المحقق على نسخة واحدة فقط مع وجود خمس نسخ مخطوطة للكتاب، مما جعل تلك الطبعة غير وافية بالغرض حيث كثرت أخطاؤها ويظهر هذا بالمقابلة بين النسخ. «مكي بن أبي طالب وتفسير القرآن» ص ١١٩-١٢٠.

(٨) طبع على الآلة الكاتبة حيث حقق القسم الأول منه (من أوله إلى فرش الجروف) عبدالمهيمن عبدالسلام الطحان في رسالة علمية لنيل درجة الدكتوراه - كلية الشريعة والدراسات الإسلامية عام ١٤٠٣هـ.

(٩) طبع بتصحيح أوتو برتزل - دار الكتاب العربي - بيروت - الطبعة الثانية ١٤٠٤هـ وهذا الكتاب هو الذي نظمه الشاطبي مختصرا له في منظومته الشهيرة في القراءات «حرز الأمان» وفيها يقول الشاطبي رحمه الله تعالى مشيرا إلى ذلك ص ٦٠:

وفي يسرها التيسير رمت إختصاره فأجنت بعون الله منه مؤملا

مشتمل على مذاهب القراء السبعة بالأمصار، وما اشتهر وانتشر من الروايات والطرق عند التالين، وصح وثبت لدى الأئمة المتقدمين، فذكر عن كل واحد من القراء روايتين (١) وله كتاب «المقنع» (٢) في رسم مصاحف الأمصار.

(٢٢) أبو الحسن علي بن محمد بن علي بن فارس المعروف بـ«الخطاط» البغدادي (توفي في حدود ٤٥٠هـ) صنف «الجامع في القراءات العشر وقراءة الأعمش» (٣) وله «التبصرة في قراءة الأئمة العشرة» (٤).

(٢٣) أبو عمر يوسف بن عبدالله بن عبدالبر القرطبي (ت ٤٦٢هـ) صنف: «المدخل في القراءات» (٥) و «الاكتفاء في قراءة نافع وأبي عمرو» (٦).

(٢٤) أبو القاسم يوسف بن علي الهذلي (ت ٤٦٥هـ) صاحب كتاب: «الكامل في القراءات» (٧) وهو مشتمل على خمسين قراءة عن الأئمة وعن ألف وأربعمئة وتسعة وخمسين رواية وطريقا (٨).

(٢٥) أبو معشر عبد الكريم بن عبدالصمد الطبري (ت ٤٧٨هـ) له: «سوق العروس» (٩) في القراءات، فيه ألف وخمسمئة وخمسون رواية وطريقا وله «التلخيص في القراءات الثمانية» (١٠).

-
- (١) كشف الظنون ص ٥٢٠.
 - (٢) طبع بتحقيق محمد الصادق القمحاوي - نشر الكليات الأزهرية ١٩٧٨م.
 - (٣) كشف الظنون ص ٥٧٦.
 - (٤) مخطوط منه نسخة في المكتبة الأزهرية، تقع في ٤٩ ورقة تحت رقم ٢٣٢٧٧/٢٧٠ عنها صورة على شريط مصغر في مركز البحث العلمي تحت رقم: ٣١ قراءات. فهرس مركز البحث العلمي (التفسير وعلوم القرآن) ج ١ ق ٢ ص ٢١٧.
 - (٥) كشف الظنون ص ١٦٤٤.
 - (٦) كشف الظنون ص ١٤٢.
 - (٧) مخطوط منه نسخة بالمكتبة الأزهرية تحت رقم ٢٠٠ أولها ناقص تقع في ٢٥٠ ورقة نسخت عام ٥١٤هـ رقمها بمركز البحث العلمي ١٣٤ قراءات. فهرس مركز البحث العلمي (التفسير وعلوم القرآن) ج ١ ق ٢ ص ٢٥٣.
 - (٨) النشر ٣٥/١ غاية النهاية ٤٠٠/١-٤٠١ ووقعت له أغاليط في أسانيد القراءات ، نبه على ذلك الذهبي في معرفة القراء الكبار ٤٣٣/١ وتقدم نقل كلام ابن الجزري في الذب عنه ص ٩٨ في الهامش.
 - (٩) النشر ٣٥/١ كشف الظنون ص ١٠٠٩.
 - (١٠) فهرست ابن خير الأشبيلي ص ٢٩ كشف الظنون ص ٤٧٩.
- وقد حقق هذا الكتاب في رسالة جامعية مقدمة إلى قسم الكتاب والسنة بكلية الدعوة وأصول الدين في جامعة أم القرى لنيل درجة الماجستير.

وفي القرن السادس :

- (٢٦) أبو عبدالله محمد بن يحيى بن مزاحم الأنصاري الطليطلي (ت٥٠٢هـ) صنف كتاب «الناهج للقراءات بأشهر الروايات» (١).
- (٢٧) أبو علي حسن بن خلف الهواري (ت٥١٤هـ) له كتاب «تلخيص العبارات في القراءات» (٢).
- (٢٨) أبو العز محمد بن حسين بن بندار القلانسي (ت٥٢١هـ) له كتاب «إرشاد المبتدي وتذكرة المنتهي» (٣) في القراءات العشر.
- (٢٩) أبو محمد عبدالله بن علي بن أحمد المعروف بسبط الخياط (ت٥٤١هـ) له «المبهج في القراءات الثمان وقراءة الأعمش وابن محيصن وإختيار خلف واليزيدي» (٤) و «تبصرة المبتدي وتذكرة المنتهي في القراءات» (٥) و «الإيجاز في القراءات السبع» (٦).
- (٣٠) أبو جعفر أحمد بن علي بن أحمد بن خلف الأنصاري المعروف بـ «ابن البازش» (ت٥٤٠هـ) صنف «الإقناع في القراءات السبع» (٧) وهو كتاب محكم التأليف مرتب الأبواب غزير المادة بريء من الحشو متقن ما شاء الله له من الإتقان، تَفَحَّ فيه مصنفه وهذب وشرح وتمم كتاب «التبصرة» لمكي بن أبي طالب (ت٤٣٧هـ) وكتاب «التيسير» لأبي عمرو الداني (ت٤٤٤هـ) (٨).
- (٣١) علي بن عساكر ابن المرجب البطائحي (ت٥٧٢هـ) صنف كتاب

-
- (١) كشف الظنون ص ٦١٧.
- (٢) كشف الظنون ص ٤٧٣، ٤٧٩ و من مرويّات ابن الجزري كما في النشر ٧٢/١.
- (٣) مطبوع بتحقيق عمر حمدان الكبيسي ، الطبعة الأولى ١٤٠٤هـ المكتبة الفيصلية بمكة .
- وقد كان هذا الكتاب عمدة أهل العراق، وكانوا لا يحفظون سواه، ولهذا نظمه كثير من الواسطيين والبغداديين، ولولا ما وقع من فتنة هؤلاء بالعراق وفتنة الجنكزخانيين ببلاد العجم وما وراء النهر وقتل من قتل من أهل القراءات وغيرها لَمَا اشتهر فيها «حرز الأمان» للشاطبي ولا «التيسير» للداني، كما هو معلوم عند العلماء المحققين الذين تعتبر أقوالهم، ولهم على ذلك أكفأ اطلاع يحصر. منجد المقرئين ص ٥٣.
- (٤) حقق في رسالة لنيل درجة الدكتوراة بجامعة أم القرى كلية اللغة العربية - الدراسات العليا - فرع اللغة ١٤٠٤-١٤٠٥هـ.
- (٥) النشر ٨٤/١.
- (٦) النشر ٨٣/١ كشف الظنون ص ٢٠٦.
- (٧) طبع بتحقيق د/ عبدالمجيد قطامش، ضمن مطبوعات مركز البحث العلمي وإحياء التراث الاسلامي بجامعة أم القرى.
- (٨) مقدمة تحقيق كتاب «الإقناع» ص ٢٧، ٣٠.

«الخلاف بين قراءة عبدالله بن عامر وبين قراءة أبي عمرو بن العلاء» (١) وكتاب «الخلاف بين قراءة أبي بكر بن بهدلة عاصم وبين قراءة أبي عمرو ابن العلاء» (٢) وكتاب «الخلاف بين قراءة حمزة بن حبيب وبين أبي عمرو بن العلاء» (٣).

(٣٢) أبو محمد القاسم بن فيرّه الشاطبي الضريّر (ت ٥٩٠هـ) صنف «حرز الأمانى ووجه التهاني في القراءات السبع للسبع المثاني» (٤) منظومة نظم فيها كتاب «التيسير» للداني (ت ٤٤٤هـ) عدد أبياتها ثلاثة وسبعون ومائة وألف بيتا أجاد فيها وأتقن ورزقه الله فيها القبول، فصارت عمدة الفن، وصارت تعرف باسمه «الشاطبية» بل صار اسمه علما على هذا الفن. وفي القرن السابع الهجري :

(٣٣) موفق الدين عيسى بن عبدالعزيز الاسكندري (ت ٦٢٩هـ) صنف «الجامع الأكبر والبحر الأزخر» يحتوي على سبعة آلاف رواية وطريق (٥) وله «التذكرة المختصرة في القراءات العشرة» (٦) و «نظرة السريع الانتهاء من مشهور القراءات المنتقى من غريب الطرق والروايات» (٧).

(٣٤) أبو الحسن علي بن محمد بن عبدالصمد علم الجين السخاوي (ت ٦٤٣هـ) صنف كتاب «فتح الوصيد في شرح القصيد» (٨) وهو أول شرح

(١) مخطوط منه نسخة في مخطوط بروسه، حراتشي، ضمن مجموع تحت رقم ٧٢٦ - ١ تقع فيه من ورقة ١ إلى ورقة ١٢/أ نسخت عام ٣٦٤هـ. تاريخ التراث العربي ١٤/١.

(٢) مخطوط منه نسخة في مخطوط بروسه، حراتشي زاده ضمن مجموع تحت رقم ٧٢٦٣ تقع فيه من ورقة ٤٨/أ إلى ٧٠/ب ، نسخت في عام ٦٣٤هـ. تاريخ التراث العربي ١٥/١.

(٣) مخطوط منه نسخة في مخطوط بروسه ، حراتشي زاده ضمن مجموع تحت رقم ٧٢٦٤ تقع فيه من ورقة ٧٠/ب إلى ٩٠/ب ، نسخت في عام ٦٣٤هـ. تاريخ التراث العربي ١٩/١.

(٤) وهي مطبوعة متداولة، مفردة وضمن شروح لها.

(٥) النشر ٣٥/١.

(٦) إيضاح المكنون ٢٧٦/١.

(٧) إيضاح المكنون ٦٥٧/٢.

(٨) مخطوط منه نسخة في مكتبة عارف حكمت بالمدينة المنورة برقم ٤٦ عنها مصورة على شريط مصغر بمركز البحث العلمي تحت رقم ٧٢٨ ونسخة ناقصة الأولى بالمكتبة التيمورية بدار الكتب المصرية برقم ٢٥٥ عنها مصورة على شريط مصغر بمركز البحث تحت رقم ٧٢٥ ونسخة ناقصة الآخر بالمكتبة الخالدية بالقدس تحت رقم (١) عنها مصورة على شريط مصغر بالمركز تحت رقم ٧٢٩. فهرس مركز البحث العلمي (التفسير وعلوم القرآن) ٢٠٥/١-٢٠٦.

لقصيدة شيخه الشاطبي المشهورة «حرز الأمانى» وله «جمال القراء وكمال الإقراء» (١) وهو كتاب مفيد جدا .

(٣٥) كمال الدين أبوعبدالله محمد بن الموقع أحمد أبوالوفاء الموصلي الحلبي يعرف بـ «شعلة» (ت ٦٥٠هـ) صنف «الشمعة في قراءات السبعة» (٢) وهي منظومة رائية قدر نصف الشاطبية مختصرة جدا ، أحسن في نظمها واختصارها ، وله «كنز المعاني شرح حرز الأمانى» (٣) أوله : «الحمد لله الذي أنزل القرآن على سبعة أحرف... بنى شرحه لكل بيت على ثلاث قواعد مبادي في اللغة ، ولواحق في الاعراب ، ومقاصد في المقصود من الكلام» (٤) .

(٣٦) أبوشامة عبدالرحمن بن اسماعيل بن إبراهيم المقدسي (ت ٦٦٥هـ) صنف «إبراز المعاني من حرز الأمانى» (٥) وله «مفردات القراء» (٦) .

(٣٧) محمد بن عبدالله بن مالك النحوي (ت ٦٧٢هـ) صاحب الألفية الشهيرة في النحو له القصيدة الدالية في القراءات ، يقول فيها :
ولا بد من نظمي قوافي تحتوي لما قد حوى حرز الأمانى وأزيدا (٧) .
وله أيضا «حوز المعاني في إختصار حرز الأمانى» وهو في بحر الشاطبية وقافيتها (٨) .

(١) مطبوع بتحقيق د/ على حسين البواب مكتبة التراث بمكة - الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ .

(٢) طبقات القراء ٨٠/٢ .

(٣) مخطوط منه نسخة في مكتبة الحرم المكي تحت رقم ٦ دهلوي عنها مصورة على شريط مصغر بمركز البحث العلمي تحت رقم ٥٨٧ . فهرس مركز البحث العلمي (فهرس علوم القرآن) ٢٥٨/٢ .

ونسخة في المكتبة الأزهرية تحت رقم ٤٠٤ عنها مصورة على شريط مصغر بمركز البحث العلمي تحت رقم ١٣٨ قراءات . فهرس مركز البحث العلمي (فهرس التفسير والقراءات) ٢٥٤/١ .

ثم رأيته مطبوعا ، طبع دار رسائل الجيب بمصر - على نفقة الاتحاد العام لجماعة القراء ١٩٥٥م - ١٣٧٤هـ .

(٤) كشف الظنون ص ٦٤٧ .

(٥) مطبوع حققه إبراهيم عطوه عوض - مطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده بمصر الطبعة الجديدة (!) ١٣٩٨هـ .

(٦) كشف الظنون ص ١٧٧٣ .

(٧) اللطائف ٨٩/١ .

(٨) اللطائف ٨٩/١ .

وفي القرن الثامن الهجري :

(٣٨) برهان الدين إبراهيم بن عمر الجعبري (ت ٧٣٢هـ) له «الشرعة في القراءات السبعة» (١) و «نهج الدمثة في نظم القراءات الثلاثة» و شرحه «خلاصة الأبحاث» (٢) و «كنز المعاني في شرح حرز الأمان» (٣).

(٣٩) أبو محمد عبدالله بن عبد المؤمن ابن الوجيه الواسطي (ت ٧٤٠هـ) له «تحفة البررة في القراءات العشرة» (٤) و «الكنز في القراءات العشر» (٥) و «المختار في القراءة» (٦).

(٤٠) أبو حيان محمد بن يوسف الأندلسي (ت ٧٤٥هـ) صنف «عقد اللآلي في القراءات السبع العوالي» (٧) على وزن الشاطبية وروياها ولم يأت فيها برمز وزاد فيها على «التيسير» للداني (ت ٤٤٤هـ) كثيرا وله «الأثير في قراءة ابن كثير» (٨) و «غاية المطلوب في قراءة يعقوب» (٩) و «تقريب النائي في قراءة الكسائي» (١٠).

(٤١) شهاب الدين أحمد بن يوسف المعروف بـ «السمين» الحلبي (ت ٧٥٦هـ) صنف «العقد النضيد في شرح القصيد» (١١) وهو من شروح الشاطبية، أوله: «الحمد لله الذي تفضل على العباد في المبتدأ والمعاد...» ذكر فيه أن «الحرز» المذكور أحسن ما وضع في الفن،

- (١) اللطائف ٩٠/١.
- (٢) مخطوط منه نسخة بالمكتبة الأزهرية تحت رقم ١٤٠١ وأخرى تحت رقم ١٨٨-١٦٢٢٦ عنهما صورة على شريط مصغر في مركز البحث تحت رقم ٦٦،٦٥ مجاميع قراءات. فهرس مركز البحث العلمي (التفسير وعلوم القرآن) ٢٢٩/١.
- (٣) مخطوط منه نسخة بالمكتبة الأزهرية تحت رقم ١٥١/١٦١٨٩، ٣٣٦٧، ٢٤٨ عنها مصورات في مركز البحث العلمي تحت الأرقام التالية ٩٤، ٩٥، ٩٦، ٩٨، /قراءات. فهرس مركز البحث العلمي (التفسير وعلوم القرآن) ٢٣٩/١-٢٤٠.
- (٤) كشف الظنون ص ١٤٩٩.
- (٥) مخطوط منه نسخة في المكتبة الظاهرية تحت رقم ٣١٦ عنها صورة على شريط مصغر في مركز البحث العلمي تحت رقم ١٣٧ مجاميع قراءات، ونسخة أخرى بمكتبة الحاج محمود بتركيا تحت رقم ٤١٢ عنها صورة على شريط مصغر بمركز البحث العلمي تحت رقم ١٠٩. فهرس مركز البحث العلمي (التفسير وعلوم القرآن) ٢٥٤/١، ٢٥٧/٢.
- (٦) كشف الظنون ص ١٦٢٣.
- (٧) اللطائف ٩٠/١ كشف الظنون ص ١١١٥٢.
- (٨) إيضاح المكنون ٢٤/١.
- (٩) كشف الظنون ص ١١٩٤.
- (١٠) إيضاح المكنون ٣١٤/١.
- (١١) كشف الظنون ص ٦٤٨.

وأحسن شروحه شرحا الشيخين الفاسي وأبي شامة غير كلا منهما أهمل ما عني به الآخر مع إهمالهما أشياء مهمه فشرحه بما يوفي المقصود، واجتهد في بيان فك الرموز وإعراب الأبيات وجعل «الشين» علامة لأبي شامة و«العين» لأبي عبد الله الفاسي (١).

(٤٢) أحمد بن يوسف بن مالك الرعيني الأندلسي (ت ٧٧٧هـ) صنف كتاب «تحفة الأقران في ما قرئ بالتثني من حروف القرآن» (٢) وموضوعه ما قرئ بالحركات الثلاث في القرآن الكريم، سواء أكان التثني بنية أم أعرابا، وسواء أكانت القراءات كلها متواترة، أم بعضها غير متواترة (٣). وفي القرن التاسع الهجري :

(٤٣) علاء الدين علي بن عثمان بن محمد المعروف بـ«ابن القاصح» العذري البغدادي (ت ٨٠١هـ) صنف «سراج القاريء المبتديء وتذكار المقريء المنتهي» (٤) شرح منظومة «حز الأمانى» وله كذلك «مصطلح الإشارات في القراءات الزوائد الثلاثة عشر المروية عن الثقات» (٥) و«القصيدة العلوية في القراءات السبع المروية» (٦) وهي قصيدة ألفية أولها:

لَكَ الْحَمْدُ يَا اللَّهُ وَالْعِزُّ وَالْعَلَا ...
...
قرأها عليه جماعة، فشرحها لهم شرحا مختصرا سماه: «الأمالي المرضية» أوله: «الحمد لله الذي شرف بعلم دينه ...»

(٤٤) شمس الدين محمد بن محمد ابن الجزري (ت ٨٣٣هـ) الذي جدد علم القراءات في القرن التاسع، وله فيه «النشر في القراءات العشر» (٧)

-
- (١) كشف الظنون ص ٦٤٨.
 - (٢) مطبوع بتحقيق د: علي حسين البواب - دار المنارة - جدة الطبعة الأولى ١٤٠٧هـ؛
 - (٣) مقدمة محقق تحفة الأقران ص ٥ - ١١، ٦.
 - (٤) مطبوع متداول . طبع دار الفكر - بيروت - ١٤٠١هـ.
 - (٥) اللطائف ٩١/١ كشف الظنون ص ١٧١١.
 - (٦) كشف الظنون ص ١١٦٣.
 - (٧) مطبوع متداول . طبع دار الفكر - بيروت - وهي مصورة عن طبعة الحاج مصطفى محمد صاحب المكتبة التجارية الكبرى - القاهرة.

و «تحرير التيسير» (١) و «الدرة المضية في القراءات الثلاث المرضية» (٢) وهي منظومة على وزن الشاطبية أولها:

قل الحمد لله الذي وحده علا ومجده وأسأل عونه وتوسلا
ومن مصنفاته «منجد المقرئين» (٣) وهو كتاب نافع مبارك على صغر حجمه .
(٤٥) برهان الدين أبو الحسن إبراهيم بن عمر البقاعي (ت ٨٨٥هـ)
صنف كتاب «الضوابط والإشارات لأجزاء علم القراءات» (٤) أوله: «الحمد لله المؤيد من توصل إليه بلذيد خطابه

(٤٦) أبو العباس أحمد بن اسماعيل الكوراني (ت ٨٩٣هـ) صنف «كشف الاسرار عن قراءة الأئمة الأخيار» (٥) وهو شرح على نظم ابن الجزري في القراءات الثلاث الزوائد على العشر قراءة ابن محيصة والأعمش والحسن البصري .

أول الشرح: «الحمد لله الذي جعل حملة كتابه مع السفارة الكرام...»
(٤٧) شمس الدين أبو عبد الله محمد بن خليل بن محمد الحلبي الشهير بـ «القبابي» (ت ٨٩٤هـ) له منظومة في القراءات الأربع عشر إسمها «مجمع السرور والحبور ومطلع الشمس والبدور» (٦).
وفي القرن العاشر الهجري :

(٤٨) جلال الدين السيوطي (ت ٩١١هـ) صنف «الدر النثير في قراءة ابن كثير» (٧) وله شرح الشاطبية وهو شرح ممزوج (٨).
(٤٩) أبو العباس أحمد بن محمد القسطلاني (ت ٩٢٣هـ) صنف كتاب «لطائف الإشارات لفنون القراءات» (٩) وهو كتاب جامع استوعب دقائق هذا

-
- (١) مطبوع متداول. له طبعات عديدة منها طبعة بتحقيق وتعليق : عبدالفتاح القاضي ومحمد الصادق القمحاوي . نشر دار الوعي بحلب . الطبعة الأولى ١٣٩٢هـ .
 - (٢) مطبوع . وقد أوردها الشيخ علي محمد الضباع ضمن مجموعته المسمى «إتحاف البررة بالمتون العشرة في القراءات والرسم والآي والتجويد» من ص ١١٥-١٦٧ .
 - (٣) مطبوع متداول وله طبعات عديدة ، منها طبعة دار الكتب العلمية - بيروت وهي طبعة سقيمة جدا .
 - (٤) كشف الظنون ص ١٠٩٠ .
 - (٥) كشف الظنون ص ١٤٨٦ .
 - (٦) إيضاح المكنون ٢/ ٤٣٤ .
 - (٧) كشف الظنون ص ٧٣٥ .
 - (٨) كشف الظنون ٦٤٨ .
 - (٩) طبع الجزء الأول منه بتحقيق عامر السيد عثمان وعبدالصبور شاهين بمصر ضمن مطبوعات المجلس الأعلى للثئون الإسلامية . القاهرة ١٣٩٢هـ .

الفن وقواعده و له «فتح الداني في شرح حرز الأمانى» (١) زاد فيه زيادات ابن الجزري مع فوائد كثيرة لاتوجد في غيره.

(٥٠) جمال الدين حسين بن علي الحصني (ت ٩٦٣هـ) صنف «الغاية» (٢) في شرح الشاطبية و «الجوهرة في القراءات العشرة» (٣). وفي القرن الحادي عشر الهجري :

(٥١) سلطان بن أحمد بن سلامة بن اسماعيل المزاجي (٤) (ت ١٠٧٥هـ) له كتاب «القراءات الأربع الزائدة على العشر» (٥) و «الجوهر المصون في الأوجه ما بين الضحى إلى المفلحون» .

(٥٢) عبد الرحمن بن أبي القاسم المكناسي (ت ١٠٨٢هـ) صنف «الفجر الساطع في شرح الدرر اللوامع في مقراء الإمام نافع» (٦). وفي القرن الثاني عشر الهجري :

(٥٣) أحمد بن محمد بن أحمد الدمياطي الشهير بـ «البناء» (ت ١١١٦هـ) صنف كتاب «إتحاف فضلاء البشر بالقراءات الأربع عشر» (٧) وهو كتاب فذ في بابيه ويكاد يكون اختصارا لكتاب «لطائف الإشارات» للقسطلاني مع زيادات والله أعلم .

(٥٤) أبو الحسن علي النوري (٨) الصفاقسي (ت ١١١٧هـ) صنف كتاب «غيث النفع في القراءات السبع» (٩) وهو عمدة الطلاب والمقرئين وما جاء بعده فعالة عليه، ومرده إليه وله كتاب «تنبيه الغافلين وإرشاد الجاهلين عما يقع لهم من الخطأ حال تلاوتهم لكتاب الله المبين» (١٠) وهو عمدة الطلاب والمقرئين في فن التجويد.

(١) كشف الظنون ص ٦٤٧، ١٢٣٢.

(٢) كشف الظنون ص ٦٤٧.

(٣) كشف الظنون ص ٦٢١.

(٤) بتشديد الزاي وفتح الميم نسبة الى منية مزاح من الدقهلية بمصر. الأعلام ١٠٨/٣.

(٥) الأعلام ١٠٨/٣ وأشار إلى أماكن وجود هذه المخطوطات .

(٦) معجم المؤلفين ١٦٥/٥.

(٧) مطبوع بتصحيح علي محمد الضباع . دار الندوة الجديدة - بيروت .

(٨) وهم في إيضاح المكنون ١٥٢/٢ فقال : « غيث النفع في القراءات السبع للإمام النووي الحافظ يحيى بن شرف الدين » هـ.

قلت : لعل سبب هذا الخلط أن رسم كلمة «النوري» قريب من رسم كلمة «النوي» فتصحف عليه والله اعلم.

(٩) مطبوع بهامش «سراج القاري» لابن القاصح» نشر دار الفكر بيروت.

(١٠) هداية القاري إلى تجويد كلام الباري (ملحق الأعلام) ص ٦٩٧.

وفي القرن الثالث عشر الهجري :

٥٥) مصطفى بن علي بن عمر بن أحمد الميهي من أعيان القرن الثالث عشر صنف كتاب «فتح الكريم الرحمن في تحرير أوجه القرآن» ونص على أنه انتهى منه ضحوة يوم الخميس لحدى عشرة ليلة بقين من ذي الحجة الحرام إختتام عام ١٢٢٩هـ (١).
ووالد هذا الشيخ «علي بن عمر بن أحمد الميهي» (ت ١٢٠٤هـ) معدود من أعيان قراء هذا القرن (٢).

وفي القرن الرابع عشر الهجري :

٥٦) محمد بن أحمد الشهير بـ «المتولي» (ت ١٣١٣هـ) صنف زهاء أربعين مصنفًا في القراءات وغيرها من علوم القرآن كالتجويد والرسم والضبط والفواصل (٣) منها: «الوجوه المسفرة في القراءات الثلاث المتممة للقراءات العشر» (٤) ونظم أحكام قوله تعالى: ﴿وَالآن﴾ (٥) و «الكوكب الدرّي في قراءة أبي عمرو البصري» نظم فيها ماخالف فيه أبو عمرو البصري حفصًا من طريق الشاطبية (٦).
٥٧) حسن بن خلف الحسيني (ت ١٣٤٢هـ) له «نظم في تحرير مسائل الشاطبية في القراءات السبع» (٧) جرى فيه على وزنها.
٥٨) إبراهيم بن أحمد بن سليمان المارغني (ت ١٣٤٩هـ) صنف «النجوم الطوالع على الدرر اللوامع في أصل مقراء الإمام نافع» (٨) و «دليل الحيران شرح مورد الظمان في رسم وضبط القرآن» (٩) و «تنبيه الخلان إلى شرح الإعلان بتكميل مورد الظمان» (١٠).

(١) هداية القاري إلى تجويد كلام الباري ص ٧٣٩.
(٢) ماسبق ص ٦٨٩ وهو الذي عناه الشيخ سليمان الجمزوري في قوله في متن «تحفة الأطفال» :

سميته بتحفة الأطفال عن شيخنا الميهي ذي الكمال.

انظر تحفة الأطفال مع شرحها بغية الكمال ص ٩.

(٣) هداية القاري (ملحق الأعلام) ص ٧٠٨.

(٤) مطبوع ضمن (إتحاف البررة بالمتون العشرة) ص ١١٥-١٦٨.

(٥) مطبوع ضمن المجموع السابق ص ١١٢-١١٥.

(٦) هداية القاري (ملحق الأعلام) ص ٧٠٩.

(٧) مطبوع مع شرحه «مختصر بلوغ الأمنية» لعلي محمد الضباع في هامش «سراج القاري لابن القاصح» - دار الفكر - بيروت.

(٨) هداية القاري (ملحق الأعلام) ص ٦٣٠.

(٩) مطبوع حققه محمد الصادق قمحاوي . مكتبة الكليات الأزهرية.

(١٠) مطبوع مع الكتاب السابق .

هذا مجمل ما كان من أمر تدوين القراءات عبر القرون حسب
التسلسل التاريخي ؛ لتتضح الصورة الكلية بين يدي الفصول والمباحث
التالية - إن شاء الله -.

الفصل الأول : تدوين القراءات في كتب العلوم الأخرى.

يتحدث هذا الفصل عن الكتابات الأولى في القراءات كيف ظهرت؟ وكيف سارت في ثنايا مدونات العلوم الأخرى؟. وعليه فإن هذا الفصل يشتمل على المباحث التالية :

- المبحث الأول : القراءات في كتب علوم القرآن والتفسير.
- المبحث الثاني : القراءات في كتب الحديث .
- المبحث الثالث : القراءات في كتب النحو .

وسيتعرض هذا الفصل بصفة عامة لإبراز أهم القضايا التي طرقتها المصنفات في تلك العلوم، والتي من خلالها تظهر صورة من الصور التي نقل بها علم القراءات، وكيفية معالجة بعض قضاياها من خلال ذلك.

وإليك البيان :

- المبحث الأول : القراءات في كتب علوم القرآن والتفسير .
- وفيه مطلبان :

- المطلب الأول : القراءات في كتب علوم القرآن .
- المطلب الثاني : القراءات في كتب التفسير .

المطلب الأول : القراءات في كتب علوم القرآن .

المقصود هنا المصنفات الأولى في علوم القرآن، التي لم تكن شاملة لجميع أنواع علوم القرآن، ولكنها مفردة لنوع واحد فقط، وقد تشتمل على أكثر من نوع دون استيعاب.

وسيعرض هذا المطلب - إن شاء الله - للمواضع التي ورد فيها ذكر القراءات وما يتعلق بها في هذه المصنفات بإيجاز مبرزاً أهم القضايا التي طرقتها تلك المصنفات حول القراءات .

ومن الكتب الأولى في علوم القرآن التي تشكل مرحلة التصنيف المفرد لنوع من أنواع علوم القرآن الكتب التالية :

١ - كتاب «فضائل القرآن ومعالمه وآدابه» (١) لأبي عبيد القاسم بن سلام الهروي البغدادي (١٥٤-٢٢٤هـ).

يعتبر هذا الكتاب أكبر كتاب أُصِّل في موضوعه وأشمله (٢) بل هو أول محاولة تطبيقية لتدوين علوم القرآن العظيم بمعناها الشامل (٣) فهو يحتوي بين صفحاته على روايات في فضائل القرآن العظيم بصورة عامة وفضائل السور والآيات وآداب تلاوة القرآن وجمع القرآن والقراءات والقراء من الصحابة والتابعين وتابعيهم، والمنسوخ تلاوة، ومنازل القرآن، وأول ما نزل وآخر ما نزل وخواص القرآن العظيم، والاسترقاء به، والمصاحف وكل ما يتعلق بما فيها من تنقيطها وتعشيرها ولغات القرآن وغيرها من البحوث (٤). ومن الأبواب التي تضمنها هذا الكتاب مما له علاقة بالقراءات ما يلي:

- جملة أبواب قراء القرآن ونعوتهم وأخلاقهم (٥).

منها : باب حامل القرآن وما يجب عليه أن يأخذ به من آداب القرآن، باب ما يستحب لحامل القرآن من أكرام القرآن وتعظيمه وتنزيهه، باب ما يؤمر به حامل القرآن من تلاوته بالقرآن والقيام به في الصلاة، باب ما يستحب للقارئ القرآن من الترسل في قراءته والترتيل والتدبر، باب ما يستحب للقارئ من تحسين القرآن وتزيينه، باب القارئ يصعق من قراءة القرآن ومن كره ذلك وعابه.

ج. جماع أحاديث القرآن وإيثاره في كتابه وتأليفه وإقامته حروفه (٦).

منها : باب تأليف القرآن وجمعه ومواضع حروفه وسوره، باب الزوائد من الحروف التي خالف فيها الخط في القرآن، باب ما رفع من القرآن بعد نزوله ولم يثبت في المصاحف، باب حروف القرآن التي اختلفت فيها مصاحف أهل الحجاز وأهل العراق.. وهي إثنا عشر حرفاً، هذه الحروف التي اختلفت

(١) حققه لنيل درجة الماجستير الطالب محمد تجاني جوهري جامعة الملك عبدالعزيز بمكة (أم القرى حالياً) كلية الشريعة والدراسات الإسلامية - قسم الدراسات العليا شعبة الكتاب والسنة عام ١٣٩٣هـ.

ثم رأيت مؤخرًا مطبوعاً بتحقيق عهدي سليمان غاوي - طبع دار الكتب العلمية - الطبعة الأولى ١٤١١هـ.

(٢) مقدمة تحقيق كتاب «فضائل القرآن» لأبي عبيد ص ٦٤.

(٣) ما سبق ص ٩١.

(٤) ما سبق ص ٦٤.

(٥) فضائل القرآن لأبي عبيد ص ٤٩ - ١٤٦ وتضمن هذا القسم ثلاثة وعشرين باباً.

(٦) ما سبق ص ٢١٣-٣٦٣ وتضمن هذا القسم خمسة عشر باباً.

فيها مصاحف أهل الشام وأهل العراق وقد وافقت أهل الحجاز في بعض وفارقت بعضها باب لغات القرآن وأي العرب نزل القرآن عليه بلغته، باب إعراب القرآن وما يستحب للقاريء من ذلك وما يؤمر به، المراء في القرآن والاختلاف في وجوها وما في ذلك من التغليظ والكراهة.
- جماع أبواب المصاحف وما جاء فيها وما يؤمر به وينهى عنه (١).

منها : باب بيع المصاحف وما فيه من الرخصة والكراهة، باب نقط المصحف وما فيه من الرخصة والكراهة، باب تعشير المصاحف وفواتح السور ورؤوس الآي، باب تزيين المصاحف وحليتها بالذهب والفضة.
قلت : ويلاحظ مايلي :

(١) أن هذا الكتاب احتوى على جملة كبيرة من المباحث المتعلقة بعلم القراءات، بله القراءات الكثيرة التي أوردها أو أشار إليها.

(٢) أنه تضمن جملة كبيرة من القراءات المخالفة لرسم المصحف العثماني.

(٣) أن الأحاديث والآثار التي يوردها أبوعبيد في كتابه هذا جميعها مسندة، ومنها المقبول والمردود.

(٤) تضمن الكتاب آراء أبي عبيد في كثير من المسائل من ذلك ما اختاره بالنسبة للقراءة الشاذة ومنزلتها في التفسير.

(٥) أن القراءات في هذا الكتاب برزت بروزا ظاهرا ولا غرو فإن لأبي عبيد مصنفا فيها.

٢ - كتاب «تأويل مشكل القرآن» لأبي محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة (ت ٢٧٦هـ) وهو يتعلق بنوع المحكم والمتشابه من القرآن العظيم (٢).

تضمن هذا الكتاب مباحث في الذب عن القراءات، والرد على الطاعنين في القرآن العظيم من جهتها؛ إذ نجد ابن قتيبة رحمه الله تعالى يعقد بعد المقدمة العنوان التالي: «الحكاية عن الطاعنين» (٣) أورد فيه طعون هؤلاء في القرآن العظيم مصدرا ذلك بإحتجاجهم بقوله تعالى: ﴿وَلَوْ

-
- (١) فضائل القرآن لأبي عبيد ص ٣٦٤-٣٧٧ ويتضمن هذا القسم ستة أبواب.
(٢) سبقه في هذا الاتجاه قطرب (ت ٢٠٦هـ) فقد ذكر في مصنفاته كتاب «الرد على الملحدین في متشابه القرآن» أو «فيما سأل عنه الملحدون من آي القرآن». فهرست ابن النديم ص ٧٩٠، ٥٧.
(٣) تأويل مشكل القرآن ص ٢٤.

كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوْ جَدُّوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا» النساء: ٨٢، ويقول تبارك وتعالى: ﴿لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ﴾ فصلت: ٤٢.

وحكى قولهم : وجدنا الصحابة - رضي الله عنهم - ومن بعدهم يختلفون في الحرف من القراءات مما يخالف بعضه بعضا والقراء يختلفون؛ فهذا يرفع ما ينصبه ذاك، وذاك يخفض ما يرفعه هذا، وأنتم تزعمون أن هذا كله كلام رب العالمين، فأى شيء يعد هذا الاختلاف؟.

وبعد إيرادهم لشبههم وجميع مآلديهم في ذلك، عقد بابا عنوانه: «باب الرد عليهم في وجوه القراءات» (١) رد فيه عليهم وبسط قلمه وتفنن في ذلك وأبدع فيه ماشاء الله له أن يبدع وأبرز علمه ودرأيته رحمه الله، وتحدث أثناء ذلك عن الأحرف السبعة والخلاف فيها.

ثم عقد بابا عنوانه: «ما أدعى على القرآن من اللحن» (٢) رد فيه على هؤلاء الملحدین شبههم في ذلك، وزَيَّفَهَا، وأظهر عوار قولهم وفضح باطلهم، جزاه الله خيرا.

ويلأخذ مايلي :

(١) أن الحديث عن القراءات عند ابن قتيبة في كتابه هذا إتخذ سبيلا غير ذاك السبيل الذي رأيناه عند أبي عبيد رحمه الله تعالى؛ إذ أن ابن قتيبة تعرض للقراءات من جهة الذب عنها وما يتعلق بالابانة عن معانيها من جهة تنوعها وما وجهه الملحدون من الطعون في القرآن العظيم عن طريقها.

(٢) أن إيرادهم للقراءات يختلف عن طريقة أبي عبيد؛ فإن ابن قتيبة لا يسوق سنداً لما يذكر من القراءات بلّة الأحاديث والآثار إلا نادراً.

(٣) يؤخذ على ابن قتيبة في هذا الكتاب تلحينه لبعض القراءات، ورميه حمزة من القراء بالتخليط والاضطراب (٣) وهذا مما لا يسلم له (٤).

(١) تأويل مشكل القرآن ص ٣٣.

(٢) ماسبق ٥٠ ..

(٣) تأويل مشكل القرآن ص ٦١، ٦٤.

(٤) قال ابن قتيبة: «منهم (أي القراء) رجل ستر الله عليه عند العوام بالصلاح، وقربه من القلوب بالدين، لم أر فيمن تتبعت وجوه قراءته أكثر تخليطاً، ولا أشد اضطراباً منه...» تأويل مشكل القرآن ص ٥٩.

قال ابن مطرف الكناني في كتابه «القرطين» ١٥/٢-١٦ الذي جمع فيه بين كتابي ابن قتيبة: «تأويل مشكل القرآن» و «تفسير غريب القرآن» بعد إيراد كلامه لابن قتيبة قبل هذا: «وباقى هذا الباب لم أكتبه لما فيه من الطعن على حمزة رحمة الله عليه، وكان أورد أهل زمانه مع خلو باقى الباب من فائدة».

وصنف أبو القاسم عبدالله بن محمد العكبري (ت ٥١٠هـ) كتاباً في الانتصار لحمزة

(٤) أظهر هذا الكتاب سعة علم ابن قتيبة رحمه الله وإدراكه لأثر

سماء: «الانتصار لحمزة فيما نسب إليه ابن قتيبة في مشكل القرآن» ذكر هذا الكتاب في كشف الظنون ١٧٣/١ ولم أقف عليه.

قلت : يلاحظ مايلي :

(أ) أن ما صدر من بعض أهل العلم من الطعن في بعض القراءات إنما صدر عنهم لأحد سببين - عندي - :

الأول : عدم ثبوت القراءة لديهم بأسانيد صحيحة إذ قد تشتهر قراءة لدى جماعة في مكان لم تبلغ درجة القبول بل الاشتهار عند غيرهم، وهذا أمر أشار إليه ابن تيمية رحمه الله في مجموع الفتاوي ٣٩٢/١٣-٣٩٤.

الثاني : ثبوتها لديهم بأسانيد صحيحة، لكن قام لديهم ما يعارضها باجتهادهم، فيغلب على ظنهم وقوع الوهم والخطأ في القراءة عن طريق من نقلت عنه. وملاحظة هذين الأمرين تبريء ابن قتيبة وغيره من أهل العلم من تهمة قصد الطعن في القراءات المتواترة والله أعلم.

(ب) أن ابن قتيبة سبق فيما ذهب إليه كما أشار إلى ذلك هو نفسه في كتابه «تأويل مشكل القرآن» ص ٦٠. والحال في الطعن ممن سبق ابن قتيبة كالحال في الطعن منه يحمل على ما ذكرته .

(ج) أن ما ذكره ابن قتيبة من عيب قراءة حمزة مردّه غالبا إلى الرواة عن حمزة؛ حيث ذكر أهل العلم أن الرواة عن حمزة بالغوا وأفرطوا، ولم يضبطوا عنه، و ما آفة الأخبار إلا رواتها.

قال ابن مجاهد رحمه الله: «حدثني علي بن الحسن قال: قال محمد بن الهيثم: «واحتج من عاب قراءة حمزة بعبدالله ابن ادريس أنه طعن فيها، وإنما كان سبب هذا أن رجلا ممن قرأ على سليم - أضيف أصحاب حمزة - حضر مجلس ابن ادريس عبدالله فقرا، فسمع ابن ادريس الفاظا فيها إفراط في المد والهمز وغير ذلك من التكلف المكروه، فكره ذلك ابن ادريس وطعن فيه.

قال محمد (ابن الهيثم) : وهذا الطريق عندنا مكروه مذموم وقد كان حمزة يكره هذا وينهى عنه، وكذلك من أتقن القراءة من أصحابه» اهـ. كتاب «السبعة» ص ٧٦-٧٧.

قال ابن الجزري : «أما كراهته (يعني: حمزة) الإفراط في ذلك فقد رُوينا عنه من طرق أنه كان يقول لمن يفرط عليه في المد والهمز : «لا تفعل أما علمت أن ما كان فوق البياض فهو برص، وما كان فوق الجعودة فهو قطط، وما كان فوق القراءة فليس بقراءة» اهـ غاية النهاية ٢٦٣/١.

ومما يؤكد وقوع الوهم من الرواة عن حمزة وليس منه وأن ما أنكره أهل العلم على قراءة حمزة ليس منها إنما من وهم النقلة، مما يؤكد هذا ما ذكره ابن الجزري من أن بعض المتأخرين من شراح الشاطبية ذكر أشياء في وقف حمزة مما حاصله إن صح سنده أن يكون لا وجه له، أو ورد بسند ضعيف.

قال ابن الجزري معقبا على ذلك : «مع أنني تتبعت ذلك فلم أجده منصوصا لحمزة لا بطريق صحيحة ولا ضعيفة» اهـ. النشر ١٦٠/١-١٧.

وينظر حول الرد على من طعن في قراءة حمزة : «السبعة» ٧١-٧٧ «جمال القراء» ٤٧١/٢-٤٧٦؛ «المرشد الوجيز» ص ٢١٢-٢١٣ «غاية النهاية» ٢٦٣/١.

القراءات في تفسير القرآن العظيم، ولعل ذلك يظهر جليا في كتابه «تفسير غريب القرآن» وسيأتي الحديث عنه - إن شاء الله -.

٣ - كتاب «فضائل القرآن وما انزل من القرآن بمكة وما نزل بالمدينة» لأبي عبد الله محمد بن أيوب بن يحيى بن الضريس (١).
اشتمل هذا الكتاب على أبواب تتعلق بفضل تعليم القرآن وتلاوته وتفسير المصحف، ونحو ذلك.
وهذه الأبواب هي التالية :

باب الرجل يمر بآية تخويف ورحمة فيسأل أو يتعوذ (٢) باب ما يقرأ به الأعرابي الجاهل بالقرآن (٣) باب ما قالوا في الماهر بالقرآن (٤) باب فيمن كره التعشير في المصحف (٥) باب الرجل إذا ختم القرآن ما يصنع (٦) باب ما قيل في فضل الألف واللام من القرآن (٧) باب فيمن قال القرآن يشفع لصاحبه يوم القيامة (٨) باب يقال لصاحب القرآن اقرأ وأرقه، باب في فضل من تعلم القرآن وعلمه (٩).
هذا غير الأبواب المتعلقة بفضائل السور، والمتعلقة بنزول القرآن العظيم.

ويلاحظ : أن هذا الكتاب لم يتعرض للقراءات إلا من جهة ما يتعلق بفضل قراءة القرآن العظيم، ومن جهة كتابة المصحف وتفسيره فقط، وهو لا يورد شيئا إلا بالسند، وفيما أورد المقبول والمردود.

٤ - كتاب «فضائل القرآن وما جاء فيه من الفضل، وفي كم يقرأ، والسنة في ذلك» لأبي بكر جعفر بن محمد بن الحسن الفريابي (١٠).

-
- (١) البجلي الرازي أبو عبد الله من حفاظ الحديث مات بالري سنة ٢٩٤هـ. الأعلام ٤٦/٦.
 - (٢) فضائل القرآن لابن الضريس ص ٦٦.
 - (٣) ماسبق ص ٦٨.
 - (٤) ماسبق ص ٨١.
 - (٥) ماسبق ص ٨٤.
 - (٦) ماسبق ص ٨٨.
 - (٧) ماسبق ص ٩١.
 - (٨) ماسبق ص ١٠٤.
 - (٩) ماسبق ص ١٣٢.
 - (١٠) جعفر بن محمد أبو بكر الفريابي قاض من العلماء بالحديث تركي الأصل من أهل فرياب (من ضواحي بلخ) حدث بمصر وبغداد ورحل رحلة واسعة (٢٠٧-٣٠١هـ). الأعلام ١٢٧/٢.

تضمن الموجود من هذا الكتاب أبوابا حول فضل قراءة القرآن وترتيله كما يأتي:

باب في فضل القرآن وقراءته (١) باب فضل القرآن والاستماع وتعاهد القرآن (٢) باب ختم القرآن وما جاء فيه (٣) باب الوقف في قراءة القرآن ، والجمع في السور وكيف كانت قراءة رسول الله ﷺ وترتيله وفي كم يقرأ القرآن والسنة في ذلك (٤) باب النظر في المصحف (٥) باب ما جاء في تعاهد القرآن عن النبي ﷺ (٦).

هذا عدا بعض الأبواب المتعلقة بفضائل السور .

ويلاحظ :

(١) أن هذه الأبواب لم تتعرض مباشرة لموضوع القراءات، إلا أن الناظر يجد كلمة: «الوقف في قراءة القرآن» وهي تشير إلى علم الوقف والابتداء في قراءة القرآن العظيم وهو أحد العلوم السبعة التي هي وسائل لعلم القراءات (٧).

(٢) أنه لم يسق شيئا من الروايات إلا بالسند وفيما أورده المقبول والمردود .

(٣) أن الموجود من هذا الكتاب لا يشمل جميع الكتاب.

٥ - كتاب «المصاحف» لأبي بكر عبدالله بن سليمان بن الأشعث السجستاني (ت ٣٠٦هـ).

تضمن هذا الكتاب نصوصا كثيرة، تتعلق بالقراءات، وبرسم المصحف، وبكتابته، وهو يعد من أهم المصنفات في بابيه؛ فقد نقل إلينا نصوصا عزيزة

(١) فضائل القرآن للفريابي ص ١٠٩.

(٢) ماسبق ص ١٦٧.

(٣) ما سبق ص ١٨٩.

(٤) ما سبق ص ٢٠٥.

(٥) ماسبق ص ٢٢٩.

(٦) ماسبق ص ٢٣٣.

(٧) وباقي العلوم السبعة التي هي وسائل لعلم القراءات :

(أ) علم العربية. (ب) علم التجويد وهو معرفة مخارج الحروف وصفاتها. (ج) علم الرسم (رسم المصحف). (د) علم الفواصل وهو معرفة عدد الآيات. (هـ) علم الأسانيد وهو الطرق الموصلة إلى القرآن العظيم، وهو من أهم العلوم إذ الأصل في القراءات النقل فالقراءة سنة متبعة. (و) علم الإيتداء والختم وهو الاستعاذة والتكبير ومتعلقاتها. غيث النفع ص ٢١-٢٢.

تتعلق بالقرآن من جهة جمعه وترتيبه واختلاف مصاحف الصحابة (١) مما يجعله بحق فريدا بين الكتب المصنفة في هذا المجال .
فمن أبوابه :

باب اختلاف مصاحف الأمصار التي نسخت من الإمام (٢) باب اختلاف مصاحف الصحابة (٣) حيث أورد ما يتعلق بمصحف عمر بن الخطاب وعلي بن أبي طالب وأبي بن كعب وعبد الله بن مسعود وعبد الله بن عباس وعبد الله بن الزبير وعبد الله بن عمرو بن العاص ومصحف عائشة وأم سلمة (٤) رضي الله عنهم وأرضاهم جميعا .

ثم ذكر اختلاف مصاحف التابعين (٥) فذكر مصحف عبيد بن عمير الليثي وعطاء بن أبي رباح وعكرمة ومجاهد (٦) وسعيد بن جبير والأسود بن يزيد وعلقمة بن قيس ومحمد بن أبي موسى وحطان بن عبد الله الرقاشي (٧) وصالح بن كيسان (٨) وطلحة بن مصرف (٩) وسليمان بن مهران الأعمش .

وقد تضمن هذا الباب الكثير مما يتعلق برسم المصحف وترتيبه .
ومن العناوين في كتاب : «المصاحف» ما اجتمع عليه كتاب المصاحف (١٠) ماكتب في المصاحف على غير الخط (١١) باب ماغير الحجاج في مصحف عثمان (١٢) .

(١) سبقه في هذا الاتجاه الكسائي (ت ١٨٩هـ) حيث صنف كتاب : «اختلاف مصاحف أهل المدينة وأهل الكوفة وأهل البصرة والشام في المصاحف» . فهرست ابن النديم ص ٥٤ .

(٢) المصاحف لابن أبي داود ص ٤٩ .

(٣) ماسبق ص ٦٠ .

(٤) هند بنت أبي أمية بن المغيرة بن عبد الله بن عمرو بن مخزوم المخزومية ، أم سلمة أم المؤمنين ، تزوجها رسول الله ﷺ سنة أربع وقيل : ثلاث ماتت سنة ٦٢هـ وقيل : ٦١هـ وقيل قبل ذلك ، والأول أصح . «التقريب» ص ٧٥٤ .

(٥) المصاحف لابن أبي داود ص ٩٨ .

(٦) مجاهد بن جبر أبو الحجاج المكي ، أحد الأعلام من التابعين والأئمة المفسرين مات سنة ١٠٣هـ وقيل : ١٠٤هـ وقيل : ١٠٢هـ . غاية النهاية ٤١/٢ .

(٧) حطان بن عبد الله الرقاشي ويقال : السدوسي كبير القدر صاحب زهد وورع و علم مات سنة نيف وسبعين قاله الذهبي تخميناً . غاية النهاية ٢٥٣/١ .

(٨) صالح بن كيسان المدني أبو محمد أو أبو الحارث ، مؤدب ولد عمر بن عبد العزيز ثقة ثبت فقيه مات بعد سنة ثلاثين ومئة أو بعد أربعين ومئة . التقريب ص ٢٧٣ .

(٩) طلحة بن مصرف بن عمرو بن كعب أبو محمد ويقال : أبوعبد الله الهمداني اليامي الكوفي تابعي كبير كان يسمى سيد القراء مات سنة ١١٢هـ . غاية النهاية ٣٤٣/١ .

(١٠) المصاحف لابن أبي داود ص ١١٧ .

(١١) ماسبق ص ١٢٨ .

(١٢) ماسبق ص ١٣٠ .

باب كتابة المصاحف، أخذ الأجرة على كتابة المصاحف (١) تعظيم المصاحف (٢) تصغير المصاحف (٣) كتابة الفواتح والعدد في المصاحف (٤) كتابة العواشر في المصاحف (٥) باب نقط المصاحف (٦) بيع المصاحف وشراؤها (٧) وغير ذلك.

ويلاحظ : أن في ما أورده ابن أبي داود في كتابه هذا المقبول والمردود، ولا ضير عليه في هذا، إذ لم يسق شيئاً إلا بالسند فقد برئت عهده من ذلك، ومن أسند لك فقد أحالك (٨) والله أعلم.

٦ - كتاب «أخلاق أهل القرآن» لأبي بكر محمد بن الحسين الأجرى (٩).

موضوع هذا الكتاب في عنوانه، وهو يمس جانباً مهماً في القراءات (أعني: ما يتعلق بآداب القارئ والمقريء) وهو يتضمن ثمانية أبواب اشتملت على أربعة وستين نصاً ما بين مرفوع و موقوف و مقطوع (١٠)

(١) المصاحف لابن أبي داود ص ١٤٥.

(٢) ماسبق ص ١٥١.

(٣) ماسبق ص ١٥١.

(٤) ماسبق ص ١٥٣.

(٥) ماسبق ص ١٥٤.

(٦) ما سبق ص ١٥٨.

(٧) ماسبق ص ١٧٦.

(٨) جرى المحدثون في القرون الأولى على رواية ما يقع في روايتهم في الموضوع الذين هم بصدد التصنيف فيه، دون تحري للمقبول منه - إلا من اشترط منهم ذلك - .
والسر في ذلك - كما نبه أهل العلم - أنهم كانوا لا يرون شيئاً إلا بإسناد وكان ذكر الإسناد من جملة البيان عندهم، إذ يحيلون الناظر على الكشف عن السند، وكانوا يرون ذمتهم تبرأ بذلك.

وهذا يلاحظ في مصنفات أبي نعيم الأصبهاني والطبراني وابن أبي داود والطبري وغيرهم.

أما في هذه الأعصار فإن الذمة لا تبرأ برواية المردود دون بيان لضعفه ورده، لعدم الأمن من المحذور، إذ تقاصرت علوم أكثر الناس عن معرفة الإسناد ومراتب الحديث والله أعلم. أنظر : التبصرة والتذكرة ١٧٢/١ فتح المغيث للسخاوي ٢٥٤/١ .

(٩) فقيه شافعي محدث نسبته إلى أجز من قرى بغداد (ت ٣٦٠هـ). الأعلام ٩٧/٦.

(١٠) المرفوع : هو ما أضيف إلى رسول الله ﷺ خاصة ولا يقع مطلقه على غير ذلك. الموقوف : ما يروى عن الصحابة رضي الله عنهم من أقوالهم وأفعالهم ونحوها، فيوقف عليهم ولا يتجاوز به إلى رسول الله ﷺ.

المقطوع وهو غير المنقطع، وهو ما جاء عن التابعين موقوفاً عليهم من أقوالهم أو أفعالهم ولم يتجاوز به إلى الصحابة رضوان الله عليهم . مقدمة ابن الصلاح

واشتملت المقدمة على ستة نصوص، فصار مجموع ما في الكتاب تسعين نصاً (١)
أما الأبواب فهي التالية :

باب فضل حملة القرآن (٢) باب فضل من تعلم القرآن وعلمه (٣) باب فضل الاجتماع في المسجد لدرس القرآن (٤) باب ذكر أخلاق أهل القرآن (٥) باب أخلاق من قرأ القرآن لا يريد به إلا الله عزوجل (٦) باب ذكر أخلاق المقرئ إذا جلس يقرأ ويلقن لله عزوجل، ماذا ينبغي له أن يتخلق به (٧) باب ذكر أخلاق من يقرأ على المقرئ (٨) باب آداب القراء عند تلاوتهم القرآن مما لا ينبغي لهم جهله (٩).

ويلاحظ : أن الحال في النصوص الواردة في هذا الكتاب كالحال في النصوص الواردة في كتاب ابن أبي داود «المصاحف» والكتاب مع كونه يلمس جانبا مهما في القراءات، بيد أنه يخلو من نصوص تتعلق بأداء كلمات القرآن أو رسم المصحف والله أعلم.

٧ - كتاب «الإبانة عن معاني القراءات» لمكي بن أبي طالب القيسي (ت ٤٣٧هـ).

يتحدث هذا الكتاب (١٠) عن حديث «أنزل القرآن على سبعة أحرف» (١١) فاشتمل على بيان صلة القراءات السبعة بالأحرف السبعة، وعن إشتغال المصاحف العثمانية على جميع الأحرف السبعة أو أحدها فقط، أو

ص ٤١-٤٣.

(١) اعتمدت في هذه العدة على الطبعة التي حققها محمد عمرو بن عبداللطيف بإشراف المكتب السلفي لتحقيق التراث - دارالكتب العلمية - بيروت الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ.

(٢) أخلاق أهل القرآن ص ٤٥.

(٣) ماسبق ص ٦١.

(٤) ماسبق ص ٦٩.

(٥) ماسبق ص ٧٧.

(٦) ماسبق ص ٨٧.

(٧) ماسبق ص ١١١.

(٨) ماسبق ص ١٣٥.

(٩) ماسبق ص ١٤٥.

(١٠) قال مكي بن أبي طالب في مقدمة كتاب «الإبانة»: «هذا كتاب أبين فيه - إن شاء الله - معاني القراءات وكيفيةها وما يجب أن نعتقد فيها، مع ما يتصل بذلك من فوائدها وغرائب معانيها وما علمت أن أحدا تقدمني إلى مثل كتابي هذا فيما جمعت وبينت فيه، أعظم الله عليه الأجر، وأكمل به الذخر، وجعله لوجهه خالصا ولا جعله رياء ولا سمعة»هـ. الإبانة ص ٣١-٣٢.

(١١) الإبانة ص ٣٣.

مايحتمله الرسم منها مبينا الخلاف في ذلك (١) كما تحدث عن أقسام القراءات من جهة القبول (٢) وعن جمع القرآن وسببه وكيفية (٣) وبين السبب - من وجهة نظره - في اشتهاار القراء السبعة دون من هو فوقهم، والسبب في جعلهم سبعة (٤) ثم ذكر من جمع القرآن على عهد النبي ﷺ (٥) وختم كتابه بالتمثيل لاختلاف القراء في سورة الفاتحة مما هو جزء من الأحرف السبعة (٦).

والواقع أن مكي رحمه الله استوعب الحديث عن الموضوع وبرع فيه ووفق فيه أيما توفيق، ولم يخل كتابه من لفات جديدة بديعة، ونظرات ثاقبة في الموضوع مما جعل كتابه بحق معتمد دارسي القراءات والمشتغلين بالدراسات القرآنية (٧).

ويلاحظ : أن كتاب مكي جاء متخصصا في مباحث القراءات يتحدث عنه بصورة واضحة، ارتسمت لديه حقيقة العلم وهيئته ويحتاجه كل من يطالع علم القراءات، ويريد فهم خلفياته.

ولا غرو في ذلك فإن مكي بن أبي طالب له كتاب في القراءات السبعة اسمه «التبصرة» كما أن له كتابا في توجيه القراءات وكتابا في إعراب مشكل القرآن يأتي الحديث عنهما -إن شاء الله -.

(١) الإبانة ص ٣٨-٤٩.

(٢) ماسبق ص ٥٧-٦٣.

(٣) ماسبق ص ٦٤.

(٤) ماسبق ص ١٠٢.

(٥) ماسبق ص ١٠٤.

(٦) ماسبق ص ١٣١.

(٧) مقدمة تحقيق «الإبانة» ص ٢٢.

وبعد هذه الجولة في بعض المصنفات المفردة لنوع من أنواع علوم القرآن والتي تشكل المراحل الأولى في تدوين علوم القرآن يلاحظ التالي :

(١) أن القراءات شغلت حيزا لا يستهان به في المصنفات الأولى في علوم القرآن وحق للقراءات أن تحظى بهذا الاهتمام لما لها من صلة مباشرة بالقرآن العظيم .

(٢) أن صور الاهتمام بالقراءات تنوعت، ولم تقتصر على جانب فرش الحروف وكيفية الأداء، مما أثرى المباحث المتعلقة بهذا العلم إثراء ظاهرا .

(٣) أن علم القراءات متداخل مع أنواع من علوم القرآن فهو يتداخل مع علم نزول القرآن، وعلم فواصل القرآن، وعلم متشابه القرآن، وعلم رسم القرآن، وعلم فضائل القرآن، وعلم آداب تلاوته، وأنواع أخرى. ولعل من أبرز تشابك القراءات مع علوم القرآن، هو تداخلها مع علم التفسير؛ فكيف كانت صورة هذا التداخل بين القراءات والتفسير في المدونات الأولى في التفسير؟.

هذا موضوع المطلب التالي - إن شاء الله - .

المطلب الثاني : القراءات في كتب التفسير .

لقد دونت جملة من النصوص المتعلقة بالقراءات في ثنايا المصنفات الأولى في التفسير؛ إذ أن أهم العناصر المرجوع إليها في تفسير القرآن العظيم بالإضافة إلى الروايات الواردة عنصريين يتصلان مباشرة باللفظ القرآني، هما :

(١) عنصر القراءة .

(٢) عنصر الإعراب .

وكان المفسرون الأولون مأخوذون بلزوم الالتفات إلى القراءات والاعتماد عليها، حتى أن رجحان قراءة من القراءتين يرجح أحد المعنيين المفروضين في تفسير الآية، وأن رجحان أحد المعنيين قد يرجح أيضا إحدى القراءتين على الأخرى، فكان عنصر القراءة الذي دخل في تفاسير القرن الثاني إستمداً للقضايا منقولة من علم القراءات أستخدمت في إيضاح المعاني وتقريرها (١).

والمقصود هنا إستعراض بعض الكتب المصنفة في قرون الإسلام الأولى لتفسير القرآن العظيم، لمعرفة مدى ما نقلته في ثناياها من نصوص تتعلق بالقراءات وكيفية تناولها فيها وإهتمامها بها غاية الإهتمام. ومن هذه الكتب :

١ - كتاب التفسير لسفيان بن سعيد الثوري (٢).

من أول المصنفات في تفسير القرآن العظيم (٣). يتضمن هذا الكتاب بضعا وستين نصا في القراءات (٤) ومن الأمور

(١) التفسير ورجاله ص ٢٣-٢٥.

(٢) سفيان الثوري هو سفيان بن سعيد بن مسروق الثوري أبو عبد الله الكوفي إمام كبير أحد الأعلام علما وعملا، توفي سنة ١٦١هـ بالبصرة. غاية النهاية ٣٠٨/١.

(٣) من الكتب المؤلفة في الموضوع كتاب «سفيان الثوري وأثره في التفسير» لهاشم المشهداني - دار الكتب للطباعة - بغداد - الطبعة الأولى ١٤٠١هـ.

(٤) هذا حسب إحصائي الخاص من خلال «تفسير سفيان الثوري» المطبوع بتحقيق إمتياز عرشي، خلافا لما ذكره صاحب كتاب «سفيان الثوري وأثره في التفسير» ص ٢٨٦-٢٨٧ حيث قال: «أورد الثوري ١٣٢ رواية في القراءات في تفسيره، و ٥٠ رواية في القراءات نقلتها عنه المصادر الأخرى غير كتابه في التفسير» هـ بتصرف.

قلت : ويغلب على ظني أن العدة أنعكست عليه؛ فما عده في كتاب التفسير هو من

اللافتة للنظر ما يأتي :

- (١) إهتمامه بقراءة عبد الله بن مسعود، ويعبر عنها تارة بقوله: «كان أصحاب عبد الله يقرؤونها..» (١) أو يقول: «في قراءة عبد الله..» (٢).
- (٢) انفراده في مواضع بنقل قراءات عن عبد الله بن مسعود لم ينقلها عنه غيره (٣).
- (٣) نقله قراءات عن عبد الله بن عباس (٤) وعن مجاهد (٥) وعن غيرهما (٦) ولكنها قليلة بالنسبة لما ينقله عن ابن مسعود.
- (٤) وقفت له على نص وجه فيه معنى الآية باختلاف القراءات في قول الله تبارك وتعالى: ﴿وَإِذَا تُتْلَى عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا أَيِ الْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَقَامًا وَأَحْسَنُ نَدِيًّا﴾ مريم: ٧٣.
- قال سفيان الثوري: «من قرأها: ﴿خَيْرٌ مَقَامًا﴾ (يعني: بضم الميم) فإنما يعني: مقامه الذي يقيم فيه الدهر، والذي يقرأها ﴿خَيْرٌ مَقَامًا﴾ (يعني: بفتح الميم) فإنما يعني المقامة التي يقيم فيها» اهـ (٧).

٢ - كتاب «معاني القرآن» لأبي زكريا يحيى بن زياد الفراء (ت ٢٠٧هـ).

يهتم هذا الكتاب ببيان معاني المشكل من الآيات وبتوجيه القراءات

- حق عدة المصادر الأخرى، وما عده في المصادر الأخرى حقه كتاب التفسير والله أعلم.
- (١) تفسير الثوري ص ٤٤، ٤٧، ٦٥، ٦٧، ٨٠، ٨٢، ١٠٠، ١٣٢، ١٣٧، ١٤٣، ١٤٧، ١٦٤، ١٧٠، ١٧٨، ١٩٥، ٢٠١، ٢٠٦، ٢٢٤، ٢٧٢، ٢٧٤.
- (٢) ماسبق ص ٤٥، ٦٤، ١٠٠، ١٢٩، ١٣٤، موضعان ١٣٩، ١٤٢، ١٤٤، ١٥٨، ١٦٧، ١٧٥، ١٩٣، ٢١٨، ٢٥٠ موضعان ٢٥٢، ٢٦١، ٢٧١، ٢٧٢ موضعان ٢٧٤، ٢٨١، ٢٨٣.
- (٣) نبه على ذلك الأستاذ: إمتياز عرشي في تحقيقه لتفسير الثوري في مواضع منها في هامش ص ٤٤.
- (٤) تفسير الثوري ص ٥٣، ٥٦، ٧٢، ٨١، ١٢٠، ١٣٠، ١٨٤، ٢٢٤.
- (٥) ماسبق ص ٧١، ٢١٨.
- (٦) كقوله في تفسيره ص ٤١: «كان أصحاب رسول الله ﷺ يقرأون..» وكقوله ص ٧٦: «قرأ الأسود (يعني: ابن يزيد)» ونقل ص ١٨٤ قراءة عن أنس، ونقل ص ٨٢ قراءة عن أبي عبد الرحمن السلمي.
- (٧) تفسير الثوري ص ١٨٨.
- ويلاحظ : أن هذا الاتجاه من سفيان (أعني: توجيهه لمعنى الآية على القراءتين) قد سبقه إليه بعض التابعين كقتادة وغيره، وقد أشار إلى ذلك السيوطي في «الإتقان» (أبوالفضل) ٤/١٩٣-١٩٤.

اهتماما بينا، ويحتفل بالشاهد القرآني على القاعدة النحوية أكثر من احتفاله بالشاهد الشعري، فتراه يقول: «الكتاب (يعني: القرآن) أعرب وأقوى في الحجة من الشعر» اهـ (١).

ويلاحظ الناظر في كتاب الفراء الأمور التالية :

(١) أنه يشير غالبا إلى القراءات بصيغ مختلفة لا يصرح فيها صراحة باسم صاحب القراءة كقوله: «قرأ بعضهم...» (٢) و «قرأ بعض القراء...» (٣) و «اجتمع القراء...» (٤) و «قرأت القراء...» (٥) و «قرأ بعض أهل المدينة...» (٦).

(٢) أنه يعين أحيانا أسماء بعض القراء كتصريحه مثلا بقراءة عبدالله بن مسعود (٧) وأبي بن كعب (٨) و عاصم (٩) ويحي بن وثاب (١٠) وعبدالله بن عباس (١١) و حمزة (١٢) والحسن البصري (١٣).

(٣) أنه يهتم بتوجيه القراءات نحويا وتفسيريا (١٤).

(٤) أنه مع احتفاله بالشاهد القرآني قد طعن في بعض القراءات كقوله: «وقد خفض الياء من قوله: ﴿... بِمَصْرُحِي﴾ [إبراهيم: ٢٢] الأعمش ويحي بن وثاب جميعا، حدثني القاسم بن معن عن الأعمش عن يحي أنه خفض

(١) معاني القرآن للفراء ١٤/١.

ولذلك يُعدُّ الفراء من الأوائل الذين نادوا بـ«أن القرآن أولى مما سواه عند تقعيد قواعد النحو» «نظرية النحو القرآني» ص ٣٨.

والفراء هو يحي بن زياد بن عبدالله بن منصور أبوزكريا الأسلمي النحوي الكوفي المعروف بـ«الفراء» شيخ النحاة توفي سنة ٢٠٧هـ. غاية النهاية ٣٧١/٢.

(٢) معاني القرآن للفراء ٨٣، ١٩/١.

(٣) ما سبق ٨٣، ٧٢-٧١، ٢٨، ١٩، ١٤/١.

(٤) ما سبق ٣/١.

(٥) ما سبق ٨٣، ٧٧، ١٧، ٩/١.

(٦) ما سبق ٧٥/١.

(٧) معاني القرآن للفراء ٨٣، ٣١/١، ٤٣، ٥٣، ٥٥، ٦٩، ٧٠، ٧٣، ٧٥، ٧٨، ٧٩.

(٨) ما سبق ٧٥، ٧٣، ٤٣/١.

(٩) ما سبق ١٣، ٩/١.

(١٠) ما سبق ٧٨.

(١١) ما سبق ٧٥، ٦٤/١.

(١٢) ما سبق ٧٠/١.

(١٣) ما سبق ٧٠، ٢٤/١.

(١٤) هذا ظاهر في الكتاب - معاني القرآن للفراء - جميعه، من ذلك ٥، ٣/١، ١١، ١٣، ١٤.

الياء.

قال الفراء: «ولعلها من وهم القراء طبقة يحي فإنه قل من سلم منهم من الوهم، ولعله ظن أن الباء في ﴿... بمصرخي﴾ خافضة للحرف كله، والياء من المتكلم خارجة من ذلك» اهـ (١).

قلت : وهذه القراءة التي وهما الفراء رحمه الله هي قراءة حمزة (٢) ويظهر - والله أعلم - أن توهيم الفراء لهذه القراءة ولغيرها يدور حول أحد سببين :

الأول : عدم ثبوتها لديه.

الثاني : ثبوتها لديه مع قيام مانع عنده من قبولها.

ومما تجدر ملاحظته هنا أنه لا يوجد ما يدل على تواتر هذا الحرف عنده؛ وبالتالي لا يقال: إنه رد قراءة متواترة عنده والله أعلم.

٣ - كتاب «معاني القرآن» لسعيد بن مسعدة البلخي (الأخفش) (٣).

درس الأخفش في كتابه القرآن العظيم لغة ونحوا وقراءة ما أمكنته السبيل إلى ذلك؛ فكانت القراءات القرآنية ركنا من أركان مصنفه، شأنه في ذلك شأن غيره ممن درس القرآن العظيم.

ومجمل ما يلاحظه الناظر في كتاب الأخفش «معاني القرآن» من جهة القراءات يدور حول الأمور التالية (٤) :

(١) يذكر الأخفش وجوها من الإعراب واللغة والأبنية، ويناقشها؛ إما مؤيدا وإما منكرا أو مسويا بين الأوجه أو مفضلا لبعضها على بعض، ويبيّن ذلك غالبا على قراءات نقلت عن القراء أو بعضهم.

(٢) ينكر الأخفش وجود قراءات يثبتها غيره، ويلاحظ أنها غالبا

(١) معاني القرآن للفراء ٧٥/٢ ومما يجدر التنبيه إليه هنا : أن الفراء حكم على القراءة بكسر الياء الثانية في: ﴿مُصْرَخِي﴾ أنها وهم، بينما ينقل عنه الداني في التيسير ص ١٣٤ أنه قال عنها: «هي لغة» وحكى صاحب دراسات لأسلوب القرآن ق ١ ج ١ ص ٢٣ عن الفراء أنه قال: «إنها لغة بني يربوع».

(٢) السبعة لابن مجاهد ص ٣٦٢ التيسير ص ١٣٤.

(٣) المجاشعي بالولاء البلخي ثم البصري أبو الحسن المعروف بالأخفش الأوسط نحوي عالم باللغة والأدب توفي سنة ٢١٥هـ. الأعلام ١٠١/٣.

(٤) استعرض محقق كتاب «معاني القرآن» للأخفش في دراسته للكتاب ٦٥/١-٨٢ القراءات في كتاب الأخفش وما ذكرته هنا مستفاد منه.

تكون من الشواذ.

(٣) يبني الأخفش اختياره للقراءات على أحد الأوجه التالية :

(أ) رسم المصحف .

(ب) لغات القرآن العظيم .

(ج) أساليب كلام العرب .

(د) أخذ أكثر القراء أو العامة منهم بها .

(هـ) ويراعي في ذلك التوجيه التفسيري للقراءة .

(٤) القراءة الغالبة في كتاب الأخفش هي قراءة عاصم برواية

حفص .

٤ - كتاب «تفسير غريب القرآن» (١) لأبي محمد عبد الله بن مسلم بن

قتيبة الدينوري (ت ٢٧٦هـ).

تضمن هذا الكتاب كلاما على معاني غريب القرآن، ومن السمات

المشاهدة فيه كلامه على معاني الآية باعتبار القراءات ومن ذلك :

(١) في قوله تعالى: ﴿لَا تَقُولُوا رَاعِنَا﴾ البقرة : ١٠٤، قال : ﴿رَاعِنَا﴾

من رعيت الرجل إذا تأملته، وتعرفت أحواله... ومن قرأها: ﴿رَاعِنَا﴾

بالتنوين أراد اسما مأخوذا من الرعن والرعونة، أي: لاتقولوا حمقا

وجهلا» اهـ (٢).

(٢) في قوله تعالى: ﴿كَيْفَ نُنشِئُهَا﴾ البقرة : ٢٥٩، قال : «بالراء أي:

نحييها... ومن قرأ ﴿نُنشِئُهَا﴾ بالزاي؛ أراد نحرک بعضها إلى بعض

ونزعجه» اهـ (٣).

(٣) في قوله تعالى : ﴿... تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ﴾ النساء : ١، قال :

«من نصب؛ أراد اتقوا الله الذي تساءلون به، واتقوا الأرحام أن

تقطعوها ومن خفض أراد الذي تساءلون به وبالأرحام» اهـ (٤).

ويلاحظ : أن ابن قتيبة لم يقتصر فيما يورده من قراءات على ما يوافق

الرسم منها، كما أنه لا يورد سند ما يورده من قراءات .

(١) طبع بتحقيق سيد أحمد صقر - دار الكتب العلمية ١٣٩٨هـ.

(٢) تفسير غريب القرآن ص ٦٠.

(٣) ماسبق ص ٩٥.

(٤) ماسبق ص ١١٨.

٥ - كتاب «التفسير» لأبي عبدالرحمن أحمد بن شعيب النسائي (ت ٣٠٣هـ).

من كتب التفسير بالمأثور.

تضمن جملة من النصوص في القراءات بلغ عددها ثلاثة عشر نصا (١) ويلاحظ مايلي :

(١) أنه يروي هذه النصوص بسنده، ومنها المقبول (٢) ومنها المردود (٣).

(٢) أنه نقل بعض القراءات الصحيحة السند المخالفة لرسم المصحف (٤).

(٣) أنه اكتفى بالرواية المجردة، فلم يعلق على القراءات بتوجيه تفسيري أو نحوي (٥).

٦ - كتاب «جامع البيان عن تأويل آي القرآن» لأبي جعفر محمد بن جرير الطبري (ت ٣١٠هـ).

من كتب التفسير الجامعة بين الرواية والدراية .

يلاحظ الناظر في هذا الكتاب الأمور التالية :

(١) اهتمام الطبري رحمه الله بالقراءات إهتماما بينا ظاهرا، فهو يوردها ويوجهها نحويا وتفسيريا - غالبا - .

(٢) إهتم في تفسيره ببيان أثر القراءات في معاني الآيات .

(٣) يؤخذ على الطبري موقفه من بعض القراءات الذي يتلخص

(١) هذا من خلال الطبعة المحققة لتفسير النسائي ، وأرقام النصوص التي تضمنت القراءات

في هذا الكتاب هي : ١٥، ١٦، ٣٩، ٦٦، ٢٧٥، ٢٧٧، ٣٢٦، ٥٢٥، ٥٤٧، ٥٨٦، ٦٢٢، ٦٩٦ .

وقد أسقط المحققان الفاضلان من فهرس القراءات آخر الكتاب ٨٥٩/٢ النص رقم؛

: ٢٧٧، ١٦ وذكر النص رقم ٧٣، ١٢٣ ولا علاقة لهما بالقراءات.

(٢) تفسير النسائي النص رقم : ١٥، ٣٩، ٦٦، ٢٧٥-٢٧٧ .

(٣) ماسبق النص رقم ٦١ وهو النص الضعيف الوحيد من ضمن النصوص التي أوردها

النسائي في تفسيره حول القراءات.

(٤) ماسبق النص رقم ٥٤٧، ٦٩٦ .

(٥) وهذا يتمشى مع كون كتابه من كتب التفسير بالمأثور، ولو علق أو وجَّه أو أعرب لعدَّ

كتاباً من كتب التفسير الجامعة بين الرواية والدراية.

في الأمرين التاليين :

الأول : تفضيله بين القراءات الصحيحة (١).

الثاني : إنكاره لبعض القراءات الصحيحة (٢).

قال ابن الجزري (ت ٨٣٣هـ) : « أول من نعلمه أنكر هذه القراءة وغيرها من القراءة الصحيحة وركب هذا المحذور ابن جرير الطبري بعد الثلاثئة، وقد عد ذلك من سقطات ابن جرير حتى قال السخاوي (٣) : « قال لي شيخنا أبو القاسم الشاطبي رحمه الله : إياك وطعن الطبري على ابن عامر ». اهـ (٤).

٧ - كتاب «معاني القرآن وإعرابه» (٥) لأبي إسحاق إبراهيم بن السري الزجاج (ت ٣١١هـ) .

تضمن هذا الكتاب تفسيراً لغوياً للقرآن الكريم بحسب ترتيبه، إهتم فيه بالقراءات وأثرها في تفسير القرآن العظيم ويلاحظ مايلي :

(١) أنه يهتم كثيراً بإيراد القراءات في تفسيره والإشارة إلى معانيها.

(٢) أن القراءات التي يوردها عرية عن السند، فقط يكتفي بعزوها إلى أصحابها.

(١) وقد تكلم عن هذا الموقف عند الطبري د/ لبيب السعيد في كتابه «دفاع عن القراءات المتواترة» ص ٢٠-٢٢.

(٢) دفاع عن القراءات المتواترة ص ٢٢-٢٤.

(٣) كلامه في «جمال القراء» ٢/ ٤٣٤.

(٤) النشر ٢/ ٢٦٤ وقد اهتم أهل العلم برصد هذا الاتجاه عند الطبري وغيره (أعني : إنكارهم لبعض القراءات). فألف ابن الجزري كتابه : «النشر في القراءات العشر» الذي تضمن أثناء كلامه على فرش الحروف الرد على أغلب من أنكر قراءة من العشر وكتب الدكتور/ لبيب السعيد كتابه : «دفاع عن القراءات المتواترة في مواجهة الطبري المفسر» وكتب محمد عارف عثمان موسى الهرري كتابه : «القراءات المتواترة التي أنكرها ابن جرير الطبري في تفسيره والرد عليه من أول القرآن إلى آخر سورة التوبة» وكتب غيرهم أيضا في الموضوع كتابات متناثرة .

والحال في الطبري وغيره هو الحال الذي ذكرته في ابن قتيبة أعني : ما ذكرته من الأعذار في الذب عن ابن قتيبة يشمل أيضا الطبري رحمه الله جميعا وغفرلنا ولهم .

(٥) مطبوع بتحقيق د/ عبد الجليل عبده شلبي - عالم الكتب - الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ .

(٣) يهتم رحمه الله ببيان أن القراءة سنة متبعة لا يسوغ الاجتهاد والرأي فيها، من ذلك قوله :

(أ) - «... فأما القرآن فلا يقرأ فيه «الحمد» إلا بالرفع؛ لأن السنة تتبع في القرآن، ولا يلتفت فيه إلى غير الرواية الصحيحة التي قد قرأ بها القراء المشهورون بالضبط والثقة. والرفع القراءة» اهـ (١).

(ب) - «ولا ينبغي أن يقرأ بما يجوز (يعني: لغة) إلا أن تثبت به رواية صحيحة، أو يقرأ به كثير من القراء» اهـ (٢).

(ج) - «... فإن القراءة سنة، ولا يجوز أن يقرأ قارئ بما لم يقرأ به الصحابة أو التابعون، أو من كان من قراء الأمصار المشهورين في القراءة» اهـ (٣).

(٤) أنه يهتم ببيان معنى القراءات، فمن ذلك :

(أ) في قول الله تبارك وتعالى: ﴿بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ﴾ البقرة: ١٠، قال: «ويقرأ ﴿يَكْذِبُونَ﴾ فمن قرأ: ﴿يَكْذِبُونَ﴾ بالتخفيف فإن كذبهم قولهم: إنهم مؤمنون، قال الله عز وجل: ﴿وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ﴾ [البقرة: ٨] وأما: ﴿يَكْذِبُونَ﴾ بالثقل فمعناه: بتكذيبهم النبي ﷺ» اهـ (٤).

(ب) في قوله تبارك وتعالى: ﴿اهْبِطُوا مِصْرًا﴾ البقرة: ٦١، قال: «الأكثر في القراءة إثبات الألف، وقد قرأ بعضهم: ﴿اهْبِطُوا مِصْرَ فَإِنَّ لَكُمْ﴾ بغير ألف؛ فمن قرأ: ﴿مِصْرًا﴾ بالألف فله وجهان:

جائز أن يراد بها مصرا من الأمصار؛ لأنهم كانوا في تيه.

وجائز أن يكون أراد مصر بعينها فجعل مصرا اسما للبلد فصرف.» اهـ (٥).

(ج) في قول الله تبارك وتعالى: ﴿... فَأَنَّتْ أَكْلَهَا﴾ البقرة: ٢٦٥، قال: «أي: ثمرها، ويقرأ: ﴿أَكْلَهَا﴾ (يعني: بتسكين الكاف) والمعنى واحد» اهـ (٦).

(١) معاني القرآن وإعرابه للزجاج ٤٥/١.

(٢) ماسبق ٥١/١.

(٣) ماسبق ٤٨٢/١.

(٤) ماسبق ٨٧/١.

(٥) ماسبق ١٤٤/١.

(٦) ماسبق ٣٤٨/١.

٨ - كتاب «معاني القرآن الكريم» (١) لأبي جعفر أحمد بن محمد بن إسماعيل بن يونس المرادي المعروف بـ «النحاس».

تضمن هذا الكتاب تفسيراً للقرآن بحسب ترتيب المصحف (٢) و يلاحظ الناظر فيه الأمور التالية :

(١) اهتمامه بنقل أقوال الصحابة والتابعين في تفسير القرآن العظيم.

(٢) لا يورد - غالباً - أسانيده فيما يسوقه من أحاديث وآثار.

(٣) عدم إقتصاره فيما يورده من قراءات على السبع أو العشر، بل يورد كذلك ما وافق الرسم وما خالفه.

(٤) اهتمامه ببيان معنى القراءات، وأثرها في الآية، فمن ذلك :

(أ) في قوله تبارك وتعالى: ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُوا الْعِلْمِ...﴾ آل عمران: ١٨. قال النحاس: «... وقرأ الكسائي بفتح «أن» في قوله: ﴿أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ وفي قوله: ﴿إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ﴾ آل عمران: ٨٤، ٨٥ قال أبو العباس محمد بن يزيد: «التقدير على هذه القراءة: أن الدين عند الله الإسلام، بأنه لا إله إلا هو، ثم حذفت الباء... قال الكسائي: أنصبهما جميعاً بمعنى: شهد الله أنه كذا، وأن الدين عند الله الإسلام، ويكون أيضاً بمعنى: شهد الله أنه لا إله إلا هو أن الدين عند الله الإسلام. وقرأ ابن عباس فيما حكى الكسائي: «شهد الله إنه لا إله إلا هو» (يعني: بكسر همزة «إن»).

وقرأ: ﴿إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ﴾ والتقدير على هذه القراءة: شهد الله أن الدين الإسلام، ثم ابتدأ فقال: إنه لا إله إلا هو. وروى محارب بن دثار (٣) عن عمه أبي المهلب أنه قرأ - وكان قارئاً - «شهد الله». اهـ (٤).

(ب) في قوله تبارك وتعالى: ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتَ، وَلَيْسَ

(١) مطبوع بتحقيق الشيخ محمد علي الصابوني - مطبوعات مركز البحث العلمي بجامعة أم القرى ١٤٠٨هـ.

والنحاس هو أحمد بن محمد بن إسماعيل المرادي المصري أبو جعفر النحاس، مفسر أديب توفي سنة ٣٣٨هـ. الأعلام ٢٠٨/١.

(٢) والموجود من هذا الكتاب ناقص من سورة البقرة وناقص من آخره.

(٣) محارب بن دثار السدوسي الكوي القاضي، كان من كبار العلماء عرض على أبيه عن عمر بن الخطاب، وروى عن جابر وابن عمر. غاية النهاية ٤٢/٢.

(٤) معاني القرآن للنحاس ٣٦٩/١ - ٣٧١.

الذِّكْرُ كَالْأُنْثَى) آل عمران: ٣٦، قال النحاس: «في الكلام تقديم وتأخير، والمعنى: قالت ربي إني وضعتها أنثى، وليس الذكر كالأنثى؛ فقال: الله عز وجل: ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتَ﴾. وقرأ أبورجاء وإبراهيم النخعي وعاصم: «وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتَ» (يعني: بفتح الواو والضاء وسكون العين المهملة). فعلى هذه القراءة ليس في الكلام تقديم ولا تأخير» اهـ (١).

هذا عرض مجمل للقراءات في بعض كتب التفسير في القرون الأربعة الأولى، وظهر من خلال ذلك مايلي :

- (١) اهتمام المصنفين في تفسير القرآن بإيراد القراءات .
- (٢) أن توجيه القراءات تفسيرياً ونحوياً ظهر مبكراً جداً بل وجدت نصوص تدل على قيام بعض الصحابة بتوجيه معنى الآية باعتبار اختلاف القراءات فيها .
- (٣) أنه وجد في بعض كتب التفسير اتجاه لإنكار بعض القراءات، كما وجد نحو ذلك في بعض كتب علوم القرآن (٢).
- (٤) أن القراءات التي كانوا يوردونها في مصنفاتهم في التفسير لم تقتصر على السبعة أو على العشرة، بل لم تقتصر كذلك على ما يوافق رسم المصحف منها (٣).
- (٥) ظهر بوضوح اهتمام السلف بأثر القراءات في التفسير.

(١) معاني القرآن للنحاس ٤٨٧/١ .

(٢) كما سبق في المطلب الأول لهذا المبحث فيما كتبه حول طعن ابن قتيبة في بعض القراءات .

(٣) ينظر بحث د/ عبدالفتاح شلبي: «أبوبكر بن مجاهد ومكانته في الدراسات القرآنية واللغوية» المنشور في مجلة كلية الشريعة والدراسات الإسلامية العدد الخامس ص ٦٦-٦٨ . وهذا (أعني: عدم حصر القراءات في عدد معين) كان سبيل المصنفين قبل الطبري ومعه كما أثبت ذلك د/ عبدالفتاح شلبي أيضاً في بحثه «سبيل وبراءته من تهمة الطعن في القراءات» نشر ضمن مجلة بحوث كلية اللغة العربية بجامعة أم القرى العدد الثاني ١٤٠٤هـ ص ٢٥-٣٥ .

المبحث الثاني : القراءات في كتب الحديث .

اشتملت كتب الحديث بأنواعها (١) المختلفة على نصوص تتعلق بالقراءات سواء ما يتعلق بكيفية أداء كلمات القرآن واختلافها أم ما يتعلق بفضل وآداب تلاوته وتعلمه وتعليمه، فمن ذلك :

١ - مسند الامام أحمد ابن حنبل (٢) فقد تضمن نصوصا كثيرة جدا تتعلق بالقراءات (٣).

ومن هذه النصوص ما أخرجه بسنده (٤) عن أنس بن مالك : « أن رسول الله ﷺ قرأها : ﴿وَكَتَبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ﴾ [لمائدة: ٤٥] نصب النفس ورفع العين».

٢ - صحيح الامام البخاري (٥) تضمن نصوصا كثيرة تتعلق بالقراءات، وذلك في كتاب التفسير (٦) وكتاب فضائل القرآن (٧) من كتب

(١) حول أنواع كتب الحديث أنظر جامع الأصول ١/٤٣-٤٦ الحطة في ذكر الصحاح السنة ١١٨-١٢٨.

(٢) أحمد بن محمد بن حنبل بن هلال الشيباني المروزي أبو عبدالله أحد الأئمة، ثقة حافظ فقيه مات سنة ٢٤١هـ. التقريب ص ٨٤.

فائدة : أثبتت همزة «ابن» عند ذكر اسم الإمام أحمد فكتبت : «أحمد ابن حنبل» مع أن الشائع عدم اثباتها وذلك لأن أهل العلم صرحوا بوجوب اثباتها في مواطن منها إذا أضيف إلى الأب الأعلى و «حنبل ليس هو الأب المباشر، فوجب إثباتها تنبيها إلى ذلك. أنظر خير الكلام في التفصي عن أغلاط العوام ص ١٣-١٤.

(٣) ويعلم ذلك من خلال مطالعة : «الفتح الرباني لترتيب مسند أحمد ابن حنبل الشيباني» حيث تضمن الجزء الثامن عشر منه كل ما يتعلق بالقرآن الكريم من الفضائل والأحكام والقراءات وأسباب النزول، والناسخ والمنسوخ، والتفسير وغير ذلك وعدد أحاديثه ٥٤٩ حديثا، وبلغ عدد الأحاديث في أبواب تلاوة القرآن وآدابها وأبواب تحزيب القرآن وأوراده وتأليفه وجمعه وكتابه في المصاحف، وأبواب القراءات وجواز اختلافها؛ بلغ عدد الأحاديث في هذه الأبواب ١٢٦ حديثا من أصل ٩٤٥ حديثا تشتمل على التفسير وأسباب النزول والفضائل، ولاشك أنها تشتمل على كثير مما له علاقة بالقراءات والله أعلم.

(٤) مسند أحمد بترتيب البنا ٤٠/١٨. وهذه قراءة الكسائي. إرشاد المبتدي ص ٢٩٦.

(٥) محمد بن إسماعيل بن إبراهيم بن المغيرة الجعفي أبو عبدالله البخاري جبل الحفظ و إمام الدنيا في فقه الحديث توفي ببغداد سنة ٢٥٦هـ. التقريب ص ٤٦٨.

(٦) صحيح البخاري مع شرحه فتح الباري ١٥٥/٨-٧٤١.

(٧) ماسبق ٣/٩-١٠٣.

الجامع الصحيح.

ومن هذه النصوص ما أخرجه بسنده (١) عن إبراهيم قال: «قدم أصحاب عبد الله على أبي الدرداء فطلبهم فوجدتهم، فقال: أيكم يقرأ على قراءة عبد الله؟ قال: كلنا قال: فأيكم يحفظ؟ وأشاروا إلى علقمة فقال: كيف سمعته يقرأ ﴿وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَى﴾ قال علقمة: «والذكر والأنثى» قال: أشهد أني سمعت النبي ﷺ يقرأ هكذا، وهؤلاء يريدونني على أن أقرأ: ﴿وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنْثَى﴾ [الليل: ٣] والله لا أتابعهم».

٣ - صحيح الإمام مسلم (٢) اشتمل على نصوص تتعلق بالقراءات ضمنها كتاب صلاة المسافرين وقصرها، وبُوب عليها النووي (٣) الأبواب التالية:

باب فضائل القرآن وما يتعلق به (٤) باب الأمر بتعهد القرآن وكراهة قول نسيت آية كذا وجواز قول أنسيتها (٥) باب استحباب تحسين الصوت بالقرآن (٦) باب نزول السكينة لقراءة القرآن (٧) ... باب بيان أن القرآن على سبعة أحرف وبيان معناه (٨) باب ترتيل القراءة واجتناب الهمز (٩) باب ما يتعلق بالقراءات (١٠).

(١) صحيح البخاري كتاب التفسير سورة ﴿وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَى﴾ باب ﴿وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنْثَى﴾ حديث رقم (٤٩٤٤).

(٢) مسلم بن الحجاج بن مسلم القشيري النيسابوري ثقة حافظ إمام مصنف عالم بالفقه مات سنة ٢٦١هـ. التقريب ص ٥٢٩.

(٣) نبّه النووي في مقدمة شرحه لصحيح مسلم ٢١/١ على أن مسلماً رحمه الله رتب كتابه على أبواب، فهو مبوب في الحقيقة ولكنه لم يذكر تراجم الأبواب فيه لئلا يزداد بها حجم الكتاب أو لغير ذلك و بناء على هذا قام النووي رحمه الله بوضع تراجم لصحيح مسلم بحسب ما يرى أنه اللائق.

والنوي هو يحيى بن شرف الدين بن مري بن حسن الحزامي الحوراني النووي الشافعي أبو زكريا محي الدين علامة بالفقه والحديث (٦٣١-٦٧٦هـ). الأعلام ١٤٩/٨.

(٤) شرح صحيح مسلم للنوي ٧٥/٦.

(٥) ماسبق.

(٦) ماسبق ٧٨/٦.

(٧) ماسبق ٨١/٦.

(٨) ماسبق ٩٨/٦.

(٩) ماسبق ١٠٤/٦.

(١٠) ماسبق ١٠٨/٦.

ومن هذه النصوص ما أخرجه بسنده (١) عن عبد الله بن مسعود عن النبي ﷺ أنه كان يقرأ هذا الحرف: ﴿فهل من مدكر﴾ (يعني: بالذال) [القمر: ١٧].

٤ - أما الإمام أبوداود (٢) فقد عقد في سننه كتابا في القراءات أسماه «كتاب الحروف والقراءات» (٣) ويشتمل على أربعين حديثا .
ومن هذه النصوص ما أخرجه بسنده (٤) عن عبد الله قال : أقرأني رسول الله ﷺ : «إني أنا الرزاق ذو القوة المتين» (٥) [الذاريات: ٥٨] .

٥ - أما الإمام الترمذي (٦) فقد عقد في سننه كتابا للقراءات (٧) تضمن أحد عشر بابا اشتملت على ثلاثة وعشرين حديثا .
ومن هذه النصوص ما أخرجه بسنده (٨) عن أم سلمة قالت: «كان رسول الله ﷺ يُقَطِّع قراءته يقرأ: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ ثم يقف ﴿الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾ [الفاتحة: ١-٢] ثم يقف و كان يقرأها: ﴿ملك يوم الدين﴾» .

-
- (١) صحيح مسلم كتاب صلاة المسافرين وقصرها باب ما يتعلق بالقراءات حديث رقم (٨٢٣).
 - (٢) سليمان بن الأشعث بن إسحاق بن بشير بن شداد السنجستاني أبو داود ثقة حافظ مصنف من كبار العلماء مات سنة ٢٧٥هـ . التقريب ص ٢٥٠ .
 - (٣) سنن أبي داود ٢٧٧/٤-٢٩٧ .
 - (٤) سنن أبي داود كتاب الحروف والقراءات حديث رقم (٣٩٩٣) .
 - (٥) ورسم الآية كما في مصاحفنا: ﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ﴾ .
 - (٦) محمد بن عيسى بن سورة السلمي الترمذي أبوعيسى صاحب الجامع أحد الأئمة مات سنة ٢٧٩هـ . التقريب ص ٥٠٠ .
 - (٧) سنن الترمذي ١٨٥/٥-١٩٨ .
 - (٨) سنن الترمذي كتاب القراءات باب في فاتحة الكتاب حديث رقم (٢٩٢٧) .

ويلاحظ الناظر فيما احتوته كتب الحديث من القراءات الأمور التالية :

- (١) أن جميع ماورد فيها جاء مرويا بالسند إلى رسول الله ﷺ أو إلى أحد الصحابة رضي الله عنهم .
- (٢) أن النصوص المنقولة في كتب الحديث منها الصحيح ومنها المردود - هذا بالنظر إلى العموم، أما بالنظر إلى البخاري ومسلم فكل الروايات التي نقلها حول القراءات في كتابيهما صحيحة - .
- (٣) أن القراءات التي نقلتها كتب الحديث فيها جملة من القراءات صحيحة السند مخالفة لرسم المصحف كما اشتملت على نقل بعض القراءات المتواترة.
- (٤) أنها اشتملت على نصوص تتعلق بآداب التلاوة، ونصوص تتعلق برسم المصحف كما اشتملت على نصوص تتعلق بكيفية أداء كلمات القرآن واختلافها وغير ذلك مما له علاقة بالقرآن والقراءات.
- (٥) خلو كتب الحديث من توجيه الروايات؛ لأنها كتب رواية في المقام الأول ، تسند الأحاديث والآثار إلى قائلها مرفوعة أو موقوفة أو غير ذلك.

المبحث الثالث : القراءات في كتب النحو .

فيه مطلبان :

المطلب الأول : منزلة القراءات من النحو .

المطلب الثاني : موقف النحويين من القراءات .

المطلب الأول : منزلة القراءات من النحو .

يعتبر القرآن الكريم بقراءاته المتواترة والصحيحة والشاذة أصلاً أصيلاً بالنسبة للنحو العربي؛ فقد ارتبط النحو بالقرآن الكريم منذ نشأته إرتباطاً لم ينفك عنه ولن ينفك عنه.

وقد صرح بذلك العلماء سلفاً وخلفاً :

(١) يقول سيبويه (١) في قول الله تبارك وتعالى : ﴿ مَا هَذَا بَشَرًا ﴾ [يوسف : ٣١] في لغة أهل الحجاز وبنو تميم يرفعونها إلا من درى كيف هي في المصحف اهـ (٢).

ويعلق الزركشي (ت ٧٩٤هـ) على كلام سيبويه بقوله : « وإنما كان كذلك لأن القراءة سنة مروية عن النبي ﷺ ولا تكون القراءة بغير ما روي عنه » اهـ (٣). (٢) ويقول سيبويه أيضاً « فأما قوله عز وجل : ﴿ إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ ﴾ [القمر : ٤٩] فإنما هو على قوله زياداً ضربته، وهو عربي كثير. وقد قرأ بعضهم : « وَأَمَّا تُمُودَ فَهَدَيْنَاهُ » [فصلت : ١٧] إلا أن القراءة لا تخالف لأن القراءة السنة » اهـ (٤).

قلت : يعني أن لفظ «فهديناه» جاء مكان ﴿فَهَدَيْنَاهُمْ﴾.

ومعنى كلمته هذه: أنَّ للنحو مقاييسه التي ينقاس عليها لكن القراءة أثر

(١) سيبويه هو أبو بشر عمرو بن عثمان بن قنبر، أخذ النحو من الخليل بن أحمد، وصنف «الكتاب» الذي يعد أهم كتب النحو على الإطلاق توفي سنة ١٨٠هـ وله إثنان وثلاثون سنة.

وسيبويه بالفارسية رائحة التفاح. الأعلام ٨١/٥.

(٢) الكتاب لسيبويه ٥٩/١.

(٣) البرهان في علوم القرآن ٣٢٢/١.

(٤) الكتاب لسيبويه ١٤٨/١.

مروي ينبغي أن لا يدفعه قياس بله أن يقدم عليها (١).
(٣) قال الفراء (ت ٢٠٧هـ) : « الكتاب أعرب وأقوى في الحجة من الشعر » اهـ (٢).

(٤) قال ابن خالوية (ت ٣٧٠هـ) : « قد أجمع الناس جميعا أن اللغة إذا وردت في القرآن فهي أفصح مما في غير القرآن لاختلاف في ذلك » اهـ (٣).
(٥) قال أبو الفتح ابن جني (ت ٣٩٢هـ) متحدثا عن القراءات وأنها تكون على ضربين: « ضرب اجتمع عليه أكثر قراء الأمصار، وهو ما أودعه أبوبكر أحمد بن موسى بن مجاهد رحمه الله كتابه الموسوم بـ «قراءات السبعة» وهو بشهرته غان عن تحديده.

وضربا تعدى ذلك؛ فسماه أهل زماننا شاذا، أي: خارجا عن قراءة القراء السبعة المقدم ذكرها، إلا أنه مع خروجه عنها نازع بالثقة إلى قرائه، محفوف بالروايات من أمامه وورائه ولعله أو كثير منه مساو في الفصاحة للمجتمع عليه»

وقال : «إلا أننا وإن لم نقرأ في التلاوة به مخافة الانتشار فيه، ونتابع من يتبع في القراءة كل جائز رواية ودراية؛ فأننا نعتقد قوة هذا المسمى شاذاً وأنه مما أمر الله تعالى بتقبله، وأراد منا العمل بموجبه، وأنه حبيب إليه ومرضي من القول لديه.

نعم وأكثر ما فيه أن يكون غيره من المجتمع عليه عندهم عليه أقوى منه إعرابا وأنهض قياسا، إذ هما جميعا مرويان مسندان إلى السلف رضي الله عنه» اهـ (٤).

(٦) قال أبو عمرو الداني (ت ٤٤٤هـ) : «وأئمة القراء لاتعمل في شيء من حروف القرآن على الألفشى في اللغة والأقيس في العربية بل على الأثبت في الأثر والأصح في النقل والرواية.
إذا ثبت عنهم لم يرد لها قياس عربية ولا فشو لغة، لأن القراءة سنة متبعة، فلزم قبولها والمصير إليها» اهـ (٥).

(١) سيبويه وبراءته من تهمة الطعن في القراءات ص ٤٥ ضمن مجلة بحوث كلية اللغة العربية - جامعة أم القرى - العدد الثاني ١٤٠٤هـ.

(٢) معاني القرآن للقراء ١٤/١.

(٣) بواسطة «المزهر في علوم العربية» ٢١٣/١.

(٤) المحتسب ٣٢-٣٣.

(٥) بواسطة «المنجد» ص ٦٥.

(٧) قال السيوطي (ت٩١١هـ) : «أما القرآن فكل ما ورد أنه قريء به جاز الاحتجاج به في العربية سواء كان متواترا أم أحادا أم شاذا . وقد أطبق الناس على الاحتجاج بالقراءات الشاذة في العربية، إذا لم تخالف قياسا معروفا، بل ولو خالفته يحتج بها في مثل ذلك الحرف بعينه، وإن لم يجز القياس عليه كما يحتج بالمجمع على وروده ومخالفته القياس في ذلك الوارد بعينه ولا يقاس عليه.

وما ذكرته من الاحتجاج بالقراءة الشاذة لأعلم فيه خلافا بين النحاة، وإن اختلف في الاحتجاج بها في الفقه» اهـ (١).

(٨) قال محمود شكري الألوسي (٢): «وأما قول ربنا تبارك وتعالى فهو أفصح كلام وأبلغه، فلا خلاف في جواز الاستشهاد بمتواتره وشاذه، كما بينه ابن جني في أول كتابه «المحتسب» وأجاد القول فيه» اهـ (٣).

هذه النقول تؤكد المكانة العالية الجليلة التي يُنَزَّل فيها علماء النحو القراءات؛ فهي أصل أصيل في النحو العربي.

-
- (١) الاقتراح مع شرحه الإصباح ص٦٧-٦٨.
 - (٢) محمود شكري بن عبدالله بن شهاب الدين محمود الألوسي الحسيني، أبو المعالي مؤرخ عالم بالأدب والدين من الدعاة إلى الإصلاح (١٢٧٣-١٣٤٢هـ). الأعلام ١٧٢/٧.
 - (٣) إتحاف الأمجاد في ما نصح به الاستشهاد ص٧٦.

المطلب الثاني : موقف النحويين من القراءات .

أظهر المطلب السابق مدى المكانة التي تنزل فيها القراءات من النحو العربي، والسؤال هنا إذا كانت هذه منزلة القراءات من النحو العربي، فما موقف النحويين من القراءات ؟.

وللجواب عن هذا السؤال عقد هذا المطلب.

جرى النحويون على الاحتجاج بالقراءات القرآنية، والاحتفال بها، فلا يوجد كتاب نحوي لم يستدل فيه بالقرآن وبقرآته المتنوعة. وما نقل من طعن بعض النحويين في بعض القراءات محمول - عندي - على أحد سببين :

الأول منهما : أن القراءة لم تثبت لديهم بما تقوم به الحجة.

الثاني منهما : قيام اجتهاد منهم يؤجرون عليه أجرا واحدا غلب على ظنهم أن هذه القراءة خطأ و وَهْمٌ مِنْ أَحَدِ الرواة الذين نقل عن طريقهم هذا الحرف الذي طعن فيه (١).

ومجمل هذه الاجتهادات - التي تقوم لدى النحاة حين طعنهم في بعض القراءات - تعود إلى مايلي (٢) :

(أ) أنهم يحتكمون إلى ما وضعوه من قواعد وسنوه من قوانين قاصرة؛ لقصور واضعها من البشر، يمنعون بها جواز بعض الأساليب، فلحنوا ما جاء عليها من قراءات؛ كمنعهم الفصل في النثر بين المضاف والمضاف إليه (٣) ومنعهم عطف الاسم الظاهر على الضمير المخفوض من غير إعادة العامل (٤) ومنعهم نصب الفعل المضارع إذا وقع بعد الفاء ولم

(١) والحقيقة أن إحسان الظن بالنحويين واجب، ولا أتصور إنكار من أنكر منهم لبعض القراءات هكذا دون سبب وجيه قام لديه - بحسب نظره - والذي أقترحه في هذا الصدد أن يقوم بعض المتخصصين بدراسة إستقرائية فيدرس أئمة النحو الذين نقل عنهم طعن في بعض القراءات ويستقريء هذه المواضع من كلامهم ويدرسها متلمسا للبواعث والأسباب وراء هذا الموقف في كل موضع على حدة وبالله التوفيق.

(٢) مستفاد من مقدمة الشيخ محمد عبد الخالق عزيمة لكتابه «دراسات لأسلوب القرآن الكريم» ق ١ ج ١ ص ٢٢-٢٥.

(٣) نظرية النحو القرآني ص ٧٨-٨٤.

(٤) ماسبق ص ٧٤-٧٨.

يكن جوابا وقالوا: لا يكون فيه إلا الرفع (١)... الخ (٢).

(ب) خفاء توجيه بعض القراءات على بعض النحويين جره إلى التسرع في الحكم بتلحينها.

(ج) قصور نظر بعض النحاة على الشائع من اللغات وإغفال غيره.

(د) عدم مراعاة الأساليب البلاغية في أسلوب القرآن الكريم ففي قوله تبارك وتعالى: ﴿وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ أَن صَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ المائدة: ٢.

قطع أبو جعفر النحاس (٣) بأن هذه الآية نزلت عام الفتح سنة ثمان، والصد كان زمن الحديبية سنة ست، مخطئا قراءة ابن كثير وأبي عمرو: ﴿إِنْ صَدُّوكُمْ﴾ بكسر الهمزة وهما قراءتان سبعيتان (٤).

(هـ) في بعض الأحيان يزعم بعضهم أنه أحصى أوزان العربية فوجدها تخلو من بعض الأوزان، فيلحن ما جاء عليها من قراءات ففي قوله تبارك وتعالى: ﴿فَنَظَرُوهُ إِلَىٰ مَيْسَرَةٍ﴾ البقرة: ٢٨٠. أنكر الأخفش (٥) قراءة ﴿مَيْسَرَةٍ﴾ بضم السين (٦) لأنه ليس في الكلام «مَفْعُل» بضم العين.

وقد شنع ابن حزم (٧) على النحاة الذين يردون بعض القراءات لمخالفتها. إلقاء بزعهم، ثم هم يثبتون اللغة بما هو دون القراءة فقال رحمه الله: «ولا عجب أعجب ممن إن وجد لامريء القيس (٨) أو لزهير (٩) أو

(١) نظرية النحو القرآني ص ٩٢-٩٤.

(٢) ذكر مُصَنَّف كتاب «نظرية النحو القرآني» جملة من القواعد النحوية التي اعتمدها النحاة وردوا ما خالفها من القراءات ويصل عدد القواعد التي ذكرها - على سبيل المثال - إلى أربعين قاعدة.

(٣) إعراب القرآن للزجاج ٥/٢.

(٤) السبعة ص ٢٤٢ التيسير ص ٩٨.

(٥) معاني القرآن للأخفش ٣٨٩/١.

(٦) قرأ نافع بضم السين والباقون بفتحها. السبعة ص ١٩٢ التيسير ص ٨٤.

(٧) علي بن أحمد بن سعيد بن حزم الظاهري أبو محمد، عالم الأندلس في عصره، وأحد أئمة الاسلام (٣٨٤-٤٥٦ هـ). الأعلام ٢٥٤/٤.

(٨) امرؤ القيس بن حجر بن الحارث الكندي، من بني آكل المرار، أشهر شعراء العرب على الإطلاق، وأحد أصحاب المعلقة (ت نحو ١٣٠-٨٠ ق. هـ). الأعلام ١١/٢.

(٩) زهير بن أبي سلمى ربيعة بن رياح المزني، من مضر حكيم الشعراء في الجاهلية، أحد أصحاب المعلقة، وتعرف قصائده بالحوليات لأنه كان ينظم القصيدة ثم ينقحها في سنة (ت ١٣ ق. هـ). الأعلام ٥٢/٣.

لجريـر (١) أو الحطيئة (٢) أو الطرمـاح (٣) أو لأعرابي أسدي (٤) أو أسلمي (٥) أو تميمي (٦) أو من سائر أبناء العرب بوال على عقبيه لفظاً في شعرٍ أو نثرٍ جعله في اللغة وقطع به ولم يعترض فيه؛ ثم إذا وجد لله تعالى خالق اللغات وأهلها كلاماً لم يلتفت إليه، ولا جعله حجة، وجعل يصرفه عن وجهه ويحرفه عن مواضعه، ويتحيل في إحالته عما أوقعه الله عليه، وإذا وجد لرسول الله ﷺ كلاماً فعل به مثل ذلك.

وتالله لقد كان محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم - قبل أن يكرمه الله تعالى بالنبوة وأيام كونه فتى بمكة بلاشك عند كل ذي مسكة من عقل - أعلم بلغة قومه وأفصح فيها وأولى بأن يكون ما نطق به من ذلك حجة من كل خندفي (٧) وقيسي (٨) وربيعي (٩) وإيادي وتيمي وقضاعي وحميري؛ فكيف بعد أن اختصه الله تعالى للنذارة واجتباة للوساطة بينه وبين خلقه وأجرى على لسانه كلامه وضمن حفظه وحفظ ما يأتي به؟» اهـ (١٠).

قلت : أسجل هنا الملاحظات التالية :

(١) القراءات حجة عند جميع النحاة حتى الذين نقل عنهم إنكار

(١) جرير بن عطية بن حذيفة الخطفي بن بدر الكلبـي اليربوعي من تميم، أشعر أهل عصره، ولد ومات في اليمامة، و كان عفيفاً و هو من أغزل الناس شعراً (٢٨-١١٠هـ). الأعلام ١١٩/٢.

(٢) جرول بن أوس بن مالك العبسي، أبو مليكة، شاعر مخضرم أدرك الجاهلية والإسلام كان هجاءً عفيفاً. الأعلام ١١٨/٢.

(٣) الطرمـاح بن حكيم بن الحكم، من طيء، شاعر إسلامي فحل، ولد ونشأ في الشام، وانتقل إلى الكوفة فكان معلماً فيها وكان هجاءً، اعتقد مذهب «الشراة» من الأزارقة (ت نحوه ١٢هـ). الأعلام ٢٢٥/٣.

(٤) هناك جملة من قبائل العرب النسبة إليها بـ«أسدي» وينظر في معرفتها معجم القبائل العربية ٢١/١-٢٥.

(٥) ينظر معجم القبائل العربية ٢٥/١-٢٦ في قبائل «أسلم».

(٦) هناك عدة قبائل النسبة إليها «تميمي» أنظر معجم القبائل العربية ١٢٥/١-١٣٣.

(٧) بطن من العدنانية، وهم بنو إلياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان، ينقسم إلى ثلاثة أفخاذ مدركة، طابخة، وقمعة.

وخندف زوج إلياس هي بنت حلوان بن عمران بن الحافي بن قضاعة، عرف بنو إلياس بها فقبل لهم : خندف. معجم القبائل العربية ٤٠/١.

(٨) «قيس» أسم لقبائل أنظر معجم القبائل العربية ٩٧٠/٣-٩٧٣.

(٩) ينظر معجم القبائل العربية ٤١٨/٢-٤٢٦ في القبائل التي تنسب إلى «ربيع» و «ربيعة».

(١٠) الفصل في الملل والنحل ١٩٢/٣.

بعضها؛ لأن من أنكر منهم شيئاً من القراءات لم ينكرها إلا وقد قام لديه مانع من الأخذ بها - بحسب اجتهاده - أما مع عدم المانع فالقراءة عند الجميع حجة.

(٢) بالنسبة إلى موقف النحويين من القراءات، فإنه ينحصر في

قسمين:

القسم الأول من القراءات : ارتضاه النحويون، ووافقوا عليه كما وافقوا على نظائره من كلام العرب، وهو القسم الأكبر ولله الحمد. القسم الثاني من القراءات : لم يرتضه^{بعض} النحويين فتأولوه (١) أو عارضوه معارضة صريحة أو خفية (٢) لسبب من الأسباب السابقة أو غيرها.

وبعد فأقف هنا وقفات سريعة أبين من خلالها نصيب القراءات من كتابين لعالمين في النحو أحدهما يمثل مدرسة البصرة والآخر يمثل مدرسة الكوفة.

١ - كتاب «الكتاب» لسيبويه.

(١) بلغت الشواهد القرآنية في كتاب سيبويه تسعة عشر وأربعمئة شاهد^١ (٣) في حين بلغت الشواهد الشعرية خمسين وألفاً (٤). وهو يأتي بالشاهد القرآني ليدعم القاعدة الكلية التي بناها، وما ساقه من الجوازات عليها.

(٢) قلما ينسب سيبويه وجهاً من وجوه القراءة إلى من قرأ به .

(٣) رد سيبويه بعض القراءات رداً خفياً (٥) لم يصرح فيه

(١) انظر في ذلك كتاب «التأويل النحوي في القرآن الكريم» للدكتور/ عبدالفتاح أحمد الحموز - مكتبة الرشد - الرياض الطبعة الأولى ١٤٠٤هـ.

(٢) نظرية النحو القرآني ص ٤٩.

والمعارضة الخفية : أن يذكر النحوي مثلاً يطابق قراءة مطابقة تامة ثم يعارضه دون أن يذكر نص الآية صراحة في هذه المعارضة، غير أن كل ما في المثال ينطبق على الآية تمام الانطباق. نظرية النحو القرآني ص ٥٨.

(٣) بإحصائي لها من خلال فهرس عبدالسلام هارون للكتاب ٢٨-٧/٥ .

(٤) هذا إحصاء أبي علي الجرمي، وأبي جعفر النحاس .

انظر مقدمة تحقيق «الكتاب» ٣٣/١ دراسات لأسلوب القرآن الكريم ق ١ ج ١ ص ٦-٧.

(٥) دراسات لأسلوب القرآن الكريم ق ١ ج ١ ص ٤٩؛ نظرية النحو القرآني ص ٥٨-٥٩.

بالقراءة، من ذلك:

(أ) قوله: «وقد بلغنا أن أهل الحجاز من أهل التحقيق يحققون «نبيء» و «بريئه» و ذلك قليل رديء» اهـ (١). قلت: قرأ نافع قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ﴾ التحريم: ١، وقوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ﴾ البينة: ٧، قرأ نافع بتحقيق الهمز فيهما معا (٢).

ولعل العذر لسيبويه في هذا ما ذكره الرضي الاستراباذي (٣) في قوله: «ومذهب سيبويه أن ذلك رديء مع أنه قريء به، ولعل القراءات السبع عنده ليست متواترة» (٤) وإلا لم يحكم برداءة ما ثبت أنه من القرآن الكريم تعالى عنها» اهـ (٥).

(ب) ومن ذلك قول سيبويه: «والراء لاتدغم في اللام» اهـ (٦). قلت: قرأ أبوعمر من رواية السوسي عنه بإدغام الراء في اللام (٧).

٢ - كتاب «المقتضب» (٨) للمبرد.

(١) بلغت الشواهد القرآنية في كتاب المبرد (ت ٢٨٥هـ) «المقتضب» خمسمئة آية وتجاوزتها (٩) في حين بلغت الشواهد الشعرية واحداً وستين وخمسمئة شاهد (١٠). (٢) وكان يبسط القول في بعض الآيات ويذكر بعض القراءات وتوجيهها أحيانا.

- (١) الكتاب لسيبويه ٥٥٥/٣.
- (٢) السبعة ص ١٥٧، ٦٩٣.
- (٣) محمد بن الحسن الرضي الاستراباذي نجم الدين، عالم بالعربية من أهل «إستراباذ» من أعمال طبرستان توفي نحو ٦٨٦هـ. الأعلام ٨٦/٦.
- (٤) قد أثبت هذا وبينه د/ عبدالفتاح شلبي في بحثه «سيبويه وبرأته من تهمة الطعن في القراءات» نشر في بحوث كلية اللغة العربية - العدد الثاني ١٤٠٤هـ ص ١٩-٤٦.
- (٥) شرح شافية ابن الحاجب ٣٥/٣.
- (٦) الكتاب لسيبويه ٤٤٨/٤.
- (٧) النشر ٢٩٢/١، ١٢/٢، ١٣.
- (٨) محمد بن يزيد بن عبد الأكبر الثمالي الأزدي أبو العباس المعروف بـ «المبرد» (بفتح الراء المشددة عند الأكثر وبعضهم بكسر) إمام العربية ببغداد وأحد أئمة الأدب والأخبار (٢١٠-٢٨٦هـ). الأعلام ١٤٤/٧.
- (٩) مقدمة تحقيق «المقتضب» ١١٦/١.
- (١٠) مقدمة تحقيق المقتضب ١١٥/١.

(٣) رد المبرد (١) بعض القراءات ردا صريحا ، من ذلك :

(أ) قوله : «وقد قرأ بعض القراء بالإضافة ، فقال : ﴿ثَلَاثُمِئَةٍ سِنِينَ﴾ [الكهف : ٢٥] وهذا خطأ في الكلام غير جائز وإنما يجوز مثله في الشعر للضرورة» اهـ (٢).

قلت : والقراءة في قوله تعالى : ﴿ثَلَاثُمِئَةٍ سِنِينَ﴾ الكهف : ٢٥ ، بالإضافة قراءة حمزة والكسائي (٣).

(ب) ومن ذلك قول المبرد : «وأما قراءة من قرأ : ﴿ثُمَّ لِيَقْطَعَ فَلْيَنْظُرْ﴾ [الحج : ١٥] فَإِنَّ الْإِسْكَانَ فِي لَامٍ ﴿فَلْيَنْظُرْ﴾ جَيِّدٌ ، وَفِي لَامٍ ﴿لِيَقْطَعَ﴾ لَحْنٌ ؛ لِأَنَّ ﴿ثُمَّ﴾ مُنْفَصِلَةٌ مِنَ الْكَلِمَةِ ، وَقَدْ قُرِئَ بِذَلِكَ يَعْقُوبُ بْنُ إِسْحَاقَ الْحَضْرَمِيُّ» اهـ (٤).

قلت : القراءة بالإسكان في لام ﴿لِيَقْطَعَ﴾ قراءة حمزة والكسائي وعاصم وابن كثير من رواية البزي (٥).

-
- (١) دراسات لأسلوب القرآن الكريم ج ١ ص ٥٤-٥٧ مقدمة تحقيق «المقتضب» ١/١١١-١١٤.
 - (٢) المقتضب ١٧١/٢.
 - (٣) السبعة ص ٣٨٩-٣٩٠ التيسير ص ١٤٣.
 - (٤) المقتضب ١٣٤/٢.
 - (٥) السبعة ص ٤٣٤-٤٣٥ التيسير ص ١٥٦.

خلاصة الفصل :

يتلخص هذا الفصل في النقاط التالية :

- (١) أن القراءات سُجِّلَت على هيئة قضايا مبنوثة في ثنايا كتب علوم القرآن والتفسير والحديث واللغة .
- (٢) تنوعت طرق التناول لمسائل علم القراءات ، فتارة تسجل بعض القضايا المتعلقة بكيفية الأداء (فرش الحروف) وتارة تسجل بعض القضايا المتعلقة بنقل القراءات والأحرف السبعة، وتارة تسجل بعض القضايا حول القراءات من خلال الذب عنها والرد على الطاعنين في القرآن العظيم، وتارة تسجل لبيان معنى تفسيري لآية قرآنية، وتارة تسجل لإثبات قاعدة نحوية ونحو ذلك.
- (٣) احتلت القراءات مكانة سامقة بين العلوم فلايكاد يوجد علم من علوم الشريعة وما يدور حولها إلا وتجد القراءات رافدا من روافده .
- (٤) أخذ على بعض أهل العلم طعنهم في بعض القراءات وهذا الموقف منهم ليس ردا لمكانة القراءات إنما يعود - حسب اجتهادي - لأحد أمرين :
- الأمر الأول : إمّا لأن القراءة لم تثبت عندهم بما تقوم به الحجة.
- الأمر الثاني : وإمّا أن يقوم لديهم مانع - بحسب إجتهادهم - يمنعهم من الأخذ بها، وهم في إجتهادهم مأجورون أجرا واحدا .
- (٥) القراءات أصل من الأصول التي يقوم عليها علم النحو العربي بإجماع علماء النحو.

الفصل الثاني : التدوين المفرد للقراءات.

القراءات كأى علم مرت بحالين في التدوين :
الحال الأولى : تدوين على شكل قضايا مبنوثة في ثنايا العلوم.
الحال الثانية : تدوين مفرد للعلم.

وقد سبق الحديث في الفصل الأول من هذا الباب عن الحال الأولى،
والآن موضع الحديث عن الحال الثانية - بمشيئة الله - .
يتحدث هذا الفصل عن المصنفات المفردة للقراءات، سواء كانت
مفردة لقراءة إمام بعينه أم كانت تجمع قراءة أكثر من إمام، وسواء كانت
قراءات مع التحرير والاختيار أم كانت بدون ذلك، وسواء كانت قراءات
مع التوجيه أم بدون ذلك.

ولذلك يتضمن هذا الفصل المباحث التالية :
المبحث الأول : الكتب المفردة لقراءة إمام .
المبحث الثاني : كتب القراءات الموسعة .
المبحث الثالث : كتب توجيه القراءات .

وإليك البيان :

المبحث الأول : الكتب المفردة لقراءة إمام .
تنوعت مناهج العلماء في أفراد قراءة إمام بعينه من أئمة القراءات ؛
فمنهم من أفرد قراءة إمام من أئمة القراءات برواياتها المختلفة، ومنهم
من أفرد قراءة إمام بروايتين فقط عنه، ومنهم من أفرد قراءة إمام باعتبار
رواية من الروايات عنه ، على ما نبينه فيما يلي:

أولاً : من المصنفات في قراءة عاصم :

- ١ - «قراءة حفص» (١) لأبي طاهر عبد الواحد بن عمر بن محمد بن أبي هاشم البزار البغدادي .
- ٢ - «رسالة في رواية حفص عن عاصم» (٢) لفائد بن مبارك الإبياري المصري.
- ٣ - «الثغر الباسم في قراءة عاصم» (٣) لأبي مصلح علي بن عطية العمريني الشافعي الأزهري (كان حيا سنة ١١١٨هـ).
- ٤ - «القول القاصم في قراءة حفص عن عاصم» (٤) لعبد الغني النابلسي.
- ٥ - «در الناظم في مفردات عاصم» (٥) لعمر بن محمد بن محمد .
- ٦ - «البيان الوفي بقراءة حفص عن عاصم الكوفي» (٦) لأحمد بن أحمد النشوي.

-
- (١) إيضاح المكنون ٢٢١/٢ .
وأبو الطاهر البغدادي أستاذ كبير إمام نحوي علم ثقة لم يكن بعد ابن مجاهد مثله (ت ٣٤٩هـ) . غاية النهاية ٤٧٥/١ .
 - (٢) مخطوط . يقع في ٢٨ ورقة منه نسخة في جامعة الإمام محمد بن سعود بالرياض - قسم المخطوطات تحت رقم ١٠٠٤ . فهرس جامعة الإمام ٩٦/١-٩٧ .
والإبياري عالم بالسيرة والحديث حنفي المذهب مصري أزهري (ت بعد ١٠٦٣هـ) . الأعلام ١٢٥/٥ .
 - (٣) مخطوط . يقع في ١٣٦ ورقة منه صورة على شريط مصغر عن نسخة المكتبة الأزهرية برقم ٢٢٢٤٥/٢٣٨ موجودة بمركز البحث العلمي بجامعة أم القرى تحت رقم ٥٦ قراءات . فهرس مخطوطات ومصورات مركز البحث العلمي التفسير وعلوم القرآن ٢٢٦/١ .
 - (٤) إيضاح المكنون ٢٥٠/٢ .
والنابلسي عبدالغني بن إسماعيل بن عبدالغني شاعر عالم بالدين والأدب، متصوف، مكث من التصنيف (١٠٥٠-١١٤٣هـ) . الأعلام ٣٢/٤ .
 - (٥) مخطوط . يقع في خمس ورقات، منه نسخة في جامعة الإمام محمد بن سعود تحت رقم ١٠٢٥ . فهرس جامعة الإمام ٨١/١ .
 - (٦) مخطوط . يقع في ٣٥ ورقة منه صورة على شريط مصغر مصورة عن نسخة المكتبة الأزهرية، بمركز البحث العلمي ٢٩ مجاميع قراءات . فهرس مخطوطات ومصورات مركز البحث العلمي (التفسير وعلوم القرآن) ٢١٧/١ .

٧ - «الرياض البواسم في رواية حفص عن عاصم» (١) لابن عزوز محمد مكي التونسي.

ثانيا : من المصنفات في قراءة نافع :

- ١ - «التقريب والحواشي لقراءة قالون وورش» (٢) لأبي الأصبع عيسى بن محمد بن فتوح الهاشمي البلنسي.
- ٢ - «القصيدة الحصرية في قراءة نافع» لأبي الحسن علي بن عبد الغني الحصري (ت ٤٦٨هـ) وهي في تسعة ومئتين بيتا (٣).
- ٣ - «بلوغ الأمان في قراءة ورش من طريق الأصبهاني» (٤) لشهاب الدين أحمد بن بدر الدين أحمد العتبي (ت ٩٧٩هـ).
- ٤ - «المقرر النافع الحادي لقراءة نافع» (٥) لجمال الدين ناصر بن عبد الحفيظ بن عبد الله اليميني (ت ١٠٨١هـ).
- ٥ - «مختصر قراءة قالون عن نافع» (٦) لأبي محمد عبد الله بن أحمد ابن أسعد.
- ٦ - «مقرأ نافع بن عبد الرحمن المدني» (٧) لأبي عبد الله محمد بن

(١) إيضاح المكنون ٦٠٠/١.

وابن عزوز هو محمد مكي بن مصطفى بن محمد بن عزوز الحسني الإدريسي المالكي التونسي، قاض فقيه باحث (١٢٧٠-١٣٣٤هـ). الأعلام ١٠٩/٧.

(٢) مخطوط . يقع في أربعين لوحة . ناقص ، منه صورة في جامعة الإمام محمد بن سعود تحت رقم ٥٩٥٩/ف . فهرس جامعة الإمام ٥٥/١.

وأبو الأصبع الهاشمي يعرف بابن المرابط نزيل بلنسية مقري بارع (ت ٤٠٣هـ) غاية النهاية ٦١٤/١.

(٣) كشف الظنون ص ١٣٣٧ وأنظر شروحها فيه ص ١٣٤٤.

والحصري أستاذ ماهر أديب حاذق صاحب القصيدة المشهورة :

يا ليل الصب متى غده أقيام الساعة موعده

رقد السمار فأرقه أسف للبين يردده

غاية النهاية ٥٥٠/١.

(٤) إيضاح المكنون ص ١٥٩.

(٥) ماسبق ٥٤٥/٢.

(٦) مخطوط في ١٩ ورقة، منه صورة على شريط مصغر بمركز البحث العلمي تحت رقم ١١٥٤ . فهرس التفسير وعلوم القرآن ٢/٢٩٣.

(٧) مخطوط يقع في ثمانين ورقة، منه صورة على شريط مصغر بمركز البحث العلمي تحت رقم ٦٩٨ . فهرس التفسير وعلوم القرآن ٢/٣٠٧.

أحمد بن يوسف بن موسى .

٧ - «رسالة ورش» (١) لمحمد بن أحمد الشهير بـ«المتولي»

(ت ١٣٣١هـ) وهي منظومة، يقول في أولها:

بدأت ببسم الله والحمد سائلا صلاة وتسليما على أشرف الملا
محمد الهادي الأمين وآله وأصحابه والتابعين ومن تلا
وبعد فهذا النظم فيه ذكرت ما يخالف ورش فيه حفصا فحصل
وذلك مما كان في «الحرز» واردا وأسأل ربي أن يوفقني علا

٨ - «النجوم الطوالع على الدرر اللوامع في أصل مقرأ الإمام

نافع» (٢) شرح إبراهيم المارغني (ت ١٣٤٩هـ) لمنظومة أبي الحسن سيدي علي الرباطي.

٩ - «المطلوب في بيان الكلمات المختلف فيها عن أبي

يعقوب» (٣) لعلي بن محمد الضباع.

يقول في مقدمتها: «طلب مني كثير من الإخوان أصلح الله لي ولهم
الحال والشأن أن أكتب ملخصا أبين فيه ماصح في الكلمات المختلف فيها
عن أبي يعقوب الأزرق مما رواه عن ورش المصري على مامن طرق «الطبية»
تحرر وتحقق؛ لكثرة القارئین بطرائقه في بلادنا المصرية، وللإعتياد عليها بين
الناس في الأقطار المغربية والسودانية، ولما وقع فيها لأكثر القارئین بها
في هذا الزمان من التلفيق والالتباس؛ لجهلهم بما أخذها و مذاهب مؤلفيها،
وعدم إعتمادهم عند الأخذ على متين الاساس.

فاستخرت الله تعالى وطرقت أبواب «النشر» الكبير، وما حضرني من
أصوله و ما كتبه عليه الأئمة النحارير، ولخصت من أقوالهم الشريفة ما هو
في الآتي آت، وسلكت في التعبير طريقهم رجاء أن أدرج في سلكتهم

(١) مطبوعة بمراجعة وتصحيح عامر السيد عثمان، بمكتبة ومطبعة: محمد علي صبيح
وأولاده بمصر.

(٢) مطبوع . بالمكتبة العتيقة تونس ١٣٥٤هـ.

(٣) مطبوع . مطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده بمصر ، وأتم تأليفه ليلة الأربعاء ١٦
رجب ١٣٤٨هـ صرح بذلك في ختامه .

والضباع هو علي بن محمد بن حسن بن إبراهيم الملقب بالضباع مصري علامة كبير
وإمام مقدم في علم التجويد والقراءات والرسم العثماني وضبط المصحف الشريف وعد
الآي وغيرها ولي مشيخة عموم المقاريء و الإقراء بالديار المصرية
(ت ١٣٧٦هـ) . ملحق الأعلام في كتاب «هداية القاري» ص ٦٨٩ .

المشمول بالبركات.

وسميته :

«المطلوب في بيان الكلمات المختلف فيها عن أبي يعقوب»

ورتبته على مقدمة ومقصد وخاتمة.

فالمقدمة في بيان طريقي الأزرق المختارتين في «النشر» ومآخذهما.

والمقصد في بيان الكلمات المختلف فيها عنه.

والخاتمة في التعريف بهذه المآخذ.

واقترنت في مباحث مواضع الخلاف على الأوجه التي وصلت إلينا

بالأسانيد الصحيحة وتركت ما سواها مما ذكره في «النشر» ولم يكن من

الطرق التي اختارها، وبينها في مقدمته الصريحة» اهـ (١).

١٠ - «نظم ما خالف فيه قالون ورشا» (٢) لعلي بن محمد الضباع

(ت ١٣٧٦هـ).

اقتصر فيه على طريق الشاطبية، وقال في ختامه: «من أراد إتمام

القراءة بقراءة إمام المدينة نافع ؛ فليرجع إلى كتابي «الأصديق فيما خالف

فيه الأصبهاني الأزرق» أو كتابي «النور الساطع في قراءة الإمام نافع». اهـ

١١ - «شرح رسالة قالون» (٣) لعلي الضباع (ت ١٣٧٦هـ).

قال في مقدمتها: «وبعد فهذا شرح مختصر على رسالة الأستاذ الفاضل

الشيخ: محمد بن سعودي المقرئ التي نظمها فيما خالف فيه الإمام

أبوموسى عيسى الملقب بقالون الإمام أباسعيد عثمان الملقب بورش من

طريق الشاطبية، وأسأل الله تعالى أن ينفع به كما نفع بأصله إنه جواد

كريم» اهـ

قلت : ومقدمة النظم هي :

يَقُولُ رَاجِي رَحْمَةَ الْوَدُودِ	فَقِيرُهُ	مُحَمَّدٌ	سَعُودِي
الْحَمْدُ لِلَّهِ وَصَلَّى اللَّهُ	عَلَى	مُحَمَّدٍ	وَمَنْ
وَبَعْدُ فَخُذْ نَظْمًا لِقَالُونِهِمْ	مُخَالِفًا	مَا جَاءَ	عَنْ وَرْشِهِمْ
وَذَا مِنْ الَّذِي بَحْرُزُ الشَّاطِبِي	وَاللَّهُ	اسْتَعِينِ	وَهُوَ مُطْلَبِي

(١) المطلوب في بيان المختلف فيها عن أبي يعقوب ص ٢، وقال في ختامه : «من أراد الزيادة

فعليه بـ «أسرار المطلوب» اهـ

(٢) مطبوع . ملحق بـ «المطلوب في بيان الكلمات المختلف فيها عن أبي يعقوب» ، وذكر في

ختامه أنه أتمه يوم الأحد ٨ ربيع الأول ١٣٤٩هـ .

(٣) مطبوع : بمكتبة محمد علي صبيح وأولاده بمصر بدون تاريخ .

١٢ - «الطريق المأمون إلى أصول رواية قالون» (١) من طريق

الشاطبية لعبد الفتاح السيد عجمي المرصفي حفظه الله تعالى.
قال في مقدمته : «لما كان طلاب المدارس القرآنية بالجمهورية الليبية وحفظه القرآن الكريم بها يحفظون القرآن العظيم ويقرءونه برواية قالون عن الإمام نافع المدني رضي الله عنهما؛ رأيت الحاجة ماسة إلى كتابة رسالة في أصول رواية قالون؛ ليتمكن الطلاب وحفظه القرآن من معرفة أحكام التلاوة وليكونوا بعيدين عن الخطأ والتحريف.

وقد توخيت في كتابتها سهولة الأسلوب ووضوح المعنى وتقريب البعيد وتجنب التعقيد بكل ما أمكن، وقد ذكرت فيها من القواعد والتحريرات مايساعد على الأداء الصحيح - إن شاء الله - وبينت فيها ما يجوز من الأوجه، وما يمتنع حتى لا يقرأ بالمنوع على أنه من الجائز، ونهت فيها على الوجه المقدم في أحد الوجهين أو الوجه عن قالون حسبما تلقيته عن مشايخي الأجلء بالجامع الأزهر الشريف.

وقد ضمنتها الكثير من مسائل رسالتي في فن التجويد وخاصة فيما اتفق عليه الأئمة العشرة وذلك لاندراج قلون فيهم.

وأما ما انفرد به قالون وحده أو شاركه بعض القراء في أصل من الأصول المطردة أو غير المطردة فاقصر على ما ذهب إليه الإمام قالون فقط؛ إذ هو المقصود بالذكر.

وقد التزمت في كتابة هذه الرسالة طريقة الشاطبية .

وقد رتبته على مقدمة وسبعة عشر مبحثاً (٢) وخاتمة، نسأل الله تعالى حسنهما، فجاءت بحمد الله وافية بالمقصود جامعة للفوائد المنشودة» اهـ

ثالثاً : مما صنف في قراءة أبي عمرو :

١ - «قراءة أبي عمرو» (٣) لأبي زيد سعيد بن أوس الخزرجي

(ت٢١٥هـ) .

(١) مطبوع . مطبعة عيس البابي الحلبي وشركاه . الطبعة الأولى ١٣٩٠هـ . راجعه عبد الفتاح قاضي .

(٢) المقدمة في التعريف بقالون وشيخه واسناد المؤلف .

أما المباحث فكمايلي : الأول : في الإستعاذة . الثاني : في البسملة . الثالث : في ميم الجمع وأحكامها . الرابع : في هاء الكناية وأحكامها وحالاتها . الخامس : في المد والقصر . السادس : في الهمزتين من كلمة . السابع : في الهمزتين من كلمتين ... وهكذا إلى المبحث السابع عشر : في ياءات الزوائد .

(٣) إيضاح المكنون ٢/٢٢١ .

- ٢ - «إفراد قراءة الإمام أبي عمرو بن العلاء» (١) لأبي معشر عبد الكريم بن عبد الصمد الطبري (ت ٤٧٨هـ).
- ٣ - «قراءة أبي عمرو» (٢) قصيدة لشهاب الدين أحمد بن وهبان (ت ٥٨٥هـ).
- ٤ - «رسالة في حرف أبي عمرو بن العلاء» (٣) لسعد الدين أبي سعد أسعد بن البصير (كان حيا في القرن السادس الهجري).
- ٥ - «أفراد قراءة أبي عمرو بن العلاء» (٤) لأبي عبد الله محمد بن محمد بن أبي القاسم البجائي المغربي المالكي (ت ٨٦٥هـ).
- ٦ - «مختصر في مذهب أبي عمرو بن العلاء البصري» (٥) لمحمد بن سليمان المقرئ.
- ٧ - «القطر المصري في قراءة أبي عمرو بن العلاء البصري» (٦) لسراج الدين أبي حفص محمد بن قاسم بن شمس الدين محمد الأنصاري .
- ٨ - «علم النصر في تحقيق قراءة إمام البصرة» (٧) لعبد الرحمن بن محمد الشهير بالقاضي.

-
- (١) مخطوط . يقع في ٢٦ لوحة، منه صورة بجامعة الإمام محمد بن سعود تحت رقم ٣٩٢٥ . فهرس جامعة الإمام ٣٨/١ .
- (٢) كشف الظنون ص ١٣٢٣، ١٣٤٣ .
- (٣) مخطوط . يقع في ١٧ ورقة، منه صورة بجامعة أم القرى - مركز البحث العلمي تحت رقم ٨٠ مجاميع قراءات . فهرس التفسير وعلوم القرآن ٢٣٤/١ .
- (٤) مخطوط . يقع في ٦٣ ورقة، منه صورة بجامعة أم القرى - مركز البحث العلمي تحت رقم ٨٠٠ / علوم قرآن . فهرس التفسير وعلوم القرآن ٢٤/٢ .
- (٥) مخطوط . يقع في ١٦ ورقة ، منه صورة بجامعة أم القرى - مركز البحث العلمي تحت رقم ١٤٨/قراءات . فهرس التفسير وعلوم القرآن ٢٥٧/١ .
- (٦) مخطوط . يقع في ٣٩ ورقة، منه صورة بجامعة أم القرى مركز البحث العلمي تحت رقم ١٢٩/قراءات . فهرس التفسير وعلوم القرآن ٢٥١/١ .
- (٧) مخطوط . يقع في ٨٠ ورقة، ومنه صورة بجامعة أم القرى - مركز البحث العلمي تحت رقم ١١٨/قراءات . فهرس التفسير وعلوم القرآن ٢٤٨/١ .

رابعاً : مما صنف في قراءة حمزة :

- ١ - «قراءة حمزة الكبير» (١) لأبي طاهر عبد الواحد بن عمر بن محمد ابن أبي هاشم البزار البغدادي (ت ٣٤٩هـ).
- ٢ - «قراءة حمزة» (٢) لأبي محمد عبد العزيز بن محمد بن الواثق البغدادي (ت ٣٥٠هـ).
- ٣ - «قراءة حمزة» (٣) لأبي عيسى بكار بن أحمد بن بكار البغدادي (ت ٣٥٢هـ).

- ٤ - «إتحاف الأعزة بتميم قراءة حمزة» (٤) لمحمد بن عبد الرحمن الخليجي (كان حيا سنة ١٣٦٨هـ) وهي أرجوزة أتم نظمها سنة ١٣٤٧هـ.
- ٥ - «رسالة حمزة» (٥) لمحمد بن أحمد الشهير بـ «المتولي»

(ت ١٣٣١هـ) وهي منظومة سماها «فتح المجيد» يقول في مطلعها :
لَكَ الْحَمْدُ يَا مَنْ لِلْكِتَابِ قَدْ أَنْزَلَ
عَلَيْهِ صَلَاةَ اللَّهِ ثُمَّ سَلَامَهُ
وَبَعْدُ فَخُذْ يَا صَاحِبَ نَظْمِي قِرَاءَةً
رَوَى الذِّكْرَ بِالِاتِّقَانِ عَنْهُ سَلِيمُهُمْ
سَأَذْكَرُ مَا قَدْ خَالَفُوا فِيهِ حَفْصَهُمْ
وَسَمِيَّتُهُ «فَتْحُ الْمَجِيدِ» مُؤَمَّلًا
وَبِاللَّهِ تَوْفِيقِي وَعَوْنِي وَنَصْرَتِي
هـ - «الطريقة البهية في تحرير مازاده حمزة من الطيبة علي الشاطبية» (٦) لأحمد بن عبد الحميد شعبان.

يقول في مقدمتها: «هذه كلمات يسيرة جمعت فيها طريقة عزيزة الفتها شرحا على منظومة الإمام المحقق المحرر الضابط المتقن الراجي من الله حسن الأمانى الشيخ محمد بن إسماعيل الهمداني، مدرس بمعهد

(١) إيضاح المكنون ٢/٢٢١.

(٢) ماسبق .

(٣) إيضاح المكنون ٢/٢٢١.

(٤) مخطوط . في سبع ورقات بجامعة الامام محمد بن سعود تحت رقم ١٥٤٤ . فهرس جامعة الإمام ١/٣٣ .

(٥) مطبوع . بمراجعة علي محمد الضباع . الطبعة الأولى ١٣٧٤هـ - ١٩٥٤م - مكتبة ومطبعة محمد علي صبيح وأولاده - مصر .

(٦) مطبوع بمراجعة محمد إسماعيل الهمداني نشر المكتبة المحمودية التجارية - مصر .

القراءات الديني وشيخ مقرئة الجامع الأزهر.
تلك الرسالة تحتوي على قراءة حمزة بالسكت العام من طريق كتاب
«الكامل» الذي هو أصل من أصول الطيبة» اهـ

قلت : ومقدمة النظم :
بَدَأْتُ بِحَمْدِ اللَّهِ رَبِّي أَوَّلًا وَصَلَّيْتُ تَعْظِيمًا عَلَى أَشْرَفِ الْمَلَا
مُحَمَّدَ الْهَادِي الْأَمِينِ وَصَحْبِهِ وَآلِهِ وَالتَّابِعِينَ وَ مَنْ وَلَا
وَبَعْدُ : فَخُذْ مَا زَادَ «نَشْرُ» لِحَمْزَةٍ لَدَى «كَامِلٍ» مِنْ أَصْلِ «طَيِّبَةٍ» عَلَا

خامسا : مما صنف في قراءة ابن كثير :

- ١ - «الأنثى في قراءة ابن كثير» (١) لأبي حيان محمد بن يوسف
الأندلسي (ت ٧٤٥هـ).
- ٢ - «الدر النثير في قراءة ابن كثير» (٢) لجلال الدين السيوطي
(ت ٩١١هـ).
- ٣ - «تسهيل العسير في قراءة ابن كثير» (٣) لأحمد بن محمد بن
عثمان البوزدي.
- ٤ - «النفح المسكي في قراءة ابن كثير المكي» (٤) لأبي عزوز محمد
مكي التونسي.
- ٥ - «البدر المنير في قراءة ابن كثير» (٥) لعلي بن محمد الضباع
(ت ١٣٧٦هـ).

سادسا : مما صنف في قراءة الكسائي :

- ١ - «قراءة الكسائي» (٦) لأبي الحسن علي بن حمزة الكسائي
(ت ١٨٩هـ).

(١) إيضاح المكنون ٢٤/١.
(٢) كشف الظنون ص ٧٣٥.
(٣) مخطوط . يقع في ٣٢ ورقة، منه صورة في جامعة أم القرى - مركز البحث العلمي تحت
رقم ٥٨٥ . فهرس التفسير وعلوم القرآن ٧٣/٢.
(٤) إيضاح المكنون ٦٦٨/٢.
(٥) هداية القاري إلى تجويد كلام الباري ص ٦٩٢.
(٦) مخطوط . يقع في ٢٢ ورقة، منه صورة بجامعة أم القرى - مركز البحث العلمي تحت
رقم ٨٢٩ . فهرس التفسير وعلوم القرآن ٢١٨/٢.

- ٢ - «قراءة الكسائي» (١) لأبي طاهر عبد الواحد بن عمر بن محمد بن أبي هاشم البزار البغدادي (ت ٣٤٩هـ).
- ٣ - «قراءة الكسائي» (٢) لأبي عيسى بكار بن أحمد بن بكار البغدادي (ت ٣٥٢هـ).
- ٤ - «تقريب النائي في قراءة الكسائي» (٣) لأبي حيان الأندلسي (ت ٧٤٥هـ).

سابعاً : مما صنف في قراءة يعقوب :

- ١ - «مفردة يعقوب» (٤) لأبي عمرو عثمان الداني (ت ٤٤٤هـ).
يقول في مقدمته : «سألتني - أيدك الله بتوفيقه - أن أرسم لك في هذا الكتاب قراءة أبي محمد يعقوب بن إسحاق الحضرمي البصري، فيما خالف فيه نافع بن عبد الرحمن بن أبي نعيم المدني رحمة الله عليهما، من رواية عيسى بن مينا قالون عنه دون ما اتفقا عليه...» اهـ
وذكر قراءة يعقوب من روايتي روح ورويس عنه.
- ٢ - «مفردة يعقوب» (٥) لعبد الرحمن بن عتيق بن خلف بن الفحام (ت ٥١٦هـ).
- ٣ - «مفردة يعقوب» (٦) لأبي محمد عبد الباري بن عبد الرحمن الصعيدي (ت ٦٥٠هـ).
- ٤ - «غاية المطلوب في قراءة يعقوب» (٧) لأبي حيان محمد بن يوسف الأندلسي (ت ٧٤٥هـ).
- ٥ - «منظومة في قراءة يعقوب» (٨) لمحمد بن محمد بن عرفة الورغمي التونسي (ت ٨٢٣هـ).

-
- (١) إيضاح المكنون ٢٢١/٢.
- (٢) ماسبق .
- (٣) ماسبق ٣١٤/١.
- (٤) مخطوط . منه نسخة في نور عثمانية - تركيا - تحت رقم ٤٥ ونسخة أخرى تحت رقم ٦٢. الإمام أبو عمرو الداني وكتابه «جامع البيان» ص ٥٧.
- (٥) كشف الظنون ص ١٧٧٣.
- (٦) ماسبق .
- (٧) ماسبق ص ١١٩٤.
- (٨) كشف الظنون ص ١٨٦٧.

ثامنا : مما صنف في قراءة إمام بعينه غير ما تقدم :

- ١ - «قراءة الأعمش» (١) لأبي ظاهر عبد الواحد بن عمر بن محمد بن أبي هاشم البزار البغدادي (ت ٣٤٩هـ).
- ٢ - «قراءة الأعمش» (٢) لأبي علي حسن بن داود النقاد الأموي الكوفي (ت ٣٥٢هـ).
- ٣ - «النير الجلي في قراءة زيد بن علي» (٣) لأبي علي الأهوازي (ت ٤٤٦هـ).
- ٤ - «قراءة ابن محيصن» (٤) لأبي علي الحسن بن محمد الأهوازي (ت ٤٤٦هـ).
- ٥ - «رواية ابن عامر في القراءات» (٥) لأحمد بن جعفر بن أحمد الغافقي المشهور بابن الأبرازي (ت ٥٦٩هـ).
- ٦ - «التذكار في قراءات أبان بن يزيد العطار» (٦) لمحمد بن محمد ابن الجزري (ت ٨٣٣هـ).
- ٧ - «قراءة أبي عمر حفص بن عمر الدوري» (٧) لعبد الله بن محمد المدني المصري المعروف بالتركراوي .

-
- (١) إيضاح المكنون ٢/٢٢١ .
 - (٢) ماسبق .
 - (٣) كشف الظنون ص ١٩٩٤ .
 - (٤) ماسبق ص ١٣٢٢-١٣٢٣ .
 - (٥) مخطوط . يقع في ٨٠ ورقة ، منه صورة بجامعة أم القرى - مركز البحث العلمي تحت رقم ٨١٠ . فهرس التفسير وعلوم القرآن ٢/١٦٨ .
 - (٦) مخطوط . يقع في خمس ورقات ، منه صورة بجامعة أم القرى - مركز البحث العلمي تحت رقم ٤١ مجاميع قراءات . فهرس التفسير وعلوم القرآن ١/٢٢١ .
 - (٧) مخطوط . يقع في ٨٠ ورقة منه صورة بجامعة أم القرى - مركز البحث العلمي تحت رقم ٨١٦ . فهرس التفسير وعلوم القرآن ٢/٢١٧ .

ولعل من أهم الملاحظات التي تسجل عن مجال التصنيف المفرد لقراءة
إمام بعينه الأمور التالية :

(١) أن القراء السبعة هم أكثر حظوة من غيرهم في أفراد قراءة
كل واحد منهم بمصنف.

(٢) أن الغالب على المصنفات المفردة لقراءة إمام بعينه المصنفة
بعد القرن السابع الغالب عليها الاقتصار على طريق الشاطبية.

(٣) أن القراءات الشاذة أفردت أيضا، بمصنفات، كما في قراءة
«ابن محيىن» وغيره.

(٤) اقتصار بعض المصنفات المفردة لقراءة إمام بعينه على طرق
وروايات بعينها عن الإمام صاحب القراءة، وعلى عكس ذلك مصنفات نقلت كل
ما يتعلق بقراءة الإمام دون قيد.

(٥) أن هذا النهج من التصنيف كان معروفا من بداية التصنيف
في القراءات واستمر إلى هذا العصر.

المبحث الثاني : كتب القراءات الموسعة .

سلك المصنفون في القراءات مناهج شتى ؛ فمنهم من أفرد قراءة إمام بالتصنيف، ومنهم من صنف في القراءات العشر والثمان والسبع والخمس وغير ذلك، ومؤلفو هذه المصنفات على قسمين:

القسم الأول : اشترط الأشهر واختار ما قطع به عنده؛ فتلقى الناس كتابه بالقبول، واجمعوا عليه في غير معارض.

القسم الثاني : ذكر ما وصل إليه من القراءات دون قيد (١) وإنما تساهلوا في الشروط والروايات.

وبناء على هذا الواقع اشتمل هذا المبحث على مطلبين :

المطلب الأول : كتب القراءات المحررة .

المطلب الثاني : كتب القراءات المرسلة .

المطلب الأول : كتب القراءات المحررة .

الكتب المحررة في القراءات التي يعتمد أصحابها على الأشهر المتلقى بالقبول عند الناس كثيرة، منها :

١- كتاب « السبعة » لأبي بكر أحمد بن موسى بن العباس بن مجاهد التميمي البغدادي (ت ٣٢٤هـ) وهو أول من سبغ السبعة وجرى من بعده على منواله، إلا النزر منهم (٢).

٢ - كتاب « الغاية في القراءات العشر » (٣) لأبي بكر أحمد بن الحسين بن مهران النيسابوري المقرئ المصري (ت ٣٨١هـ).

٣ - كتاب « التبصرة في القراءات السبع » لمكي بن أبي طالب القيسي (ت ٤٣٧هـ).

٤ - كتاب « التيسير في القراءات السبع » لأبي عمرو عثمان بن سعيد الداني (ت ٤٤٤هـ).

٥ - كتاب « الموجز في القراءات » (٤) لأبي علي الحسن بن علي بن إبراهيم الأهوازي (ت ٤٤٦هـ).

(١) المنجد ص ١٨-١٩.

(٢) أبوبكر ابن مجاهد ومكانته في الدراسات القرآنية واللغوية ص ٦٣-٩٢.

(٣) غاية النهاية ٤٩/١-٥٠ كشف الظنون ص ١١٨٩.

وقد طبع كتاب « الغاية » بتحقيق: محمد غياث الجنباز الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ.

(٤) المنجد ص ١٩ كشف الظنون ص ١٨٩٩.

- ٦ - كتاب «الكافي في القراءات السبع» (١) لأبي عبد الله محمد بن شريح بن أحمد الرعيني الاشبيلي (ت ٤٧٦هـ).
- ٧ - كتاب «التلخيص في القراءات» (٢) لأبي معشر عبد الكريم بن عبد الصمد الطبري (ت ٤٧٨هـ).
- ٨ - كتاب «إرشاد المبتدي وتذكرة المنتهي في القراءات» (٣) لأبي العز محمد بن الحسين بن بندار القلانسي الواسطي (ت ٥٢١هـ).
- ٩ - كتاب «غاية الاختصار في القراءات العشر لأئمة الامصار» (٤) لأبي العلاء حسن بن أحمد العطار الهمذاني (ت ٥٦٩هـ).
- ١٠ - كتاب «الإعلان في القراءات» (٥) لأبي القاسم عبد الرحمن بن عبد المجيد الصفراوي (ت ٦٣٦هـ).
- وغيرها من الكتب .

ومن هذه الكتب ما كان أصلا بنى عليه بعض المصنفين بعده كتباً محررة مثله ومن ذلك :

- ١١ - كتاب «الإقناع في القراءات السبع» لأبي جعفر أحمد بن علي بن أحمد بن خلف الأنصاري ابن البازش (ت ٥٤٠هـ) حيث اعتمد هذا الكتاب على كتاب «التبصرة» لمكي بن أبي طالب وكتاب «التيسير» لأبي عمرو الداني.
- قال ابن البازش في مقدمة «الإقناع»: «وإني تأملت كتابي الشيخين الإمامين أبي محمد مكي بن أبي طالب القيسي وأبي عمرو عثمان بن سعيد القرشي رضي الله عنهما «التبصرة» و «التيسير» فالفيت معناهما للإسمية موافقا، وباطنهما للعنوان مرافقا؛ لأنهما قريباها للمبتدي الصغير، وقصدا قصد التبصير والتيسير و طولاً مدى الكلام القصير و لادرك عليهما بل لهما الدرك والسبق الذي لا يداني ولا يدرك، لكن في كتابيهما مجال للتهذيب ومكان للترتيب، فكم هناك من منفرد حيل بينه وبين أخيه، ونازح عن أمه وأبيه، ومنفصل عن فصيلته التي تؤويه.
- ولما طالت بهما الغصة ولاحت لي فيهما الفرصة، ورجوت أن أفوز

-
- (١) المنجد ص ١٩ كشف الظنون ص ١٣٧٩ وهو مطبوع في هامش كتاب «المكرر فيما تواتر من القراءات السبع وتحرر» للنشار - الطبعة الثانية ١٣٧٩هـ شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي بمصر.
- (٢) المنجد ص ١٩ كشف الظنون ص ٤٧٩.
- (٣) المنجد ص ١٩ كشف الظنون ص ٦٦.
- (٤) ماسبق، وقال في كشف الظنون عنه: «اقتصر فيه على الأشهر من الطرق والروايات بشروط الأحرف السبعة، وجرده عن الشان مطلقا وقدم أبا جعفر على الكل، وقدم يعقوب على الكوفيين» هـ.
- (٥) المنجد ص ١٩ كشف الظنون ص ١٢٨.

باهتبالها، وأحرز ما يبقى من صيتهما وجمالها، استخرت الله تعالى في ضم الشكل الى شكله وجمع ما تشئت من شمله ورد النازح إلى أهله، في كتاب يسري في الآفاق نجما، ويكون كأحدهما حجما» اهـ (١).

١٢ - منظومة «حرز الأمانى ووجه التهاني» في القراءات السبع للقاسم بن فيرّه بن خلف بن أحمد الشاطبي (ت ٥٩٠هـ) الذي نظم كتاب «التيسير» للدّاني (ت ٤٤٤هـ) وفي ذلك يقول الشاطبي :

وفي يسرها التيسير رمت اختصاره فأجنت - بعون الله - منه مؤملا (٢)
واشتهرت باسم الشاطبية وهي منظومة محررة في القراءات السبع تبعا لأصلها اشتغل بها علماء القراءات ووضع لها القبول بين الناس فكم من شارح لها (٣) وكم من مختصر لها (٤) وكم من زائد عليها فوائد وإشارات

(١) الإقناع في القراءات السبع ٤٨/١-٤٩.

(٢) حرز الأمانى ووجه التهاني ص ٦.

(٣) للشاطبية شروح كثيرة منها :

- «المهند القاضبي شرح قصيدة الشاطبي» لأبي العباس أحمد بن علي الأندلسي (ت ٦٤٠هـ تقريرا). كشف الظنون ص ٦٤٧.

- «فتح الوصيد في شرح القصيد» لعلم الدين أبي الحسن علي بن محمد السخاوي (ت ٦٤٣هـ). كشف الظنون ص ٦٤٧.

- «كنز المعاني شرح حرز الأمانى» لأبي عبدالله محمد بن أحمد المعروف بـ«شعلة» الموصلي. (ت ٦٥٠هـ). كشف الظنون ص ١٠٦٥.

- «الفريدة البارزية في حل القصيدة الشاطبية» لأبي عبدالله المغربي محمد بن الحسن بن محمد الفاسي (ت ٦٥٦هـ). كشف الظنون ص ٦٤٨-٦٤٩.

- «المفيد في شرح القصيد» لعلم الدين قاسم بن أحمد اللورقي الأندلسي (ت ٦٦١هـ). كشف الظنون ص ٦٤٨.

- «كشف الرموز» شرح الشاطبية لتقي الدين يعقوب بن بدران الدمشقي الجرايدي (ت ٦٨٨هـ). كشف الظنون ص ٦٤٧.

- «كنز المعاني شرح حرز الأمانى» لبرهان الدين إبراهيم بن عمر الجعبري (ت ٧٣٢هـ). كشف الظنون ص ٦٤٦.

- «العقد النضيد في شرح القصيد» لشهاب الدين أحمد بن يوسف المعروف بـ«السمين» الحلبي (ت ٧٥٦هـ). كشف الظنون ص ٦٤٨.

- «إبراز المعاني من حرز الأمانى» لأبي شامة عبدالرحمن بن إسماعيل الدمشقي (ت ٦٦٥هـ). كشف الظنون ص ٦٤٧.

- «سراج القاري» لعلاء الدين علي بن عثمان بن محمد المعروف بابن القاصح العذري البغدادي (ت ٨٠١هـ). كشف الظنون ص ٦٤٧.

(٤) للشاطبية مختصرات كثيرة منها :

- «حوز المعاني في إختصار حرز الأمانى» لجمال الدين محمد بن عبدالله بن مالك النحوي (ت ٦٧٢هـ). كشف الظنون ص ٦٤٩.

- «مختصر الشاطبية» لعبدالصمد بن التبريزي (ت ٧٦٥هـ). كشف الظنون

وطرق وقراءات (١).

١٢ - «الكنز في القراءات العشر» (٢) لأبي محمد عبد الله بن عبد المؤمن بن الوجيه الواسطي (ت ٧٤٠هـ) جمع فيه بين «الإرشاد» للقلانسي و «التيسير» للداني، وزاده فوائد.

ص ٦٤٩.

- «نظم در الجلا في قراءة السبعة الملا» مختصر الشاطبية لأمين الدين عبد الوهاب بن أحمد بن وهبان الدمشقي (ت ٧٦٨هـ). كشف الظنون ص ٦٤٩.
- «مختصر الشاطبية» لبلال الرومي (ت ؟). كشف الظنون ص ٦٤٩.
- (١) للشاطبية تتمات وزوائد عليها منها :
- «تكملة المفيدة لحافظ القصيدة» لأبي الحسن علي بن إبراهيم الكناني (ت ٧٢٠هـ). كشف الظنون ص ٦٤٩.
- «النظيرة» تكملة الشاطبية لأحمد بن علي بن أحمد ، ألهمداني (ت ٧٥٥هـ). كشف الظنون ص ٦٤٩.
- «تكملة الشاطبية في القراءات الثلاث» لشهاب الدين أحمد بن محمد بن سعيد اليميني الشرعبي (ت ٨٣٩هـ). كشف الظنون ص ٦٤٩.
- «الدر النضيد في زوائد القصيد» لمحمد بن يعقوب بن إسماعيل الأسدي المقدسي الشافعي (ت ٧٤٩هـ). كشف الظنون ص ٧٣٥، ٦٤٩.
- (٢) كشف الظنون ص ١٥١٩.

المنهج العلمي في الكتب المحررة :

وسأعمل هنا -إن شاء الله - على إبراز أهم معالم النهج الذي سار عليه بعض مصنفي هذه الكتب المحررة في القراءات وقد اخترت الكتب التالية لأهميتها ومزيتها في التحرير والتحقيق :

- (١) كتاب «السبعة» في القراءات لابن مجاهد (ت٣٢٤هـ).
 - (٢) كتاب «الغاية» في القراءات العشر لابن مهران (ت٣٨١هـ).
 - (٣) كتاب «التبصرة» في القراءات السبع لمكي بن أبي طالب (ت٤٣٧هـ).
 - (٤) كتاب «التيسير» لأبي عمرو الداني (ت٤٤٤هـ).
 - (٥) كتاب «النشر في القراءات العشر» لابن الجزري (ت٨٣٣هـ).
- وأقول وبالله التوفيق :

الكتاب الأول «السبعة» في القراءات .

لأبي بكر أحمد بن موسى بن العباس بن مجاهد التميمي البغدادي (ت٣٢٤هـ).

مكانة هذا الكتاب بإيجاز :

في تاريخ القراءات عدة معالم بارزة منها :

- (أ) جمع القرآن في عهد أبي بكر الصديق رضي الله عنه .
- (ب) نسخ المصحف على حرف في عهد عثمان رضي الله عنه .
- (ج) النقط والشكل ونحوها مما أدخل على رسم المصحف .
- (د) إتجاه العلماء الى جمع القراءات وافرادها بالتصنيف.
- (هـ) تسييع القراءات السبع على يد ابن مجاهد رحمه الله إذ يعتبر ابن مجاهد أول من جمع قراءات هؤلاء السبعة واقتصر عليهم فقط، وذلك في كتابه «السبعة» (١).

والواقع أن إمامة ابن مجاهد وتمكنه من علم القراءات كانا من الاسباب الرئيسة وراء هذا القبول الذي حظي به كتابه هذا بعد توفيق الله له.

وكان تأليف ابن مجاهد لكتاب «السبعة» على رأس المئة الرابعة وفي

(١) النشر ١/٢٤، ٣٤.

ذلك يقول علم الدين السخاوي (ت ٦٤٣هـ): «فلما كان العصر الرابع سنة ثلاثمئة وما قاربها كان أبوبكر بن مجاهد رحمه الله قد أنتهت إليه الرئاسة في علم القراءة وتقدم في ذلك على أهل ذلك العصر اختار من القراءات ما وافق خط المصحف ومن القراء بها ما اشتهرت عدالته وفاقت معرفته وتقدم أهل زمانه في الدين والأمانة والمعرفة والصيانة واختاره أهل عصره في هذا الشأن واطبقوا على قراءته، وقصد من سائر الأقطار وطالت ممارسته للقراءة والاقراء، وخص في ذلك بطول البقاء.

ورأى أن يكونوا سبعة تأنسا بهذه المصاحف الأئمة، ويقول النبي ﷺ: «إن هذا القرآن أنزل على سبعة أحرف من سبعة أبواب» (١) فأختار هؤلاء القراء السبعة وصنف كتابه في قراءاتهم واتبعه الناس على ذلك، ولم يسبقه أحد إلى تصنيف قراءة هؤلاء السبعة» اهـ (٢).

أهم مزايا هذا الكتاب :

لعل أهم مزايا هذا الكتاب هي مايلي :

(أ) ضبطه للروايات التي أوردها في كتابه .

(ب) تحريره لأوجه الخلاف .

(ج) تمييزه بين الطرق .

(د) وضوح عبارته وسلاسة أسلوبه .

(هـ) التلخيص والتقريب .

كما أن ابن مجاهد مهد للتأليف في الاحتجاج للقراءات بل فتح الباب فعلا؛ إذ أن ابن مجاهد احتج للقراءات في سورة الفاتحة من كتابه «السبعة» ثم وجد أن الكتاب سيطول فترك الاحتجاج، حيث يقول رحمه الله بعد ذكر اختلاف القراء في سورة الفاتحة، وتعليقه للقراءات: «استطلت ذكر العلل بعد هذه السورة وكرهت أن يثقل الكتاب، فأمسكت عن ذلك، وأخبرت بالقراءة مجردة» اهـ (٣).

محتويات الكتاب :

استفتح ابن مجاهد كتابه بمقدمة تحدث فيها عن حملة القرآن وتفاضلهم في ذلك، ومراتبهم في ضبطه وأدائه، مدعما كلامه في ذلك بآثار عن السلف

(١) حديث حسن . سبق تخريجه ص ١٣٩ .

(٢) جمال القراء ٤٣٢/٢ .

(٣) السبعة ص ١١٢ .

يرويه بأسانيده إليهم.

وأكد في هذه المقدمة على أصل أصيل في القراءات وهو التلقي والسماع والرواية عن رسول الله ﷺ (١).

ثم ترجم لأئمة القراء وأنسابهم وأساتذتهم وتلاميذهم وختم كلامه عن أحوال القراء السبعة بالتأكيد على أن القراءة سنة متبعة فقال عليه الرحمة والرضوان: «فهؤلاء سبعة نفر من أهل الحجاز والعراق والشام، خلفوا في القراءة التابعين واجمعت على قراءتهم العوام من أهل كل مصر من هذه الأمصار التي سميت وغيرها من البلدان التي تقرب من هذه الأمصار إلا أن يستحسن رجل لنفسه حرفا شاذا فيقرأ به، من الحروف التي رويت عن بعض الأوائل منفردة، فذلك غير داخل في قراءة العوام، ولا ينبغي لذي لب أن يتجاوز ما مضت عليه الأئمة والسلف بوجه يراه جائزا في العربية، أو مما قرأ به قارئ غير مجمع عليه» اهـ (٢).

ثم بعد ذلك ذكر الأسانيد التي نقلت إليه القراءة عن أئمة أهل كل مصر من الأمصار التالية:

المدينة، مكة، الكوفة، البصرة، الشام (٣).

ثم ذكر بعد ذلك فرش الحروف واختلاف القراء في سور القرآن سورة سورة حتى ختم القرآن العظيم (٤).

روايات القراءات في كتاب «السبعة»:

حشد ابن مجاهد رحمه الله أسانيده في القراءات السبعة قراءة قراءة والملاحظة العامة التي أسجلها هنا أن ابن مجاهد لم يقتصر على رواية أو روايتين عن كل قارئ كما صنع أبو عمرو الداني رحمه الله في «التيسير»؛ ولكنه يذكر روايات وطرقا كثيرة، فمثلا:

ذكر لقراءة نافع خمس وعشرين رواية من خمسة عشر طريقا (٥).

وذكر لقراءة ابن كثير عشرة أسانيد مدارها على ثلاث روايات (٦).

وذكر لقراءة عاصم أحد عشر إسنادا غير أسانيد أخرى أشار إليها

(١) استغرقت هذه المقدمة من كتاب «السبعة» من ص ٤٥-٥٢.

(٢) السبعة ص ٨٧.

(٣) استغرق ذلك من كتاب «السبعة» ص ٨٨-١٠١.

(٤) وذلك من ص ١٠٤ إلى آخر الكتاب.

(٥) السبعة ص ٨٨-٩٢.

(٦) ماسبق ص ٩٢-٩٤.

ومدار الأسانيد الأحد عشر على أربع روايات (١).
وذكر لقراءة حمزة ستة أسانيد مدارها على خمس روايات (٢).

الكتاب الثاني «الغاية في القراءات العشر» :
لأبي بكر أحمد بن الحسين بن مهران النيسابوري (ت ٣٨١هـ).
مكانة كتاب «الغاية» باختصار :

هذا الكتاب من أهم كتب ابن مهران ، وقد عده ابن الجزري من الكتب
المحررة في القراءات (٣) وهو من الكتب الجامعة لولا إيجاز وإختصار
شديد في الفاظه وعباراته .
محتويات الكتاب :

قدم ابن مهران لكتابه بقوله : «سألت أسعدك الله أن أجمع لك
القراءات التي قرأت بها لفظا بجميع الروايات التي وجدتها نقلا، مع ذكر
الأسانيد وأن أختصرها بالفاظ لطيفة وتراجم موجزة خفيفة، لتقرب على
متحفظها وتسهل؛ فلا تطول وتكثر فتثقل، فأجبتك مستعينا بالله...» اهـ (٤).
وبعد هذه المقدمة الموجزة ذكر أسانيده في القراءات التالية (٥) وهي :

- قراءة أبي جعفر .
- قراءة نافع .
- قراءة عبد الله بن كثير .
- قراءة أبي عمرو بن العلاء .
- قراءة عبد الله بن عامر .
- قراءة عاصم .
- قراءة حمزة .
- قراءة الكسائي .
- قراءة يعقوب .
- قراءة أبي حاتم السجستاني .
- قراءة خلف .

(١) السبعة ص ٩٤-٩٧ .

(٢) ما سبق ص ٩٧-٩٨ .

(٣) المنجد ص ١٩ .

(٤) الغاية في القراءات العشر ص ٢٣ .

(٥) استغرق ذلك من كتاب «الغاية» من ص ٢٣-٧٣ .

ثم ذكر اختلاف القراء في الفاتحة ثم البقرة، فالإدغام ثم ذكر الإمالة، وذكر بعدها كل سور القرآن الكريم حتى آخره وختم كتابه بذكر اختلاف القراء في حذف الياء وإثباتها.

روايات القراءات في كتاب «الغاية» :

حشد ابن مهران الأسانيد في مقدمة كتابه التي نقل بها القراءات التي أوردها في كتابه، والأمر معه كالأمر مع ابن مجاهد؛ إذ لم يكتف في القراءات التي أوردها على روايتين فقط بل زاد على ذلك في بعض القراءات، فمثلاً :

قراءة ابن كثير أورد سنده إلى رواية قنبل عنه وسنده إلى رواية البزي عنه، وسنده إلى رواية ابن فليح عنه(١).

وقراءة أبي عمرو بن العلاء أورد سنده إلى رواية اليزيدي عنه، ثم ساق عدة طرق لرواية اليزيدي عن أبي عمرو؛ فأورد سنده إلى رواية أبي عمرو الدوري عن اليزيدي عنه، ورواية أبي شعيب السوسي عن اليزيدي عنه، ورواية عامر بن عمر الملقب بـ «أوقيه» عن اليزيدي عنه، ورواية إبراهيم صاحب السجادة عن اليزيدي عنه ورواية أبي أيوب الخياط عن اليزيدي عنه، ثم ساق سنده إلى رواية أخرى من غير طريق اليزيدي وهي رواية شجاع عن أبي عمرو، ورواية العباس عن أبي عمرو(٢).

الكتاب الثالث «التبصرة» في القراءات السبع :

لأبي بمحمد مكي بن أبي طالب حموش بن محمد بن مختار القيسي (ت ٤٣٧هـ).

أهمية الكتاب باختصار :

يعد من أهم الكتب المصنفة في هذا العلم؛ حيث جمع فيه ما تفرق في الكتب الأخرى، مع تحري الصحة، والضبط لما ينقل من القراءات، وقد عده ابن الجزري من الكتب المحررة في هذا العلم(٣).

محتويات الكتاب :

تحدث مكي في مقدمة كتابه عن الباعث لتصنيفه، وعن منهجه فيه فقال عليه

(١) الغاية ص ٣٣-٣٦.

(٢) الغاية في القراءات العشر ص ٣٧-٤٣.

(٣) المنجد ص ١٩.

من الله الرحمة والرضوان: «أما بعد : فإن أفضل ما تمسك به المتمسكون وتدبره المتدبرون واثم به المهتدون، ولجأ إليه المعتبرون كتاب الله العزيز الذي ﴿لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَ لَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ﴾ (١) وقد رغب إلي راغبون في جمع كتاب في أصول القراءات وذكر ما اختلف فيه المشهورون من القراء ؛ فبادرت إلى ذلك لما رجوت من ثواب الله العظيم في انتفاع دارسيه من أهل القرآن؛ فخرجت في هذا الكتاب أربع عشرة رواية عن السبعة المشهورين،... .. ، فجمعت في هذا الكتاب من الأصول ما فرق في الكتب، وقربت البعيد فهمه على الطالب، واعتمدت على حذف التطويل، والاتيان بتمام المعاني مع الاختصار ليكون تبصرة للطالب وتذكرة للعالم، وسميته : «كتاب التبصرة».

وأخليت هذا الكتاب من كثرة العلل، جعلته مجردا من الحجة وربما أشرت إلى اليسير من ذلك لعله توجبه وضرورة تدعو إليه .

وقللت فيه الروايات الشاذة، وأضربت عن التكرار ليقرب حفظه على من أراد ذلك ولولا ما فرق في الكتب مما نحن جامعوه، وما عدم فيه القول مما نحن قائلوه وما صعب مأخذه على الطالب مما نحن مقربوه وما طول فيه الكلام لغير فائدة مما نحن موجزوه ومبينوه؛ لكان لنا عما قصدنا إليه شغل، وبما قد ألفه من تقدمنا من السلف الصالح رضي الله عنهم كفاية ومقنع، ونحن معترفون لهم بالفضل والتقدم لهم في العلم رحمة الله عليهم أجمعين» اهـ (٢).

وبعد تقديمه هذا ذكر أسماء القراء السبعة ومن روى عنهم ممن سيذكره (٣) ثم ذكر أسانيده المتصلة بهؤلاء الأئمة السبعة (٤) ثم ذكر إتصال قراءة من ذكر من القراء بالنبي ﷺ (٥) ثم ذكر الاستعاذة والاختلاف في البسملة (٦) ثم ذكر اختلافهم في الفاتحة وسائر سور القرآن العظيم.

روايات القراءات في كتاب «التبصرة» :

صرح مكي رحمه الله في مقدمة كتابه بأنه خرج في هذا الكتاب أربع عشرة رواية عن السبعة المشهورين، واقتصر عند ذكره لأسانيده المتصلة

(١) اقتباس من سورة فصلت آية: ٤٢.

(٢) التبصرة ص ١-٤ باختصار.

(٣) ماسبق ص ٥-٢٥.

(٤) ماسبق ص ٢٦-٤٤.

(٥) ماسبق ص ٤٤-٧٤.

(٦) ماسبق ص ٧٥-٨٠.

إلى هؤلاء القراء على أقرب الطرق مما قرأ بأكثره ورواه، وترك ما عدا ذلك مما يتكرر الإسناد فيه لغير فائدة، ومما رواه ولم يقرأ به (١).

الكتاب الرابع «التيسير» في القراءات السبع :

لأبي عمرو عثمان بن سعيد الداني القرشي القرطبي (ت ٤٤٤هـ) .

أهمية الكتاب بإيجاز :

من أهم الكتب المصنفة في القراءات السبع ويتميز :

بالضبط في الرواية .

وتحرير أوجه الخلاف .

والتمييز بين الروايات .

ويسر أسلوبه وتقريبه لمسائل هذا العلم .

ويكفي للدلالة على أهمية الكتاب أنه الأصل الذي اعتمد عليه الشاطبي

في منظومته في القراءات «حرز الأمان» التي اشتهرت بين العلماء حتى

صار اسمها علما على علم القراءات.

محتويات الكتاب :

تحدث الداني رحمه الله في مقدمة كتابه عن الباعث له على تصنيفه وعن

منهجه فيه. فقال عليه الرحمة والرضوان: «إنكم سألتُموني - أحسن الله

إرشادكم - أن أصنف لكم كتابا مختصرا في مذاهب القراء السبعة

بالأمصار - رحمهم الله - يقرب إليكم تناوله ويسهل عليكم حفظه ويخف عليكم

درسه ويتضمن من الروايات والطرق ما اشتهر وانتشر عند التالين، وصح

وثبت عند المتصدرين من الأئمة المتقدمين، فأجبتكم إلى ما سألتُموه وأعملت

نفسي في تصنيف ما رغبتُموه على النحو الذي أردتُموه، وأعتمدت في ذلك

على الإيجاز والاختصار، وترك التطويل والتكرار، وقربت الألفاظ، وهذبت

التراجم ونبهت على الشيء بما يؤدي عن حقيقته من غير استغراق لكي

يوصل إلى ذلك في يسر ويتحفظ في قرب، وذكرت عن كل واحد من القراء

روايتين...» اهـ (١).

وتقسيمه للكتاب يشابه ترتيب مكي بن أبي طالب في «التبصرة».

روايات القراءات في «التيسير» :

الداني جرى على نهج مكي في «التبصرة» فاكتفى في القراءات السبع بأربع عشرة رواية عن كل قارئ راويان (٢) فذكر عن :

- نافع رواية قالون وورش .

- وابن كثير رواية قنبل والبيزي عن أصحابهما عنه .

- وأبي عمرو رواية أبي عمر وأبي شعيب عن اليزيدي عنه .

- وابن عامر رواية ذكوان وهشام عن أصحابهما عنه .

- وعن عاصم رواية أبي بكر وحفص .

- وحمزة رواية خلف وخلاد عن سليم عنه .

- والكسائي رواية أبي عمر وأبي الحارث.

وذكر بعض أسانيده التي نقلت إليه هذه القراءات والروايات (٣).

الكتاب الخامس «النشر في القراءات العشر» :

لأبي الخير محمد بن محمد بن محمد بن علي بن يوسف الجزري
(ت ٨٣٣هـ) .

أهمية الكتاب بإيجاز :

كتاب «النشر» من أجمع الكتب المصنفة في القراءات مع التحرير والتدقيق ، وجمع الفوائد والفرائد حتى قال القسطلاني (ت ٩٢٠هـ) في وصف هذا الكتاب بأنه: «الذي لم يسبق إلى مثله» (٤).

والواقع أن كل مصنف في القراءات بعده عالة عليه .

محتويات الكتاب :

ذكر رحمه الله الباعث على تصنيف هذا الكتاب في قوله: «وإني لما رأيت الهمم قد قصرت، ومعالم هذا العلم الشريف قد دثرت، وخلت من أئمة الآفاق، وأقوت من موفق يوقف على صحيح الاختلاف والاتفاق، وترك لذلك

(١) التيسير ص ٢-٣ .

(٢) التيسير ص ٣ .

(٣) التيسير ص ١٠-١٦ .

(٤) اللطائف ٩١/١ .

أكثر القراءات المشهورة ونسب غالب الروايات الصحيحة المذكورة حتى كاد الناس لم يثبتوا قرآنا إلا ما في «الشاطبية» و «التيسير» ولم يعلموا قراءات سوى ما فيهما من النذر اليسير وكان من الواجب علي التعريف بصحيح القراءات والتوقيف على المقبول من منقول مشهور الروايات» اهـ (١).

ثم ذكر أنه عمد إلى القراءات والروايات والطرق وجمعها في كتاب يرجع اليه وسفر يعتمد عليه .

قال : «لم أدع عن هؤلاء الثقات الأثبات حرفا إلا ذكرته و لاخلافا إلا أثبته ولا إشكالا إلا بينته وأوضحته ولا بعيدا إلا قرَّبته، ولا مفرقا إلا جمعته ورتبته منبها على ما صح عنهم وشذ وما انفرد به منفرد وفذ، ملتزما للتحرير والتصحيح والتضعيف والترجيح معتبرا للمتابعات والشواهد، رافعا إبهام التركيب بالعزو المحقق إلى كل واحد جمع طرق بين الشرق والغرب فروى الوارد والصادر بالغرب، وانفرد بالاتقان والتحرير واشتمل جزء منه على كل ما في «الشاطبية» و «التيسير»؛ لأن الذي فيهما عن السبعة أربعة عشر طريقا، وأنت ترى كتابنا هذا حوى ثمانين طريقا تحقيقا غير ما فيه من فوائد لا تحصى ولا تحصر، وفوائد دخرت له فلم تكن في غيره تذكر، فهو في الحقيقة نشر العشر.

ومن زعم أن هذا العلم قد مات.

قيل له : حييَّ بـ «النشر». اهـ (٢).

وقد قسم كتابه إلى مقدمة طويلة تكلم فيها عن تاريخ القراءات والمصنفات فيها وأهم المسائل المتعلقة بها (٣) ثم عقد بابا ذكر فيه أسانيده إلى الكتب التي روى عنها القراءات العشر (٤) ثم ذكر أسانيد القراءات والطرق في هذه الكتب (٥)، ثم ذكر فوائد تتعلق بمخارج الحروف وصفاتها وكيف ينبغي أن يقرأ القرآن من التحقيق والحدس والترتيل والتصحيح والتجويد والوقف والابتداء ملخصا (٦) ثم عقد بابا في

(١) النشر ١/٥٤.

(٢) النشر ١/٥٦-٥٧.

(٣) النشر ١/٢-٥٣.

(٤) ماسبق ١/٥٦-٩٨.

(٥) ماسبق ١/٩٨-١٩٠.

(٦) ماسبق ١/١٩٨-٢٤٣.

الاستعانة (١) ثم بابا في البسملة (٢) ثم ذكر اختلافهم في سورة الفاتحة (٣)
 ثم بابا في اختلافهم في الإدغام الكبير (٤) ثم بابا في هاء الكناية (٥) ثم بابا
 في المد والقصر (٦) ثم بابا في الهمزتين المجتمعتين من كلمة (٧) ثم بابا في
 الهمزتين من كلمتين (٨) ثم بابا في الهمز المفرد (٩) ثم بابا في نقل الهمز
 إلى الساكن قبلها (١٠) ثم بابا في السكت على الساكن قبل الهمز وغيره (١١)
 ثم بابا في وقف حمزة وهشام على الهمز (١٢).

وعقد بابا في الإدغام الكبير (١٣) وبابا في حروف قربت مخارجها (١٤)
 وبابا في أحكام النون الساكنة والتنوين (١٥) وبابا في مذاهبهم في الفتح
 و الإمالة وبين اللفظين (١٦) وبابا في إمالة هاء التأنيث و ما قبلها في
 الوقف (١٧) وبابا في ذكر تغليظ اللامات (١٨) وبابا في الوقف على أواخر
 الكلم (١٩) وبابا في الوقف على مرسوم الخط (٢٠) وبابا في مذاهبهم في
 ياءات الإضافة (٢١) وبابا في مذاهبهم في ياءات الزوائد (٢٢) و بابا في

(١) النشر ٢٤٣/١-٢٥٩.

(٢) ماسبق ٢٥٩/١-٢٧٠.

(٣) ماسبق ٢٧١/١.

(٤) ماسبق ٢٧٤/١.

(٥) ماسبق ٣٠٤/١.

(٦) ماسبق ٣١٢/١.

(٧) ماسبق ٣٥٧/١.

(٨) ماسبق ٣٦٨/١.

(٩) ماسبق ٣٩٠/١.

(١٠) ماسبق ٤٠٤/١.

(١١) ماسبق ٤١٩/١.

(١٢) ماسبق ٤٢٨/١.

(١٣) النشر ٢/٢.

(١٤) ماسبق ٨/٢.

(١٥) ماسبق ٢٢/٢.

(١٦) ماسبق ٢٩/٢.

(١٧) ماسبق ٨٢/٢.

(١٨) ماسبق ١١١/٢.

(١٩) ماسبق ١٢٠/٢.

(٢٠) ماسبق ١٢٨/٢.

(٢١) ماسبق ١٦١/٢.

(٢٢) ماسبق ١٧٩/٢.

بيان أفراد القراءات وجمعها (١) وبابا في فرش الحروف في سور القرآن سورة سورة حتى آخره (٢) ثم عقد بابا في التكبير وما يتعلق به (٣) ثم ختم الكتاب بالأمور المتعلقة بختم القرآن العظيم والدعاء وآدابه (٤).

الطرق والروايات في كتاب «النشر» :

حشد ابن الجزري رحمه الله الأسانيد في نقل القراءات على خطة دقيقة بديعة يقول في ذلك: «فعمدت إلى أثبت ما وصل إلي من قراءاتهم وأوثق ما صح لدي من رواياتهم من الأئمة العشرة قراء الأمصار، والمقتدى بهم في سالف الأعصار واقتصر عن كل إمام براويين وعن كل راو بطريقين وعن كل طريق بطريقين مغربية ومشرقية، مصرية وعراقية، مع ما يتصل إليهم من الطرق ويتشعب عنهم من الفرق» اهـ (٥).

وقال بعد أن ساق أسانيد القراءات: «واستقرت جملة الطرق عن الأئمة العشرة على تسعمئة طريق وثمانين طريقا حسبما فصل فيما تقدم عن كل راو راو من رواياتهم، وذلك بحسب تشعب الطرق من أصحاب الكتب» (٦).

ثم قال: «فهذا ما تيسر من أسانيدنا بالقراءات العشر من الطرق المذكورة التي أشرنا إليها، وجملة ما تحرر عنهم من الطرق بالتقريب نحو ألف طريق وهي أصح ما يوجد اليوم في الدنيا وأعله، لم نذكر فيها إلا من ثبت عندنا أو عند من تقدمنا من أثمتنا عدالته وتحقق لقيه لمن أخذ عنه وصحت معاصرته وهذا التزام لم يقع لغيرنا ممن ألف في هذا العلم» اهـ (٧).

(١) النشر ١٩٤/٢.

(٢) ماسبق ٢٠٦/٢-٤٠٤.

(٣) ماسبق ٤٠٥/٢.

(٤) ماسبق ٤٤٠/٢-٤٦٧.

(٥) ماسبق ٥٤/١.

(٦) ماسبق ١٩٠/١.

(٧) ماسبق ١٩٢/١-١٩٣.

بعد هذه الجولة الموجزة مع خمسة من كتب القراءات المحررة ، أسجل الملاحظات التالية :

- (١) أن جميع الكتب السابقة اعتمد أصحابها على الروايات والطرق الصحيحة المعتمدة عند أهل العلم.
- (٢) أن المصنفين جميعهم فيما سبق يؤكدون على أصل التلقي والرواية والسمع في القراءات ؛ وذلك من خلال ما يوردونه من أسانيدهم في القراءات في مقدمات كتبهم فيها.
- (٣) أن المصنفين في القراءات منهم من اقتصر على روايتين لكل قراءة ومنهم من لم يقتصر على ذلك كما رأينا مع ابن مجاهد وابن مهران عليهما الرحمة والرضوان.
- (٤) أبرزت هذه الجولة السريعة المختصرة تميز كتاب ابن مجاهد «السبعة» وكتاب ابن مهران «الغاية» وكتاب ابن الجزري «النشر» عن غيرها من الكتب المصنفة في القراءات.
- (٥) أن الكتب المحررة في القراءات لم تخرج عن القراءات العشر ؛ وذلك لما سبق تقريره من ^{أن} القراءات العشر متواترة متلقة بالقبول عند أهل العلم والله أعلم.

وإذا كان هذا هو الحال في الكتب المحررة في القراءات فما الحال في الكتب غير المحررة في القراءات ؟ .
جواب هذا السؤال في المطلب التالي .

المطلب الثاني : كتب القراءات المرسلة .

المقصود هنا الكتب المصنفة في القراءات المشتملة على أكثر من قراءة واكتفى أصحابها بمجرد النقل لما وصل إليهم دون قيد أو شرط.

من السبل التي سلكها المصنفون في القراءات سبيل الرواية المجردة، حيث يكتفي المصنف بإيراد ما وقع في روايته من القراءات دون اشتراط الصحة والشهرة أو أي قيد آخر مخالف أو مشابه، وهذه المصنفات مهمة جدا لا في القراءات فقط بل في التفسير واللغة أيضا؛ لأنها تنقل إلينا جملة كبيرة من النصوص التي اصطلح أئمة القراءات على تسميتها بالقراءات الشاذة كما أنها توقف الباحث على أسانيد هذه القراءات وتمكنه من النظر فيها ودراستها للحكم عليها.

ومما تجدر ملاحظته أن هذه الكتب اشتملت على جملة من القراءات الصحيحة أيضا مع اشتمالها على جملة من القراءات الشاذة، والباطلة أحيانا.

و سأذكر هنا بعض هذه الكتب مع ما تيسر لي الوقوف عليه من معلومات حولها، فمن ذلك :

١ - كتاب «القراءات» لأبي عبيد القاسم بن سلام (ت ٢٢٤هـ) صنف كتابا في القراءات جمع فيه قراءة خمس وعشرين قارئاً مع القراء السبعة (١).

وأبو عبيد لا يسقط القراءة الشاذة - التي صح سندها وخالفت رسم المصحف - بل يرى أن القصد من إيرادها ونقلها هو تفسير القراءة المشهورة وتبيين معانيها، وذلك على أدنى الأحوال (٢).

٢ - جزء فيه «قراءات النبي ﷺ» لأبي عمر حفص بن عمر الدوري (ت ٢٤٦هـ) ساق فيه الروايات على ترتيب سور القرآن سورة سورة.

(١) النشر ٣٤/١ كشف الظنون ص ١٤٤٩ وانظر ما سبق ص ١٦٨-١٧٠.

(٢) نقلت عبارته سابقا ص ١٢١-١٢٢ وانظرها في البرهان في علوم القرآن ٣٣٦/١-٣٣٨ الإتيان (أبوالفضل) ٢٢٨/١.

ويلاحظ ما يلي :

(١) أن ما أورده المصنف في هذا الجزء من قراءات لم يقصد بها القراءة التي يجب أن تقرأ لكونها أسندت إلى النبي ﷺ أو أنها اختيارات للمصنف، لكنه يسوق روايات وصلته عن جمع من شيوخه إلى النبي ﷺ منها صحيحة ومنها غير ذلك وربما صح بعضها إلى النبي ﷺ مع مخالفته لرسم المصحف (١).

(٢) في هذا الجزء قراءات سبعية متواترة رويت من طرق غير الطرق المشهورة التي قرأ بها أصحابها (٢) وهذا ظاهر من خلال تصفح روايات الجزء.

(٣) حينما نقارن عدد الروايات التي في هذا الجزء مع عدد الروايات في الكتب التي بوب أصحابها لقراءات النبي ﷺ نجد أن هذا الجزء يفوقها من حيث العدد، فمثلاً :
اشتمل كتاب «الحروف والقراءات» من سنن أبي داود على أربعين حديثاً.

اشتمل كتاب «القراءات» من سنن الترمذي على ثلاثة وعشرين حديثاً.

اشتمل كتاب «قراءات النبي ﷺ» من مستدرک الحاكم على عشر ومئة حديثاً.

بينما اشتمل هذا الجزء على ثلاثين ومئة رواية .

(٤) هذا الجزء هو الكتاب الوحيد المطبوع من المصنفات التي صنفت بعنوان : «قراءات النبي ﷺ» (٣).

٣ - كتاب «القراءات» لأبي حاتم سهل بن محمد بن عثمان بن يزيد السجستاني (ت ٢٤٨هـ) (٤).

قال مكي بن أبي طالب (ت ٤٣٧هـ) : «قد ترك جماعة من العلماء في كتبهم في القراءات ذكر بعض هؤلاء السبعة وأطرحهم قد ترك أبوحاتم وغيره ذكر حمزة والكسائي وابن عامر، وزاد نحو عشرين رجلاً من الأئمة ممن هو فوق

(١) مقدمة المحقق لهذا الجزء ص ٩.

(٢) ماسبق ص ٧.

(٣) من الكتب المصنفة في ذلك كتاب : «قراءة النبي ﷺ» لابن مجاهد. أنظر فهرست ابن النديم ص ٤٧ فهرست ابن خير الاشبيلي ص ٢٣.

(٤) غاية النهاية ١/٣٢٠ كشف الظنون ص ١٤٤٩.

هؤلاء السبعة» اهـ (١).

٤ - كتاب «القراءات» لإسماعيل بن إسحاق (ت ٢٨٢هـ) (٢).

قال ابن الجزري (ت ٨٣٣هـ) عن إسماعيل بن إسحاق: «ألف كتابا في القراءات جمع فيه قراءة عشرين إماما منهم هؤلاء السبعة» اهـ (٣).

٥ - كتاب «القراءات» للإمام أبي جعفر محمد بن جرير الطبري (ت ٣١٠هـ) (٤).

قال ابن الجزري متحدثا عن الطبري: «جمع كتابا حافلا سماه «الجامع» فيه نيف وعشرون قراءة» اهـ (٥).

قال مكي القيسي (ت ٤٣٧هـ): «زاد الطبري في كتاب «القراءات» له على هؤلاء السبعة نحو خمسة عشر رجلا (٦) من الصحابة والتابعين ومن دونهم» (٧).

قال الطبري في كتابه «القراءات»: «كل ما صح عندنا من القراءات أنه علمه رسول الله ﷺ لأئمة من الأحرف السبعة التي أذن الله له ولهم أن يقرأوا بها القرآن؛ فليس لنا أن نخطيء من قرأ به إذا كان ذلك موافقا لخط المصحف، فإن كان مخالفا لخط المصحف لم نقرأ به، ووقفنا عنه وعن الكلام فيه» اهـ (٨).

٦ - كتاب «المنتهى في القراءات الخمسة عشر» للإمام محمد بن جعفر بن عبد الكريم أبو الفضل الخزاعي الجرجاني (ت ٤٠٨هـ) (٩).
يشتمل هذا الكتاب على مئتين وخمسين رواية (١٠).

(١) الإبانة ص ٣٩-٤٠.

(٢) غاية النهاية ١٦٢/١ كشف الظنون ص ١٤٤٩.

(٣) النشر ٣٤/١.

(٤) كشف الظنون ص ٥٧٦.

(٥) النشر ٣٤/١.

(٦) الإبانة ص ٤٠.

(٧) ماسبق ص ٥٩-٦٠.

(٨) انظر «الإبانة» ص ٦٠.

(٩) كشف الظنون ص ١٨٥٨.

(١٠) غاية النهاية ١٠٩/٢.

قال ابن الجزري عنه : «جمع فيه ما لم يجمع قبله» اهـ (١).

٧ - كتاب «الايضاح» (٢) و كتاب «جامع المشهور والشاذ» كلاهما لأبي علي حسن بن علي بن إبراهيم الأهوازي (ت ٤٤٦هـ).
قال ابن الجزري عن الأهوازي : «مؤلف «الوجيز» و «الإيجاز» و «الايضاح» و «الاتضاح» و «جامع المشهور والشاذ» ومن لم يلحقه أحد في هذا الشأن» اهـ (٣).

٨ - كتاب «الكامل» في القراءات الخمسين لأبي القاسم يوسف بن علي الهذلي المغربي (ت ٤٦٥هـ) (٤).
مكانة كتاب «الكامل» في القراءات بإيجاز :
تتلخص مكانة هذا الكتاب في أمرين إثنين هما :
جمعه لهذا العدد من القراءات .
تضمنه إختيار الهذلي من القراءة .
قال الهذلي : «وسئلت أن اختار إختيارا يوافق العربية والأثر والمعاني والأحكام فأجبتهم إلى ذلك» اهـ (٥).
محتويات الكتاب :

استفتح الهذلي كتابه بالكلام عن فضائل القرآن العظيم (٦) ثم عقد فصلا في فضل القاريء والمقريء وحامل القرآن (٧) ثم عقد فصلا آخر في أدب القاريء والمقريء (٨) ثم فصلا آخر في معنى القاريء والمقريء (٩) ثم فصلا في فضل المقرئين السبعة ومن تبعهم (١٠) ثم فصلا في ذكر قراء أهل

(١) النشر ٣٤/١ .

(٢) كشف الظنون ص ٢١١ .

(٣) النشر ٣٥/١ ، وانظر ترجمته في «غاية النهاية» ٢٢٠/١ - ٢٢٢ .

(٤) كشف الظنون ص ١٣٨١ .

(٥) الكامل (مخطوط) لوحة ٥٣/ب .

(٦) ماسبق لوحة ١ - ٤ .

(٧) ماسبق لوحة ٥/أ .

(٨) ماسبق لوحة ٦/ب .

(٩) ماسبق لوحة ٧/ب .

(١٠) ماسبق لوحة ٨/ب .

مكة (١) ثم فصلا في فضائل أهل الكوفة (٢) ثم فصلا في الأخبار الواردة أن هذا القرآن أنزل على سبعة أحرف ومعنى السبعة واختلاف الناس فيها على الاختصار (٣) ثم عقد عدة كتب كالتالي :

كتاب التجويد (٤) كتاب العدد (٥) كتاب الوقف (٦) كتاب الأسانيد (٧) كتاب الإملات (٨) كتاب الإدغام وما يتعلق به (٩) كتاب الهمزة (١٠) كتاب المد والوقف لحمزة (١١) كتاب الياءات (١٢) كتاب الهاءات وميمات الجمع (١٣) كتاب التعوز والتسمية والتلهيل والتكبير (١٤) كتاب الفرش (١٥).

وضمن كل كتاب مما سبق فصولا تبحث في مسأله .
روايات القراءات في كتاب «الكامل» :

جمع الهذلي في كتابه خمسين قراءة عن الأئمة والفا وأربعمئة وتسعة وخمسين رواية وطريقا (١٦).

قال الهذلي : «جملة من لقيت في هذا العلم ثلاثمئة وخمسة وستون شيئا من آخر المغرب إلى باب «قَرْغَانة» يمينا وشمالا و جبلا وبحرا .

ولو علمت أحدا تقدم علي في هذه الطبقة في جميع بلاد الإسلام لقصدته»
وقال أيضا رحمه الله : «ألفت هذا الكتاب «الكامل» فجعلته جامعا للطرق المتلوة والقراءات المعروفة ونسخت به مصنفاتي : «الوجيز»

(١) الكامل في القراءات (مخطوط) لوحة ٩/ب.

(٢) ماسبق لوحة ١٣/ب.

(٣) ماسبق لوحة ١٧/أ.

(٤) ماسبق لوحة ١٩/ب.

(٥) ماسبق لوحة ٢٤/أ.

(٦) ماسبق لوحة ٣٣/أ.

(٧) ماسبق لوحة ٣٨/ب.

(٨) ماسبق لوحة ٨٠/ب.

(٩) ماسبق لوحة ٩٥/ب.

(١٠) ماسبق لوحة ١١١/أ.

(١١) ماسبق لوحة ١٣٥/أ.

(١٢) ماسبق لوحة ١٤٠/ب.

(١٣) ماسبق لوحة ١٥١/أ.

(١٤) ماسبق لوحة ١٥٥/أ.

(١٥) ماسبق لوحة ١٥٧/أ.

(١٦) النشر ٣٥/١.

و«الهادي» اهـ (١).

٩ - كتاب «سوق العروس في القراءات» لأبي معشر عبد الكريم بن عبد الصمد الطبري نزيل مكة (ت ٤٧٨هـ) (٢).
أورد فيه خمسين وخمسمئة ألفا من الروايات والطرق (٣).

١٠ - كتاب «المبهج في القراءات الثماني وقراءة الأعمش وابن محيصن واختيار خلف واليزيدي» لعبد الله بن علي بن أحمد المعروف بسبط الخياط (ت ٥٤١هـ) (٤).

١١ - كتاب «الجامع الأكبر والبحر الأزخر» لأبي القاسم عيسى بن عبد العزيز الاسكندري (ت ٦٢٩هـ) (٥).
يحتوي على سبعة آلاف رواية وطريق (٦).
قال ابن الجزري (ت ٨٣٣هـ) : «وفي الجملة فكتابه (يعني : الاسكندري) الذي جمعه وسماه «الجامع الأكبر» لم يجمع مثله في هذا الفن فانه لم يترك من القراءات شيئا قل ولا جل إلا نادرا من رآه رأى العجب» اهـ (٧).

أما بعد :

فهذه جملة من الكتب المصنفة في القراءات التي اكتفى أصحابها برواية ما وقع لهم من القراءات مجردا عن شرط أو قيد، فمن أراد التمييز بين الصحيح منها والشاذ فعليه بالرجوع إلى كتاب مقيد أو مقريء مقلد مجود (٨) والله أعلم .

(١) انظر غاية النهاية ٣٩٨/٢ .

(٢) كشف الظنون ص ١٠٠٩ .

(٣) النشر ٣٥/١ .

(٤) كشف الظنون ص ١٥٨٢ .

(٥) غاية النهاية ٦٠٩/١ .

(٦) النشر ٣٥/١ .

(٧) غاية النهاية ٦١١/١ .

(٨) المنجد ص ١٩ .

المبحث الثالث : كتب توجيه القراءات .

المقصود هنا الكتب المصنفة في تبيين وجوه القراءات والإيضاح عن عللها وحججها .

من المسالك التي سلكها المصنفون في القراءات مسلك الاحتجاج لها ولعل الداعي إلى سلوك هذا النهج هو بيان وجه اختيار القارئ للقراءة بهذا الوجه و هو يساعد أيضا على دفع الشبه في نحور الملحدين كما يساعد على إثراء معاني القرآن العظيم أو ترجيح بعضها على بعض، ونحو ذلك (١) .

وقد قيل لابن المبارك (٢) : إن الكسائي قد وضع كتابا في إعراب القرآن مثل: « الحمد لله » (بضم الدال) و « الحمد لله » (بنصب الدال) و « الحمد لله » (بخفض الدال) فمن رفع حجته كذا ومن نصب حجته كذا ومن خفض حجته كذا .

فكيف ترى في ذلك؟ .

فقال ابن المبارك : إن كانت هذه القراءة قرأ بها قوم من السلف من القراء فالتمس الكسائي المخرج لقراءتهم فلا بأس به وإن كانت قراءة لم يقرأ بها أحد من السلف من القراء فاحتملها على الخروج على النحو؛ فأكرهه .

قال السائل لابن المبارك : ثم قَدِمْتُ بعد ذلك بغداد والكسائي حي، لقيت بها رجلا من أهل نيسابور يقال له: «مت» أخو حفص بن عبد الرحمن وكان من

(١) وقد سبق ملاحظة أن كتب «معاني القرآن» اهتمت بصورة واضحة بتوجيه القراءات ومعانيها، كما تجد ذلك في كتاب الفراء والأخفش .

وهذا التعليل أوجه - عندي - من القول: «إن التصنيف في ذلك إنما كان باعته إثبات حجية القراءة بالنحو»

وذلك لأن هذا القول عكس للواقع، إن الواقع أن القراءات يحتج بها لا لها على قواعد العربية، وما ثبت بها أصل يرجع ويرد إليه ولا يرجع هو إلى غيره .

أنظر التمهيد الذي كتبه الشيخ سعيد الأفغاني في مقدمة تحقيقه لكتاب «حجة القراءات» لابن زنجلة ص ١٨-١٩ و ما كتبه د / عبدالفتاح شلبي في بحثه «الإحتجاج للقراءات بواعثه وتطوره وأصوله وثماره» ص ٧١ .

(٢) عبدالله بن المبارك المروزي مولى بني حنظلة ثقة ثبت فقيه عالم جواد مجاهد جمعت فيه خصال الخير توفي سنة ١٨١هـ . التقريب ص ٣٢٠ .

أعلم الناس بالنحو والعربية فأخبرته بقول ابن المبارك؛ فقال: أحسن أبو عبد الرحمن وأعجبه قوله.

وقال : ولكن أخبرك أن الكسائي يقول: إن هذه الوجوه كلها قراءة القراء من السلف» اهـ (١).

وهذا الخبر فيه بيان الخطوة الأولى في الاحتجاج للقراءات مع بيان الأصل الذي ينتبه إليه وهو كون القراءات توقيفية، فلا يصح أن يأتي أحد بأوجه من القراءة تحتملها العربية دون أن يكون له سند من الرواية والتلقي عن القراء من السلف.

ويمكن تلخيص المعالم الكبرى لتطور الاحتجاج للقراءات على النحو التالي (٢) :

الخطوة الأولى : في التخريجات الفردية التي قام بها بعض أهل العلم حينما احتجوا لبعض القراءات ووجهوها، وكشفوا عن عللها .
الخطوة الثانية : تتمثل في جمع القراءات المختلفة والبحث عن إسنادها حيث يعد البحث عن الإسناد ضرب من الاحتجاج .
الخطوة الثالثة : تتمثل في احتجاج المشارقة والمغاربة لسبعة ابن مجاهد أو الاقتصار على الانتصار لقاريء من السبعة، أو لأصل من أصول القراءات.
وهذا المبحث معقود لذكر الكتب التي تمثل الخطوة الثالثة في تطور الاحتجاج للقراءات حسب التسلسل الزمني فمن ذلك :

١ - كتاب «احتجاج القراء في القراءة» لشمس الدين محمد بن السري المعروف بابن السراج النحوي المصري (ت ٣١٦هـ).
مات قبل أن يتم كتابه (٣).

٢ - كتاب «احتجاج القراء في القراءة» (٤) لمحمد بن حسن بن يعقوب بن مقسم البغدادى النحوي (ت ٣٥٤هـ).

-
- (١) الجامع لأخلاق الراوي وآداب السامع ١٩٧/٢ .
(٢) الاحتجاج للقراءات بواعثه ... ص ٨٧ بتصرف، وهو قد بسط الكلام عن هذه الخطوات.
(٣) فهرست ابن النديم ص ٩٣ كشف الظنون ص ١٥ .
(٤) فهرست ابن النديم ص ٤٩ كشف الظنون ص ١٥ وذكر له ابن النديم الكتب التالية: «كتاب السبعة بعلمها» الكبير «كتاب السبعة» الأوسط، «كتاب الأصغر» ويعرف بـ «شفاء الصدور» .

٣ - كتاب «الحجة في علل القراءات السبع» (١) لأبي علي حسن بن أحمد الفارسي (ت ٣٧٧هـ) قام فيه بتوجيه القراءات السبع التي أوردها ابن مجاهد في كتابه (٢).

طريقته في كتابه بإيجاز :

كان الفارسي يبدأ بنص أبي بكر ابن مجاهد في كتابه «السبعة» في القراءات؛ فيذكر اختلاف القراء في الحرف الذي يريد بيان وجهه، مرتباً ذلك على ترتيب آي القرآن الكريم في الحروف التي وقع فيها الاختلاف، ثم يورد كلام أبي بكر بن السراج (ابن السري) ثم ينهي الحكاية عنه ثم يصدر إحتجاجة بكلمة: «قال أبو علي».

واهتم أبو علي بإيراد كلام ابن السري في كتابه «إحتجاج القراء» حتى انتهى القدر الذي تركه وذلك عند قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِلْمُتَّقِينَ﴾ البقرة: ٢، وبعد هذه الآية يستقل أبو علي بالاحتجاج فلا يرد ذكر ابن السري.

ولا يعتمد أبو علي إلى اللفظ القرآني الذي وقع فيه الاختلاف بين القراء فيتحدث عنه مبيناً وجهه؛ بل يتناول الآية التي وقع فيها ذلك الحرف فيتحدث عن التفسير اللغوي لكلماتها، مستقصياً المعاني التي تحملها هذه الكلمات، مورداً لكل معنى سنده من القرآن الكريم مستدلاً بأقوال أئمة اللغة السابقين ومستشهداً بما روي من الشعر جاهليه وإسلاميه، وهكذا يَمْضِي في الشرح اللغوي، ثم يتبعه بتصريف الكلمة - إن كانت تحتمل التصريف - ذاكرة الآراء المحتملة مستدلاً على كل رأي بما لديه من نصوص قرآنية وشعر وأقوال، ويذكر الرأي الذي يختار ويستدل عليه.

ثم يخلص من ذلك إلى الحديث فيما يتصل بذلك من مسائل النحو فيذكر آراء أئمة النحاة من أمثال الخليل (ت ١٧٥هـ) وسيبويه (ت ١٨٠هـ)

(١) طبع الجزء الأول منه بتحقيق علي النجدي ناصف وعبدالحليم النجار وعبدالفتاح شلبي - الهيئة المصرية - القاهرة ١٣٨٥هـ ثم توقف طبع الكتاب.

ثم بدأ في السنتين الأخيرتين طبعه بجهود محققين فاضلين من الشام يسر الله إتمامه وأعانهما عليه.

(٢) حتى أن محقق كتاب «السبعة» لابن مجاهد اعتبر أن في ثنايا كتاب «الحجة» للفارسي نسخة من كتاب ابن مجاهد، تنقص مقدمات الكتاب عن القراء السبعة وأسائدتهم وتلاميذهم وأسائيد ابن مجاهد إليهم. مقدمة تحقيق «السبعة» ص ٣٩.

والكسائي (ت ١٨٢هـ) والفراء (ت ٢٠٧هـ) والأخفش (ت ٢١٥هـ) والمازني (١) والمبرد (ت ٢٨٥هـ) وثعلب (٢) وينتصر لفريق دون فريق، ويرى الرأي ويعززه بالأدلة والشواهد من النقل والقياس وفي غضون كل بحث من هذه البحوث يستطرد بذكر قضايا ويستدل عليها حتى ينتهي من الفاظ الآية على هذا النحو لغة ونحوا وصرفا وتفسيراً واحتجاجاً وتديلاً، وقد يخلط ذلك كله بمسائل تتصل بالفقه والعقيدة والبلاغة، ثم يعود إلى إعراب الآية، وقد يذكر شيئاً من الأصول النحوية التي بنى عليها توجيهه الإعرابي.

وبعد هذه الجولة الواسعة المتقصية المستطردة يعود إلى بيان وجه قراءة كل قارئ راجعاً إلى أصل من أصول العربية (٣).

ولعل هذا التطويل الذي سلكه الفارسي في كتابه كان سبباً في انصراف بعض الناس عن كتابه، وفي هذا يقول ابن جني (ت ٣٩٢هـ) تلميذ الفارسي: «إن أبا علي - رحمه الله - عمل كتاب «الحجة في القراءات» فتجاوز فيه قدر حاجة القراء إلى ما يجفون عنه كثير من العلماء» اهـ (٤).

٤ - كتاب «المحتسب في تبين وجوه شواذ القراءات والإيضاح عنها» (٥) لأبي الفتح عثمان بن جني (ت ٣٩٢هـ).

قال ابن جني رحمه الله : «اعلم أن جميع ما شذ عن قراءة القراء

(١) بكر بن محمد بن حبيب بن بقية أبو عثمان المازني إمام في العربية قوي في المناظرة من أهل البصرة توفي سنة ٢٤٩هـ وقيل غير ذلك . بغية الوعاة ص ٢٠٢ الأعلام ٦٩/٢.

(٢) أحمد بن يحيى بن يسار الشيباني مولاهم البغدادي أبو العباس ثعلب إمام الكوفيين في النحو واللغة (٢٠٠-٢٩١هـ) . بغية الوعاة ص ١٧٢.

(٣) استفدت في عرض كتاب الفارسي وبيان منهجه في كتابه «الحجة» من كتاب «أبوعلي الفارسي حياته ومكانته بين أئمة التفسير والعربية وآثاره في القراءات والنحو» ص ١٧٨-١٧٩.

(٤) المحتسب ٣٤/١ وقال أيضاً ٢٣٦/١ : «وقد كان شيخنا أبوعلي عمل كتاب «الحجة» في قراءة السبعة فأغمضه وأطاله حتى منع كثيراً ممن يدعي العربية فضلاً على القراءة منه، وأجفاهم عنه» اهـ.

ومن أجل هذا تمنى الشيخ سعيد الأفغاني لو أن أحداً عرض مادة كتاب «الحجة» - عرضاً منسقاً يفي بحاجة أهل العلم وطلابهم ويجنبهم في الوقت نفسه مكارهه - في جزء لطيف مقتصر فيه على ما يتعلق بتوجيه القراءات. مقدمة تحقيق «حجة القراءات» لابن زنجلة ص ٢٢.

(٥) مطبوع بتحقيق على النجدي ناصف وعبدالحليم النجار وعبدالفتاح شلبي ، وقدم لطبعته الثانية محمد بشير الادلبي - دار سزكين للطباعة والنشر - ١٤٠٦هـ.

السبعة - وشهرتهم مغنية عن تسميتهم - ضربان :

ضرب شذ عن القراءة عاريا من الصنعة، ليس فيه إلا ما يتناوله الظاهر مما هذه سبيله فلا وجه للتشاغل به، وذلك لأن كتابنا هذا ليس موضوعا على جميع كافة القراءات الشاذة عن قراءة السبعة، وإنما الغرض منه إبانة ما لطفت ضفته، وأغربت طريقته.

وضرب ثان وهو هذا الذي نحن على سمته، أعني: ما شذ عن السبعة، وغمض عن ظاهر الصنعة، وهو المعتمد المعول عليه، المولى جهة الاشتغال به.

ونحن نورد ذلك على ما رويناه ثم على ماصح عندنا من طريق رواية غيرنا له، لا نألو فيه ما تقتضيه حال مثله من تأدية أمانته وتحري الصحة في روايته، وعلى أننا ننحي فيه على كتاب أبي بكر أحمد بن موسى بن مجاهد رحمه الله الذي وضعه لذكر الشواذ من القراءة، إذ كان مرسوما به محنو الأرجاء عليه وإذ هو أثبت في النفس من كثير من الشواذ المحكية عمن ليست له روايته، ولا توفيقه ولا هدايته اهـ (١).

قلت : يلاحظ مايلي :

(١) أن القراءات الشاذة عند ابن جني هي ما وراء السبعة، فكتابه «المحتسب» مشتمل على جملة كبيرة من القراءات الثلاث المتممة للعشر، التي صحح أهل العلم تواترها مع السبعة في الجملة من طرقها المشهورة.

وبناء على هذا فإن كتابه يحتوي على توجيه جملة كبيرة من القراءات الثلاث المتممة للعشر.

(٢) أن عمدة ابن جني في القراءات الشاذة هو مصنف ابن مجاهد الذي وضعه لذكر الشواذ من القراءة.

وعليه فإن كتاب «المحتسب» يحمل بين ثناياه نسخة من كتاب «شواذ القراءة» لابن مجاهد بدون المقدمة.

ومنهج «المحتسب» قريب من منهج «الحجة» لأبي علي الفارسي رحمه

(١) المحتسب ٣٥/١.

الله (١) لا يكاد يخالفه إلا بمقدار ما تقتضيه طبيعة الاحتجاج لقراءة الجماعة والقراءة الشاذة؛ فأبو الفتح يعرض القراءة ويذكر من قرأ بها، ثم يرجع في أمرها إلى اللغة، يلتمس لها شاهداً فيرويه، أو نظيراً فيقيسها عليه، أو لهجة فيردها إليها ويؤنسها بها، أو تأويلاً أو توجيهاً فيعرضه في قصد و إجمال، أو تفصيل واقتنان على حسب ما يقتضيه المقام، ويتطلبه الكشف عن وجه الرأي في القراءة، وهو في الجملة أخذ بها واطمئنان إليها.

وربما وقع في نفسك من كثرة ما عدد من خصائصها واستخرج من لطائفها أنه يؤثرها ويحكم لها على قراءة الجماعة، كما تراه في إحتجاجه لقراءة الحسن «اهدنا صراطاً مستقيماً» الفاتحة: ٦ (٢).

وإن هو لم يجد للقراءة وجهاً يسكن إليه إما لشذوذه في اللغة، وأما حاجته في الاحتجاج إلى ضرب من التكلف والاعتساف لم يتخرج أن يردها أو يضعف القراءة بها، لا يكاد يأخذها هي نفسها بهذا أو ذاك، ولكن يأخذ به الوجه الذي يتجه بها إليه فهو أخذ غير مباشر ولا صريح.

فقال مثلاً في الاحتجاج لقراءة ابن محيصن : «ثم أطره إلى عذاب النار» البقرة: ١٢٦ بإدغام الضاد في الطاء، قال ابن جني رحمه الله: «هذه لغة مرذولة» اهـ (٣).

وقال في الاحتجاج لقراءة أبي جعفر يزيد : ﴿لِّلْمَلَائِكَةِ سُجْدٌ﴾ (٤) البقرة: ٣٤ بضم التاء : «هذا ضعيف عندنا جداً» اهـ (٥).
وليس عجيباً ولا منكوراً أن يتشابه كتاب «الحجة» وكتاب «المحتسب» في

(١) تجد فصلاً كاملاً في تأثر ابن جني في «المحتسب» بأبي علي ضمن كتاب «أبوعلي الفارسي حياته ومكانته...» ص ٢٢٧-٣٨٤.

(٢) المحتسب ٤١/١-٤٣.

(٣) المحتسب ١٠٦/١.

(٤) قرأ أبو جعفر من رواية ابن جهماز ومن غير طريق هبة الله وغيره عن ابن وردان بضم التاء حالة الوصل، ووجه ذلك أنهم استنقلوا الانتقال من الكسرة إلى الضمة إجراء للكسرة اللازمة مجرى العارضة، وذلك لغة «أزد شنوءة»، وعللها أبو البقاء: بأنه نوى الوقف على التاء فسكنها ثم حركها بالضم اتباعاً لضم الجيم ولم يعتد بالساكن فاصلاً، وهذا من إجراء الوصل مجرى الوقف، وروى هبة الله وغيره عن ابن وردان أشمام كسرتها بالضم، ووجه الأشمام أنه أشار إلى الضم تنبيهاً على أن الهمزة المحذوفة التي هي همزة الوصل مضمومة حال الابتداء، وصحح في النشر الوجهين عن ابن وردان، وقرأ باقي العشرة بالكسرة الخالصة على الجر بالحروف. انظر «النشر» ٢١٠/٢.

«الاتحاف» ص ١٣٤.

(٥) المحتسب ٧١/١.

المنهج على هذا النحو؛ فموضوعهما واحد، وصاحب «الحجة» أستاذ لصاحب «المحتسب» ووحدة الموضوع تستدعي تشابها في علاج مسأله، وللاستاذ في تلميذه تأثير، وللتلميذ في أستاذه قدوة.

على أن ابن جني كان يأخذ على كتاب «الحجة» إغماض أسلوبه، وطول الاحتجاج فيه حتى عي به القراء، وجفا عنه كثير من العلماء (١) فلم يشأ أن يكون في «المحتسب» كما كان شيخه من قبله في «الحجة» لهذا لا تراه يكثر مثله من الشواهد ولا يمعن إمعانه في الاستطراد، ولا يغمض إغماضه في الاحتجاج، وهو يذكر هذا وينبه عليه في مواطن شتى من الكتاب (٢).

هـ - كتاب «حجة القراءات» (٣) لأبي زرعة عبد الرحمن بن محمد بن زنجلة من علماء القرن الرابع الهجري (٤).

في الاحتجاج للقراءات السبع .

انتهج ابن زنجلة في كلامه على القراءات الترتيب المعروف للسور من فاتحة الكتاب إلى خاتمته؛ فهو يذكر عنوان السورة، ثم يشرع في الكلام على الآيات التي فيها أوجه للقراءات على ترتيبها في السورة، فينسب كل قراءة إلى قارئها من السبعة ثم يذكر الحجة في قراءته، وينتقل إلى الوجه الآخر ذاكرًا الحجة فيه أيضًا، وهو إذا وجد الحجة من القرآن نفسه بدأ بها، وإذا كانت الحجة في الحديث ذكره، كما يورد في ذلك الشعر والنثر من كلام العرب، ويورد كلام اللغويين والنحويين، حتى إذا فرغ انتقل إلى آية بعدها مما فيه وجوه مختلفة متجاوزًا الآيات التي لا خلاف في قراءتها بين السبعة. ويمتاز كلامه وشرحه بالوضوح والإيجاز مكتفيا بأقل ما يقنع من الحجج، وإذا كان له اختيار ذكره بعد فراغه من عرض الوجوه المختلفة للقراءات الصحيحة (٥).

(١) سبق نقل بعض نصوصه في ذلك أثناء الحديث عن كتاب «الحجة» لأبي علي الفارسي.

(٢) استفدت في بيان منهج ابن جني من مقدمة تحقيق «المحتسب» ١١/١-١٩.

(٣) مطبوع بتحقيق سعيد الأفغاني - مؤسسة الرسالة - الطبعة الرابعة ١٤٠٤هـ.

(٤) مقدمة تحقيق الحجة لابن زنجلة ص ٢٦.

(٥) استفدت في إيضاح منهج ابن زنجلة في كتابه مما كتبه محققه في مقدمته ص ٣٠-٣٦.

وقد لاحظت أثناء مراجعاتي لهذا الكتاب أنه يكاد أن يكون تلخيصًا لكتاب ابن خالوية

(ت ٣٧٠هـ) «إعراب قراءات أهل الأمصار» والله أعلم بحقيقة الحال.

وقد أبديت هذه الملاحظة لمحقق كتاب ابن خالوية الدكتور/ عبد الرحمن ابن عثيمين

٦ - كتاب «الكشف عن وجوه القراءات السبع وعللها وحججها» (١)

لمكي بن أبي طالب القيسي (ت ٤٣٧هـ).

يتحدث مكي في مقدمة كتابه هذا فيقول : «كنت قد ألفت بالمشرق كتابا مختصرا في القراءات السبع في سنة احدى وتسعين وثلاثمئة وسميته «كتاب التبصرة» وهو فيما اختلف فيه القراء السبعة المشهورون، وأضربت فيه عن الحجج والعلل ومقاييس النحو في القراءات واللغات طلبا للتسهيل، وحرصا على التخفيف ووعدت في صدره أني سأؤلف كتابا في علل القراءات التي ذكرت في ذلك الكتاب «التبصرة» (٢)، أذكر فيه حجج القراءات ووجوهها وأسميته: «كتاب الكشف عن وجوه القراءات» ثم تطاولت الأيام وترادفت الأشغال عن تأليفه وتبيينه ونظمه الى سنة أربع وعشرين وأربعمئة..... وهأنذا حين أبدأ بذلك - أذكر علل ما في أبواب الأصول، دون أن أعيد ذكر ما في كل باب من الاختلاف؛ إذ ذاك منصوص في الكتاب الذي هذا شرحه، وأرتب الكلام في علل الأصول على السؤال والجواب.

- ثم إذا صرنا إلى فرش الحروف ذكرنا كل حرف ومن قرأ به وعلته حجة كل فريق.

- ثم أذكر اختياري في كل حرف، وأنبه على علة إختياري لذلك كما فعل من تقدمنا من أئمة المقرئين» اهـ (٣).

٧ - كتاب «الجمع والتوجيه لما انفرد به الإمام يعقوب» (٤) لشريح

بن محمد الرعيني (ت ٥٣٩هـ).

٨ - كتاب «الكشف في نكت المعاني والإعراب وعلل القراءات

المروية عن الأئمة السبعة» (٥) لنور الدين علي بن الحسين بن علي الباقرلي (ت ٥٤٣هـ).

= فأقرني عليها وأفاد أنه لا حظ ذلك أيضا .

(١) طبع بتحقيق د/ محي الدين رمضان - مؤسسة الرسالة - بيروت الطبعة الثالثة ١٤٠٤هـ.

(٢) تقدم الحديث عنه ضمن الكتب المحررة في القراءات ص ٢٢٢.

(٣) الكشف ٣/١ هـ باختصار.

(٤) تاريخ التراث العربي ٢٣/١.

(٥) كشف الظنون ص ١٤٩٣.

٩ - كتاب «تلخيص علل القرآن» (١) لأبي الفضل حبيش بن براهيم التفليسي (ت ٦٢٩هـ).

١٠ - كتاب «تحفة الأقران فيما قريء بالتثليث من حروف القرآن» (٢) لأحمد بن يوسف الرعيني (ت ٧٧٧هـ).
موضوع هذا الكتاب :

ما قريء بالحركات الثلاث في القرآن الكريم، سواء أكان التثليث بنية، أو إعراباً، وسواء أكانت القراءة متواترة أم أحاداً.
طريقة المؤلف (٣):

يعرض الآية مصدراً إياها بقوله : «ومن ذلك قوله تعالى في سورة.. قريء بفتح.. وضمها وكسرهما»، ثم يشرع في الحديث عن كل واحدة بذكر من قرأ بها من القراء أو بعضهم، ثم ما فيها من توجيهات وتعليقات.
وقد يستطرد فيذكر بعض الأمور التي تتعلق بالآية، ويعنون لها بـ «تتميم».
عرض المصنف في كتابه ثمانيا وثمانين لفظة مثلثة، رتبها على حروف المعجم مراعي الحرف المثلث، فـ «شركاءكم» بتثليث الهمزة وضعها في حرف الهمزة و «رب» بتثليث الباء وضعها في حرف الباء، و «جذوة» بتثليث الجيم وضعها في حرف الميم .
والتزم داخل الحرف الواحد ترتيب الآيات على ورودها في القرآن الكريم ؛ فقدم ما ورد من الفاظ مثلثة في الفاتحة على البقرة وهكذا .

١١ - كتاب «القراءات الشاذة وتوجيهها من لغة العرب» (٤) لعبد الفتاح القاضي (ت ١٤٠٣هـ).

قال الشيخ عبد الفتاح القاضي رحمه الله في مقدمة كتابه هذا : «وبعد فهذه مذكرة ذكرت فيها القراءات التي انفرد بنقلها القراء الأربعة ابن محيىن. يحيى اليزيدي. الحسن البصري. سليمان الأعمش. أو أحدهم، أو راو من رواتهم فإن وافقت قراءة واحد منهم إحدى القراءات المتواترة

-
- (١) كشف الظنون ص ٤٧٩ المستدرك على معجم المؤلفين ص ١٨٧.
 - (٢) مطبوع بتحقيق دعلي حسين البواب - دار المنارة - جدة الطبعة الأولى ١٤٠٧هـ.
 - (٣) استفدت من مقدمة المحقق في بيان منهج الرعيني ص ١١-١٣.
 - (٤) طبع مع كتاب «البدور الزاهرة في القراءات العشر المتواترة» للمصنف نفسه رحمه الله تعالى - نشر الكتاب العربي - بيروت - الطبعة الأولى ١٤٠١هـ.

أو وجهها من وجوها تركت الكلام عليها.
وقد ذكرت لكل قراءة من تلك القراءات وجهها من اللغة والإعراب
مؤثرا في ذلك أحسن الأوجه وأشهر الأعراب سالكا سبيل القصد
والاعتدال.

وقدمت بين يدي المقصود بحثين شرحت في الأول منهما أركان القراءة
المقبولة، وما تتميز به عن القراءة الشاذة المردودة، وبينت حكم القراءة
بكل منهما وحكم تعلم القراءة الشاذة وتعليمها وتدوينها في الكتب، وذكرت
في الثاني كلمة موجزة في تاريخ القراء الأربعة ورواتهم وطرقهم اهـ (١).

١٢ - كتاب «المغني في توجيه القراءات العشر المتواترة» (٢)
لمحمد سالم محيسن حفظه الله.

قال عن منهجه الذي أتبعه في تصنيف كتابه هذا :
«أولا : جعلت بين يدي الكتاب عدة مباحث هامة لها صلة وثيقة بموضوع
الكتاب.

ثانيا : القراءات التي سأقوم بتوجيهها هي «القراءات العشر»
المتضمنة في كتاب «النشر في القراءات العشر».
ثالثا : أكتب الكلمة القرآنية التي فيها أكثر من قراءة والمطلوب
توجيهها ثم أتبعها بجزء من الآية القرآنية التي وردت الكلمة فيها، وبعد ذلك
أذكر سورتها ورقم آيتها.

رابعا : أسند كل قراءة إلى قارئها .
خامسا : رجعت في كل قراءة الى أهم المصادر ، وفي مقدمة ذلك :
- متن «طيبة النشر في القراءات العشر» لابن الجزري.
- كتاب «النشر في القراءات العشر».

سادسا : راعيت في تصنيف الكتاب ترتيب الكلمات القرآنية حسب
ورودها في سورها اهـ (٣).

(١) القراءات الشاذة وتوجيهها من لغة العرب ص ٥.
(٢) مطبوع - دار الجيل - بيروت - مكتبة الكليات الأزهرية بالقاهرة - الطبعة الثانية
١٤٠٨هـ.
(٣) المغني في توجيه القراءات العشر المتواترة ٨/١.

خلاصة نتائج المبحث :

بعد هذا الغرض الموجز السريع لأهم الكتب المصنفة في توجيه القراءات تلاحظ الأمور التالية :

(١) بطلان زعم من قال : « كان أبوعلي الفارسي (ت ٣٧٧هـ) أول من احتج للقراءات السبع فألف فيها كتابه « الحجة في علل القراءات السبع » (١) إذ تبين أنه سبقه إلى الاحتجاج للقراءات السبع ابن السري (ت ٣١٦هـ) وابن مقسم البغدادي (ت ٣٥٤هـ).

(٢) أن الاحتجاج للقراءات لم يقتصر على السبع فقط، إذ صنفت كتب في الاحتجاج للقراءات العشر، كما صنفت كتب في الاحتجاج لما وراء القراءات السبع مما يشمل العشر وغيرها.

(٣) أن القراءات السبع حظيت باهتمام أكبر من المصنفين في الاحتجاج للقراءات.

(٤) أن الاهتمام بالاحتجاج للقراءات لم ينقطع حتى عصرنا هذا .

(٥) المقصود في كتب الاحتجاج إنما هو بيان وجه القراءة من جهة الإعراب أو المعنى الذي من أجله اختار القارئ الذي يحتج لقراءته هذه القراءة، ولا يقصد منه أن القراءة تعتمد في صحتها على ما يذكر في كتب الاحتجاج .

فكُتِبَ الاحتجاج إنما تبين حجة القارئ في اختياره للقراءة بكذا دون كذا، وليست لذكر الحجة التي بها تصير القراءة صحيحة، لأن هذا عكس للواقع وهو أن اللغة إنما تثبت بالقراءة وليس العكس وبالله التوفيق.

(١) القراءات القرآنية في بلاد الشام ص ٧٥.

الباب الثالث رد الشبهات التي تثار حول القراءات

ويشتمل على تمهيد وفصلين :

التمهيد : شبهه الملحدين حول القراءات القرآنية.

الفصل الأول : الشبه في اختلاف القراءات وردها .

الفصل الثاني : الشبه في رسم المصحف وردها .

لما أتممت ما يتعلق بالقراءات بتعريفها وأقسامها وتدوينها أتبع ذلك بإيراد الشبه التي تثار حول القراءات والرد عليها وجعلتها في باب مستقل، تابع للأبواب السابقة، على صورة الوصف العارض ليناسب حال موضوعه.

وقسمت الرد على تمهيد و فصلين :

الفصل الأول : الشبه في اختلاف القراءات وردها .

الفصل الثاني : الشبه في رسم المصحف وردها .

رددت فيهما على خمس شبه وأفتراءات لأعداء الله في ذلك .

التمهيد : شبه الملحدين حول القراءات القرآنية .

ما برح أعداء الاسلام يكيدون له، يحاولون اطفاء نوره وتشويه صورته ﴿وَيَأْبَى اللَّهُ إِلَّا أَنْ يُتِمَّ نُورَهُ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ﴾ (١).

يشككون في صحة رسالة المصطفى صلوات ربي وسلامه عليه؛ فيقولون: كاهن، وتارة يقولون: مجنون، وتارة يقولون: ﴿شَاعِرٌ نَّتَرَبَّصُ بِهِ رَيْبَ الْمُنُونِ﴾ (٢). وهم في تخبطهم كاذبون.

ويبقى القرآن العظيم آية بينة ومعجزة خالدة، تبطل ما يافكون، من شبه وكيد وطعون.

ونبتت بَعْدُ نَابِتَةٌ سَوْءُ فحَاكَتْ بخيط العنكبوت بيوتا من الشبه والظنون؛ فجاءت شيئا إِذَا، لم يأت به الكافرون في زمن رسول رب العالمين ﷺ.

ويصور هذا ابن قتيبة (ت ٢٧٦هـ) في قوله: «وقد اعترض كتاب الله بالطعن ملحدون ولغوا فيه وهجروا، و اتبعوا ﴿مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ﴾ (٣) بأفهام كليله، وأبصار عليله، ونظر مدخول، فحرفوا الكلام عن مواضعه وعدلوه عن سبله.

ثم قضوا عليه بالتناقض والإستحالة، واللحن، وفساد النظم والاختلاف. وأدلووا في ذلك بعلل ربما أمالت الضعيف الغمر، والحدث الغر،

(١) اقتباس من سورة التوبة: ٣٢.

(٢) اقتباس من سورة الطور: ٣٠.

(٣) اقتباس من سورة آل عمران: ٧.

وأعترضت بالشبه في القلوب قدحت بالشكوك في الصدور.
ولو كان مانحوا إليه على تقريرهم و تأولهم؛ لسبق إلى الطعن به من لم
يزل رسول الله ﷺ يحتج عليه بالقرآن، ويجعله العلم لنبوته، والدليل على
صدقه، ويتحداه في موطن بعد موطن على أن يأتي بسورة من مثله؛ وهم
الفصحاء والبلغاء والخطباء والشعراء والمخصصون من بين جميع الأنام
بالأسنة الحداد واللد في الخصام مع اللب والنهى و أصالة الرأي.
وقد وصفهم الله بذلك في غير موضع من الكتاب، وكانوا مرة يقولون: هو
سحر (١) ومرة يقولون: هو قول الكهنة (٢) ومرة أساطير الأولين (٣).

ولم يحك الله تعالى عنهم ولا بلغنا في شيء من الروايات أنهم جذبوه من
الجهة التي جذبها منها الطاعنون اهـ (٤).

قلت : ولست أبعد عن الحقيقة إن قلت: إن هذه الشبه التي تثار حول
القرآن العظيم جانب كبير منها جاء من اليهود والنصارى، ويظهر هذا من
خلال المناظرات والمحاويرات التي كانت تجري بين علماء الاسلام وأهل
الكتاب وهي قديمة جدا؛ حيث كان أهل الكتاب يحاولون عكس الأدلة
الدامغة التي يواجههم بها المسلمون في أن ما بين أيديهم من الكتب
محرّف مبدل.

ولا جرم أن تعاد هذه الشبه وتطور بصيغ أخرى متنوعة في كتابات
المستشرقين حول القرآن العظيم، حيث يدسونها في دراساتهم التي
يسمونها بالبحث العلمي وبالبحث الموضوعي ويُلحّون بها في كل مناسبة.
ولعل القراءات القرآنية في النص القرآني من أكثر المجالات التي
لجوا فيها بزيْفهم وضلالهم؛ فاهتم علماء الاسلام بالرد عليهم، وصنفوا في
ذلك المصنفات.

وأذكر هنا بعضا من مصنفات وبحوث المتأخرين خاصة الذين اشتغلوا
بالرد على المستشرقين وبالذات على المستشرق المجري اليهودي جولد
تسيهر (ت ١٣٤٠هـ - ١٩٢١م) الذي عقد بابا في كتابه «مذاهب التفسير

(١) ورد ذلك في مواضع من القرآن منها قوله تعالى: ﴿وَإِذَا تُتْلَى عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ
قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ : هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ﴾ الأحقاف: ٧.

(٢) قال تبارك وتعالى عن القرآن: ﴿وَلَا يَقُولُ كَاهِنٌ قَلِيلًا مَا تَذَكَّرُونَ﴾ الحاقة: ٤٢.

(٣) قال تبارك وتعالى عن الكافرين: ﴿وَقَالُوا : أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ اكْتَتَبَهَا فَهِيَ تُمْلَى
عَلَيْهِ بُكْرَةً وَأَصِيلًا﴾ الفرقان: ٥.

(٤) تأويل مشكل القرآن ص ٢٢-٢٣.

الإسلامي» حول المرحلة الأولى للتفسير، لا يكاد يترك شبهة حول القرآن من جهة القراءات إلا أشار إليها.

فمن هذه المصنفات والبحوث في الرد على جولد تسيهر:

١ - ما كتبه الدكتور/ عبدالوهاب حموده في كتابه «القراءات واللهجات» (١) في الفصل العاشر منه.

٢ - وما كتبه محمد طاهر الكردي في كتابه «تاريخ القرآن» في الرد على الافرنج القائلين باستنباط القراءات عن الرسم.

٣ - وما كتبه الشيخ: عبد الفتاح القاضي في كتابه «القراءات في نظر المستشرقين والملحدين» وهو رد علمي قوي متين جزاه الله خيرا عن الإسلام والمسلمين.

٤ - وما كتبه الدكتور/ عبدالفتاح إسماعيل شلبي في كتابه «رسم المصحف العثماني وأوهام المستشرقين في قراءات القرآن الكريم دوافعها ودفعها».

٥ - وما كتبه الدكتور: عبدالرحمن السيد في بحثه «جولد تسيهر والقراءات» (٢).

٦ - وما كتبه الدكتور: إبراهيم عبدالرحمن خليفة في كتابه «دراسات في مناهج المفسرين» حيث عقد فصلا طويلا (٣).
في الرد على جولد تسيهر ويمكن أن يفرد في كتاب.

(١) طبع مكتبة النهضة المصرية - القاهرة ١٩٤٨هـ.

(٢) منشور بمجلة المربد - إصدار جامعة البصرة - السنة الأولى العدد الأول. بواسطة
القراءات القرآنية تاريخ وتغريف ص ١١١.

(٣) واستغرق هذا الرد من ص ٦٩-٢١٢.

الفصل الأول : الشبه في اختلاف القراءات وردّها.

أخبر الرسول ﷺ أن القرآن الكريم : « أنزل على سبعة أحرف » (١)
فكان هذا الخبر أصل في اختلاف القراءات القرآنية .
وبين علماء الاسلام أن الاختلاف نوعان :

النوع الأول : نوع محمود، موجود في نصوص الكتاب والسنة، وهو
اختلاف التنوع.

النوع الثاني : و نوع مذموم، لا وجود له - ولله الحمد - في القرآن
العظيم ولا في السنة المشرفة، وهو اختلاف التضاد.

أما اختلاف التنوع فهو الواقع بين القراءات، فلا تضاد بينها ولله
الحمد.

وبناء على ما تقدم قرر العلماء رحمهم الله الحقائق التالية (٢) :

(١) أن اختلاف القراءات سببه ومصدره التوقيف التلقي عن
رسول الله ﷺ.

(٢) أن اختلاف القراءات لا تضاد فيه ولا تناقض، وأنه من
اختلاف التنوع، فكل قراءة تصدق الأخرى، والواجب علينا الإيمان
والقبول بذلك كله.

(٣) حرص الصحابة على نقل الدين وتبليغه إلى من بعدهم بضبط و
حفظ تامين.

هذه الحقائق حاول بعض الملحدين نقضها والتشكيك فيها؛ فجاء بشبه
وأباطيل، سأذكرها هنا مع ردّها ودفعها.

(١) حديث متواتر. أنظر نظم المتناثر ص ١١١.

(٢) سبق ولله الحمد والمنة تقرير هذه الحقائق وبسط القول فيها في الباب الأول من هذا
القسم.

ويشتمل هذا الفصل على رد الشبه التالية :

الشبهة الأولى : اختلاف القراءات اضطراب في نص القرآن الكريم .
الشبهة الثانية : سبب اختلاف القراءات خلو رسم المصحف من الشكل والحركات.

الشبهة الثالثة : عدم كتابة بعض الصحابة لبعض القرآن ، وكتابة بعضهم في مصاحفهم ما ليس بقرآن.

واليك البيان :

الشبهة الأولى : إختلاف القراءات اضطراب في نص القرآن.
يقول المستشرق جولد تسيهر (١) : «لايوجد كتاب تشريعي أعترفت به طائفة دينية اعترافا عقديا على أنه نص منزل أو موحى به يقدم نصه في أقدم عصور تداوله مثل هذه الصورة من الإضطراب وعدم الثبات كما نجد في نص القرآن» اهـ (٢).

قلت : قبل الخوض في رد هذه الشبهة أشير هنا إلى أن جولد تسيهر في طعنه هذا إنما طور طعنا قديما جاء به الملحدون ورده عليهم أهل العلم.
قال ابن قتيبة (ت ٢٧٦هـ) : «الحكاية عن الطاعنين وكان مما بلغنا عنهم أنهم يحتجون بقوله عزوجل : ﴿وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ إختِلَافًا كَثِيرًا﴾ النساء : ٨٢ وبقوله : ﴿لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ﴾ فصلت : ٤٢ وقالوا : وجدنا الصحابة رضي الله عنهم ومن بعدهم يختلفون في الحرف والقراء يختلفون فهذا يرفع ما ينصبه ذاك ، وذاك يخفض ما يرفعه هذا ، وأنتم تزعمون أن هذا كله كلام رب العالمين ، فأبي شيء بعد هذا الاختلاف تريدون؟ وأي باطل بعد الخطأ واللحن

(١) مستشرق مجري له العديد من المصنفات رحل إلى سورية وفلسطين ومصر ، وعين استاذا في جامعة بودابست (عاصمة المجر) وتوفي بها (١٢٦٦-١٣٤٠هـ). الأعلام ٨٤/١.

(٢) مذاهب التفسير الاسلامي ص٤ وهو يقصد هنا إختلاف القراءات كما صرح في كلامه بعد ذلك.

تبتغون؟» اهـ(١).

قلت : لعلك ترى كيف أن هذه الشبهة التي جاء بها المستشرق تسيهر
شبهة قديمة مستهلكة ، وهي كما ترى ذات شقين :

الأول : اختلاف القراءات اضطراب في نص القرآن الكريم.

الثاني : اختلاف القراءات يخالف ما أخبر الله عزوجل به عن

كتابه من أنه لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ، ولو كان من عند غير
الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا .

(١) تأويل مشكل القرآن ص ٢٤-٢٥.

الرد على الشبهة الأولى :

كسرت الرد على قسمين :

القسم الأول : لرد الفرع الأول من الشبهة ، والمتمثل هنا في كلام

جولد تسيهر .

القسم الثاني : لرد الفرع الثاني من الشبهة والمتمثل هنا فيما

حكاه ابن قتيبة رحمه الله عن الطاعنين في القرآن العظيم.

رد الفرع الأول من الشبهة :

زعم جولد تسيهر أنه لا يوجد كتاب تشريعي اعترفت به طائفة دينية اعترافا عقديا على أنه نص منزل أو موحى به يقدم مثل هذه الصورة من الاضطراب وعدم الثبات كما يوجد في نص القرآن العظيم.

وهذا زعم باطل يصدق فيه قولهم في الأمثال «رمتني بدائها وانسلت» (١)

ويظهر بطلانه بالأمور التالية :

- لم ير جولد تسيهر كتب الشرائع السابقة في نصوصها الأصلية،

فكيف يحكم بأنها ليست كالقرآن في تعدد القراءات والوجوه ؟.

على أنه يناقض نفسه فيقرر في الباب نفسه الذي أورد فيه كلامه

السابق أن التلمود يقول بنزول التوراة بلغات كثيرة في وقت واحد (٢).

أليس هذا شبيها بنزول القرآن على سبعة أحرف ؟.

أما النصوص الباقية من الكتب السابقة فهي مختلفة إختلافا كبيرا بل

متضاربه أيضا ، وهذا يقرره جولد تسيهر نفسه كذلك حيث يتساءل في موضع

من كتابه الذي أورد فيه كلامه المتقدم ويقول : «أي نسخة من التوراة كان

يستخدمها (يعني : أبا الجلد) في دراسته ؟» اهـ (٣).

قلت : ففي هذا اعتراف منه بوجود نسخ مختلفة من التوراة (٤).

- وقد قرر علماء الإسلام (٥) اضطراب ما هو موجود في أيدي

(١) كتاب الأمثال لأبي عبيد ص ٧٣ المستقصى في أمثال العرب ١٠٣/٢ .

(٢) مذاهب التفسير الإسلامي ص ٥٣ .

(٣) مذاهب التفسير الإسلامي ص ٨٦ .

(٤) مستفاد مما كتبه د/ عبدالحليم النجار في هامش ترجمته لكتاب تسيهر السابق ص ٤

بتصرف .

(٥) انظر «المختار في الرد على النصارى» للجاحظ ص ٩٦-١٠٠ و «الفصل في الملل والنحل» لابن حزم ١١٦/١ وما بعدها و شفاء الغليل فيما وقع في التوراة والإنجيل من التبديل»

اليهود والنصارى مما يسمونه «التوراة» و «الإنجيل»، حتى قال القرافي (ت ٦٨٤هـ) متحدثا عن التوراة وتعدد نسخها : «لاتكار نسخة توافق الأخرى» اهـ (١).

وقال ابن تيمية (ت ٧٢٨هـ): «والتوراة هي أصح الكتب وأشهرها عند اليهود والنصارى، ومع هذا فنسخة السامرة مخالفة لنسخة اليهود والنصارى حتى في نفس الكلمات العشر؛ ذكر في نسخة السامرة (٢) منها من أمر استقبال الطور مالميس في نسخة اليهود والنصارى، وهذا مما يبين أن التبديل وقع في كثير من نسخ هذا الكتب، فإن عند السامرة نسخا متعددة، وكذلك رأينا في الزبور نسخا متعددة تخالف بعضها بعضا مخالفة كثيرة في كثير من الألفاظ والمعاني يقطع من رآها أن كثيرا منها كذب على زبور داود عليه السلام .

وأما الأناجيل فالاضطراب فيها أعظم منه في التوراة» اهـ (٣).
وقال ابن قيم الجوزية (ت ٧٥١هـ) : «وقولهم : «نسخ التوراة متفقة في شرق الأرض وغربها»؛ كذب ظاهر، فهذه التوراة التي بأيدي النصارى تخالف التوراة التي بأيدي اليهود، و التي بأيدي السامرة تخالف هذه وهذه. وهذه نسخ الإنجيل يخالف بعضها بعضا ويناقضه، فدعواهم : أن نسخ التوراة والإنجيل متفقة شرقا وغربا من البهت والكذب الذي يروجونه على أشباه الأنعام؛ حتى أن هذه التوراة التي بأيدي اليهود فيها من الزيادة والتحريف والنقصان ما لا يخفى على الراسخين في العلم، وهم يعلمون قطعا أن ذلك ليس في التوراة التي أنزلها الله على موسى عليه السلام ولا في الإنجيل الذي أنزله على المسيح عليه السلام.

وكيف يكون في الإنجيل الذي أنزل على المسيح قصة صلبه وما جرى له، وأنه أصابه كذا وكذا، و صلب يوم كذا وكذا، وأنه قام من القبر بعد ثلاث وغير ذلك مما هو من كلام شيوخ النصارى، وغايته أن يكون من كلام الحواريين خلطوه بالإنجيل وسموا الجميع أنجيلا؛ وكذلك كانت الأناجيل

ص ٣٢-٥٨ و «إظهار الحق» ص ٢٠٥ و ما بعدها، وص ٤٤١ وما بعدها .

(١) الأجوبة. الفاخرة ص ٨٥.

(٢) السامرة من فرق اليهود قوم يسكنون جبال بيت المقدس وقرايا من أعمال مصر، أثبتوا نبوة موسى وهارون ويوشع بن نون عليهم السلام وأنكروا نبوة من بعدهم. الملل والنحل للشهرستاني ٢١٨/١ دائرة المعارف الإسلامية ١١/٨٨-١٣٨.

(٣) الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح ٣٨٠/١ وأنظر منه ٢٠/٢ وما بعدها .

عندهم أربعة يخالف بعضها بعضاً» اهـ (١).
قلت : وإذا تقرر ماسبق ؛ ظهر تناقض جولد زيهر من كلامه نفسه وخطؤه في واقع الأمر.
على أن قوله عن اختلاف القراءات : «اضطراب وعدم ثبات» ليس إلا باطلاً من القول وزوراً لما يلي :
- معنى الاضطراب وعدم الثبات في النص هو وروده على صور مختلفة أو متضاربة لا يعرف الصحيح الثابت منها، أما ورود النص على صور كلها صحيح بالنسبة إلى مصدره متواتر الرواية عنه فليس في ذلك شيء من الاضطراب وعدم الثبات (٢).
وقراءات القرآن العظيم المعتمدة مهما اختلفت في النص الواحد كلها مقطوع بصحة نسبتها إلى المصدر الأصلي وهو الرسول عليه أفضل السلام وأزكى التسليم؛ فقد أخبر ﷺ: «أن القرآن أنزل على سبعة أحرف» (٣) وأذن صلوات ربي وسلامه عليه بقراءة ما تيسر من ذلك.
قال أبو محمد علي بن حزم (ت ٤٥٦هـ) : «أما قولهم : «إننا مختلفون في قراءة كتابنا فبعضنا يزيد حروفاً وبعضنا يسقطها».
فليس هذا اختلافاً، بل هو إتفاق منا صحيح؛ لأن تلك الحروف وتلك القراءات كلها مبلغ بنقل الكواف إلى رسول الله ﷺ أنها نزلت كلها عليه؛ فأى تلك القراءات قرأنا فهي صحيحة وهي محصورة كلها مضبوطة معلومة لا زيادة فيها ولا نقص؛ فبطل التعلق بهذا الفصل ولله الحمد» اهـ (٤).
قلت : وكلام ابن حزم رحمه الله إنما كان جواباً على زعم النصارى أن اختلاف نسخ الانجيل كاختلاف قراءات القرآن العظيم (٥) وقد رد هذا

(١) هداية الحيارى في أجوبة اليهود والنصارى ص ٤٨.
(٢) مستفاد من كلام د/ عبدالحليم النجار في تعليقاته على كتاب «مذاهب التفسير الإسلامي» ص ٤-٥.

(٣) حديث متواتر. أنظر نظم المتنائر ص ١١١.
(٤) الفصل في الملل والأهواء والنحل ٧٦/٢.
(٥) ومنه تعلم أن شبهة الطعن في القرآن باختلاف القراءات شبهة ساقطة لدى النصارى، وهي شبهة قديمة لدى الملحدين في كتاب الله، وجاء جولد تسيهر في آخر الركب وغير في صياغتها ثم أعاد رميها، فعادت عليه كسيرة ولله الحمد.

الزعم عليهم القرافي (١) أيضا فقال : «الجواب ما قال الشاعر (٢) :
أكل امرئ تحسبين امرءا ونار توقد بالليل نارا
هيهات ما كل سوداء ثمرة، ولا كل بيضاء شحمة، أنزل الله سبحانه
وتعالى كتابه العزيز على خير رسله بلغة قريش.

وقبائل العرب العرب مختلفة اللغات في الإمالة والتفخيم، والمد
والقصر والجهر والاختفاء وإعمال العوامل الناصبة والرافعة والجارة،
فلو كلفوا كلهم الحل على لغة واحدة لشق عليهم ذلك، فسأل عليه السلام ربه
أن يجعله على سبعة لغات لتتسع الغرب ويذهب الحرج، وكان بالمؤمنين
رؤوفا رحيماء؛ فانزلت القراءات لذلك، وكلها مروية عنه عليه السلام متواترة
فنحن على ثقة في جميعها، وأنها عن الله تعالى وبإذنه متلقاة عن خير رسله
فذهب اللبس وحصل اليقين...» اهـ (٣).

(١) أحمد بن إدريس بن عبدالرحمن أبو العباس شهاب الدين الصنهاجي القرافي، من علماء
المالكية فقيه أصولي محقق متكلم نحوي توفي سنة ٦٨٤هـ. الأعلام ٩٥/١.

(٢) هو أبو دؤاد الإيادي وقد ذكر هذا البيت ابن قتيبة في ترجمته في كتابه «الشعر
والشعراء» ٢٣٩/١ وذكر أنه مما يتمثل به من شعره.

(٣) وتام كلام القرافي: «وأما أنتم فليس في أناجيلكم رواية العدل عن العدل إلى مؤلفي
أناجيلكم، ولا صرح مؤلفو أناجيلكم بكلمة واحدة يقول «متى» فيها، أو غيره قال لي
المسيح: أن الله أنزل عليه كذا، بل غاية ما في بعضه قال اليسوع المسيح: كذا.

أمّا أن ذلك القول من الكتاب المنزل من عند الله أو هو من قبل عيسى عليه السلام
على ما اقتضاه رأيه أو أنزل عليه لا على سبيل أنه من الانجيل هذا لم يتعرض له
انجيل من الأناجيل.

وهلموا إلى أناجيلكم تحكم بيننا وبينكم إن كنتم صادقين، فقد وقفنا عليها، ولم نجد
فيها شيئا من ذلك؛ بل تواريخ وحكايات وأخبار، وبينها أقوال يسيرة معزية للمسيح
عليه السلام لم يصرح فيها بأنها من الإنجيل ولا من غيره وليس لكم أن تقولوا: متى
نقل للتلميذ شيئا، فالمسيح قاله لهم؛ لأننا نقول: هم خلفاؤه على زعمكم، وكانوا فضلاء
نجباء ومثل هؤلاء يكون لهم آراء واجتهادات وأقيسة وفراسات يتحدثون باعتبارها،
فليس لكم أن تقولوا كل ما يقولونه فهو من قبل المسيح عليه السلام أو من قوله.

ولو سلمنا أنه من قوله عليه السلام فيحتمل أن يكون من كلام الانجيل ومن غيره، فلا
يوثق بحرف واحد عندكم أنه من الإنجيل المنزل، بل نقطع بأن أكثره ليس منزلا، وهو
تلك التواريخ وكلام الكهنة وملوك الكفرة التي حشرتموها في الانجيل وتزعمون أن
الانجيل الكتاب المنزل، وهذا عندكم أشد وأصعب من التوراة؛ فان التوراة كتبت في
الألواح وتميزت وتعينت، ثم طرأ عليها ما طرأ عليها، وأما الإنجيل فلم يتميز قط، ولم
يعرف له صورة، ولا سمع منه كلمة، غايته أن التلاميذ أملوا هذه الأناجيل بعد رفع
المسيح عليه السلام بمدة طويلة، ولم يصرحوا بأن هذا منزل ولا غير منزل، فسقطت

فالحاصل : أن اختلاف القراءات ليس من قبيل الاضطراب وعدم الثبات، بل جميع ذلك حق ويقين أعلمنا به الرسول الأمين ﷺ.
فإن قيل : إختلاف القراءات في القرآن الكريم ألا يخالف ما أخبر الله عزوجل في كتابه بأن القرآن العظيم لو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا؟.

فالجواب : هذا هو الفرع الثاني من الشبهة، ورده هو التالي :

الثقة من الجميع حتى يتعين المنزل.
ولهذه القواعد لم يجز المسلمون أن يجعلوا شيئا من الأحاديث النبوية مع صحتها من الكتاب المنزل، و لا قول أحد من الصحابة، بل متى قال الصحابي قولا نسب له فقط، و لا يجوز أن يقال هذا من قول النبي عليه السلام فضلا عن كونه من القرآن، وأنتم جعلتم الجميع من الكتاب المنزل، وسميتموه كتاب الله، فوقعتم في الضلال وقول المحال، فلا تشبهوا أنفسكم بنا، فوالله ما اجتمعنا في شيء من هذا، بل أنتم في غاية الإهمال، ونحن في غاية الإحتفال» اهـ الأجوبة الفاخرة ص ٩٧-٩٩.

رد الفرع الثاني من الشبهة :

اختلاف القراءات ليس من قبيل الاختلاف الذي نفى الله عزوجل وجوده في القرآن العظيم، فإن الله عزوجل نفى عن القرآن اختلاف التضاد، ولست واجده - بحمد الله - في إخباره ولا في أمره ونهيه إلا ما كان من قبيل الناسخ والمنسوخ والعام والخاص والمطلق والمقيد (١).

وقد رد هذه الشبهة ابن قتيبة فقال: «أما ما اعتلوا به في وجوه القراءات من الاختلاف فانا نحتج عليهم فيه بقول النبي ﷺ: «نزل القرآن على سبعة أحرف، كلها شاف كاف، فاقراءوا كيف شئتم» (٢) وتأويل ذلك على سبعة أوجه من اللغات متفرقة في القرآن فإن قال قائل : هذا جائز في الألفاظ المختلفة إذا كان المعنى واحدا فهل يجوز أيضا إذا اختلفت المعاني؟.

قيل له : الاختلاف نوعان : اختلاف تغاير، واختلاف تضاد. فاختلف التضاد لايجوز، ولست واجده بحمد الله في شيء من القرآن إلا في الأمر والنهي من الناسخ والمنسوخ. واختلاف التغاير جائز...» اهـ (٣).

ثم ضرب لهذا النوع - اختلاف التغاير - أمثلة من الآيات ، وبرهن على جوازه بأن كلا من المعنيين صحيح وأن كل قراءة بمنزلة آية مستقلة، لا جرم أن يكون هذا الاختلاف فنا من فنون الإيجاز الذي يسلكه القرآن في إرشاده وتعليمه (٤).

والاختلاف بين القراءات إنما هو من قبيل اختلاف التنوع لا اختلاف التضاد ، واختلاف القراءات لا يخرج عن حال من ثلاثة (٥) :
أما أن يختلف اللفظ ويتحد المعنى.
أو يختلف اللفظ ويختلف المعنى، مع جواز اجتماعهما في شيء واحد لعدم تضاد اجتماعهما فيه .

أو يختلف اللفظ ويختلف المعنى، مع امتناع جواز اجتماعهما في شيء واحد ولكن يتفقان من وجه آخر لا يقتضي التضاد.

(١) تقدم بسط هذا ص ١٣٣.

(٢) حديث متواتر. أنظر نظم المتناثر ص ١١١.

(٣) تأويل مشكل القرآن ص ٣٣ باختصار.

(٤) القراءات في نظر المستشرقين والملحدين ص ١٧-١٨.

(٥) مضى - ولله الحمد والمنة - بسط أحوال الاختلاف بين القراءات ص ١٣٥.

قال ابن تيمية (ت ٧٢٨هـ) : «ولا نزاع بين المسلمين أن الحروف السبعة التي أنزل القرآن عليها لا تتضمن تناقض المعنى وتضاده، بل قد يكون معناها متفقا أو متقاربا، كما قال عبد الله بن مسعود : «إنما هو كقول أحدكم: أقبل، وهلم وتعال» (١).

وقد يكون معنى أحدهما ليس هو معنى الآخر، لكن كلا المعنيين حق، وهذا اختلاف تنوع وتغاير، لا اختلاف تضاد وتناقض، وهذا كما جاء في الحديث المرفوع عن النبي ﷺ الحديث : «أنزل القرآن على سبعة أحرف إن قلت: غفورا رحيمًا، أو قلت عزيزا حكيما فالله كذلك، ما لم تختتم آية رحمة بآية عذاب، أو آية عذاب بآية رحمة» (٢).

(١) أثر صحيح .

أخرجه الطبري في تفسيره (شاكر) ٥٠/١ وابن مجاهد في «السبعة» ص ٤٧ وانظر ما سبق ص ٧٣.

(٢) حديث صحيح .

وهو ملفق من روايتين عن أبي هريرة بنحوه .

الرواية الأولى لفظها : «أنزل القرآن على سبعة أحرف عليم حكيم، غفور رحيم» أخرجه أحمد في المسند (شاكر) ١٦٧/١٦ تحت رقم (٧٣٧٢) ٢٠٢/١٨ تحت رقم (٩٦٧٦) وأخرجه الطبري في تفسيره (شاكر) ٢٢/١ تحت رقم (٨) وابن حبان في صحيحه (موارد) ص ٤٤٠ تحت رقم (١٧٧٩) وصححه أحمد شاكر .

الرواية الثانية لفظها : «إن هذا القرآن أنزل على سبعة أحرف، فأقرأوا ولا حرج ولكن لا تختتموا ذكر رحمة بعذاب ولا ذكر عذاب برحمة»

أخرجه الطبري في تفسيره (شاكر) ٤٥/١-٤٦ وصححه الشيخ أحمد شاكر على شرط الشيخين، وصححه الألباني في سلسلة الأحاديث الصحيحة ٢٧٩/٣ تحت رقم (١٢٨٧) وعزاها لأبي الفضل الرازي في كتابه «معاني أنزل القرآن على سبعة أحرف» ق ٢/٦٨ .

وهذه الرواية الثانية جاءت بنحوها عن أبي بكرة أخرجه أحمد في المسند ١٥٠١٤/٥ والطبري في تفسيره (شاكر) ٥٠، ٣٤/١ والداني في المكتفَى ص ١٣٠-١٣١ ومدارها على «علي بن زيد بن جدعان» وهو ضعيف كما قال الحافظ ابن حجر في التقريب ص ٤٠١ وقال الهيثمي في مجمع الزوائد ١٥١/٧ : «رواه أحمد والطبراني بنحوه وفيه علي بن زيد بن جدعان وهو سيء الحفظ، وقد توبع وبقيّة رجال أحمد رجال الصحيح» اهـ .

فائدة : إن ختم الآيات لا يخضع للتشهي، ولكن لا بد من التوقيف فيه، وليس لأحد مهما كانت منزلته أن يبدل حرفا من كتاب الله بحرف آخر. والظاهر في معنى الحديث كما قال أبو عمرو الداني في المكتفَى في الوقف والابتداء ص ١٣٢ : «أنه ينبغي أن يقطع على الآية التي فيها ذكر النار والعقاب وتفصل مما بعدها إذا كان بعدها ذكر الجنة والثواب، وكذلك يلزم أن يقطع على الآية التي فيها ذكر الجنة والثواب وتفصل مما بعدها أيضا إذا كان بعدها ذكر النار والعقاب...» اهـ .

وهذا كما في القراءات المشهورة: ﴿رَبَّنَا بَاعِدْ﴾ و ﴿بَاعِدْ﴾ (١) [سبأ: ١٩].
﴿إِلَّا أَنْ يُخَافَ إِلَّا يُقِيمَا﴾ و ﴿إِلَّا أَنْ يَخَافَا إِلَّا يُقِيمَا﴾ (٢) [البقرة: ٢٢٩].
﴿وإن كان مكرهم لَنَزُولُ﴾ و ﴿لَنَزُولَ مِنْهُ الْجِبَالُ﴾ (٣) [إبراهيم: ٤٦].
﴿بَلْ عَجِبْتَ﴾ و ﴿بَلْ عَجِبْتَ﴾ (٤) [الصافات: ١٢]، و نحو ذلك.

(١) تنوعت القراءات في قوله: ﴿فَقَالُوا رَبَّنَا بَاعِدْ﴾ فقرأ ابن كثير وأبو عمرو وهشام بنصب: ﴿رَبَّنَا﴾ على النداء، و ﴿بَعِدْ﴾ بكسر العين المشددة بلا ألف، ومعناها طلب المباعدة بين أسفارهم على سبيل الجراءة والبطر، ووافقهم ابن محيصن واليزيدي. وقرأ يعقوب: ﴿رَبَّنَا﴾ بضم الباء على الإيتداء، و ﴿بَاعِدْ﴾ بالألف وفتح العين والدال، ومعناها خبر عن بعد سفرهم إفراطاً منهم في الترفه وعدم الاعتداد بما أنعم الله به عليهم وهذا الخبر على سبيل الشكوى من ذلك.

وقرأ الباقون: ﴿رَبَّنَا﴾ بالنصب ﴿بَاعِدْ﴾ بالألف وكسر العين وسكون الدال، ومعناها كالأولى طلب المباعدة بين أسفارهم. انظر التيسير ص ١٨١ النشر ٣٥٠/٢ الإتحاف ص ٣٥٩.

(٢) تنوعت القراءات في قوله: ﴿إِلَّا أَنْ يَخَافَا﴾ فقرأ أبو جعفر وحمة ويعقوب والأعمش: ﴿إِلَّا أَنْ يَخَافَا﴾ بضم الياء على البناء للمفعول؛ فحذف الفاعل وناب عنه ضمير الزوجين، و ﴿إِلَّا أَنْ يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ﴾ بدل اشتمال من ضمير الزوجين، والتقدير: إلا أن يخافا عدم إقامتهما حدود الله.

وقرأ الباقون: ﴿يَخَافَا﴾ بفتح الياء على البناء للفاعل، وإسناد الفعل إلى ضمير الزوجين المفهوم من السياق، و ﴿أَنْ لَا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ﴾ مفعول به. انظر الغاية ص ١١٤ الإتحاف ص ١٥٨ المغني ٢٤٩/١.

(٣) تنوعت القراءات في قوله: ﴿لَنَزُولُ﴾ فقرأ الكسائي وحده من العشرة ووافقه ابن محيصن: ﴿لَنَزُولُ﴾ بفتح اللام الأولى وضم الثانية، والمعنى: وإن كان مكرهم لَنَزُولَ مِنْهُ الْجِبَالُ.

وقرأ الباقون: ﴿لَنَزُولُ﴾ بكسر اللام الأولى و نصب الثانية، والمعنى: انهم مكروا ليزيلوا ما هو كالجبال الثابتة ثباتاً وتمكناً من آيات الله وشرائعه. انظر الغاية ص ١٨٤ الإتحاف ص ٢٧٣ القلائد ص ٦٦.

(٤) تنوعت القراءات في قوله: ﴿عَجِبْتَ﴾ فقرأ حمزة والكسائي وخلف ووافقهم الأعمش بضم التاء على أنها ضمير المتكلم، والمعنى: قل يا محمد بل عجبت أنا، أو أن الله تعالى رد التعجب إلى كل من بلغه إنكار المشركين للبعث من المقرين بالبعث وعلى ذلك جاء قوله تعالى: ﴿وَإِنْ تَعَجَّبَ فَعَجَبٌ قَوْلُهُمْ أَئِذَا كُنَّا تُرَابًا أَئِنَّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ﴾ الرعد: ٥.

وقرأ الباقون: ﴿عَجِبْتَ﴾ بفتح التاء على أنها ضمير المخاطب، والمعنى: بل عجبت من قدرة الله تعالى على هذه الخلائق العظيمة، وهم يسخرون منك مما تريهم من آثار قدرة الله تعالى أو من انكارهم البعث مع إعترافهم بالخالق. انظر النشر ٣٥٦/٢ الإتحاف ص ٣٦٨ المغني ١٨٧/٣-١٨٨.

ومن القراءات ما يكون المعنى فيها متفقا من وجه متباينا من وجه
 كقوله: ﴿يَخْدَعُونَ﴾ و ﴿يُخَادِعُونَ﴾ (١) [البقرة: ٩].
 و ﴿يَكْذِبُونَ﴾ و ﴿يُكْذِبُونَ﴾ (٢) [البقرة: ١٠].
 و ﴿لَمَسْتُمْ﴾ و ﴿لَامَسْتُمْ﴾ (٣) [النساء: ٤٣] [المائدة: ٦].
 و ﴿حَتَّى يَظْهَرْنَ﴾ و ﴿يُظْهَرْنَ﴾ (٤) [البقرة: ٢٢٢] ونحو ذلك .
 فهذه القراءات التي يتغاير فيها المعنى كلها حق .

وكل قراءة منها مع القراءة الأخرى بمنزلة الآية مع الآية، يجب الإيمان
 بها كلها، واتباع ما تضمنته من المعنى علما وعملا ولا يجوز ترك موجب
 إحداهما لأجل الأخرى ظنا أن ذلك تعارض، بل كما قال عبد الله بن مسعود

(١) تنوعت القراءات في قوله: ﴿وَمَا يَخْدَعُونَ﴾ فقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو بضم الياء
 وفتح الخاء والفاء بعدها وكسر الدال: ﴿يُخَادِعُونَ﴾ ووافقهم اليزيدي، والمعنى: إنهم
 يخادعون أنفسهم أي: يمتنونها الأباطيل، وأنفسهم تمنهم ذلك أيضا، ويجوز أن تكون
 المفاعلة ليست على بابها فيكون المعنى كما في القراءة التالية:

وقرأ الباقر بفتح الياء وسكون الخاء وفتح الدال: ﴿يَخْدَعُونَ﴾ مضارع خدع، على
 أن الفعل من جانب واحد. أنظر الغاية ص ٩٧ الإتحاف ص ١٢٨ القلائد ص ١٣.

(٢) تنوعت القراءات في قوله تعالى: ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ﴾ فقرأ عاصم
 وحمزة والكسائي وكذا خلف ووافقهم الحسن والأعمش بفتح الياء وسكون الكاف
 وتخفيف الدال: ﴿يَكْذِبُونَ﴾ والمعنى: أخبر سبحانه أن لهم عذابا أليما لأنهم اتصفوا
 بالكذب.

وقرأ الباقر بضم الياء وفتح الكاف وكسر الدال المشددة: ﴿يُكْذِبُونَ﴾ والمعنى:
 أخبر سبحانه أن لهم عذابا أليما لأنهم كذبوا الرسل عليهم الصلاة والسلام. أنظر
 الغاية ص ٩٧-٩٨ الإتحاف ص ١٢٩ القلائد ص ١٣.

(٣) تنوعت القراءات في قوله: ﴿لَامَسْتُمْ﴾ في الموضعين (في النساء والمائدة) فقرأ حمزة
 والكسائي وكذا خلف بغير ألف فيهما ﴿لَمَسْتُمْ﴾ ووافقهم الأعمش، والمعنى: الإفضاء
 باليد إلى الجسد.

وقرأ الباقر: ﴿لَامَسْتُمْ﴾ بإثبات ألف بعد السين والمعنى: الجماع. أنظر
 الغاية ص ١٣٥ الإتحاف ص ١٩١ القلائد ص ٣٦.

(٤) تنوعت القراءات في قوله: ﴿يُطْهَرْنَ﴾ فقرأ أبو بكر وحمزة والكسائي وكذا خلف بفتح
 الطاء والهاء مشددتين، مضارع تطهر «يطهرن» ووافقهم ابن محيصن والأعمش،
 والمعنى: حتى ينقطع الحيض ويغتسلن أو يتوضأن أو يغسلن المحل.

وقرأ الباقر بسكون الطاء وضم الهاء مخففة مضارع طهرت المرأة ﴿يُطْهَرْنَ﴾،
 والمعنى: حتى ينقطع حيضهن ودخلن في وقت الطهر. أنظر الغاية ص ١١٤
 الإتحاف ص ١٥٧ القلائد ص ٢٣.

رضي الله عنه: «من كفر بحرف منه فقد كفر به كله» (١).
وأما ما اتحد لفظه ومعناه، وإنما يتنوع صفة النطق به كالهمزات
والمدات، والامالات، ونقل الحركات، والإظهار والإدغام، والاختلاس،
وترقيق اللامات والراءات، أو تغليظها ونحو ذلك مما يسمى القراءة عامته:
الأصول؛ فهذا أظهر وأبين في أنه ليس فيه تناقض ولا تضاد مما تنوع فيه
اللفظ أو المعنى إذ هذه الصفات المتنوعة في إداء اللفظ لا تخرجه عن أن
يكون لفظاً واحداً، ولا يعد ذلك فيما اختلف لفظه واتحد معناه، أو اختلف
معناه من المترادف ونحوه، ولهذا كان دخول هذا النوع في حرف واحد من
الحروف السبعة التي أنزل القرآن عليها [من أولى ما] (٢) يتنوع فيه
اللفظ أو المعنى وإن وافق رسم المصحف وهو ما يختلف فيه النقط أو
الشكل اهـ (٣).

قلت: فالقراءات جميعها حق، وإختلافها حق، لا تضاد فيه ولا
تناقض، والإختلاف الذي نفاه الله عن القرآن الكريم هو إختلاف التضاد
والتناقض، وهذا لست واجده في الشرع بله القرآن العظيم ولله الحمد والمنة.

(١) أثر حسن لغيره .

أخرجه الطبري في تفسيره (شاكراً) ٥٥/١ وفي السند مغيرة بن مقسم عن إبراهيم،
ومغيرة ثقة مدلس ولاسيما عن إبراهيم كما نص على ذلك الحافظ ابن حجر في التقريب
ص ٥٤٣، وقد عتقناه.

وفي السند أيضاً محمد بن حميد الرازي شيخ الطبري ضعيف كما في التقريب
ص ٤٧٥.

لكن الحديث ورد في سياق طويل بإسناد آخر ضعيف أخرجه أحمد في المسند
(شاكراً) ٣٢٤/٥ تحت رقم (٣٨٤٥)، فيقوي هذا الحديث ويرقيه إلى درجة الحسن لغيره.
والحديث ورد أيضاً بإسناد ضعيف جداً عند الطبري في تفسيره (شاكراً) ٢٨/١ تحت
رقم (١٨).

(٢) كذا ولعل الصواب: «ولهذا كان دخول هذا النوع في حرف واحد ... أولى من ما يتنوع
فيه اللفظ أو المعنى...».

(٣) مجموع الفتاوى ٣٩١/١٣-٣٩٢.

الشبهة الثانية :

ذهب بعض الملحدين في القرآن العظيم إلى أن اختلاف القراءات يرجع لسببين :

الأول : تجرد المصاحف من نقط الحروف .

الثاني : تجردها من شكل الحروف، وفقد الحركات اللغوية والنحوية منها.

وفي ذلك يقول المستشرق جولد تسيهر: «وترجع نشأة قسم كبير من هذه الاختلافات إلى خصوصية الخط العربي الذي يقدم هيكله المرسوم مقادير صوتية مختلفة، تبعا لاختلاف النقاط الموضوعة فوق هذا الهيكل أو تحته وعدد تلك النقاط.

بل كذلك في حالة تساوي المقادير الصوتية يدعو اختلاف الحركات - الذي لا يوجد في الكتابة العربية الأصلية ما يحدده - إلى اختلاف مواقع الإعراب للكلمة، وبهذا إلى اختلاف دلالتها.

وإذا فاختلاف تحلية هيكل الرسم بالنقط، واختلاف الحركات المحصول الموحد القالب من الحروف الصامتة؛ كانا هما السبب الأول في نشأة حركة اختلاف القراءات في نص لم يكن منقوطا أصلا أو لم تتحر الدقة في نقطه أو تحريكه» اهـ (١).

وتلقف هذا الإفك المستشرقان الألمانيان أوتوبرتسل (٢) (ت ١٩٤١م) والآخر كارل بروكلمان (٣) (ت ١٩٥٦م).

(١) مذاهب التفسير الاسلامي ص ٨-٩.

(٢) مقدمة تحقيقه لكتاب «التيسير» للداني ص ي.

وأوتو برتسل من أبرز المستشرقين في الدراسات الخاصة بقراءات القرآن ولد في منشن (ميونخ) ١٨٩٣م من اساتذة جامعة منشن مات في الحرب العالمية الثانية عام ١٩٤١م. موسوعة المستشرقين ص ٥٣-٥٤.

(٣) تاريخ الأدب العربي ١/١٤٠.

وكارل بروكلمان مستشرق المانيكان عضوا في المجمع العلمي العربي (١) وعضوا في كثير من المجامع والجمعيات العلمية في المانيا وغيرها (١٨٦٨-١٩٥٦م). الأعلام ٢١١١/٥.

وانخدع به بعض الباحثين المسلمين^(١) إما جهلا منهم لشناعة هذه المقولة، وإما خطأ منهم في فهم المسألة، والله أعلم .

(١) منهم : علي بن عبدالواحد وافي، صرح بذلك في كتابه «فقه اللغة» حاشية ص ١١٩ الطبعة الأولى ثم رجع عن ذلك في الطبقات التالية للكتاب، والرجوع للحق فضيلة. انظر «رسم المصحف العثماني» ص ٢٠. ومنهم: د/ جواد علي، و د/ عبدالله خورشيد، ود/ صلاح الدين المنجد. انظر «رسم المصحف دراسة لغوية» ص ٧١٩. ومنهم: إبراهيم الإبياري صرح بذلك في كتابه «الموسوعة القرآنية». انظر «القراءات القرآنية تاريخ وتعريف» ص ٨٣-١١٠، ٨٦. ومن الواضح أنهم جميعا ممن لم يتخصصوا في العلوم الشرعية لأن العالم الشرعي لا يقول ذلك.

رد الشبهة الثانية :

هذا الرأي في سبب اختلاف القراءات مغالطة، وعكس للواقع إذ أن الواقع الثابت أن الرواية والتلقي والسمع هي الأصل الذي تثبت به القراءة ويثبت به رسمها ، وليس لأحد إجتهااد في ذلك ولا رأي.

ولم يكن للرسم العثماني أثر في تعدد وجوه القراءة وإنما كان الرسم وسيلة لحفظ القراءات الثابتة النقل، إذ أن تلك الوجوه المختلفة لم يكن لها إلا سبب واحد؛ هو التلقي عن رسول الله ﷺ .

وقد نبه علماء الأمة من عصر الصحابة رضوان الله عليهم إلى زمننا وإلى ما شاء الله؛ نبهوا إلى أن الأصل في القراءات إنما هو التلقي والسمع من الآخر للأول (١).

حتى في طور التدوين لعلم القراءات كانت الرواية والسمع هي الأصل، حيث نجد الكتب المصنفة في القراءات تتابع على ذكر أسانيد ما تنقله من القراءات (٢).

قال أبو عمرو الداني : «فإن سأل سائل عن السبب الموجب لاختلاف مرسوم هذه الحروف الزوائد في المصاحف ؟»

قلت : السبب في ذلك - عندنا - أن أمير المؤمنين عثمان بن عفان رضي الله عنه لما جمع القرآن في المصاحف ونسخها على صورة واحدة وأثر في رسمها لغة قريش دون غيرها مما لا يصح ولا يثبت نظرا للأمة واحتياطا على أهل الملة وثبت عنده أن هذه الحروف من عند الله عز وجل كذلك منزلة، ومن رسول الله ﷺ مسموعة، وعلم أن جمعها في مصحف واحد على تلك الحال غير متمكن إلا بإعادة الكلمة مرتين، وفي رسم ذلك كذلك من التخليط والتغيير للمرسوم ما لا خفاء به ففرقها في المصاحف لذلك فجاءت مثبتة في بعضها ومحذوفة في بعضها لكي تحفظها الأمة كما نزلت من عند الله عز وجل وعلى ما سمعت من رسول الله ﷺ فهذا سبب إختلاف مرسومها في مصاحف أهل

(١) تقدم بسط هذا الموضوع ص ٦٨.

(٢) تقدم تأكيد ذلك في الموضوع السابق، وبسطه في الباب الثاني من القسم الأول لهذه الدراسة.

الأمصار» اهـ (١).

قلت : وفي ذلك يقول ابن تيمية (ت ٧٢٨هـ) : « سبب تنوع القراءات فيما احتمله خط المصحف هو تجويز الشارع، وتسويغه ذلك لهم؛ إذ مرجع ذلك إلى السنة والاتباع لا إلى الرأي والابتداع » اهـ (٢).

ويؤكد هذا ابن الجزري (ت ٨٣٣هـ) في قوله : « ونعتقد أن معنى إضافة كل حرف من حروف الاختلاف إلى من أضيف إليه من الصحابة وغيرهم، إنما هو من حيث أنه كان اضبط له، وأكثر قراءة واقراء به، وملازمة له، وميلا إليه، لا غير ذلك.

وكذلك إضافة الحروف والقراءات إلى أئمة القراءة ورواتهم المراد بها أن ذلك القاريء وذلك الإمام إختار القراءة بذلك الوجه من اللغة حسبما قرأ به فآثره على غيره، وداوم عليه ولزمه حتى اشتهر وعرف به، وقصد فيه وأخذ عنه؛ فلذلك أضيف إليه دونما غيره من القراء. وهذه الاضافة إضافة إختيار ولزوم، لا إضافة إختراع ورأي واجتهاد » اهـ (٣).

قلت : ويدل على بطلان رأي هذا المجري أنه لو كان خلو المصاحف من الشكل والاعجام سببا في تنوع القراءات واختلافها لكانت كل قراءة يحتملها رسم المصحف صحيحة معتبرة قرآنا والواقع ليس كذلك (٤) فإن القراءات تنقسم من جهة قبولها إلى ثلاثة أقسام (٥) :

القسم الأول : القراءات المقبولة ، وهي :

(أ) القراءات المتواترة .

(ب) القراءات الصحيحة السند الموافقة لرسم المصحف المتلقاة بالقبول.

القسم الثاني : القراءات المردودة المنكرة الباطلة وهي :

(أ) القراءة التي لم يصح سندها، أو صح ولم تتلق بالقبول.

(ب) القراءة التي لا سند لها، سواء وافقت الرسم أم لم

توافقه.

(١) المقنع ص ١١٨-١١٩.

(٢) مجموع الفتاوى ٤٠٢/١٣.

(٣) النشر ٥٢/١.

(٤) القراءات في نظر المستشرقين والملحدين ص ٤٩.

(٥) تقدم - ولله الحمد - بسط القول في أقسام القراءات ص ١١٠.

القسم الثالث : القراءات المتوقف فيها، وهي :

القراءة التي صح سندها، وخالفت رسم المصحف، واصطلح على تسميتها بالقراءة الشاذة.

وهذا التقسيم يدل على أن أي قراءة لا يعتد بها ولا تعتبر قرآنا إلا إذا كانت ركيزتها الاسناد التلقي والسماع.

وتأتي هنا بحق كلمة ابن المبارك (ت ١٨١هـ): «الاسناد من الدين، لولا الاسناد لقال من شاء ما شاء» اهـ (١).

ويؤكد اعتماد القراءات على النقل أن هناك الفاظا تقرأ بخلاف الرسم فمثلا: «الصلاة» رسمها في المصحف العثماني: «الصلوة» و «الزكاة» رسمها «الزكوة».

كما أن في القرآن الكريم كلمات تكررت في مواضع كثيرة و رسمت برسم واحد في جميع المواضع، ولكنها في بعض المواضع وردت فيها القراءات التي يحتملها رسمها فاختلف فيها القراء وتنوعت فيها قراءتهم، وفي بعض المواضع اتفق القراء على قراءتها بوجه واحد؛ لأن غيره لم يصح به النقل، ولم تثبت به الرواية مع أن الرسم يحتمله (٢).

ومن مغالطات المستشرق جولد تسيهر في قوله: «إن الشكل والنقط في الخط العربي هما سبب اختلاف القراءات»، من مغالطاته: أنه أقام هذا الرأي على توهم أن الأمة الإسلامية قد اعتمدت في أخذ كتابها على مثل ما اعتمد عليه غيرها من الأمم من النقل من الصحف المكتوبة والقراءة من الخط المرسوم فحسب؛ فلذلك - وبسبب تجرد الخط في أول الأمر من الشكل والنقط - وقعت في كثير من التحريف والتصحيف في القرآن، حيث قرأها كل بحسب ما اتفق له من الفهم، وما رآه من صحة المعنى وحسنه في

(١) مقدمة صحيح مسلم ١٥/١ الجرح والتعديل ١٦/٢ المجروحين من المحدثين ٢٦/١ معرفة علوم الحديث ص ٦.

(٢) أورد الأمثلة على ذلك صاحب كتاب «رسم المصحف العثماني» ص ٣٣-٤٧ وصاحب كتاب «القراءات في نظر المستشرقين والملحدين» ص ٥٢-٩٧ واستوعب السيوطي في الإتيان ١٥٦/٤-١٥٧ المواضع التي فيها قراءتان وكتبت على إحداها مما يؤكد الاعتماد على النقل كما استقصى الشيخ محمد سالم محيسن حفظه الله من أول المصحف إلى آخره في كتابه «المغني في توجيه القراءات» ٣/٣٨٠-٤٠٣ الكلمات القرآنية الفرشية التي ورد فيها أكثر من قراءة إلا أن هذه القراءات كانت خاصة بكلمات مخصوصة دون أن تشمل ذوات النظر.

نفسه، فوقعوا بسبب ذلك في الاختلاف على ما تقتضيه ضرورة تفاوت الأفهام وإختلاف الملاحظ إلى حد التباين في كثير من الأحيان(١).

ولكشف هذه المغالطة أنقل كلاما نفيسا لابن حزم (ت٤٥٦هـ) حيث يقول :
«إن نقل المسلمين لكتابهم ودينهم ولما نقلوه عن أئمتهم ينقسم أقساما ستة :
أولها : شيء ينقله أهل المشرق والمغرب عن أمثالهم جيلا جيلا لا يختلف فيه مؤمن و لا كافر منصف غير معاند للمشاهدة، وهو أن القرآن المكتوب في المصاحف في شرق الأرض وغربها لا يشكون و لا يختلفون في أن محمداً بن عبد الله بن عبد المطلب أتى به وأخبر أن الله عزوجل أوحى به إليه، وأن من اتبعه أخذه عنه كذلك ثم أخذ عن أولئك حتى بلغ إلينا...
.....

وليس عند اليهود والنصارى من هذا النقل شيء أصلا....
والثاني : شيء نقلته الكافة عن مثلها حتى يبلغ الأمر كذلك إلى رسول الله ﷺ ككثير من آياته ومعجزاته....

وليس عند اليهود والنصارى من هذا النقل شيء أصلا....
والثالث : ما نقله الثقة عن الثقة كذلك حتى يبلغ إلى النبي ﷺ يخبر كل واحد منهم باسم الذي أخبره ونسبه، وكلهم معروف الحال والعين والعدالة والزمان والمكان على أكثر ما جاء هذا المجيء فإنه منقول نقل الكواف، إما إلى رسول الله ﷺ من طرق جماعة من الصحابة رضي الله عنهم، وإما إلى الصاحب، وإما إلى التابع، وإما إلى إمام أخذ عن التابع ، يعرف ذلك من كان من أهل المعرفة بهذا الشأن، والحمد لله رب العالمين.
وهذا نقل خص الله تعالى به المسلمين دون سائر أهل الملل كلها، وأبقاه عندهم غضا جديدا على قديم الدهور منذ أربعمئة عام وخمسين عاما(٢)
في المشرق والمغرب والجنوب والشمال، يرحل في طلبه من لا يحصي عددهم إلا خالقهم إلى الآفاق البعيدة ويواظب على تقييده من كان الناقد قريبا منه قد تولى الله تعالى حفظه والحمد لله رب العالمين، فلا تفوتهم زلة في كلمة فما فوقها في شيء من النقل ان وقعت لأحدهم، ولا يمكن فاسقا أن يقحم فيه كلمة موضوعة ولله تعالى الشكر.

وهذه الأقسام الثلاثة التي نأخذ ديننا منها ولا نتعدها إلى غيرها

(١) دراسات في مناهج المفسرين ١٠٠/١.

(٢) يعني إلى زمنه، وهو كذلك إلى زمننا هذا عام اثنين عشر وأربعمئة وألف والحمد لله.

والحمد لله رب العالمين...» اهـ (١).

ثم ذكر رحمه الله القسم الرابع والخامس والسادس.

وهذا الكلام من ابن حزم رحمة الله عليه يبين لك أن ما أقام عليه جولد تسيهر كلامه من أبعد ما يكون عن تلقي هذه الأمة الإسلامية لكتابها العظيم؛ إذ اعتمدت في نقله على أعلى درجات التوثق والضبط في كل طبقات السماع، فأئى يدخله التزيد ويخرمه النقص بالرأى والاجتهاد؟.

وكيف يكون الرسم هو معتمدتهم في القراءات وسبب إختلافهم فيها، وهم ينهون عن أخذ القرآن عن المصحفيين، الذين أخذوا القرآن من الصحف ولم ينقلوه بالسماع والمشافهة (٢)؟.

سبحانك ربي هذا بهتان عظيم.

قال تبارك وتعالى : ﴿بَلْ هُوَ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ فِي صُدُورِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا الظَّالِمُونَ﴾ العنكبوت : ٤٩.

(١) الفصل في الملل والأهواء والنحل ٨١/٢-٨٤ باختصار وتصرف يسير.

(٢) تقدم تقرير أن الأصل في القراءات هو التلقي والسماع انظر ص ٦٨.

الشبهة الثالثة :

عدم كتابة بعض الصحابة لبعض القرآن في المصحف و كتابة بعضهم لما ليس بقرآن في المصحف، وهذا إختلاف في القرآن وقراءاته بالزيادة والنقصان.

وهذه الشبهة حكاها ابن قتيبة عن الطاعنين في القرآن العظيم حيث قالوا عن ابن مسعود رضي الله عنه أنه: «كان يحذف من مصحفه» أم الكتاب» (١) ويمحو «المعوذتين» ويقول: لِمَ تزيدون في كتاب الله ما ليس فيه؟...» (٢).

(١) أورد السيوطي في الدر المنثور ١٠/١ شيئا حول هذا وسيأتي - إن شاء الله - قريبا .
(٢) أثر صحيح .

أخرجه عبدالله بن أحمد في زيادات المسند ١٢٩/٥ والطبراني في المعجم الكبير ٢٦٨/٩ وصححه ابن حجر في فتح الباري ٧٤٣، ٧٤٢/٨ ووافقه السيوطي في الإتيان (أبوالفضل) ٢٢١/١ ولفظه: «عن عبدالرحمن بن يزيد قال: «كان عبدالله يحك المعوذتين من مصاحفه ويقول: إنهما ليستا من كتاب الله تبارك وتعالى».

قال في «مجمع الزوائد» ١٤٩/٧: «رجال عبدالله رجال الصحيح ورجال الطبراني ثقات» هـ.

وأخرجه بنحوه البزار ٨٦/٣ (كشف الأستار) والطبراني في المعجم الكبير ٢٦٩/٩ وقال في «مجمع الزوائد» ١٤٩/٧: «ورجالهما ثقات» هـ ولفظه: «عن علقمة عن عبدالله أنه كان يحك المعوذتين من المصحف، ويقول: إنما أمر رسول الله ﷺ أن يتعوذ بهما، وكان عبدالله لا يقرأ بهما»

قال البزار: «هذا لم يتابع عبدالله عليه أحد من الصحابة ، وقد صح عن النبي ﷺ أنه قرأ بهما في الصلاة وأثبتا في المصحف» هـ.

وصححه ابن حجر في فتح الباري ٧٤٣/٨ ووافقه السيوطي في الإتيان (أبوالفضل) ٢٢١/١.

قلت : لكن قوله في هذه الرواية : «وكان عبدالله لا يقرأ بهما» شأن بمره؛ لأن المتواتر عن عبدالله بن مسعود القراءة بهما وأنهما من القرآن .

وأخرج البخاري في كتاب التفسير سورة : ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ﴾ حديث رقم (٤٩٧٧) عن زر قال: «سألت أبي بن كعب قلت: أبا المنذر إن أخاك ابن مسعود يقول: كذا و كذا . فقال أبي بن كعب: سألت رسول الله ﷺ فقال لي: «قيل لي فقلت» قال أبي ابن كعب: فنحن نقول كما قال رسول الله ﷺ .

وقوله: «كذا و كذا» أبهمه الراوي، وصرح به في رواية أحمد في المسند ١٢٩/٥ والطحاوي في مشكل الآثار ٣٤-٣٣/١ وابن الصُّرَيْس في فضائل القرآن ص ١٩٩ عن زر بن حبیش قال: قلت لأبي بن كعب: «إن ابن مسعود كان لا يكتب المعوذتين في مصحفه (وفي رواية الطحاوي في مشكل الآثار ٣٣/١) «إن أخاك ابن مسعود يحكما من المصحف» فقال: أشهد أن رسول الله ﷺ أخبرني أن جبريل عليه السلام قال له: ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ﴾ فقلتها . فقال: ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ﴾ فقلتها، فنحن نقول ما قال النبي ﷺ .

وأبي بن كعب يزيد في مصحفه افتتاح «دعاء القنوت» إلى قول الداعي: «إن عذابك بالكافرين ملحق» ويعدّه سورتين من القرآن» (١). اهـ (٢).
وذكر ابن قتيبة في موضع آخر من كتبه أن هذه الشبهة من التهم

(١) أثر صحيح .

أخرجه ابن أبي شيبة في مصنفه ٣١٤/٢ والبيهقي في السنن الكبرى ٢١٠/٢ ولفظه عند ابن أبي شيبة عن ابن جريج عن عطاء عن عبيد بن عمير قال: «سمعت عمر يقنت في الفجر يقول بسم الله الرحمن الرحيم اللهم انا نستعينك ونؤمن بك ونتوكل عليك الخير كله، و لا نكفر، ثم قرأ بسم الله الرحمن الرحيم اللهم اياك نعبد ولك نصلي ونسجد وإليك نسعى ونحفد، نرجو رحمتك ونخشى عذابك، إن عذابك الجد بالكفار ملحق، اللهم عذب كفرة أهل الكتاب الذين يصدون عن سبيلك»

قال الألباني في «إرواء الغليل» ١٧٠/٢ عن سند هذا الأثر: «وهذا سند رجاله كلهم ثقات، رجال الشيخين، ولولا عننة ابن جريج لكان حرياً بالصحة» اهـ

قلت : وجدت تصريح ابن جريج بالسماع عن عطاء في رواية هذا الحديث عند عبدالرزاق في المصنف ١١١/٣ وزاد في آخره: «قال وسمعت عبيد بن عمير يقول: القنوت قبل الركعة الآخرة من الصبح وذكر أنه بلغه أنهما سورتان من القرآن في مصحف ابن مسعود، وأنه يوتر بهما كل ليلة وذكر أنه يجهر بالقنوت في الصبح. قال ابن جريج لعطاء: فإنك تكره الاستغفار في المكتوبة فهذا عمر قد استغفر؟ قال: قد فرغ هو في الدعاء في آخرها»

والحديث أورده في كنز العمال ٧٥/٨ وعزاه إلى من سبق وزاد عزوه إلى الطحاوي ومحمد بن نصر.

قلت : الحديث عند الطحاوي في شرح معاني الآثار ٢٤٩/١ من طريق ابن أبي ليلى عن عطاء عن عبيد بن عمير قال: «صليت خلف عمر رضي الله عنه صلاة الغداة فقنت فيها بعد الركوع وقال ..وساقه مختصراً .

ومن طريق ابن أبي ليلى أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف ٣١٤/٢ أيضاً، وابن أبي ليلى هو محمد بن عبدالرحمن سيء الحفظ جداً كما في «التقريب» ص ٣١٤ لكنه لم يتفرد به فقد أخرج ابن أبي شيبة في مصنفه ٣١٤/٢ والبيهقي في سننه الكبرى ٢١١/٢ من طريق سعيد بن عبدالرحمن بن أبيزي عن أبيه أنه صلى خلف عمر فصنع مثل ذلك».

قلت : وهذا إسناد صحيح صححه البيهقي والألباني في إرواء الغليل ١٧١/٢.

وعن أبي إسحاق قال : «أما أمية بن عبدالله بن خالد بن أسيد بخرسان فقرأ بهاتين السورتين: إنا نستعينك ونستغفرك... وذكر الحديث.

قال في «مجمع الزوائد» ١٥٧/٧: «رواه الطبراني ورجاله رجال الصحيح» اهـ

قلت : صحيح سننه السيوطي في الإتيان (أبوالفضل) ١٨٥/١.

وأخرج الطبراني في كتاب الدعاء ١١٤٤/٢ حديث رقم (٧٥٠) عن عبدالله بن زبير قال: «قال لي عبدالملك بن مروان ما حملك على حب أبي تراب إلا أنك أعرابي جاف. فقلت: والله لقد قرأت القرآن قبل أن يجتمع أبواك، لقد علمني سورتين علمهما إياه رسول الله ﷺ ما علمتهما أنت ولا أبوك: «اللهم إنا نستعينك ونستغفرك... الحديث.

قلت : هذا حديث ضعيف منكر و ضعفه محقق كتاب «الدعاء».

وهناك روايات أخرى في الباب أوردها عبدالرزاق في المصنف ١٠٥/٣-١٢٣ وانظر الإتيان للسيوطي ١٨٤-١٨٥، «الدر المنثور» ٦٩٥-٦٩٨.

(٢) تأويل مشكل القرآن ص ٢٤-٢٥ باختصار وتصرف.

الكثيرة التي وجهها إبراهيم بن سيار أبو اسحاق النظام المعتزلي (٢٣١هـ) إلى ابن مسعود أنه جحد من كتاب الله تعالى سورتين (١).

ولم تفت هذه الشبهة النصارى فاستغلوها في الطعن في القرآن العظيم، حتى جاء مُدْرَه القوم اليهودي المجري تسيهر ينفث سمومه الخبيثة من خلال حديثه عن أصحابين الجليلين عبدالله بن مسعود وأبي بن كعب متخذا من الروايات المنقولة عنهما في زيادة قراءتهما على القراءات المستفيضة المتواترة حجة الحجج على الطعن في القرآن العظيم بالنقصان والزيادة.

يقول جولد تسيهر: «وقد رويت أمثال تلك الزيادات في النص عن إثنين من صحابة الرسول (ﷺ) بوجه خاص، تظهر في قراءتهما على وجه العموم أشد الاختلافات التي تمس حتى محصول السور، وكلاهما من أعظم المعلمين مقاما في أقدم طبقة إسلامية عبدالله بن مسعود و أبي بن كعب رضي الله عنهما وقد انتفع فعلا رجال الجدل المسيحيون بقراءات الأول فاتخذوها حجة للطعن في صحة القراءات .

وعلى الرغم مما نال النص القرآني في قراءتهما من تغييرات بعيدة المدى - ليس فقط من حيث الحروف والحركات والكلمات كما ذكرنا - فقد تمتعا بالإجلال على أنهما خير حجج النص القرآني... الخ» (٢).

هذا حاصل هذه الشبهة .

(١) تأويل مختلف الحديث ص ١٨ .

(٢) مذاهب التفسير الاسلامي ص ١٦-٢١ .

رد الشبهة الثالثة :

تنوعت و جهات أهل العلم أمام هذه الشبهة ، ويمكن حصرها في موقفين أو إتجاهين :

الاتجاه الأول : التسليم بصحة الروايات الواردة في ذلك مع الجمع بينها وبين ما تواتر عن عبد الله بن مسعود وأبي بن كعب رضي الله عنهما في القراءات المتواترة.

ويمكن أن يسمى هذا الاتجاه بـ«مسلك الجمع والتوفيق بين الآثار الواردة في المسألة» حيث تتأول الآثار التي استدلت بها الطاعنون بأحد التأويلات.

يقول الحافظ ابن حجر العسقلاني (ت ٨٥٢هـ) مَرَجَّحاً لهذا المسلك : «الطعن في الروايات الصحيحة بغير مستند لا يُقبل، بل الرواية صحيحة والتأويل محتمل» اهـ (١).

قلت : والتأويلات التي يمكن أن تحمل عليها الروايات السابقة هي التالية :

١ - تأويل سفيان بن عيينة (٢):

عن سفيان عن عبدة (٣) وعاصم عن زر بن حبيش قال: قلت لأبي: «إن أخاك يحكمهما من المصحف فلم ينكر. قيل لسفيان: ابن مسعود؟. قال: نعم، وليس في مصحف ابن مسعود؛ كان يرى رسول الله ﷺ يعوذ بهما الحسن والحسين ولم يسمعه يقرؤهما في شيء من صلاته فظن أنهما عوذتان، وأصر على ظنه، وتحقق الباقر كونهما من القرآن فأودعهما إياه» (٤).

وقد اعتمد هذا التأويل ابن قتيبة (ت ٢٧٦هـ) رحمه الله فيقول: «وأما نقصان «مصحف عبد الله» بحذفه «أم الكتاب» و «المعوذتين» وزيادة أبي بسورتي القنوت؛ فإنا لا نقول: إنَّ عبد الله وأبياً أصاباً وأخطأ المهاجرون والأنصار، ولكن عبد الله ذهب فيما يرى أهل النظر إلى أن المعوذتين كانتا

(١) فتح الباري ٧٤٣/٨.

(٢) سفيان بن عيينة بن أبي عمران ميمون الهلالي، أبو محمد الكوفي المكي ثقة حافظ فقيه إمام حجة، إلا أن حفظه تغير بأخرة وكان ربما دلس عن الثقات مات في رجب سنة ١٩٨هـ. التقريب ص ٢٤٥.

(٣) عبدة بن أبي لبابة الأسدي مولاهم، ويقال: مولى قريش، أبو القاسم البزاز الكوفي، نزيل دمشق ثقة. التقريب ص ٣٦٩.

(٤) أثر صحيح .

أخرجه أحمد في المسند ١٣٠/٥ بسند صحيح.

كالعوذة والرقية وغيرها، وكان يرى رسول الله ﷺ يعوذ بهما الحسن والحسين وغيرهما، كما كان يعوذ بـ «أعوذ بكلمات الله التامة...» (١) وغير ذلك، فظن أنهما ليستا من القرآن وأقام على ظنه ومخالفة الصحابة جميعا...

....

وإلى نحو هذا ذهب أبي في دعاء القنوت؛ لأنه رأى رسول الله ﷺ يدعو به في الصلاة دعاء دائما فظن أنه من القرآن، وأقام على ظنه ومخالفة الصحابة.

وأما فاتحة الكتاب، فإني أشك فيما روي عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه من تركه إثباتها في مصحفه، فإن كان هذا محفوظا فليس يجوز لمسلم أن يظن به الجهل بأنها من القرآن وكيف يظن به ذلك وهو من إشد الصحابة عناية بالقرآن، وأحد الستة الذين انتهى اليهم العلم....

ولكنه ذهب فيما يظن أهل النظر إلى أن القرآن إنما كتبت وجمع بين اللوحين مخافة الشك والنسيان، والزيادة والنقصان ورأى ذلك لا يجوز على سورة الحمد لقصرها، ولأنها تتثنى في كل ركعة؛ ولأنه لا يجوز لأحد من المسلمين ترك تعلمها وحفظها، كما يجوز ترك تعلم غيرها وحفظه؛ إذ كانت لا صلاة إلا بها.

فلما أبن عليها العلة التي من أجلها كتب المصحف ترك كتابتها وهو يعلم أنها من القرآن.

ولو أن رجلا كتب في المصحف سورا وترك سورا لم يكتبها لم نر عليه في ذلك وكفاً (٢) إن شاء الله تعالى اهـ (٣).

قلت : وتلاحظ الأمور التالية :

(١) أن هذا التأويل قائم على أساس أن ابن مسعود رضي الله عنه لم يثبت عنده القطع بكون المعوذتين من القرآن، ثم حصل الاتفاق بعد ذلك.

وقد حكى ابن حجر عن ابن الصباغ قوله في مانعي الزكاة: «وإنما قاتلهم أبوبكر على منع الزكاة ولم يقل أنهم كفروا بذلك، وإنما لم يكفروا؛ لأن

(١) ثبت تعويذه ﷺ للحسن والحسين بـ «أعوذكما بكلمات الله التامة...» أخرجه البخاري في كتاب الأنبياء باب قوله تعالى: ﴿وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا﴾ والترمذي في كتاب الطب باب رقم (١٨) حديث رقم (٢٠٦١) وأبوداود في كتاب السنة باب في القرآن حديث رقم (٤٧٣٧).

(٢) الوكف : الإثم والعيب. لسان العرب ٣٦٣/٩.

(٣) تأويل مشكل القرآن ص ٤٢-٤٩ باختصار.

الاجماع لم يكن استقر، قال: ونحن الآن نكفر من جحدها، قال: وكذلك ما نقل عن ابن مسعود: في المعوذتين.
(قال ابن حجر:) يعني أنه لم يثبت عنده القطع بذلك ثم حصل الاتفاق بعد ذلك اهـ (١).

(٢) مما سبق يزول الإشكال الذي أورده الرازي حيث قال: «إن قلنا: إن النقل المتواتر كان حاصلًا في عصر الصحابة يكون سورة الفاتحة من القرآن؛ فحينئذ كان ابن مسعود عالماً بذلك، فإنكاره يوجب الكفر أو نقصان العقل.

وإن قلنا: إن النقل المتواتر في هذا المعنى ما كان حاصلًا في ذلك الزمان فهذا يقتضي أن يقال: إن القرآن ليس بمتواتر في الأصل وذلك يخرج عن كونه حجة يقينية (يعني: يلزم أن بعض القرآن لم يتواتر).
قال: «وهذا في غاية الصعوبة» اهـ (٢).

قلت: هذا اللازم الذي ذكره الرازي غير لازم، إذ يحتمل أن القرآن كان متواترًا في عصر ابن مسعود لكن لم يتواتر عنده جميعه (٣) إذ ليس من شرط التواتر أن يتواتر عند كل أحد والله أعلم.

(٣) يقدح في هذا التأويل - الذي ذكره سفيان بن عيينة واعتمده ابن قتيبة - أنه ثبت عن ابن مسعود و أبي بن كعب عدهما المعوذتين والفاتحة من القرآن، وعدم عدهما دعاء القنوت من القرآن، وذلك فيما تواتر عنهما من قراءة، وهذا يدل إما على رجوعهما عما نقل عنهما، وإما أن ذلك الفعل الذي صدر منهما له محمل غير إنكار قرآنية الفاتحة، وغير اعتبار ذلك الدعاء قرآنًا، لكن رجوعهما لم ينقل عنهما صريحًا بل يمكن أن يقال: إن عدم نقل ذلك عنهما يدل على أنهما أقاما على ذلك، فيبقى إذا أن يكون لذلك محمل عنهما غير ما تقدم.

وبهذا تعلم أن المخالفة لا زالت قائمة، وإن لم تكن هذه الطريقة في التأويل كافية إنتقلنا إلى التأويل الثاني:

٢ - تأويل القاضي أبي بكر الباقلاني (ت ٤٠٣هـ):

يتركز تأويل القاضي أبي بكر في قضية عدم كتابة ابن مسعود رضي الله عنه للمعوذتين في مصحفه، إذ يرى أن ابن مسعود لم ينكر قرآنيتهما، لكنه كان يرى أن لا يكتب في المصحف إلا ما أمر الرسول بكتابته، ولم يثبت عنده ذلك

(١) فتح الباري ٧٤٣/٨.

(٢) التفسير الكبير للرازي ٢١٨/١ بتصرف يسير.

(٣) فتح الباري ٧٤٣/٨.

في المعوذتين فلم يكتبهما.

وفي ذلك يقول الباقلاني: «أما دعوى من أدعى أن ابن مسعود أنكر أن تكون المعوذتان قرآنا منزلا وجحد ذلك؛ فإنها دعوى تدل على جهل من ظن صحتها، وغباوته، وشدة بعده عن التحصيل وعلى بهت من عرف حال المعوذتين وحال عبد الله وسائر الصحابة.

لأن كل مسلم عاقل سليم الحس يعلم أن عبد الله لم يجحدهما ولا أنكرهما، ولا دفع أن يكون النبي تلاهما على الأمة وأخبر أنهما منزلتان من عند الله، وأنه أمر بأن يقولهما على ما قيل له في أولهما، وكيف يمكن ابن مسعود أو غيره من الصحابة جحد ذلك وانكاره، وذلك مما قد أعلنه الرسول وأظهره، وتلاه وكرره، وصلى به وجهر به في قراءته، وخبر أنه من أفضل ما أنزل عليه، وكشف عن ذلك وأبانه».

ثم قال الباقلاني رحمه الله: «إن عبد الله بن مسعود لا يجوز منه مع عقله وتمييزه وجريان التكليف عليه أن يحمل نفسه على جحد المعوذتين وانكار نزولهما، وأن الله أوحى بهما إلى نبيه.

ومما يوضح ذلك ويبينه أنه لو كان قد جحد المعوذتين وأنكرهما مع ظهور أمرهما وإقرار جميع الصحابة بهما؛ لم يكن بد من أن يدعوه داع إلى ذلك، وأن يكون هناك سبب بعثه عليه ولو كان هناك سبب حداه على ذلك وحركه للخلاف فيه؛ لوجب في موضع العادة أن يحتج به ويذكره ويعيد به ويبيد، ويكثر إعتداده له، وتعويله عليه، وظهوره عنه وانتشاره وحصول العلم به؛ إذ كان خلافا في أمر عظيم وخطر جسيم

ولو كان منه هذا الخلاف مع الصحابة لوجب أن يعظم ردهم عليه، ويغلظ قولهم له، والحكم عيه بالكفر والردة، وأنه بمثابة من جحد جميع كتاب الله، وأن يطالبوا الامام باقامة حق الله عليه في ذلك.

وفي عدم ظهور ذلك كله وحدوثه أوضح دليل على أنه لم يكن منه - قط - جحد المعوذتين وإنكار لكونهما قرآنا منزلا» (١).

وقال الباقلاني: «لم ينكر ابن مسعود كونهما من القرآن وإنما أنكر إثباتهما في المصحف فإنه كان يرى أن لا يكتب في المصحف شيئا إلا إن كان النبي ﷺ أذن في كتابته فيه، وكأنه لم يبلغه الإذن في ذلك.

(١) نقل هذا عن الباقلاني : سيد صقر في هامش تأويل مشكل القرآن بتحقيقه ص ٤٣-٤٤.

قال : فهذا تأويل منه ، وليس جدا لكونهما قرآنا» اهـ (١).

قلت : وتلاحظ الأمور التالية :

(١) أن الباقلاني رحمه الله في الوقت الذي قبل فيه الروايات عن ابن مسعود في إنكاره للمعوذتين، وتأولها ، في الوقت الذي رد فيه الروايات عن أبي بن كعب في كتابته لسورتي القنوت .

(٢) أن الحافظ ابن حجر العسقلاني (ت ٨٥٢هـ) استحسّن تأويل الباقلاني وقال : «هو تأويل حسن إلا أن الرواية الصحيحة الصريحة التي ذكرتها تدفع ذلك حيث جاء فيها : «ويقول : إنها ليستا من كتاب الله» نعم يمكن حمل لفظ كتاب الله على المصحف فيتمشى التأويل المذكور» اهـ (٢).

(٣) يمكن تأول ما ورد عن أبي بن كعب من كتابته لدعاء القنوت في مصحفه أنه لم يكتبه على أنه قرآن وإنما كان - رضي الله عنه - يكتبه على أنه دعاء سمعه من الرسول ﷺ، ويسهل تصور هذا إذا علمنا أن بعض الصحابة كان يكتب تفسير الآيات على هامش الصفحة التي فيها القرآن، أو بين الآيات نفسها، ويؤكد: أن الروايات المتواترة عنه في القرآن ليس فيها هذا الدعاء، وأنه لو كان يكتبه على أنه قرآن لما أقر اسقاطها من المصحف الذي جمعه عثمان بن عفان رضي الله عنهم أجمعين والله أعلم.

(١) انظر فتح الباري ٧٤٣/٨ .

(٢) ماسبق .

الاتجاه الثاني : الرد والتكذيب للروايات التي اعتمدت عليها هذه الشبهة، وحجتهم في هذا التكذيب أنه قد تواتر عن عبد الله بن مسعود وأبي بن كعب رضي الله عنهما بعض القراءات المتواترة :
فأسند عاصم قراءته إلى علي بن أبي طالب وابن مسعود .
و أسند نافع وابن كثير و أبو عمرو قراءته إلى أبي بن كعب .
وأسند حمزة قراءته إلى علي بن أبي طالب وعثمان وابن مسعود وابن عباس .

وكذا الكسائي لأنه قرأ على حمزة (١).
وقد ثبتت الفاتحة والمعوذتان في هذه القراءات المتواترة عنهما، ولم ينقل فيها ما نسب إلى ابن مسعود وأبي بن كعب من سورة دعاء القنوت؛ فكان في هذا ما يدل على كذب ما نسب إليهما وبطلانه.
ونقل هذا عن الباقلاني (ت ٤٠٣هـ) [في قضية أبي بن كعب خاصة] وابن حزم (ت ٥٦٤هـ) والرازي (ت ٦٠٦هـ) والنووي (ت ٦٧٦هـ) على ما نبينه :
١ - أما الباقلاني فقال : «ثم إذا صرنا إلى القول فيما روى عنه من اثبات هذا الدعاء في مصحفه؛ لم نجده ظاهرا منتشرا و لا مما يلزم قلوبنا العلم بصحته ، ويلزمنا الإقرار به والقطع على «أبي» بأنه كتب ذلك، بل إنما يروى ذلك من طرق يسيرة نزره، رواية الآحاد التي لا توجب العلم ولا تقطع العذر ولا ينبغي لمسلم - عرف فضل «أبي» وعقله وحسن هديه، وكثرة علمه و معرفته بنظم القرآن، وما هو منه، مما ليس من جملته - أن ينسب إليه أنه كتب دعاء القنوت في مصحفه أو اعتقد أنه قرآن فإن اعتقاد كونه قرآنا أبين وأفحش في الغلط من كتابته في المصحف... فإذا كان كذلك سقط التعلق بهذه الرواية سقوطا ظاهرا .

ومما يدل على وهاء هذا الخبر عن «أبي» علمنا بأن «عثمان» تشدد في قبض المصاحف المخالفة لمصحفه وفي المطالبة بها وتحريقها، وإذا كان ذلك كذلك؛ لكانت العادة توجب أن يكون «مصحف أبي» أول مقبوض ومأخوذ، وقد جاءت الرواية عن محمد والطفيل ابني أبي بن كعب أنهما قالا لو فد أصحاب عبد الله عليهما بطلب مصحف أبيهما : «إنَّ عثمان قد قبضه منه»
وإذا كان ذلك كذلك وجب أن يكون «مصحف أبي» الذي فيه إثبات هذا الدعاء - إن كان ذلك على ما روي - مما قد أخذ و قبض فكيف بقي حتى رآه

الناس ورووا أنه كان عند أنس بن مالك، ويقول بعضهم : هذا لا أصل له، وقد رأينا «مصحف أنس» الذي ذكر أنه «مصحف أبي» وكان موافقا لمصحف لجماعة بغير زيادة ولا نقصان ؟.

ولو صح وثبت أنه وجد مصحف ينسب إلى «أبي» فيه دعاء القنوت لوجب أن يعلم أنه مكذوب موضوع، قصد بوضعه إفساد الدين، وتفريق كلمة المسلمين والقدح في نقلهم والطعن في مصحفهم الذي هو إمامهم اهـ (١).

٢ - أما ابن حزم فقال : «كل ماروي عن ابن مسعود أن المعوذتين وأم القرآن لم تكن في مصحفه ؛ فكذب موضوع لا يصح وإنما صحت عنه قراءة عاصم عن زر بن حبیش عن ابن مسعود وفيها أم القرآن والمعوذتان» اهـ (٢).

وقال أيضا : «أما قولهم : إن مصحف عبد الله بن مسعود خلاف مصحفنا ؛ فباطل وكذب وإفك ، مصحف عبد الله إنما فيه قراءته بلا شك ، وقراءته هي قراءة عاصم المشهورة عند جميع أهل الاسلام في شرق الدنيا وغربها ، نقرأ بها وبغيرها مما قد صح أنه كله منزل من عند الله تعالى» اهـ (٣).

٣ - أما الرازي فقال : «ثقل في الكتب القديمة أن ابن مسعود كان ينكر كون سورة الفاتحة من القرآن، وكان ينكر كون المعوذتين من القرآن.

واعلم أن هذا في غاية الصعوبة؛ لأننا إن قلنا : إن النقل المتواتر كان حاصلًا في عصر الصحابة بكون سورة الفاتحة من القرآن فحينئذ كان ابن مسعود عالما بذلك، فإنكاره يوجب الكفر أو نقصان العقل.

وإن قلنا : إن النقل المتواتر في هذا المعنى ما كان حاصلًا في ذلك الزمان فهذا يقتضي أن يقال: إن نقل القرآن ليس بمتواتر في الأصل وذلك يخرج القرآن عن كونه حجة يقينية.

والأغلب على الظن أن نقل هذا المذهب عن ابن مسعود نقل كاذب باطل، وبه يحصل الخلاص عن هذه العقدة» اهـ (٤).

(١) الإبتصار لوحة ٨٠/أ بواسطة نقل سيد صقر في هامش تأويل مشكل القرآن بتحقيقه ص ٤٧.

(٢) المطلى ١٣/١.

(٣) الفصل في الملل والأهواء والنحل ٧٧/٢ وقال ذلك في معرض رده على عتراض اليهود والنصارى به على المسلمين.

(٤) التفسير الكبير ٢١٨/١، وتقدم ص ٢٧٧ الجواب عن هذه العقدة التي يراها الرازي.

٤ - أما النووي فقال : « أجمع المسلمون على أن المعوذتين والفاتحة من القرآن، وأن من جحد منهما شيئاً كفر. وما نقل عن ابن مسعود باطل ليس بصحيح » اهـ (١).

قلت : وتلاحظ الأمور التالية :

(١) أن العلماء الذين حكموا بكذب هذه الروايات و ردّها لم يغفلوا - إن شاء الله - عن صحة أسانيد بعضها ، ولكنهم - رحمهم الله - رأوا أن هذه الروايات مع صحة سندها تتضمن علة قاذحة في المتن ، وهي مخالفتها لما تواتر عن ابن مسعود وأبي بن كعب ، ومعلوم أن العلة الخفية القاذحة يكون الظاهر السلامة منها ؛ لذلك حكموا بكذب هذه الروايات وردّها والله أعلم.

(٢) ما نسب إلى عبد الله بن مسعود من حذفه للفاتحة لم أقف على أسانيده لكن أورد السيوطي الأثرين التاليين :

أ - عن محمد بن سيرين : « أن أبي بن كعب كان يكتب فاتحة الكتاب والمعوذتين واللهم إنا نستعينك واللهم أياك نعبد ولم يكتب ابن مسعود شيئاً منهن، وكتب عثمان منهن فاتحة الكتاب والمعوذتين » (٢).

ب - عن إبراهيم : « كان عبد الله لا يكتب فاتحة الكتاب في المصحف وقال لو كتبتها لكتبت في أول كل شيء » (٣).

وهذان الأثران ليس فيهما أن ابن مسعود ينكر قرآنية الفاتحة ، بل في الأثر الثاني ما يثبت أنه يرى قرآنيته ويعلل عدم كتابتها بأنه يرى أن تكتب أول كل شيء، وهذا منه تعظيم للفاتحة، غايته - والله أعلم - حمل الناس على حفظها في الصدور لاحتياجهم إليها في صلواتهم والله أعلم .

(٣) أن الباقلاني يكذب ما نسب إلى أبي بن كعب من كتابته دعاء القنوت في مصحفه في الوقت الذي قبل فيه ما نسب إلى ابن مسعود من عدم كتابته للمعوذتين في مصحفه، وتأوله كما سبق في الاتجاه الأول.

(١) انظر فتح الباري ٧٤٣/٨.

(٢) عزاه في الدر المنثور ١٠/١ إلى عبد بن حميد ومحمد بن نصر المروزي في كتاب الصلاة وابن الأنباري في المصاحف.

وعزاه في الإتيان (أبوالفضل) ١٨٤/١ إلى أبي عبيد وقال في الإتيان (٢٢٢/١) أيضاً : « أخرجه أبو عبيد بسند صحيح » اهـ

(٣) عزاه في الدر المنثور ١٠/١ إلى عبد بن حميد.

ثم رأيت القرطبي في تفسيره ١١٤/١ يسوقها بإسناد ابن الأنباري عنه، وإسناده صحيح والله أعلم.

الخلاصة :

أن الروايات عن ابن مسعود في عدم كتابته للمعوذتين وعن أبي بن كعب في كتابته دعاء القنوت في مصحفه يجاب عنها بأحد مسلكين :
المسلك الأول : إما بردها وتكذيبها وعدم قبولها لمخالفتها المتواتر عنهما، واللائق بهما.

المسلك الثاني : وإما بقبولها وتأولها كما يلي :
بالنسبة لعبد الله بن مسعود يقال : إنه لم ينكر قرآنية المعوذتين وإنما أنكر كتابتهما في المصحف، وكذا الفاتحة لأن الواجب على كل مسلم حفظها في صدره.

وبالنسبة لأبي بن كعب يقال : إنه لم يكتب دعاء القنوت في مصحفه على أنه قرآن ، وإنما لأنه سمعه من رسول الله ﷺ ورآه يحافظ عليه.
ويؤكد هذا أن المتواتر عنهما هو ما عليه الجماعة والله أعلم .
وبهذا تسقط هذه الشبهة - إن شاء الله تعالى - وبالله التوفيق .

الفصل الثاني : الشبه في رسم المصحف وردها .

يُعد رسم المصحف العثماني ركنا من أركان القراءة الصحيحة المقبولة ؛ لذا كان الطعن فيه ، تشكيكا في صحة القراءات . من أجل ذلك حرص الملحدون على استغلال بعض الروايات يطعنون بها في صحة رسم المصحف العثماني ، ليصلوا بذلك إلى إسقاط القراءات أو التشكيك فيها على أدنى الأحوال .

وفي هذا المجال قرر علماء القراءات الحقائق التالية :

(١) أن الصحابة كانوا من أحرص الناس على نقل القرآن إلى الأمة بأعلى درجات الضبط والإتقان .

(٢) أن المصحف العثماني موافق في رسمه للقراءة التي تلقاها الصحابة رضوان الله تعالى عليهم عن رسول الله ﷺ على وفق الحرف الذي أراد عثمان رضي الله عنه جمع الناس عليه .

(٣) أن رسم المصحف العثماني منقول إلينا خلفا عن سلف كما كتبه الصحابة رضوان الله عليهم دون زيادة أو نقص ، غير الشكل والنقط .

(٤) أن شكل القرآن ونقطه يعتمد على القراءات المتلقاة عن رسول الله ﷺ .

هذه الحقائق أراد بعض الملحدين إبطالها فجاء بشبهه ، واستند إلى روايات بعضها باطل و بعضها صحيح وضعها الملحدون في غير موضعها فلم ينفع كيدهم شيئا - بحمد الله - إذ أن الله حفظ كتابه . وسأورد هذه الشبه مع ردّها - إن شاء الله تعالى - .

ويشتمل هذا الفصل على رد الشبه التالية :

الشبهة الأولى : وقوع الخطأ في رسم المصحف واستمرار القراءة به .

الشبهة الثانية : الحجاج بن يوسف غير أحد عشر حرفا من المصحف العثماني .

وإليك البيان :

الشبهة الأولى : وقوع الخطأ في رسم المصحف، واستمرار القراءة على مقتضى ذلك الخطأ.

وتقوم هذه الشبهة على الآثار التالية :

١ - عن هشام بن عروة عن أبيه قال : «سألت عائشة عن لحن القرآن عن قوله تعالى: ﴿إِنَّ هَٰذَا لَسَاحِرَٰنَ﴾ [طه:٦٣] وعن قوله تعالى: ﴿وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ وَالْمُؤْتُونَ الزَّكَاةَ﴾ [النساء:١٦٢] وعن قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِئُونَ﴾ [المائدة:٦٩].

فقلت : يابن أخي هذا عمل الكتاب أخطأوا في الكتاب» (١).

قلت : تقصد رضي الله عنها أن الأصل : «إن هذين» بالنصب «والمقيمون» بالرفع عطفًا على المرفوع قبلها، «والصابئين» عطفًا على المنصوب قبلها.

٢ - عن الزبير أبي خالد قال : قلت لأبان بن عثمان بن عفان: «ما شأنها كتبت ﴿لَكِنَّ الرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ مِنْهُمْ وَالْمُؤْمِنُونَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ﴾ ، وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ وَالْمُؤْتُونَ الزَّكَاةَ﴾ [النساء:١٦٢] ما بين يديها وما خلفها رفع وهي نصب؟.

قال : إن الكاتب لما كتب : ﴿لَكِنَّ الرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ مِنْهُمْ...﴾ حتى إذا بلغ قال: ما أكتب؟.

قيل له : أكتب: ﴿وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ﴾ فكتب ما قيل له. (٢).

(١) أثر صحيح.

أخرجه الفراء في «معاني القرآن» بسنده ١٨٣/٢، ١٠٦/١ وأبو عبيد في «فضائل القرآن» ص ٢٢٩ تحت رقم (٥٥٦) والطبري في تفسيره (شاکر) ٣٩٥/٩ وابن أبي داود في «المصاحف» ص ٤٣ والداني في المقنع ص ١٢٢ من طريق أبي عبيد . وعزاه السيوطي في الدر المنثور ٧٤٤/٢ إلى سعيد بن منصور وابن أبي شيبة وابن المنذر وساقه في «الإتقان ٢٦٩/٢ (أبو الفضل) بإسناد أبي عبيد وقال: «هذا إسناد صحيح على شرط الشيخين» اهـ.

(٢) أثر ضعيف .

أخرجه أبو عبيد في «فضائل القرآن» ص ٢٣١ تحت رقم (٥٥٨) والطبري في تفسيره (شاکر) ٣٩٤/٩-٣٩٥ وابن أبي داود في «المصاحف» ص ٤٢-٤٣.

قلت : مدار طرقه عندهم على: «الزبير أبي خالد» مجهول العين والحال، ترجم له

٣ - عن ابن عباس في قوله تعالى : ﴿لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا وَتُسَلِّمُوا عَلَى أَهْلِهَا﴾ [النور: ٢٧] قال: «إنما هي خطأ من الكاتب» حتى تستأذنوا وتسلموا» (١).

٤ - عن عكرمة عن ابن عباس : «أنه كان يقرأ قوله تعالى : ﴿أَفَلَمْ يَيْئَسِ الَّذِينَ آمَنُوا أَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَهْدَى النَّاسَ جَمِيعًا﴾ [الرعد: ٣١] أنه كان يقرأها: «أفلم يتبين الذين آمنوا»
قال : كتب الكاتب الأخرى وهو ناعس» (٢).

٥ - عن عبد الأعلى بن عبد الله بن عامر القرشي قال : «لما فرغ من المصحف أتني به عثمان فنظر فيه فقال : «قد أحسنتم وأجملتم أرى فيه شيئاً من لحن ستقيمه العرب بالسنتها» (٣).

= البخاري في تاريخه الكبير ٤١٣/٣ وابن أبي حاتم في الجرح والتعديل ٥٨١/٣ وابن حبان في الثقات ٣٣٣/٦ ولم يزيّدوا في ترجمته على سطر واحد نصه : «أبو خالد شيخ يروي عن أبان بن عثمان، روى عنه حماد بن سلمة» هـ وعزاه السيوطي في «الدر المنثور» ٧٤٤/٢ إلى عبد بن حميد وابن المنذر.

وتتبع في «فضائل القرآن» لأبي عبيد : «الزبير أبو عبد السلام» بدلا من «الزبير أبو خالد» ويغلب على ظني أنه تصحيف .
والزبير أبو عبد السلام له ترجمة في التاريخ الكبير ٣٧٨/٣ والجرح والتعديل ٥٨٤/٣ وتعجيل المنفعة ص ١٣٥ وهو مجهول الحال فالأثر ضعيف على أي حال والله أعلم .
(١) أثر صحيح .

أخرجه أبو عبيد في «فضائل القرآن» ص ٢٦٣ تحت رقم (٦٣٧) والطبري في تفسيره (دار الفكر) ١٠٩/١٨ بأسانيد صحيحة، وأخرجه الحاكم في المستدرک ٣٩٦/٢ وصححه على شرط الشيخين .
وعزاه السيوطي في «الدر المنثور» ١٧١/٦ إلى الغريابي وسعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن الأنباري في المصاحف والبيهقي في شعب الإيمان والضياء في المختارة .
(٢) أثر صحيح .

أخرجه الطبري في تفسيره (شاکر) ٤٥٢/١٦ وصححه الشيخ محمود شاكر .
(٣) أثر حسن لغيره .

أخرجه ابن أبي داود في كتاب «المصاحف» ص ٤١ وابن أشته في كتاب «المصاحف» وساقه بسنده السيوطي في «الإتقان» (أبو الفضل) ٢٧٢/٢ ولفظه : «عن عبد الأعلى بن عبد الله بن عامر قال : «لما فرغ من المصحف أتني به عثمان فنظر فيه فقال : أحسنتم وأجملتم، أرى شيئاً ستقيمه بالسنتنا»

قلت : و«عبد الأعلى بن عبد الله بن عامر» مقبول كما قال الحافظ في التقریب

= ص ٣٣١ ، وفي السند أيضا الحارث بن عبدالرحمن بن عبدالله الدوسي صدوق يهم
كما في «التقريب» ص ١٤٦ .

لكن يشهد له ويرقيه إلى مرتبة الحسن لغيره ما يلي :

(١) ما رواه ابن أبي داود في «المصاحف» ص ٤١ من طريق يونس بن حبيب عن بكر
بن بكار قال حدثنا أصحابنا عن أبي عمرو عن قتادة أن عثمان لما رفع اليه المصحف
قال : «إن فيه لحنا ستقيمه العرب بالسنتها»

قلت : هذا أثر ضعيف لما يلي :

قتادة لم يسمع من عثمان . «المراسيل» لابن أبي حاتم ص ١٣٩ .

جهالة أصحاب بكر بن بكار .

بكر بن بكار سيء الحفظ . «لسان الميزان» ٤٨/٢ .

(٢) وما رواه ابن أبي داود في «المصاحف» ص ٤١ من طريق يونس بن حبيب عن أبي
داود عن عمران بن دوار القطان عن قتادة عن نصر بن عاصم الليثي عن عبدالله بن
فطيمة عن يحيى بن يعمر قال : قال عثمان بن عفان رضي الله عنه : «في القرآن لحن
ستقيمه العرب بالسنتها»

ورواه من طريق إسحاق بن إبراهيم عن أبي داود به .

ورواه الداني في «المقنع» ص ١٢١ من طريق أحمد بن زهير عن عمرو بن مرزوق عن
عمران به .

قلت : هذا أثر ضعيف ، لما يلي :

قتادة مدلس وقد عنعن . تعريف أهل التقديس (دار الكتب العلمية) ص ١٠٢ .

عبدالله بن فطيمة مجهول الحال . التاريخ الكبير ١٧٠/٥ الثقات لابن حبان ٤١/٧ .

يحيى بن يعمر لم يسمع من عثمان . المقنع ص ١١١ .

وقد أشار البخاري في التاريخ الكبير ١٧٠/٥ إلى إنقطاع هذا الطريق فقال : «عبدالله
بن فطيمة عن يحيى بن يعمر ، روى قتادة عن نصر بن عاصم ، منقطع» اهـ ولم يزد على
هذا في ترجمته ، وكذا ابن حبان في «الثقات» .

وبالخلاصة ما يلي :

(أ) وقع في كتاب «المصاحف» لابن أبي داود ص ٤١ : «عمران بن داود» بالدال
المهملة ، وهو تصحيف ، والصواب : «عمران بن داود» بالراء المهملة ، كما نص عليه في
التقريب ص ٤٢٩ .

(ب) ووقع فيه أيضا وفي التاريخ الكبير للبخاري ١٧٠/٥ : «عبدالله بن فطيمة» ،
وفي الجرح والتعديل لابن أبي حاتم ١٣٧/٥ : «عبدالله بن أبي فطيمة» وكذا في «المقنع»
للداني ص ١٢١ وهما واحد .

(٣) وما رواه أبو عبيد في «فضائل القرآن» ص ٢٢٦ تحت رقم (٥٥٥) عن خجاج عن
هارون بن موسى عن الزبير بن الخريت عن عكرمة قال : لما كتبت المصاحف عرضت
على عثمان فوجد فيها حروفا من اللحن ، فقال : «دعوها فإن العرب ستغيرها» (أو قال :
ستعربها) بالسنتها ، ولو كان الكاتب من ثقيف و المملي من هذيل لم توجد هذه الحروف
قلت : وهو أثر منقطع عكرمة لم يسمع عثمان كما قال الداني في «المقنع» ص ١١٩ .
ومجموع هذه الأسانيد يقوي الأثر السابق ويرقيه إلى درجة الحسن لغيره والله أعلم .

٦ - عن عكرمة الطائي قال : «لما أتى عثمان رضي الله عنه لمصحف رأى شيئاً من لحن فقال : لو كان المملي من هذيل والكاتب من نيف لم يوجد فيه هذا» (١).
وقد حكى ابن قتيبة (ت ٢٧٦هـ) عن الطاعنين في القرآن احتجاجهم بهذه الآثار في نسبة الخطأ إلى القرآن العظيم (٢).

(١) ثر حسن لغيره .
أخرجه أبو عبيد في «فضائل القرآن» ص ٢٢٦ تحت رقم (٥٥٥) وابن أبي داود في «المصاحف» ص ٤٢ و...اني في المقنع ص ١٢٠-١٢١ .
وعزاه السيوطي في «الإتقان» (شاکر) ٢/ ٢٧٩ إلى ابن الأنباري في كتاب «الرد على من خالف مصحف عثمان» وابن اشتة في كتاب «المصاحف» .
قلت : الأثر أعله الدائي بالانقطاع فإن عكرمة لم يسمع من عثمان . «المقنع» ص ١١٩ .
لكن الأثر ورد ما يقويه ويرقيه إلى مرتبة الحسن لغيره انظر الأثر الذي قبله .
(٢) تأويل مشكل القرآن ص ٢٥-٢٦، ٥٠.

الرد على الشبهة الأولى :

يتلخص الرد على هذه الشبهة في أحد الطريقتين التاليين :

الأول : النظر في هذه الآثار من جهة السند .

الثاني : النظر في هذه الآثار من جهة المتن .

أما من جهة السند :

فإن هذه الآثار على قسمين :

(أ) آثار في درجة القبول، إما صحيحة السند وإما حسنة السند

وإما ضعيفة السند قد تقوّت ببعضها وترقت إلى مرتبة الحسن لغيره .

وهي التي تحمل الأرقام التالية : (٦٤٥،٤٣،١) .

(ب) آثار ضعيفة السند، وهو الأثر رقم : (٢) .

وهذا الأثر الضعيف لا نتشغل بالرد عليه .

وأما الجواب عن الآثار الأخرى فهو التالي :

ما روي عن عائشة : « أخطأوا في الكتاب » وابن عباس : « إنما هي خطأ من الكاتب » فإن مرادهما رضي الله عنهما بالخطأ: أنهم أخطأوا في إختيار الأولى من الأحرف السبعة بجمع الناس عليه، لا أن الذي كتبوا من ذلك خطأ لا يجوز لأن ما لايجوز مردود باجماع، وإن طالت مدة وقوعه، وعظم قدر موقعه، وهذا جواب ابن اشته (١) (ت٣٦٠هـ) وابن جباره أحمد بن محمد المقدسي (٢) (ت٧٢٨هـ) ونقله الداني (٣) (ت٤٤٤هـ) عن بعض أهل العلم.

ماروي عن عثمان رضي الله عنه : « قد أحسنتم وأجملتم أرى فيه شيئاً من لحن سئقيمه العرب بالسنتها » فكلها ابتداء روايات ضعيفة لا يقوم بواحد منها حجة عند الإنفراد، ومن ثمّ فلاحجة فيها إلا إذا اعتضد بعضها ببعض و يلاحظ التالي:

(أ) أن ابن اشته أخرجه في كتاب المصاحف بلفظ: «عن

عبد الأعلى بن عبد الله بن عامر قال: «لما فرغ من المصحف أتى به عثمان

(١) نقله في الإتيان (أبوالفضل) ٢٧٢/٢-٢٧٣.

(٢) ماسبق.

(٣) المقنع ص ١٢٢.

فنظر فيه فقال: «أحسنتم وأجملتم أرى شيئا ستيقيمه بالسنتنا» (١).

(ب) والأثر بهذا اللفظ الذي في رواية ابن اشتة لا إشكال فيه، بل به يتضح معنى اللفظ المتقدم - فلا بد أن تحمل الروايات على معنى هذه الرواية تحسينا لها وإلا وجب ردها لأن متنها لا يقوى على معارضة المتواتر من القرآن لو كان هذا المتن صحيحا فكيف وهو متهافت لا يقوم إلا مستندا على غيره؟ - فكأن المصحف عرض على عثمان رضي الله عنه عقب الفراغ من كتابته فرأى فيه شيئا مكتوبا على غير لسان قريش، كما وقع لهم في لفظة: «التابوه» و «التابوت»؛ فوعد بأنه ستيقيمه على لسان قريش، ثم وفى بهذا عند العرض والتقويم ولم يترك فيه شيئا، ولعل من روى تلك الآثار السابقة عنه حرفها، ولم يتقن اللفظ الذي صدر عن عثمان فلزم منه مالزم من الإشكال. وهذا جواب ابن اشتة (٢) (ت ٣٦٠هـ).

قلت : ويلاحظ مايلي :

(١) أن هذا الجواب مبني على أن معنى «اللحن» في الروايات السابقة اللغة، وهذا المعنى قرره كتب اللغة في معاني هذه المادة «ل.ح.ن» (٣).

(٢) وهذا المعنى في تفسير كلمة «اللحن» ذكره ابن أبي داود عقب إيراد لقول عثمان بن عفان رضي الله عنه : «أرى فيه شيئا من لحن ستيقيمه العرب بالسنتها»

قال ابن أبي داود رحمه الله : «هذا - عندي - يعني بلغاتها وإلا لو كان فيه لحن لا يجوز في كلام العرب جميعا لما استجاز أن يبعث به إلى قوم يقرأونه» اهـ (٤).

وقال أيضا في موضع آخر : «لا يجوز أن يجتمع أهل الأمصار كلها وأصحاب النبي ﷺ معهم على الخطأ وخاصة في كتاب الله عزوجل وفي سنن الصلاة» اهـ (٥).

(٣) أن المقصود فيما سبق باللغات أنهم كتبوه بلغات نزل بها القرآن في قراءات غير القراءة التي أراد عثمان رضي الله عنه جمع

(١) تقدم تخريجه ص ٢٨٧، وانظر الإتيان (أبوالفضل) ٢/٢٧٢.

(٢) الإتيان (أبوالفضل) ٢/٢٧١-٢٧٢.

(٣) لسان العرب ١٣/٣٧٩-٣٨٣.

(٤) المصاحف لابن أبي داود ص ٤١.

(٥) المصاحف لابن أبي داود ص ٨٧.

الصحابة عليها، وهي القراءة على وفق لسان قريش.
قلت : فسّر بعض أهل العلم كلمة «اللحن» بـ«القراءة واللغة» والمعنى:
إن في القرآن ورسم مصحفه وجهها في القراءة لا تلين به السنة العرب
جميعاً، ولكنها لا تلبث أن تلين به السنتهم بالمران وكثرة التلاوة للقرآن
العظيم بهذا الوجه.

ومثل لذلك بكلمة «الصراط» بالصاد المبدلة من السين فتقرأ العرب
بالصاد عملاً بالرسم وبالسين عملاً بالأصل (١).

قلت : وفسر آخرون كلمة «اللحن» بـ«اللغة وطريقة الكلام» ورجحوا أن
يكون المقصود بقول عثمان رضي الله عنه نما هو تلاوة الحروف المرسومة
بزيادة حرف أو نقصانه مما لو قرئ على وجهه لتغير اللفظ وفسد المعنى
أي أن هناك كلمات على القاريء أن يقيم قراءتها وفقاً لما تلقاه وسمعه دون
ما يجده مكتوباً في الخط (٢).

قلت : هذا قاله ابن أخته (ت ٣٦٠هـ) في جوابه عن قول عثمان رضي الله
عنه (٣).

قال أبو عمرو الداني (ت ٤٤٤هـ) بعد أن قرر نحواً مما سبق : «فإن قيل :
فما معنى قول عثمان رضي الله عنه في آخر هذا الخبر: «لو كان الكاتب من
ثقيف والمملي من هذيل لم توجد فيه هذه الحروف» قلت : معناه أي لم توجد
فيه مرسومة بتلك الصور المبنية على المعاني دون الألفاظ المخالفة لذلك؛ إذ
كانت قريش ومن ولي نسخ المصاحف من غيرها قد استعملوا ذلك في كثير
من الكتابة وسلكوا فيها تلك الطريقة، ولم تكن ثقيف وهذيل مع فصاحتهما
يستعملان ذلك، فلو أنهما وليتا من أمر المصاحف ما وليه من تقدم من
المهاجرين والأنصار لرسمتا جميع تلك الحروف على حال استقرارها في
اللفظ ووجودها في المنطق دون المعاني والوجوه؛ إذ ذلك هو المعهود
عندهما والذي جرى عليه استعمالهما.

هذا تأويل قول عثمان - عندي - لو ثبت وجاء مجيء الحجة وبالله

(١) مناهل العرفان ٣٨٠/١.

(٢) المقنع ص ١١٩-١٢٠.

(٣) الإتيان (أبوالفضل) ٢٧١/٢.

التوفيق» اهـ (١).

أما من جهة المتن : فيقال : كيف يظن بالصحابة :
أولا : أنهم يلحنون في الكلام فضلا عن القرآن وهم الفصحاء
اللد؟.

ثانيا : كيف يظن بهم ذلك في القرآن الذي تلقوه عن النبي ﷺ كما
أنزل وحفظوه وضبطوه واتقنوه؟.

ثالثا : كيف يظن بهم اجتماعهم كلهم على الخطأ وكتابته؟.

رابعا : كيف يظن بهم عدم تنبيههم ورجوعهم عنه؟.

خامسا : كيف يظن بعثمان أنه ينهى عن تغييره؟.

سادسا : كيف يظن أن القراءة استمرت على مقتضى ذلك الخطأ،
والقرآن مروى بالتواتر خلفا عن سلف؟.
هذا مما يستحيل عقلا وشرعا .

ويؤكد هذا أن عثمان رضي الله عنه لم يكتب مصحفا واحدا بل كتب عدة
مصحف.

فإن قيل : إن اللحن وقع في جميعها .

تعقب بأنه لا يمكن ذلك إذ الأمة لا تجتمع على ضلالة .

وان قيل : إن اللحن وقع في بعضها .

تعقب بأنه اعتراف بصحة بعضها الآخر ، ولم يذكر أحد من الناس أن
اللحن كان في مصحف دون مصحف، ولم تأت المصحف قط مختلفة إلا فيما

(١) المقنع ص ١٢٠.

فائدة : قلت جواب أبي عمرو الداني مبني على أصل له في رسم المصحف بينه في
موضع آخر من كتبه حيث يقول : «وليس شيء من الرسم و لا من النقط أصطلح عليه
السلف رضوان الله عليهم إلا وقد حاولوا به وجها من الصحة والصواب ، وقصدوا به
طريقا من اللغة والقياس لموقعهم من العلم ومكانهم من الفصاحة، علم ذلك من علمه ،
وجهله من جهله والفضل بيد الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم» اهـ ' المحكم
ص ١٩٦.

فهو - رحمة الله عليه - يرى أن ظواهر الرسم القرآني في المصحف العماني معطلة
بغل لغوية ونحوية ، وأن مراعاة هذه العطل ما كان ممكنا لو كان الكاتب من ثقيف
والمملي من هذيل فهم لو ولوا نسخ المصحف لرسموا الكلمات وفقا للفظها دون زيادة
حرف في رسمها أو حذف شيء من رموزها لأنهم لا يراعون في كتابتهم الوجوه
والمعاني. رسم المصحف دراسة لغوية تاريخية ص ٢١٧-٢١٨.

قال الطبري (ت ٣١٠هـ) : «لو كان ذلك خطأ من الكاتب لكان الواجب أن يكون في كل المصاحف - غير مصحفنا الذي كتبه لنا الكاتب الذي أخطأ في كتابه - بخلاف ما هو في مصحفنا.

مع أن ذلك لو كان خطأ من جهة الخط ، لم يكن الذين أخذ عنهم القرآن من أصحاب رسول الله ﷺ يعلمون من علموا ذلك من المسلمين على وجه اللحن ، ولأصلحوا بالسنتهم ولقنوه الأمة تعليماً على وجه الصواب.

وفي نقل المسلمين جميعاً ذلك قراءة على ما هو به في الخط مرسوماً أدل الدليل على صحة ذلك وصوابه ، وأن لا صنع في ذلك للكاتب اهـ (٢).

(١) أن الطعن في متن الروايات هو من العلة القابضة ، ولا يضير حينئذ كون الظاهر في سندها الصحة.

(٢) أن الجمع والتوفيق بين الروايات وما يعارضها مقدم على ردها وتضعيفها بمجرّد المخالفة.

(۲) تفسیر الطبری (شاکر) ۳۹۷/۹-۳۹۸.

٥٦٠
٥٦١
٥٦٢
٥٦٣
٥٦٤
٥٦٥
٥٦٦
٥٦٧
٥٦٨
٥٦٩
٥٧٠
٥٧١
٥٧٢
٥٧٣
٥٧٤
٥٧٥
٥٧٦
٥٧٧
٥٧٨
٥٧٩
٥٨٠
٥٨١
٥٨٢
٥٨٣
٥٨٤
٥٨٥
٥٨٦
٥٨٧
٥٨٨
٥٨٩
٥٩٠
٥٩١
٥٩٢
٥٩٣
٥٩٤
٥٩٥
٥٩٦
٥٩٧
٥٩٨
٥٩٩
٦٠٠
٦٠١
٦٠٢
٦٠٣
٦٠٤
٦٠٥
٦٠٦
٦٠٧
٦٠٨
٦٠٩
٦١٠
٦١١
٦١٢
٦١٣
٦١٤
٦١٥
٦١٦
٦١٧
٦١٨
٦١٩
٦٢٠
٦٢١
٦٢٢
٦٢٣
٦٢٤
٦٢٥
٦٢٦
٦٢٧
٦٢٨
٦٢٩
٦٣٠
٦٣١
٦٣٢
٦٣٣
٦٣٤
٦٣٥
٦٣٦
٦٣٧
٦٣٨
٦٣٩
٦٤٠
٦٤١
٦٤٢
٦٤٣
٦٤٤
٦٤٥
٦٤٦
٦٤٧
٦٤٨
٦٤٩
٦٥٠
٦٥١
٦٥٢
٦٥٣
٦٥٤
٦٥٥
٦٥٦
٦٥٧
٦٥٨
٦٥٩
٦٦٠
٦٦١
٦٦٢
٦٦٣
٦٦٤
٦٦٥
٦٦٦
٦٦٧
٦٦٨
٦٦٩
٦٧٠
٦٧١
٦٧٢
٦٧٣
٦٧٤
٦٧٥
٦٧٦
٦٧٧
٦٧٨
٦٧٩
٦٨٠
٦٨١
٦٨٢
٦٨٣
٦٨٤
٦٨٥
٦٨٦
٦٨٧
٦٨٨
٦٨٩
٦٩٠
٦٩١
٦٩٢
٦٩٣
٦٩٤
٦٩٥
٦٩٦
٦٩٧
٦٩٨
٦٩٩
٧٠٠
٧٠١
٧٠٢
٧٠٣
٧٠٤
٧٠٥
٧٠٦
٧٠٧
٧٠٨
٧٠٩
٧١٠
٧١١
٧١٢
٧١٣
٧١٤
٧١٥
٧١٦
٧١٧
٧١٨
٧١٩
٧٢٠
٧٢١
٧٢٢
٧٢٣
٧٢٤
٧٢٥
٧٢٦
٧٢٧
٧٢٨
٧٢٩
٧٣٠
٧٣١
٧٣٢
٧٣٣
٧٣٤
٧٣٥
٧٣٦
٧٣٧
٧٣٨
٧٣٩
٧٤٠
٧٤١
٧٤٢
٧٤٣
٧٤٤
٧٤٥
٧٤٦
٧٤٧
٧٤٨
٧٤٩
٧٥٠
٧٥١
٧٥٢
٧٥٣
٧٥٤
٧٥٥
٧٥٦
٧٥٧
٧٥٨
٧٥٩
٧٦٠
٧٦١
٧٦٢
٧٦٣
٧٦٤
٧٦٥
٧٦٦
٧٦٧
٧٦٨
٧٦٩
٧٧٠
٧٧١
٧٧٢
٧٧٣
٧٧٤
٧٧٥
٧٧٦
٧٧٧
٧٧٨
٧٧٩
٧٨٠
٧٨١
٧٨٢
٧٨٣
٧٨٤
٧٨٥
٧٨٦
٧٨٧
٧٨٨
٧٨٩
٧٩٠
٧٩١
٧٩٢
٧٩٣
٧٩٤
٧٩٥
٧٩٦
٧٩٧
٧٩٨
٧٩٩
٨٠٠
٨٠١
٨٠٢
٨٠٣
٨٠٤
٨٠٥
٨٠٦
٨٠٧
٨٠٨
٨٠٩
٨١٠
٨١١
٨١٢
٨١٣
٨١٤
٨١٥
٨١٦
٨١٧
٨١٨
٨١٩
٨٢٠
٨٢١
٨٢٢
٨٢٣
٨٢٤
٨٢٥
٨٢٦
٨٢٧
٨٢٨
٨٢٩
٨٣٠
٨٣١
٨٣٢
٨٣٣
٨٣٤
٨٣٥
٨٣٦
٨٣٧
٨٣٨
٨٣٩
٨٤٠
٨٤١
٨٤٢
٨٤٣
٨٤٤
٨٤٥
٨٤٦
٨٤٧
٨٤٨
٨٤٩
٨٥٠
٨٥١
٨٥٢
٨٥٣
٨٥٤
٨٥٥
٨٥٦
٨٥٧
٨٥٨
٨٥٩
٨٦٠
٨٦١
٨٦٢
٨٦٣
٨٦٤
٨٦٥
٨٦٦
٨٦٧
٨٦٨
٨٦٩
٨٧٠
٨٧١
٨٧٢
٨٧٣
٨٧٤
٨٧٥
٨٧٦
٨٧٧
٨٧٨
٨٧٩
٨٨٠
٨٨١
٨٨٢
٨٨٣
٨٨٤
٨٨٥
٨٨٦
٨٨٧
٨٨٨
٨٨٩
٨٩٠
٨٩١
٨٩٢
٨٩٣
٨٩٤
٨٩٥
٨٩٦
٨٩٧
٨٩٨
٨٩٩
٩٠٠
٩٠١
٩٠٢
٩٠٣
٩٠٤
٩٠٥
٩٠٦
٩٠٧
٩٠٨
٩٠٩
٩١٠
٩١١
٩١٢
٩١٣
٩١٤
٩١٥
٩١٦
٩١٧
٩١٨
٩١٩
٩٢٠
٩٢١
٩٢٢
٩٢٣
٩٢٤
٩٢٥
٩٢٦
٩٢٧
٩٢٨
٩٢٩
٩٣٠
٩٣١
٩٣٢
٩٣٣
٩٣٤
٩٣٥
٩٣٦
٩٣٧
٩٣٨
٩٣٩
٩٤٠
٩٤١
٩٤٢
٩٤٣
٩٤٤
٩٤٥
٩٤٦
٩٤٧
٩٤٨
٩٤٩
٩٥٠
٩٥١
٩٥٢
٩٥٣
٩٥٤
٩٥٥
٩٥٦
٩٥٧
٩٥٨
٩٥٩
٩٦٠
٩٦١
٩٦٢
٩٦٣
٩٦٤
٩٦٥
٩٦٦
٩٦٧
٩٦٨
٩٦٩
٩٧٠
٩٧١
٩٧٢
٩٧٣
٩٧٤
٩٧٥
٩٧٦
٩٧٧
٩٧٨
٩٧٩
٩٨٠
٩٨١
٩٨٢
٩٨٣
٩٨٤
٩٨٥
٩٨٦
٩٨٧
٩٨٨
٩٨٩
٩٩٠
٩٩١
٩٩٢
٩٩٣
٩٩٤
٩٩٥
٩٩٦
٩٩٧
٩٩٨
٩٩٩
١٠٠٠
١٠٠١
١٠٠٢
١٠٠٣
١٠٠٤
١٠٠٥
١٠٠٦
١٠٠٧
١٠٠٨
١٠٠٩
١٠١٠
١٠١١
١٠١٢
١٠١٣
١٠١٤
١٠١٥
١٠١٦
١٠١٧
١٠١٨
١٠١٩
١٠٢٠
١٠٢١
١٠٢٢
١٠٢٣
١٠٢٤
١٠٢٥
١٠٢٦
١٠٢٧
١٠٢٨
١٠٢٩
١٠٣٠
١٠٣١
١٠٣٢
١٠٣٣
١٠٣٤
١٠٣٥
١٠٣٦
١٠٣٧
١٠٣٨
١٠٣٩
١٠٤٠
١٠٤١
١٠٤٢
١٠٤٣
١٠٤٤
١٠٤٥
١٠٤٦
١٠٤٧
١٠٤٨
١٠٤٩
١٠٥٠
١٠٥١
١٠٥٢
١٠٥٣
١٠٥٤
١٠٥٥
١٠٥٦
١٠

خلاصة الرد على هذه الشبهة :

أن الآثار والروايات التي قامت عليها هذه الشبهة لا تخرج عن حالين :

إما أن ترد ويطعن في صحتها لنكارة متنها .

إما أن تقبل وتحمل على معنى سالم من المعارضة من الوجوه التالية :
(١) أن تفسر كلمة «أخطأ الكاتب» بالخطأ في إختيار الأولى من الأحرف السبعة.

(٢) أن تفسر كلمة «لحن» باللغة والقراءة ، ويحمل المعنى على أحد الوجوه التالية :

(أ) أن يكون مراد عثمان رضي الله عنه : أن في نسخهم للقرآن لحناً أي لغة مما نزل به القرآن غير لسان قريش الذي طلب منهم الكتابة به.
(ب) أو أن يكون مراده أن في القرآن ورسم المصحف وجهها في القراءة لا تلين به بعض السنة العرب ، ولكنها لا تلبث أن تلين به بالمران والتلاوة.

(ج) أو يكون المقصود إنما هو تلاوة الحروف المرسومة بزيادة حرف أو نقصانه مما لو قريء على وجهه لتغير اللفظ وفسد المعنى ، فعلى القاريء أن يقيم لسانه وفقاً لما تلقاه وسمعه دون ما يجده مكتوباً في الخط.

الشبهة الثانية :

الحجاج غير أحد عشر حرفا في مصحف عثمان بن عفان رضي الله عنه .
تستند هذه الشبهة على ما جاء عن عوف بن أبي جميلة قال : «إن الحجاج
ابن يوسف غير في مصحف عثمان أحد عشر حرفا .

قال كانت في البقرة [آية ٢٥٩] «لم يتسن وانظر» بغير هاء فغيرها : ﴿لَمْ
يَتَسَنَّهُ﴾ بالهاء .

وكانت في المائدة [آية ٤٨] «شريعة ومنهاجا» فغيرها ﴿شَرَعَةً وَمِنْهَاجًا﴾ .

وكانت في يونس [آية ٢٢] «هو الذي ينشركم» فغيره : ﴿يَسِيرُكُمْ﴾ .

وكانت في يوسف [آية ٤٥] «أنا آتيكم بتأويله» فغيرها ﴿أَنَا أُبَيِّنُكُمْ
بِتَأْوِيلِهِ﴾ .

وكانت في المؤمنين [آية ٩٨، ٨٧، ٨٥] «سيقولون لله ... سيقولون لله ...
سيقولون لله» ثلاثهن فجعل الآخرين : ﴿الله . الله﴾ .

وكانت في الشعراء في قصة نوح [آية ١١٦] «من المخرجين» وفي قصة لوط
[الشعراء ١٦٧] فغير قصة نوح : ﴿مِنَ الْمَرْجُومِينَ﴾ وقصة لوط ﴿مِنَ
الْمُخْرَجِينَ﴾ .

وكانت الزخرف [آية ٣٢] «نحن قسمنا بينهم معاشهم» فغيرها
﴿مَعِيشَتَهُمْ﴾ .

وكانت في : «الذين كفروا» [محمد: ١٥] «من ماء غير ياسن» فغيرها : ﴿مِنْ
مَاءٍ غَيْرِ آسِنٍ﴾ .

وكانت في الحديد [آية ٧] : «فالذين آمنوا منكم واتقوا لهم أجر كبير»
فغيرها ﴿وَانْفَقُوا﴾ .

وكانت في «إذا الشمس كورت» [آية ٢٤] ﴿وَمَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِظَنِينٍ﴾
فغيرها ﴿بِضَنِينٍ﴾ . «اهـ (١)» .

(١) أثر ضعيف جدا .

أخرجه ابن أبي داود في «المصاحف» ص ١٣٠، ٥٩ وفي السند : «عباد بن صهيب»
أحد المتروكين . لسان الميزان ٢/ ٢٣٠ .

الرد على الشبهة الثانية :

يرد على تلك الشبهة بأنها كاذبة باطلة سنداً ومتناً..

أما سنداً ؛ فلأنها من طريق عباد بن صهيب وهو متروك(١).

أما متناً ؛ فإنَّ الحجاج لو فعل ذلك حقاً لنقل إلينا متواتراً ؛ لأن هذا مما تتوافر الدواعي على نقله وتواتره، ثم كيف يفعل هذا ويقره علماء عصره ويسكتون ولا ينكرون عليه، ولا يدافعون ولا يستقتلون؟. ﴿إن هذا إلا اختلاق﴾.

ثم إن الحجاج كان عاملاً على بعض أقطار الإسلام فأنى له أن يجمع المصاحف ويحرقها فيما عدا ولايته التي هو عامل عليها؟.

وإذا فرضنا أن الحجاج كان له من القوة والشوكة ما أسكت به كل الأمة في زمانه على هذا الخرق الواسع في الإسلام والقرآن فما الذي أسكت المسلمين بعد انقضاء عهد الحجاج؟.

وإذا كان الحجاج قد استطاع التحكم في المصاحف والتلاعب فيها بالزيادة والنقصان فكيف استطاع أن يتحكم في قلوب الحفاظ وهم الآف مؤلفة في ذلك العهد حتى يحو منها ويثبت ما يريد؟.

هذه دعاوى ساقطة، تحمل أدلة سقوطها في الفاظها وتدل على جرأة القوم واغراقهم في الجهل والضلال ﴿وَمَنْ يُضِلِّ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ﴾ نسأل الله السلامة بمنه وكرمه(٢).

وعلى فرض صحة هذه الرواية ، فالجواب عليها هو التالي :

نص الرواية يذكر لفظ «غَيَّرَ» أي : بدل، و لا يشترط أن يكون التغيير من الصواب إلى الخطأ بل قد يكون التغيير من الخطأ إلى الصواب، ويكون الخطأ دافعاً للتغيير إلى الصواب.

(١) قال الذهبي في «ميزان الإعتدال» ٣٦٧/٢ : «عباد بن صهيب البصري أحد المتروكين ... قال ابن المديني: «ذهب حديثه» وقال البخاري والنسائي وغيرهما: «متروك» وقال ابن حبان : «كان قدرياً داعية، ومع ذلك يروي أشياء إذا سمعها المبتدئ في هذه الصناعة شهد لها بالوضع».. وأما أبو داود فقال: «صدوق قدري» وقال أحمد: «ماكان» بصاحب كذب وكان عنده من الحديث أمر عظيم» اهـ

قلت : كلام أبي داود وأحمد يدل على : أنه لا يضبط الحديث بمرة لكن هذا عندهما ليس منه بل من غيره فإنه كان إذا سمع من أحد حديثاً حدث به ولم يخطر بباله أنه يكذب أحد في الحديث عن رسول الله لأنه كان يعظم ذلك ، ومن هنا دُخل عليه في حديثه.

(٢) من كلام الزرقاني في «مناهل العرفان» ٢٦٦-٢٦٧.

والخطأ المتوقع في هذه الحال هو أن بعض المصاحف كتبت فيها حروف على نحو ما يوجد في قراءة ابن مسعود مما يخالف رسم المصحف العثماني، ويكون الصواب هنا تغييرها إلى مثل ما هي عليه في مصاحف الأمة .

ويرشح هذا ما ذكره ابن قتيبة (ت ٢٧٦هـ) من أن «الحجاج وگل عاصما الجحدري، وثاجية بن رمح، وعلي بن أصمع بتتبع المصاحف ، وأمرهم أن يقطعوا كل مصحف وجدوه مخالفا لمصحف عثمان ويعطوا صاحبه ستين درهما .

قال ابن قتيبة : «خبرني بذلك أبوحاتم عن الأصمعي قال: وفي ذلك يقول الشاعر:

وإلا رسوم الدار قفرا كأنها كتاب محاه الباهلي ابن أصمعا» اهـ (١).
وتشير هذه الرواية التي أوردها ابن قتيبة إلى أن الحجاج كان حريصا على المحافظة على هجاء الكلمات في المصاحف كما هو عليه في مصحف الإمام عثمان بن عفان رضي الله عنه.

ومن ثم فإن حرص الحجاج على أن تبقى المصاحف موحدة في هجائها جعله يكل الأمر إلى جماعة من العلماء في عصره لينظروا في المصاحف ويقطعوا أو يمحوا ما كان مخالفا للمصحف العثماني ويعطوا صاحبه من المال ما يستطيع به أن يحوز على نسخة من المصحف العثماني .

وعلى هذا فإن هناك احتمالا قويا أن يكون أولئك الجماعة قد وجدوا بعض المصاحف لا تخالف المصحف العثماني إلا في حروف يسيرة فرأوا تغييرها فقط دون إتلاف المصحف بكامله، ولعل جزءا مما قاموا به إرتبط باسم الحجاج لأنه الأمر به، وجاءت الرواية تقول أن الحجاج غير في المصحف أحد عشر حرفا على أمره بتصحيح تلك المواضع (٢) والله أعلم .
هذا الجواب - عندي - لو صح هذا الخبر وبالله التوفيق.

(١) تأويل مشكل القرآن ص ١٥-٢٥ .

(٢) رسم المصحف دراسة لغوية تاريخية ص ٧١٣-٧١٤ .

خلاصة القسم الأول من الرسالة :

بهذا الباب ينتهي بحمد الله وتوفيقه القسم الأول من هذه الرسالة، التي أردت بها خدمة هذا العلم العزيز، وهو علم القراءات، وإلقاء الضوء على مسائله ومراحل تدوينه، والذب عنه، من خلال الأبواب الثلاثة التي اشتمل عليها هذا القسم من الرسالة.

فقد عرّفت القراءات، مؤكداً على أنها تلقى ورواية، وليست رأياً ودراية، وبيّنت أقسامها من جهة النقل، وأقسامها من جهة القبول، مسنداً ذلك بالدليل، معضداً له بالنقل عن أئمة العلم رحمهم الله جميعاً.

كما عرجت على استعراض مراحل تدوين القراءات، وأوضاعه المتنوعة التي ظهر بها، مستعرضاً تسلسل التأليف في هذا العلم إلى عصرنا الحاضر.

وقمت بجمع الشبه التي طعن بها المبطلون في كتاب الله من خلال القراءات؛ من جهة اختلافها، ومن جهة رسم المصحف، ثم قمت بالرد عليها، رداً موضوعياً، مدعماً بالحجة والبرهان، مستعيناً فيه بكلام أهل العلم، ومصنفاتهم المتعددة في ذلك، جزاهم الله خيراً عن الإسلام والمسلمين.

وختاماً أسأل الله تبارك وتعالى بأن له الحمد لا إله إلا هو الحنان المنان بديع السموات والأرض ذو الجلال والإكرام أسأله سبحانه أن يتقبل جميع عملي خالصاً لوجهه الكريم، وأن يرزقني القبول في الدنيا والآخرة.

هذا، وبانتهاء هذا القسم يبدأ القسم الثاني من الرسالة، وهو التالي:

المفهم الثاني :

أثر القراءات في التفسير والأحكام

ويتضمن : الأبواب التالية :

الباب الأول : معنى العنوان وصلة القراءات بالتفسير .

الباب الثاني : القراءات التي بينت المعنى أو وسعته أو أزالته الإشكال .

الباب الثالث : القراءات المتعلقة بالعموم والإطلاق والإجمال .

الباب الرابع : القراءات المتعلقة بتنوع الأساليب .

الباب الأول

معنى العنوان وصلة القراءات بالتفسير

هذا باب تمهيدي أردت فيه شرح العنوان: «أثر القراءات في التفسير والأحكام»، وبيان صلة القراءات بالتفسير. وفيه فصلان:

الفصل الأول: معنى العنوان.

الفصل الثاني: القراءات والتفسير.

الفصل الأول

معنى العنوان

لما كان عنوان هذا القسم يتكون من هذه المفردات :

(١) الأثر .

(٢) القراءات .

(٣) التفسير .

(٤) الحكم .

رأيت توطئة للدراسة فيه بيان معانيها - عدا القراءات التي سبق بيانها - ليسهل معرفة المقصود في البحث، إن شاء الله .

(١) معنى الأثر :

تدور مادة [أ . ث . ر] حول ثلاثة أصول :

الأول : تقديم الشيء ، تقول : لقد أثرت بأن أفعل كذا تعني هممت .

الثاني : ذكر الشيء ، تقول : ما حلفت آثرا ولا ذاكرا، تعني : ما حلفت

مخبرا عن غيري . أنه حلف ولم أذكر ذلك عن نفسي .

الثالث : رسم الشيء، ومنه الأثارة في قوله تعالى : ﴿أَوْثَارَةٌ مِنْ عِلْمٍ﴾

الأحقاف: ٤، أي : بقية من علم (١).

(١) معجم مقاييس اللغة ٥٣/١-٥٧ وأنظر لسان العرب ٤/٥ - ١٠.

وذكر الجرجاني (١) أن «للأثر» ثلاثة معان :
الأول : بمعنى النتيجة وهو الحاصل من الشيء ، والثاني : بمعنى
العلامة ، والثالث : بمعنى الجزء .
وظاهر أن هذه المعاني التي ذكرها الجرجاني كلها من الأصل الثالث
لهذه المادة وهو : «بقية الشيء» أو «رسم الشيء الباقي» .
وحينما ندرس هنا «أثر القراءات في التفسير والأحكام» فإنما نريد بيان
النتيجة الحاصلة من اختلاف القراءات من جهة التفسير والأحكام .

(٢) معنى التفسير :

تدور مادة [ف . س . ر] في اللغة حول أصل واحد يدل على بيان شيء
وايضاحه، من ذلك الفسر، يقال : فسرت الشيء وفسرته إذا بيّنته، والفسر
والتفسر نظر الطبيب إلى ماء المريض (يعني : البول الذي يوضع في إناء
ويعطى للطبيب من أجل كشف حال المريض) وحكمه فيه (٢) .
والتفسير على ذلك الشرح والبيان .

أما في الاصطلاح فإن للعلماء عليهم الرحمة والرضوان في تعريف
التفسير باعتباره علما مدونا عبارات كثيرة من أجمعها وأمنعها قولهم في
تعريفه: «علم يبحث فيه عن القرآن الكريم من حيث دلالته على مراد الله تعالى
بقدر الطاقة البشرية» (٣) .

وشرح التعريف كما يلي :

قولهم : «علم» جنس يشمل سائر العلوم .

قولهم : «يبحث فيه عن أحوال القرآن» قيد احترز به عن العلوم الباحثة
عن أحوال غيره .

قولهم : «من حيث دلالته على مراد الله تعالى» قيد ثان احترز به عن
البحث في أحوال القرآن من غير هذه الحيثية ككونه شاهدا على صحة
قاعدة نحوية أو بلاغية أو حكم فقهي أو أصل عقدي أو نحو ذلك، واحترز
به كذلك عن البحث في أحوال القرآن من حيث كونه لفظا منطوقا أو خطا

(١) التعريفات ص ٩ .

والجرجاني هو علي بن محمد المعروف بالشريف الجرجاني فيلسوف من كبار العلماء
بالعربية (٧٤٠-٨١٦هـ) . الأعلام ٧/٥ .

(٢) معجم مقاييس اللغة ٥٠٤/٤ .

(٣) مناهل العرفان ٤٧١/١ .

مرسوما .

وقولهم : «بقدر الطاقة البشرية» فيه بيان أنه لا يقدر في العلم بالتفسير عدم العلم بمراد الله من الآية في الواقع و نفس الأمر في كثير من الأحيان، فهو اذن قيد للإدخال لا للاخراج (١).

(٣) معنى الحكم :

تدور مادة [ح . ك . م] في اللغة حول أصل واحد وهو المنع (٢).
ومن ذلك «الحكم» بضم الميم وسكون الكاف وهو المنع من الظلم .
وسميت الحديد التي يمسك بها رأس الدابة حَكْمَةً لأنها تمنع الدابة من الجماع .

وتقول : حكمت السفية وأحكمته إذا أخذت على يده .
ثم للفظ «حكم» اصطلاحات عرفية، والذي يتعلق بموضوع هذه الرسالة إطلاقان هما :

الأول : الحكم بمعنى إسناد أمر إلى آخر إيجابا أو سلبا (٣).
الثاني : الحكم في اصطلاح الأصوليين : «خطاب الله المتعلق بأفعال المكلفين للاقتضاء أو التخيير أو الوضع» (٤).
وشرح هذا التعريف عند الأصوليين كما يلي :
قولهم : «خطاب الله» يراد به القرآن والسنة وما قام عليهما من اجماع أو قياس صحيح ، واحترز بقوله «خطاب الله» فأخرج خطاب غيره .
قولهم : «المتعلق بأفعال المكلفين» قيد أخرج الخطاب المتعلق بذات الله أو بالاعتقاد فلا يسمى حكما في اصطلاح الأصوليين ، واحترز به أيضا عن غير المكلف بالقوة والفعل .
قولهم : «للاقتضاء» يعني : الطلب ، وهو إما أن يكون طلب فعل أو طلب ترك .

وطلب الفعل إما أن يكون على وجه الإلزام فهو الواجب وإما أن يكون على غير وجه الإلزام فهو المستحب .

(١) دراسات في مناهج المفسرين ٣٠/١-٣١ .

(٢) معجم مقاييس اللغة ٩١/٢ .

(٣) التعريفات ص ٩٢ .

(٤) منتهى الوصول والأمل ص ٣٢ .

وطلب الترك إما أن يكون على سبيل الإلزام فهو المحرم، وإما أن يكون لا على سبيل الإلزام فهو المكروه.

قولهم: «أو التخيير» يعني: المباح، إذ يخير المكلف بين فعله وتركه.
قولهم: «أو الوضع» أي: ما وضعه الشارع من علامات على الصحة والبطلان أو الشرط والسبب والمانع (١).

والمقصود من الحكم في عنوان هذا القسم أعم من الحكم في اصطلاح الأصوليين؛ إذ القراءة عند افادتها لمعنى لم تفده القراءة الأخرى (بزيادة وصف أو شيء آخر) يعتبر هذا حكماً مَهْمَا كان موضوعه، أي: سواء كان حكماً أصلياً في العقائد، أو فرعياً في الفقه، أو لغوياً من جهة النحو، أو الصرف، أو البلاغة، ونحو ذلك، كما سنبين - إن شاء الله - فالحكم في عنوان الرسالة إنما يقصد به الإطلاق الأول الاصطلاحي لا الثاني، أي: مطلق إسناد أمر لأمر... الخ.

وبعد :

فإن تأمل معاني هذه المفردات التي يتكون منها عنوان هذا القسم «أثر القراءات في التفسير والأحكام» يوضح أنَّ المقصود في هذا القسم هو بيان النتيجة الحاصلة من اختلاف القراءات من جهة بيان مراد الله من كلامه المنزل على رسوله محمد ﷺ حسب الطاقة البشرية، مع بيان ما يفيد اختلاف القراءات من أحكام سواء في معنى الآية أم في الخطاب الشرعي المتعلق بأفعال المكلفين بالوضع والاقتضاء والتخيير، أم في تقرير معنى لغوي، ونحو ذلك.

(١) المحصول في علم الأصول ١٧/١-١٨ بيان المختصر شرح مختصر ابن الحاجب ٣٢٥/١-٣٢٨.

الفصل الثاني القراءات والتفسير

ويشتمل على بيان المباحث التالية :

- المبحث الأول : منزلة القراءات من التفسير.
- المبحث الثاني : أقسام القراءات من جهة التفسير.
- المبحث الثالث : نبذة موجزة عن اهتمام العلماء ببيان أثر القراءات في التفسير.
- المبحث الرابع : قواعد مهمة يحتاج لها أثناء دراسة أثر القراءات في التفسير.

وإليك البيان :

المبحث الأول : منزلة القراءات من التفسير :
تتبين هذه المنزلة من خلال معرفة أفضل طرق التفسير، التي تنحصر في الطرق التالية :

- الأول : تفسير القرآن بالقرآن والسنة .
 - الثاني : تفسير القرآن بقول الصحابي .
 - الثالث : تفسير القرآن بقول التابعي وبلغه العرب (١).
- وإذا كانت القراءات من جهة القبول تنقسم إلى (٢) :
- (أ) قراءات مقبولة وهي : القراءة المتواترة والآحادية الموافقة للرسم المتلقاة بالقبول.
 - (ب) قراءات مردودة وهي : القراءة التي لم يصح سندها أو لم تتلق بالقبول من علماء الشأن.
 - (ج) قراءات متوقف فيها وهي : القراءة الشاذة التي صح سندها وخالفت رسم المصحف.
- فإذا كان ذلك كذلك فإن منزلة القراءات من التفسير تكون كالتالي :
- أولا : المعنى التفسيري الناتج عن اختلاف القراءات المقبولة هو من نوع تفسير القرآن بالقرآن.
 - ثانيا : أما القراءة المردودة فإنه لا محل لها في التفسير أصلا .

(١) بسط الكلام في ذلك ابن تيمية في «مقدمة في أصول التفسير» ص ٩٣-١٠٥.

(٢) سبق بيان ذلك ص ١١٤-١٣٢ ولله الحمد والمنة .

ثالثا : أما المعنى التفسيري الناتج من القراءة الشاذة فإنه إن لم يكن من باب تفسير القرآن بالقرآن - لأننا لانجزم بقرآنيتهما ولا بعدمها - فإنه يكون من باب تفسير القرآن بقول الرسول ﷺ، أو على أدنى الأحوال من باب تفسير القرآن بقول الصحابي. وهذا هو الراجح في المسألة (١).

قال أبو الفتح ابن جني (ت ٣٩٢هـ) في كلامه عن القراءات وأنها ضربان قال: «ضرب اجتمع عليه أكثر قراء الأمصار وهو ما أودعه أبوبكر أحمد بن موسى بن مجاهد (ت ٣٢٤هـ) رحمه الله كتابه الموسوم بـ«قراءات السبعة» وهو بشهرته غان عن تحديده.

وضرب تعدى ذلك فسماه أهل زماننا شاذاً أي : خارجاً عن قراءة القراء السبعة المقدم ذكرها، إلا أنه مع خروجه عنها نازع بالثقة إلى قرأته محفوف بالروايات من أمامه وورائه ولعله أو كثير منه مساوٍ في الفصاحة للمجتمع عليه.

نعم وربما كان فيه ما تَلَطَّفَ صَنَعَتَهُ وَتَعَنَّفَ (٢) بغيره فصاحته، وَتَمَطَّوْهُ (٣) قوى أسبابه وترسو به قدم إعرابه؛ ولذلك قرأ بكثير منه من جازب ابن مجاهد عنان القول فيه وما كنه عليه، وراده إليه، كأبي الحسن أحمد بن محمد ابن شنبوذ (٤) وأبي بكر محمد بن الحسن بن مقسم (٥) (ت ٣٥٤هـ) وغيرهما ممن أدى إلى رواية استقواها وأنحى على صناعة من الإعراب

- (١) تقدم بحث هذه المسألة في ص ١٢١-١٢٢.
- (٢) تعنف بغيره أي : تعذله وتلومه، من العنف خلاف الرفق، والتعنيف التشديد في اللوم. معجم مقاييس اللغة ١٥٨/٤.
- ويريد ابن جني رحمه الله : «أن فصاحة هذا الضرب من القراءات متفوقة تلوم غيره على تخلفه في مضمار الفصاحة» المحتسب ٣٢/١ حاشية رقم (٥).
- (٣) تمطوه تمده . المحتسب ٣٢/١ حاشية رقم (٦).
- (٤) كذا ساق اسمه ، واعتبر ذلك ابن الجزري في غاية النهاية ٥٤/٢ وهما صوابه : «محمد بن أحمد بن أيوب بن الصلت بن شنبوذ ويقال : ابن الصلت بن أيوب بن شنبوذ (ت ٣٢٣هـ). وقال عنه ابن الجزري غاية النهاية ٥٤/١ : «كان يرى جواز القراءة بالشاذ وهو ما خالف رسم المصحف ... ثم ذكر الحروف التي أنكرت عليه».
- (٥) قال ابن الجزري رحمه الله في ترجمة ابن مقسم غاية النهاية ١٢٤/٢ : «ويذكر عنه أنه كان يقول : إن كل قراءة وافقت المصحف ووجها في العربية فالقراءة بها جائزة وإن لم يكن لها سند، وأنه عقد له مجلس ووقف للضرب فتاب ورجع، وهذا غير ما كان ينحوه ابن شنبوذ، فإنه كان يعتمد على السند وإن خالف المصحف، وهذا يعتمد على المصحف وإن خالف النقل، واتفقا على موافقة العربية».

رضيها واستعلاها.

ولسنا نقول ذلك فسحا بخلاف القراء المجتمع في أهل الأمصار على قراءتهم، أو تسويغا للعدول مما أقرأته الثقات عنهم؛ لكن غرضنا منه أن نرى وجه قوة ما يسمى الآن شاذاً، وأنه ضارب في صحة الرواية بجراحه (١) أخذ من سمت العربية مهلة ميدانه؛ لئلا يرى مري (٢) أن العدول عنه إنما هو غرض منه، أو تهمة له.

ومعاذ الله وكيف يكون هذا والرواية تنميه إلى رسول الله ﷺ؟ والله تعالى يقول: ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ﴾ الحشر: ٧.

وهذا حكم عام في المعاني والألفاظ، وأخذه هو الأخذ به فكيف يسوغ مع ذلك أن نرفضه ونجتنبه، فإن قصر شيء منه عن بلوغه إلى رسول الله ﷺ فلن يقصر عن وجه من الإعراب داع إلى الفسحة والاسهاب، إلا أننا وإن لم نقرأ في التلاوة به مخافة الانتشار فيه، ونتابع من يتبع في القراءة كل جائز رواية ودراية، فإننا نعتقد قوة هذا المسمى شاذاً، وأنه مما أمر الله تعالى بتقبله وأراد منا العمل بموجبه، وأنه حبيب إليه، ومرضي من القول لديه.

نعم و أكثر ما فيه أن يكون غيره من المجتمع عندهم عليه أقوى منه اعراباً وأنهض قياساً، إذ هما جميعاً مرويان مسندان إلى السلف رضي الله عنه؛ فإن كان هذا قادحاً فيه وما نعا من الأخذ به فليكون ما ضعف إعرابه مما قرأ بعض السبعة به هذه حاله ... وهو أيضاً مع ذلك مأخوذ به .

ولعمري إن القاريء به من شاعت قراءته واعتيد الأخذ عنه فأماً أن نتوقف عن الأخذ به لأن غيره أقوى اعراباً منه فلا؛ لما قدمنا اهـ (٣). قلت : لله دره ما أجل كلامه، فقد رمى وسدد واستهدى ورشد وتلاحظ الأمور التالية :

(١) القراءة الشاذة عند ابن جني رحمه الله مازاد على القراءات السبع سواء وافقت الرسم أم خالفته ، ما دامت تضرب في صحة الرواية بجراحها وتأخذ من سمت العربية مهلة ميدانها.

(٢) أن ابن جني رحمه الله قرر أنه لا تلازم بين الأخذ بالقراءة

(١) بجراحه بكسر الجيم وفتح الراء باطن العنق من البعير. انظر لسان العرب ٨٦/١٣.

والمراد هنا أن هذا الشاذ ثبت واستقر.

(٢) المري: الرجل المقبول في خلقه وخلقه. لسان العرب ٢٧٩/١٥.

(٣) المحتسب ٣٢-٣٣ باختصار وتصرف يسيرين.

الشاذة والعمل بها وبين عدم جواز القراءة بالشاذ في الصلاة؛ لأن القراءة إنما تكون بقراءة القراء المجتمع في أهل الأمصار على قراءاتهم.

(٣) أن في كلامه رحمه الله مبالغة في وصف الشاذ الذي لا يقرأ به (أعني: قوله: «فإننا نعتقد قوة...») وغاية ما يقال: إنها قراءات لها وجه من الإسناد يعمل بها في بيان المعنى.

(٤) أن كون بعض القراءات أقوى أعراباً من بعض لا يعد مسوغاً عنده رحمه الله للقبح في القراءة وعدم الأخذ بها. وصدق رحمة الله عليه، لأن الأصل في القراءة الرواية أساساً. هذا ما كان من شأن القراءة الشاذة في التفسير. فإن قيل: هل كل خلاف بين القراءات يؤثر في التفسير؟ فالجواب هو التالي فيما يأتي:

المبحث الثاني: أقسام القراءات من جهة التفسير: ليس كل اختلاف بين القراءات له أثر في التفسير؛ فإن للقراءات حالين:

أحدهما: لا تعلق لها بالتفسير بحال.

الثانية: لها تعلق بالتفسير من جهات متفاوتة (١).

أما الأولى؛ فهي اختلاف القراء في وجوه النطق بالحروف والحركات كمقادير المد والإمالات والتخفيف والتسهيل والتحقيق والجهر والهمس والغنة والاختفاء، فهذه الاختلافات لا تأثير لها في اختلاف معاني الآي، وإن كان لها أثر من جهات أخرى غير التفسير مثل التخفيف على الأمة في النطق وبيان سعة اللغة.

أما الثانية؛ فهي اختلاف القراء في حروف الكلمات، وهو على نوعين: (أ) اختلاف اللفظ والمعنى جميعاً مع جواز أن يجتمعا في شيء واحد لعدم تضاد اجتماعهما فيه.

(ب) اختلاف اللفظ والمعنى، مع امتناع جواز أن يجتمعا في شيء واحد لا استحالة اجتماعهما فيه، بل يتفقان من وجه آخر لا يقتضي

(١) أصول التفسير وقواعده ص ٤٢٨-٤٢٩.

التضاد (١).

فهذه الحال بنوعيتها هي التي لها مزيد التعلق بالتفسير، لأن ثبوت أحد اللفظين في قراءة قد يبين المراد عن نظيره في القراءة الأخرى، أو يثير معنى غيره، ولأن اختلاف القراءات في الفاظ القرآن يكثر المعاني في الآية الواحدة.

قال صاحب «التحرير والتنوير من التفسير» في تقرير هذه المعاني : «إن للقراءات حالتين :

أحدهما لا تعلق لها بالتفسير بحال.

والثانية لها تعلق به من جهات متفاوتة .

أما الحالة الأولى فهي اختلاف القراء في وجوه النطق بالحروف والحركات ؛ كمقادير المد والامالات والتخفيف والتسهيل والتحقيق والجهر والهمس والغنة

ومزية القراءات من هذه الجهة عائدة إلى أنها حفظت على أبناء العربية ما لم يحفظه غيرها؛ وهو تحديد كيفيات نطق العرب بالحروف في مخارجها وصفاتها وبيان اختلاف العرب في لهجات النطق بتلقي ذلك عن قراء القرآن من الصحابة بالأسانيد الصحيحة.

وهذا غرض مهم جدا لكنه لا علاقة له بالتفسير لعدم تأثيره في اختلاف معاني الآي.

ولم أر من عرّف لفن القراءات حقه من هذه الجهة، وفيها أيضا سعة من بيان وجوه الاعراب في العربية ؛ فهي لذلك مادة كبرى لعلوم اللغة العربية. فائمة العربية لما قرأوا القرآن قرأوه ب لهجات العرب الذين كانوا بين ظهرانيتهم في الأمصار التي وزعت عليها المصاحف... وكان في هذه الأمصار قراؤها من الصحابة قبل ورود مصحف عثمان إليهم فقرأ كل فريق بعربية قومه في وجوه الأداء لا في زيادة الحروف ونقصانها، و لا في اختلاف الاعراب دون مخالفته مصحف عثمان، ويحتمل أن يكون القاريء الواحد قد قرأ بوجهين ليُرى صحتها في العربية قصدا لحفظ اللغة مع حفظ القرآن الذي أنزل بها؛ ولذلك يجوز أن يكون كثير من اختلاف القراء

(١) تقدم بسط ذلك في ص ١٣٥-١٣٦.

في هذه الناحية اختياراً (١)

أما الحالة الثانية فهي اختلاف القراء في حروف الكلمات مثل: ﴿مَالِكِ يَوْمَ الدِّينِ﴾ و ﴿مَلِكِ يَوْمَ الدِّينِ﴾ [الفاحة: ٤] و ﴿نُنشِرُهَا﴾ و ﴿نُنشِرُهَا﴾ البقرة: ٢٥٩ و ﴿ظَنُّوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِّبُوا﴾ بتشديد الذال أو ﴿قَدْ كُذِّبُوا﴾ بتخفيفه [يوسف: ١١٠] وكذلك اختلاف الحركات الذي يختلف معه معنى الفعل كقوله ﴿وَلَمَّا ضُرِبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا إِذَا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصِدُّونَ﴾ [الزخرف: ٥٧] قرأ نافع بضم الصاد وقرأ حمزة بكسر الصاد؛ فالأولى بمعنى: يصدون غيرهم عن الإيمان، والثانية بمعنى: صدودهم في أنفسهم، وكلا المعنيين حاصل منهم.

وهي (أي: الحال الثانية) من هذه الجهة لها مزيد تعلق بالتفسير لأن ثبوت أحد اللفظين في قراءة قد يبين المراد من نظيره في القراءات الأخرى، أو قد يثير معنى غيره؛ ولأن اختلاف القراءات في الفاظ القرآن يكثر المعاني في الآية الواحدة نحو ﴿حَتَّى يَظْهَرْنَ﴾ [البقرة: ٢٢٢] بفتح الطاء المشددة والهاء المشددة، وبسكون الطاء وضم الهاء مخففة، ونحو ﴿لَا مَسْئَمَ لِّلنِّسَاءِ﴾ و ﴿لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ﴾ [النساء: ٤٣، المائدة: ٦] وقراءة ﴿وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِندَ اللَّهِ إِنَاثًا﴾ مع قراءة ﴿الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ﴾ [الزخرف: ١٩].

والظن (٢) أن الوحي نزل بالوجهين وأكثر؛ تكثيراً للمعاني إذا جزمنا (٣) بأن جميع الوجوه في القراءات المشهورة هي مأثورة عن النبي ﷺ . على أنه لا مانع من أن يكون مجيء الفاظ القرآن على ما يحتمل تلك الوجوه مراداً لله تعالى ليقرأ القراء بوجوه فتكثر من جراء ذلك المعاني، فيكون وجود الوجهين فأكثر في مختلف القراءات مجزئاً عن آيتين فأكثر،

(١) يريد الشيخ صاحب «التحرير والتنوير» رحمه الله من قوله : «اختياراً» أن القراء قرأوا القرآن بما ورد عن رسول الله ﷺ مما جاء على لهجات العرب، فهم يقرأون بذلك الوجه من اللغة حسبما نقل عن رسول الله ﷺ فيضاف إليهم ذلك الوجه من القراءة إضافة اختيار لا إضافة رأي واختراع. أنظر النشر ٥٢/١ .

(٢) الظن هنا في كلام الشيخ إذا كان بمعنى أدراك الطرف الراجح فهو متعلق بقوله : «تكثيراً للمعاني .. الخ» ولا يتعلق بقوله : «أن الوحي نزل بالوجهين ..» إذ هذا يقين . وإذا كان الظن بمعنى اليقين فيصح تعلقه بهما، وقد ثبت استعمال الظن بهذا المعنى في القرآن كما في قوله تبارك وتعالى : ﴿إِنِّي ظَنَنْتُ أَنِّي مُلَاقٍ حِسَابِيهِ﴾ الحاقة: ٢٠٠ .

(٣) أي : في ظرف جزمنا، فهنا معنى الظرفية غالب، لا معنى الشرط إذ لا مكان هنا للشك في ذلك، والله أعلم .

وهذا نظير التضمين (١) في استعمال العرب، ونظير التورية (٢) والتوجيه (٣) في البديع، ونظير مستتبعات التراكيب في علم المعاني وهو من زيادة ملاءمة بلاغة القرآن ؛ ولذلك كان اختلاف القراء في اللفظ الواحد من القرآن قد يكون معه اختلاف المعنى، ولم يكن حمل أحد القراءتين على الأخرى متعينا ولا مرجحا

و أنا أرى أن على المفسر أن يبين اختلاف القراءات المستواترة لأن في اختلافها توفيراً لمعاني الآية غالباً، فيقوم تعداد القراءات مقام تعداد كلمات القرآن اهـ (٤).

قلت : وهذا بداهة مشروط بما قررناه سابقاً من عدم تناقض المعاني أو اختلافها في حلال وحرام.

فإن قلت : هل اهتم العلماء ببيان أثر القراءات في التفسير ؟
قلت الجواب : هو التالي :

المبحث الثالث : نبذة موجزة عن اهتمام السلف ببيان أثر القراءات في التفسير :

تعرض السلف رضوان الله عليهم لبيان أثر القراءات في التفسير، واهتموا به اهتماماً يعلمه الناظر في المنقول عنهم من تفسير القرآن العظيم بله المتأمل فيه.

والتنبيه لهذا في كلام السلف على معاني القرآن بحسب قراءة مخصوصة يرفع ما قد يظن أنه تفسيران في الآية الواحدة مختلفان بينما الواقع أنهما تفسيران للآية كل تفسير على قراءة (٥).

ومن النصوص التي تظهر اهتمام السلف رضوان الله عليهم ببيان أثر

(١) التضمين يستعمل في لسان العرب على صورتين الأولى : إيقاع لفظ موقع غيره لتضمنه معناه، الثاني : حصول معنى لفظ من غير ذكر له باسم هي عبارة عنه.

ويطلق بمعنيين آخرين عرفيين لا تعلق لهما هنا بالمراد ذكرهما السيوطي في الإتيان (أبوالفضل) ٣/١٦٩، ٢٧٠.

(٢) التورية في اصطلاح البلاغيين : أن يطلق لفظ له معنيان أحدهما قريب ودلالة اللفظ عليه ظاهرة، والآخر بعيد ودلالة اللفظ عليه خفية، فيريد المتكلم المعنى البعيد ويوري عنه بالمعنى القريب فيتوهم السامع أول وهلة أنه يريد القريب وليس كذلك. الإيضاح ص ٤٩٩ معجم البلاغة العربية ص ٧١٤.

(٣) التوجيه في اصطلاح البلاغيين إيراد الكلام محتملاً لوجهين مختلفين. الإيضاح ص ٥٢٨ معجم البلاغة العربية ص ٧٠٥.

(٤) التحرير والتنوير ١/٥١-٥٦ باختصار.

(٥) وقد نبه السيوطي رحمه الله على هذا في الإتيان ٤/١٩٤.

القراءات في تفسير القرآن العظيم ما يلي :
(١) في قوله تعالى : ﴿وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَى لَنْ نَصْبِرَ عَلَىٰ طَعَامٍ وَاحِدٍ فَادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُخْرِجْ لَنَا مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ مِنْ بَقْلِهَا وَقِثَّائِهَا وَفُومِهَا وَعَدَسِهَا وَبَصَلِهَا...﴾ البقرة: ٦١.

عن ابن عباس أن نافع بن الأزرق قال له : « أخبرني عن قوله عز وجل : ﴿وَفُومِهَا﴾ ؟ ».

قال : الفوم الحنطة .

قال : وهل تعرف العرب ذلك ؟

قال : نعم، أما سمعت أبا محجن الثقفي وهو يقول :

قد كنت أحسبني كأغني واحد قدم المدينة عن زراعة فوم

قال : يا ابن الأزرق ومن قرأها على قراءة ابن مسعود (يعني :

«وثومها») فهو هذا المنتن، قال أمية بن أبي الصلت :

كانت منازلهم إذ ذاك ظاهرة فيها الفرايس والفومات والبصل

وقال أمية بن أبي الصلت أيضا :

أنفى الدياس من الفوم الصحيح كما أنفى من الأرض صوب الوايل البرد
«اهـ» (١).

قلت : هذا النص فسر فيه ابن عباس رضي الله عنه الآية على القراءتين ﴿فومها﴾ و ﴿ثومها﴾.

(٢) في قوله تبارك وتعالى : ﴿فَنَادَتْهُ الْمَلَائِكَةُ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي الْمَحَارِبِ إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ بِيحْيٍ مُصَدِّقًا بِكَلِمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَسَيِّدًا وَحَصُورًا وَنَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ آل عمران: ٣٩.

عن معاذ الكوفي قال : «من قرأ : «يبشرهم» مثقلة فإنه من البشارة، ومن قرأ : «يبشرهم» مخففة بنصب الياء فإنه من السرور يسره» اهـ (٢).

(١) إسناده ضعيف جدا .

نسخة مسائل ابن الأزرق برواية الطستى مخطوطة لم أقف عليها لكن ساقط سندها الدكتور: عائشة عبدالرحمن في كتابها «الإعجاز البياني للقرآن» ص ٢٩٨-٢٩٩، ٣٠٢ من النسخة المخطوطة التي وقفت عليها في دار الكتب المصرية في مجموع رقم ١٦٦ م (١٣٢-و١٤٣هـ) وفي المجموع رقم ٢٦٦ م (١-٣٣).

قلت : وفي السند أبوسهل السري بن سهل لا يحتج به . لسان الميزان ١٢/٣ .

وعيسى بن داب كذلك . لسان الميزان ٤٠٧/٤ .

ويلاحظ : أن أصل التفسير بالحنطة، ثابت، انظر : فتح الباري ١٦٢/٨ .

(٢) إسناده ضعيف .

أخرجه الطبري في تفسيره (شاكر) ٣٦٩/٦ من طريق إسحاق هو ابن الحجاج الطاحوني عن عبدالرحمن بن أبي حماد عن معاذ الكوفي .

(٣) في قول الله تبارك وتعالى : ﴿وَجَاءَ الْمُعَذِّرُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ لِيُؤْذَنَ لَهُمْ وَقَعَدَ الَّذِينَ كَذَبُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ ، سَيُصِيبُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ التوبة: ٩٠.

عن السدي قال : «من قرأها ﴿وَجَاءَ الْمُعَذِّرُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ﴾ خفيفة قال : بنو مقرن، ومن قرأها ﴿وَجَاءَ الْمُعَذِّرُونَ﴾ (يعني : مشددة) قال : اعتذروا بشيء ليس لهم عذر بحق» اهـ (١).

قلت : يريد السدي رحمه الله أن يبين أن الآية بالقراءتين شملت من جاء من الأعراب يعتذر بحق - وهذا على قراءة التخفيف وهم بنو مقرن كما قال مجاهد في سبب نزول الآيات بعدها (٢) - ، وشملت من جاء يعتذر بغير حق وهم أهل النفاق - وذلك على قراءة التشديد - والله أعلم (٣).

(٤) في قوله تبارك وتعالى : ﴿فَلَمَّا سَمِعَتْ بِمَكْرِهِنَّ أَرْسَلَتْ إِلَيْهِنَّ وَاعْتَدَتْ لَهُنَّ مُتْكَاً وَآتَتْ كُلَّ وَاحِدَةٍ مِنْهُنَّ سَكِيناً...﴾ يوسف: ٣١.

عن مجاهد قال : «من قرأ ﴿مُتْكَاً﴾ شدها فهو الطعام، ومن قرأ ﴿مُتْكَاً﴾ خففها فهو الأترنج» اهـ (٤).

(٥) في قوله تبارك وتعالى : ﴿لَقَالُوا إِنَّمَا سُكِّرَتْ أَبْصَارُنَا بَلْ نَحْنُ قَوْمٌ مَسْحُورُونَ﴾ الحجر: ١٥.

عن قتادة قال : «من قرأ : ﴿سُكِّرَتْ﴾ مشددة يعني سدت، ومن قرأ ﴿سُكِّرَتْ﴾ مخففة فإنه يعني سحرت» اهـ (٥).

ولإسحاق الطاحوني ترجمة في الجرح والتعديل ٢١٧/٢ لم يذكر فيها بجرح ولا تعديل.

وشيوخ الطبري المثنى لم أقف له على ترجمة .

فالآثر ضعيف لجهالة حال إسحاق هذا ولعدم معرفة شيخ الطبري المثنى.

تنبيهه : الآية ﴿يُبَشِّرُكَ﴾ والنص «يُشْرَهُم»، وقد ذكر في الإتحاف ص ١٧٤ تنوع القراءات في هذا الموضع بين التخفيف والتشديد، وكأن القصد هو: التمثيل للقاعدة العامة، وليس خصوص المثال المذكور.

(١) عزاه في الدر المنثور ٢٦١/٤ إلى ابن أبي حاتم.

(٢) أسباب نزول القرآن للواحد ص ٢٥٨.

(٣) أنظر زاد المسير ٤٨٢/٣ - ٤٨٤.

(٤) إسناده صحيح .

أخرجه الطبري في تفسيره (شاكراً) ٧٢/١٦.

وعزاه في الدر المنثور ٥٢٩/٤ - ٥٣٠ إلى أبي عبيد وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبي

الشيخ.

(٥) إسناده ضعيف .

أخرجه الطبري في تفسيره (دارالفكر) ١٢/١٤ وفي السند «إسحاق الطاحوني» ذكره

(٦) في قوله تبارك وتعالى : ﴿أَوْ يَكُونُ لَكَ بَيْتٌ مِّنْ زَخْرَفٍ ۖ...﴾ الاسراء:٩٣.

عن مجاهد قال : «كنا لاندرى ما الزخرف حتى رأيناه في قراءة ابن مسعود» أو يكون له بيت من ذهب». اهـ (١).

قلت : هذا نص صحيح صريح في اهتمام مجاهد رضي الله عنه ببيان أثر القراءات في التفسير ، وقد جاء عن مجاهد أنه قال : «عرضت القرآن على ابن عباس ثلاث عرضات أقفه عند كل آية أسأله فيم نزلت وكيف كانت» اهـ (٢). وقال أيضا: «لو كنت قرأت قراءة ابن مسعود لم أحتج أن أسأل ابن عباس عن كثير من القرآن مما سألت» اهـ (٣).

قد يقال : إذا كان مجاهد يسأل ابن عباس عن كل آية فكيف كان يجهل معنى «الزخرف» ؟ فالجواب : لعل هذا كان قبل عرضه على ابن عباس وملازمته له.

(٧) في قول الله تبارك وتعالى : ﴿وَإِذْ أَعْتَزَلْتُمُوهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ فَأَوْوَا إِلَى الْكَهْفِ يَنْشُرْ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِّنْ رَّحْمَتِهِ وَيَهَيِّءْ لَكُمْ مِّنْ أَمْرِكُمْ مَرْفَقًا﴾ الكهف:١٦.

عن قتادة ﴿وَإِذْ أَعْتَزَلْتُمُوهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ﴾ قال: «هي في مصحف ابن مسعود: «وما يعبدون من دون الله» فهذا تفسيرها» (٤). قلت : هذا نص صحيح في أن قتادة فسر القراءة بالقراءة الأخرى.

= ابن أبي خاتم في الجرح والتعديل ٢١٧/٢ ولم يذكر فيه جرحا ولا تعديلا ، وفي السند «المثنى» شيخ الطبري لم أعرفه ، فالأثر ضعيف بهما .

(١) إسناده صحيح .

أخرجه عبدالرزاق في تفسيره ٣٩٠/٢ من طريق الثوري عن رجل عن الحكم عن مجاهد ، وفي إسناده راو مبهم ، وأخرجه الطبري في تفسيره (دارالفكر) ١٦٣/١٥ من طريقين أحدهما : من طريق عبدالرزاق السابق والآخر من طريق محمد بن جعفر عن شعبة عن الحكم عن مجاهد ، وهذا إسناده صحيح كالشمس ، وأخرجه أبو نعيم في الحلية ٢٨٤/٣ من طريق عمرو بن مرزوق عن شعبة به ، وإسناده حسن .

وعزاه في الدر المنثور ٣٤٠/٥ إلى أبي عبيد في فضائله وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن الأنباري في «المصاحف» .

~~هذه القراءة مخالفة لرسم المصحف ، فلعلها تفسير منه ، والله أعلم .~~

(٢) حلية الأولياء ٢٧٩/٣-٢٨٠ سير أعلام النبلاء ٤٥٦/٤-٤٥٧ .

(٣) سير أعلام النبلاء ٤٥٤/٤ .

(٤) إسناده صحيح .

أخرجه الطبري في تفسيره (دارالفكر) ٢٠٩/١٥ من طريق يزيد هو ابن زريع عن سعيد هو ابن أبي عروبة عن قتادة ، وهذا إسناده صحيح .

وعزاه في الدر المنثور ٣٧١/٥ إلى ابن أبي حاتم .

(٨) في قوله تبارك وتعالى : ﴿فَنَادَاهَا مِنْ تَحْتِهَا أَلَّا تَحْزَنِي قَدْ جَعَلَ رَبُّكِ تَحْتَكِ سَرِيًّا﴾ مريم: ٢٤.

عن أبي بكر بن عياش قال : «قرأ عاصم بن أبي النجود ﴿فَنَادَاهَا مِنْ تَحْتِهَا﴾ بالنصب (يعني : الميم في «من») قال : وقال عاصم : من قرأ بالنصب فهو عيسى، ومن قرأها بالخفض فهو جبريل» اهـ (١).

(٩) في قوله تبارك وتعالى : ﴿وَإِذَا تَنَكَّى عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا: أَيُّ الْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَقَامًا وَأَحْسَنُ نَدِيًّا﴾ مريم: ٧٣.

قال سفيان الثوري : «من قرأها ﴿مَقَامًا﴾ فإنما يعني : مقامه الذي يقيم فيه الدهر، والذي يقرأها ﴿خَيْرٌ مَقَامًا﴾ فإنما يعني : المقامة التي يقيم فيها» اهـ (٢).

قلت : لعله يعني رحمه الله بمقامه الذي يقيم فيه الدهر أي : منزله ومحل إقامته، وبمقامه الذي يقيم فيه أي : مكانته بين الناس ومقامه بينهم، خير إقامة، والله أعلم.

(١٠) في قوله تبارك وتعالى : ﴿قَالَ بَصَرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوا بِهِ فَقَبَضْتُ قَبْضَةً مِنْ أَثَرِ الرَّسُولِ فَنَبَذْتُهَا وَكَذَلِكَ سَوَّلَتْ لِي نَفْسِي﴾ طه: ٩٦.

عن أبي الأشهب قال : «كان الحسن يقرأها: ﴿فَقَبَضْتُ قَبْضَةً﴾ بالصاد، يعني بأطراف أصابعه ، وكان أبو رجاء يقرأها: ﴿فَقَبَضْتُ قَبْضَةً﴾ بالضاد، هكذا يجمع كفيه» اهـ (٣).

(١١) في قوله تبارك وتعالى : ﴿وَالْبَدَنَ جَعَلْنَاهَا لَكُمْ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ، فَادْكُرُوا اللَّهَ عَلَيْهَا صَوَافٍ...﴾ الحج: ٣٦.

عن مجاهد قال : «من قرأها: «صوافن» قال : معقولة، ومن قرأها: ﴿صواف﴾ قال: يصف بين يديها»

وفي لفظ : «الصواف» على أربعة ، و «الصوافن» على ثلاثة»

وفي لفظ : «من قرأها : ﴿صواف﴾ فهي قائمة مضمومة يديها، ومن

(١) عزاه في الدر المنثور ٥/٥٠٢ إلى عبد بن حميد، ولم أقف على كتاب عبد بن حميد.
والقراءة بكسر الميم وجر «تحتها» لنافع وحفص وحمزة والكسائي وأبوجعفر وروح،
والقراءة بفتح الميم ونصب «تحتها» للباقيين. الإتحاف ص ٢٩٨.

(٢) تفسير الثوري ص ١٨٨.
قلت: القراءة بضم الميم لابن كثير وتابعه ابن محيصن، والباقون بضمها. الإتحاف ص ٣٠٠.

(٣) عزاه في الدر المنثور ٥/٥٩٦ إلى عبد بن حميد.

قرأها: «صوافن» قياما معقولة» (١).

(١٢) في قوله تبارك وتعالى : ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا لَوْلَا أُوتِيَ مِثْلَ مَا أُوتِيَ مُوسَى أَوْ لَمْ يَكْفُرُوا بِمَا أُوتِيَ مُوسَى مِنْ قَبْلُ، قَالُوا: سِحْرَانِ تَظَاهَرَا وَقَالُوا إِنَّا بِكُلِّ كَافِرُونَ﴾ القصص: ٤٨.

عن قتادة : ﴿قالوا: سِحْرَانِ تَظَاهَرَا﴾ قال: ذلك أعداء الله اليهود للإنجيل والقرآن، قال: ومن قرأها: ﴿ساحران﴾ يقول : محمد وعيسى (عليهما الصلاة والسلام). اهـ (٢).

(١٣) في قوله تبارك وتعالى : ﴿إِنَّا زِينَا السَّمَاءِ الدُّنْيَا بِزِينَةِ الْكَوَاكِبِ﴾ الصافات: ٦.

عن أبي بكر بن عياش قال : «قال لي عاصم رضي الله عنه : من قرأها: ﴿بِزِينَةِ الْكَوَاكِبِ﴾ مضافا ولم ينون فلم يجعلها زينة للسماء وإنما جعل الزينة للكواكب» اهـ (٣).

قلت : ومفهوم كلامه أن من قرأها بالتنوين، فالزينة وصف للسماء.

(١٤) في قوله تبارك وتعالى : ﴿أَفْتَمَرُونَهُ عَلَى مَا يَرَى﴾ النجم: ١٢.

عن سعيد بن جبير أنه كان يقرأ: ﴿أَفْتَمَرُونَهُ﴾ قال: من قرأها: ﴿أَفْتَمَرُونَهُ﴾ قال: أفْتَجَارِلُونَهُ» اهـ (٤).

(١٥) في قوله تبارك وتعالى : ﴿وَمَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِضَنِينٍ﴾ التكويد: ٢٤.

عن إبراهيم النخعي قال : ﴿الضنين﴾: المتهم و ﴿الضنين﴾: البخيل» اهـ (٥).

عن زر بن حبیش قال : «﴿الغيب﴾: القرآن، في قراءتنا ﴿بظنين﴾ متهم، وفي قراءتكم ﴿بضنين﴾: ببخيل» اهـ (٦).

(١) إسناده ضعيف .

أخرجه ابن أبي شيبة ٨٢/٤ واللفظ الأول له، والبيهقي في السنن الكبير ٢٣٧/٥ والسياق له.

وفي السند عند البيهقي من لم أقف له على ترجمه، وفي سند ابن أبي شيبة خلل في الطبع لم أتبين وجه الصواب فيه.

وعزاه السيوطي في الدر المنثور ٥٣/٦ إلى عبدالرزاق وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم.

(٢) عزاه في الدر المنثور ٤٢١/٦ إلى عبد بن حميد وابن أبي حاتم.

(٣) عزاه في الدر المنثور ٧٩/٧ إلى عبد بن حميد وابن أبي حاتم.

(٤) عزاه في الدر المنثور ٦٤٦/٧ إلى ابن المنذر.

قلت : معنى : أفْتَمَرُونَهُ: أي تجحدونه. لسان العرب ٢٧٨/١٥.

(٥) عزاه في الدر المنثور ٤٣٥/٨ إلى سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن المنذر.

(٦) عزاه في الدر المنثور ٤٣٥/٨ إلى عبد بن حميد.

(١٦) في قوله تبارك وتعالى : ﴿إِنَّهَا عَلَيْهِمْ مُّصَدَقَةٌ ۚ فِي عَمَدٍ مُمَدَّدَةٍ﴾ الهزئة: ٨-٩.

عن السدي قال: «من قرأها «في عمد» (يعني: بضم العين وسكون الميم) فهو عمد من النار، ومن قرأها «في عمد» (يعني: بنصب العين والميم) فهو حبل ممدود» اهـ (١).

قلت: هذه النصوص - سواء منها ما صح سنده أم لم يصح - تدل على أن السلف رضوان الله عليهم كانوا يستعينون بالقراءات في الآية من أجل تفسيرها وبيان المراد منها، وهذا الأمر لم يقتصر على طبقة الصحابة والتابعين، فقد رأينا تصورا واضحا لأثر القراءات في التفسير عند سفيان الثوري (ت ١٦١هـ) والفراء (ت ٢٠٧هـ) والأخفش (ت ٢١٥هـ) وابن قتيبة (ت ٢٧٦هـ) والطبري (ت ٣١٠هـ) والزجاج (ت ٣١١هـ) وأبي جعفر النحاس (ت ٣٣٨هـ) (٢).

ونجد مثل ذلك عند جمهرة المفسرين و يمتاز كتاب «البحر المحيط» لأبي حيان الأندلسي (ت ٧٥٤هـ) باحتفاله وعنايته البالغة بذلك بما لا تكاد تجد مثله بين المفسرين.

ولعل كتب توجيه القراءات من أظهر الكتب التي اهتمت ببيان معنى الآية باعتبار القراءات فيها، بقصد بيان وجه إختيار المقرئ لقراءته. والواقع أن كل مفسر للقرآن العظيم لا بد أن يتعرض للقراءات القرآنية عند تفسيره للقرآن، ولكن تتفاوت طرق التناول في المقدار والنوع، مما يجعل لكل مفسر صبغة خاصة في تفسيره، والذي لا شك فيه أن اعتماد المفسر على القراءات في تفسيره للقرآن الكريم من أهم المهمات التي تطلب منه إذ أن تفسير القراءة بالقراءة دائر بين تفسير القرآن بالقرآن وبين تفسير القرآن بالسنة أو بقول الصحابي على أدنى الأحوال.

ولذلك جاءت في كتاب «قواعد التدبر الأمثل لكتاب الله عز وجل» القاعدة الأربعون حول القراءات العشر يقول فيها: «على متدبر كتاب الله أن يبحث عن المعاني وعن الصور البيانية الموصولة بإعجاز القرآن، التي تدل عليها. وجوه القراءات المختلفة التي لا يظهر فيها بوضوح أن الغرض من الاختلاف فيها مجرد التهوين والتسهيل على السنة الناطقين العرب أبان تنزيل القرآن، مراعاة للهجاتهم المختلفة وقواعد سنتهم.

(١) عزاه في الدر المنثور ٦٢٥/٨ إلى ابن أبي حاتم.

(٢) تقدم استعراض القراءات في كتب هؤلاء العلماء ص ١٧٩ ...

وعليه أن يعتمد في بحثه الجزئي لكل نص على التدبر المتأني العميق، وفي بحثه الكلي التصنيفي على السبر الشامل وأن لا يقتصر على التقاط أمثلة يعثر عليها من هنا وهناك دون سبر شامل واستقراء تام، فهذا الأمر قد أصبح بحمد الله ممكناً لمن يريد أن يبذل جهداً وصبراً»

ثم ذكر أنه سبر القراءات (١) المتواترة في سورة البقرة فظهر له أن اختلاف القراءات فيها يتضمن الأغراض التالية :

الغرض الأول : تكامل المعاني (٢) فمن اختلاف القراءات في النص الواحد ما الغرض منه تأدية كل قراءة لمعنى لا تؤديه القراءة الأخرى، فتقوم القراءتان أو الأكثر مقام تعدد الآيات، وتؤدي القراءات المختلفة تكاملاً في المعاني المقصودة جميعاً.

الغرض الثاني : التكامل في الأداء البياني كأن يراعى في النص توجيهه مرة بأسلوب الحديث عن الغائب ... وتوجيهه أخرى بأسلوب الخطاب الوجيه المباشر ... وكأن يراعى في النص توجيهه بالبناء للمعلوم مرة ... وتوجيهه مرة أخرى بالبناء لما لم يذكر فاعله

الغرض الثالث : التنوع في الأداء الفني الجمالي مع ما قد يتضمنه من دلالات فكرية وبيانية، مثل جعل فعل الشرط بصيغة الفعل الماضي في قراءة وجعله بصيغة الفعل المضارع في قراءة أخرى

الغرض الرابع : إثبات وجوه عربية متكافئة فيما قسمه علماء العربية حين أرادوا ضبط هذه اللغة بعد اختلاط الشعوب إلى علوم اللغة والنحو والتصريف والبلاغة (المعاني - والبيان - والبدیع).

وجاء في التنزيل إثبات هذه الوجوه أمثلة يقاس عليها وشاهد. دائماً على أنها من الوجوه الجائزة في العربية، وأنه يحسن استمرار استعمالها في وجوه الكلام الغربي مع ما تتضمنه من تحقيق الأغراض الثلاثة الأولى اهـ (٣).

(١) السبر هو حصر الأوصاف في الأصل والغاء بعض ليتعين الباقي للعلية، ويلجأ إليه الفقيه في الأحكام من أجل استخراج علة الحكم . التعريفات ص ١١٦.

والمقصود هنا حصر القراءات ذات الأثر المتشابه من أجل استخراج الجامع الذي يجمع بينها، والاضافة التي تضيفها إلى معنى الآية.

(٢) في الأصل «التكامل الفكري»، والعبارة التي أثبتتها أليق بالمعنى.

(٣) قواعد التدبر الأمثل ص ٧٢٢-٧٢٣، بتصرف يسير

قلت : فاته بعض أغراض القراءات المتعلقة بجانب التفسير وهي التالية :

الغرض الأول : بيان المراد ؛ فمن اختلاف القراءات في النص الواحد ما الغرض منه بيان المراد، كما في القراءة المجملة والقراءة المفسرة، أو القراءة العامة و القراءة المخصصة بعض أفراد عموم القراءة الأخرى بالذكر، أو القراءة المطلقة والقراءة المقيدة.

الغرض الثاني : ترجيح معنى من المعاني التي تحتملها الآية وتوكيده .

الغرض الثالث : دفع الاشكال وبيان المعنى (١).

ولعل عذر صاحب كتاب «قواعد التدبر الأمثل» أنه إنما ذكر من الأغراض ماتبين له من اختلاف القراءات المتواترة دون الشاذة في سورة البقرة، والله أعلم.

المبحث الرابع : قواعد مهمة يتنبه لها أثناء دراسة أثر القراءات في التفسير.

من الأشياء المهمة للذي يبحث في «أثر القراءات في التفسير» مراعاة القواعد التالية :

- (أ) الخلاف الواقع بين القراءات الصحيحة إنما هو من خلاف التنوع لا خلاف التضاد والتناقض (٢).
- (ب) إضافة القراءة إلى المقرئ إنما هي إضافة اختيار واتباع وليست إضافة رأي وابتداع.
- (ج) لا تفرقة بين القراءات الصحيحة المقبولة فكلها كلام الله تبارك وتعالى، وكلها قرآن، والمعاني التي تدل عليها كلها معان قرآنية لا تفضيل بينها .

قال أبو جعفر النحاس (ت ٣٣٨هـ) : «هذه القراءات إذا اختلفت معانيها لم يجوز أن يقال احداهما أجود من الأخرى كما لا يقال ذلك في أخبار

(١) والأمثلة على هذه الأغراض، ستأتي في الباب الثاني والثالث من هذا القسم.

(٢) تقدم تقرير هذا الأصل ص ١٣٣ وما بعدها.

الآحاد إذا اختلفت معانيها» اهـ (١).

قلت : ولذلك حين بالغ بعضهم في التفضيل بين قراءة الكسائي وعاصم ﴿مَالِكِ يَوْمَ الدِّينِ﴾ الفاتحة؛ بالمد وقراءة باقي السبعة ﴿مَلِكِ يَوْمَ الدِّينِ﴾ بحذف الالف تعقبهم أبو شامة الدمشقي (ت ٦٦٥هـ) بقوله : «قد أكثر المصنفون في القراءات والتفاسير من الكلام في الترجيح بين هاتين القراءتين حتى أن بعضهم يبالغ في ذلك إلى حد يكاد يسقط وجه القراءة الأخرى ، وليس هذا بمحمود بعد ثبوت القراءتين وصحة اتصاف الرب سبحانه وتعالى بهما فهما صفتان لله تعالى يتبين وجه الكمال له فيهما فقط، ولا ينبغي أن يتجاوز ذلك» اهـ (٢).

قلت : يقصد رحمه الله بالصفيتين : «ملك»، و «مالك».

وقال أبوحيان الأندلسي (ت ٧٥٤هـ) في موضع شبيه : «هذا الترجيح الذي يذكره المفسرون والنحويون بين القراءتين لا ينبغي؛ لأن هذه القراءات كلها صحيحة ومروية ثابتة عن رسول الله ﷺ ، ولكل منها وجه ظاهر حسن في العربية، فلا يمكن ترجيح قراءة على قراءة» اهـ (٣).

وقال أيضا رحمه الله : «وتكلموا في ترجيح أحد القراءتين على الأخرى، وقد تقدم أنني لا أرى شيئا من هذه التراجيح؛ لأنها كلها منقولة متواترة قرآنا فلا ترجيح في إحدى القراءتين على الأخرى» اهـ (٤).

وقال أيضا رحمه الله : «لا ترجيح، إذ كل من القراءتين متواترة» اهـ (٥).

وقال في موضع آخر: «وقد تقدم لنا غير مرة أنا لا نرجح بين القراءتين المتواترتين، وحكى أبو عمر الزاهد في كتاب «اليواقيت» أن أبا العباس أحمد بن يحيى (ثعلبا) كان لا يرى الترجيح بين القراءات السبع، وقال : قال ثعلب: إذا اختلف الإعرابان في القرآن عن السبعة لم أفضل إعراباً على إعراب في القرآن، فإذا خرجت إلى الكلام (كلام الناس) فضلت الأقوى.

ونعم السلف لنا أحمد بن يحيى كان عالما بالنحو واللغة متديناثة» اهـ (٦)

قلت : هذا هو الصواب - إن شاء الله - خلافا لما ذهب إليه بعضهم (٧).

(١) اعراب القرآن للنحاس ٢٤٣/٣ ونقله القرطبي في تفسيره ٢٩١/١٤.

(٢) ابراز المعاني من حرز الأمانى ص ٧٠.

(٣) البحر المحيط ٢٦٥/٢.

(٤) ماسبق ٥٠٦/٢.

(٥) ماسبق ٨٨/٣.

(٦) ماسبق ٨٧/٤.

(٧) التحرير والتنوير ٦١/١-٦٣.

(د) القراءات الشاذة (وهي كل قراءة صح سندها وخالفت رسم المصحف) يستفاد منها في التفسير، إلا أنه لا تجوز القراءة بها في الصلاة.

وقد تقدم معك قريباً (١) نقل كلام ابن جني (ت ٣٩٢هـ) رحمه الله في ذلك وفيه قوله: «... إلا أننا وإن لم نقرأ في التلاوة به مخافة الانتشار فيه، ونتابع من يتبع في القراءة كل جائز رواية ودراية، فإننا نعتقد قوة هذا المسمى شاذاً، وأنه مما أمر الله تعالى بتقبله، وأراد منا العمل بموجبه وأنه حبيب إليه ومرضي من القول لديه» (٢).

قلت : المقصود أنه لاتناقض بين الاستفادة من القراءة الشاذة في التفسير وبين عدم القراءة بها في الصلاة وبالله التوفيق .

(هـ) القراءات المسندة في كتب الحديث، ولم تنتسب إلى أحد من أئمة الرواية اصطلاح على تسميتها بـ «قراءة النبي ﷺ».

قال في «التحرير والتنوير»: «وقد تروى قراءات عن النبي ﷺ بأسانيد صحيحة في كتب الصحيح مثل صحيح البخاري ومسلم وأضرابهما إلا أنها لا يجوز لغير من سمعها من النبي ﷺ القراءة بها؛ لأنها غير متواترة النقل فلا يترك المتواتر للأحاد، وإذا كان راويها قد بلغته قراءة أخرى متواترة تخالف ما رواه وتحقق لديه التواتر وجب عليه أن يقرأ بالمروية تواتراً .

وقد اصطلاح المفسرون على أن يطلقوا عليها قراءة النبي ﷺ؛ لأنها غير منتسبة إلى أحد من أئمة الرواية .

ويكثر ذكر هذا العنوان في تفسير محمد بن جرير الطبري [ت ٣١٠هـ] وفي «الكشاف» وفي «المحرر الوجيز» لعبدالحق الإشبيلي [ت ٥٤١هـ] وسبقهم إليه أبو الفتح ابن جني [ت ٣٩٢هـ] فلا تحسبوا أنهم أرادوا بنسبتها إلى النبي ﷺ أنها وحدها المأثورة عنه، ولا ترجيحها على القراءات المشهورة لأن القراءات المشهورة قد رويت عن النبي ﷺ بأسانيد أقوى، وهي متواترة على الجملة ... وما كان ينبغي إطلاق وصف «قراءة النبي» عليها؛ لأنه يوهم من ليسوا من أهل الفهم الصحيح أن غيرها

(١) ص ٣٠٥ وما بعدها وراجع تعليقنا هناك على غلوه في عبارته .

(٢) المحتسب ٣٣/١ .

لم يقرأ به النبي ﷺ... اهـ (١).

(و) القراءات المقبولة قد تتفاوت بما تشتمل عليه من خصوصيات البلاغة أو الفصاحة أو كثرة المعاني، وهو تمايز متقارب لا يجعل حمل أحد القراءتين على الأخرى متعينا ولا مرجحا (٢).

الا ترى أنه يكون قراءتان في لفظ واحد ولكل منهما توجيه يخالف الآخر (٣) ويتعين عدم حمل أحد القراءتين على الأخرى إذا تذكرنا القاعدة الكلية التي كثيرا ما يذكرها أهل العلم وهي : «إعمال الكلام أولى من إهماله» ومما يدخل فيها قاعدة : «التأسيس أولى من التأكيد» (٤) فلائ تكون القراءة مؤسسة لمعنى أولى من أن تجعل مؤكدة لمعنى القراءة الأخرى.

وعلى هذا جرى جمهور المفسرين رحمهم الله تعالى.

(ز) التفاسير الواردة عن السلف في تفسير الآيات الكريمة، ينبغي قبل الحكم باختلافها: النظر في كونها تفاسير للآية على قراءة دون قراءة.

قال السيوطي (ت ٩١١هـ) : «من المهم معرفة التفاسير الواردة عن الصحابة بحسب قراءة مخصوصة، وذلك أنه قد يرد عنهم تفسيران في الآية الواحدة مختلفان فيظن اختلافًا وليس باختلاف وانما كل تفسير على قراءة ، وقد تعرض السلف لذلك... اهـ (٥).

(ح) الخلاف الواقع بين معاني القراءات على نوعين :

(١) اختلاف اللفظ والمعنى جميعا مع جواز أن يجتمعا في

شيء واحد لعدم تضاد اجتماعهما فيه.

(٢) اختلاف اللفظ والمعنى مع امتناع جواز أن يجتمعا في

شيء واحد لاستحالة اجتماعهما فيه ، بل يتفان من وجه آخر لا يقتضي التضاد (٦).

قال ابن تيمية (ت ٧٢٨هـ) بعد ذكره للنوعين السابقين من أنواع الخلاف

(١) التحرير والتنوير ١/٥٤-٥٥.

(٢) التحرير والتنوير ١/٦١، ٥٥.

(٣) البحر المحيط ٨/٢٢٦.

(٤) الأشباه والنظائر في قواعد فقه الشافعية ص ١٢٨، ١٣٥ والأشباه والنظائر في قواعد فقه الحنفية ص ١٣٥، ١٤٩.

(٥) الاتقان (أبوالفضل) ٤/١٩٣ وقد سبقت الإشارة إلى ذلك ص ٣٤١.

(٦) وقد سبق بسط هذا، مع ذكر الأمثلة ص ١٣٥ وما بعدها.

الواقع بين معاني القراءات : «وكل قراءة منها مع القراءة الأخرى بمنزلة الآية مع الآية يجب الإيمان بها كلها، واتباع ما تضمنته من المعنى علما وعملا، لا يجوز ترك موجب إحداهما لأجل الأخرى ظنا أن ذلك تعارض بل كما قال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه : «من كفر بحرف منه فقد كفر به كله» اهـ (١).

قلت : ولعل هذا مما يدخل في قول سفيان : «ليس في القرآن اختلاف وإنما كلام جامع يراد به هذا وهذا» اهـ (٢).

ويدخل أيضا في قول ابن جني (ت ٣٩٢هـ) : «إذا تباعد معنيا قراءتين هذا التباعد وأمكن أن يجمع بينهما كان ذلك جميلا وحسنا» اهـ (٣).

(١) مجموع الفتاوى ٣٩١/١٣ وقارن بالنشر ٥١/١ وأثر ابن مسعود سبق تخريجه ص ٢٦٣.
(٢) عزاه في الدر المنثور ٤٠/١ إلى سعيد بن منصور وابن المنذر والبيهقي في كتاب الرؤية.
(٣) المحتسب ٢٧٧/١.

وبعد : فتلك أهم القواعد التي على الباحث في «أثر القراءات في التفسير» أن يتنبه لها.

أما عن النهج الذي سلكته في بيان «أثر القراءات في التفسير» فقد سلكت النهج التالي :

أولاً : القراءات التي لها أثر واضح في التفسير سعت الى استقراءها من قراءات القراء العشرة والقراءات الشاذة التي أوردها ابن جني (ت ٣٩٢هـ) في كتابه «المحتسب»، وكذا ما أورده عبدالرزاق الصنعاني (ت ٢١١هـ) في تفسيره، وأبوجعفر الطبري (ت ٣١٠هـ) في تفسيره، وابن أبي حاتم (ت ٣٢٧هـ) في تفسيره مما أورده السيوطي (ت ٩١١هـ) في كتابه «الدر المنثور» من قراءات وهو يشمل ما أورده أئمة التفسير في تفاسيرهم المسندة من قراءات، وكذا ما أورده أئمة الحديث.

ومن كتب الحديث مايلي :

- موطأ الامام مالك (ت ١٧٩هـ)
- مسند الامام أحمد (ت ٢٤١هـ)
- الكتب الستة
- المستدرک للحاكم (ت ٤٠٥هـ)
- السنن الكبرى للبيهقي (ت ٤٥٨هـ).

وانتهجت السبيل التالي :

- (١) أورد الآية التي حصل فيها اختلاف في القراءة له أثر في التفسير برواية حفص عن عاصم فأجعلها أصل الباب.
- (٢) أذكر القراءات الأخرى في الآية بغير رواية حفص عن عاصم مبينا سندها وحكمها إذا أمكن ذلك .
- (٣) أبين معنى كل قراءة .

(٤) ثم أذكر حاصل القراءات في المعنى .

(٥) ثم أسجل ملاحظات حول الآية أو القراءة إن وجدت.

ثانياً : القراءات التي لها مدخل في التفسير من بعض جوانبه كتشوع القراءات الذي ينتج أسلوب الالتفات أو القراءات التي يتشوع فيها الأسلوب بين البناء للفاعل أو لما لم يسم فاعله؛ هذه القراءات استقرأتها من القراءات العشر المتواترة فقط لأنها - غالباً - لا تضيف معنى جديداً كسابقتها ورأيت أن استقراءها من القراءات العشر يحقق المقصود، والله المستعان.

ثالثاً: القراءات التي لم ينتج تشوعها أثراً واضحاً في التفسير إنما جاءت على سبيل تعدد اللغات أو تعدد الإعراب أكتفيت بإيراد جملة من الأمثلة عنه، دون التفصيل في البيان الذي جريت عليه في القراءات التي أنتج تشوعها أثراً بيئاً في التفسير والأحكام، لضعف تعلق هذا النوع بالتفسير.

وهذا أو ان ذكر الآيات المتعلقة بذلك، بعون الله تبارك وتعالى :

الباب الثاني في القراءات التي بيّنت المعنى أو وسّعت أو أزالته الإشكال.

ويشتمل على الفصول التالية :

الفصل الأول : في القراءات التي بينت معنى الآية .

الفصل الثاني : في القراءات التي وسّعت معنى الآية .

الفصل الثالث : في القراءات التي أزالته الإشكال .

في هذا الباب أورد القراءات التي أنتج تنوعها بيان معنى الآية، أو وسَّع معنى الآية فصار شاملاً لأكثر من معنى، كما يتضمن القراءات التي أزال الإشكال الوارد في بعض الآيات ورفعته.
وفي هذا الباب الفصول التالية :

الفصل الأول : في القراءات التي بينت معنى الآية .

يتضمن هذا الفصل الآيات التي وردت فيها قراءات بينت معناها ووضحته، وغالبها أنتج فيه اختلاف القراءات أكثر من معنى في الآية لكنه يجتمع في معنى واحد جامع بلا تضاد، ولا شك أن ورودها على هذه الصفة مما يزيد المعنى وضوحاً وبياناً والله أعلم.
وأورد هنا مواضع الآيات حسب ورودها في ترتيب المصحف الشريف وعددها في هذا الفصل اثنان وعشرون موضعاً وهي التالية :

الموضع الأول :

قول الله تبارك وتعالى : ﴿مَالِكِ يَوْمَ الدِّينِ﴾ الفاتحة : ٤ .
تنوعت القراءات في قوله تعالى : ﴿مَالِكِ﴾ :
فقرأ عاصم والكسائي ويعقوب وخلف : ﴿مَالِكِ﴾ بالالف مداً ، ووافقهم
الحسن والمطوعي عن الأعمش .
وقرأ باقي العشرة : ﴿مَلِكِ﴾ بغير ألف (١) .
معنى القراءتين :
القراءة بـ ﴿مَلِكِ﴾ : الملك هو المتصرف بالأمر والنهي في الأمورين ،
من الملك بضم الميم .
القراءة بـ ﴿مَالِكِ﴾ : المالك هو المتصرف في الأعيان المملوكة كيف
شاء من الملك بكسر الميم (٢) .
قال الأخفش (ت ٢١٥هـ) : «يقال : «ملك» من الملك بضم الميم و «مالك» من
الملك بكسر الميم وفتحها» اهـ (٣) .
قال أبوحيان (٧٥٤هـ) : «الملك هو القهر والتسلط على من تتأتى منه
الطاعة ، ويكون ذلك باستحقاق وبغير استحقاق .
والملك هو القهر على من تتأتى منه الطاعة ومن لا تتأتى منه ، ويكون ذلك
منه باستحقاق ، فبينهما عموم وخصوص من وجه» اهـ (٤) .
حاصل القراءتين :
يتحصل من القراءتين أن الله مالك يوم الدين وملكه فهو سبحانه وتعالى

(١) النشر ٢٧١/١ الاتحاف ص ١٢٢ .
فائدة :

وقرأ «ملك» على وزن سهل أبوهريرة وعاصم الجحدري ورواها الجعفي وعبدالوارث عن
أبي عمرو وهي لغة بكر بن وائل .

وقرأ «ملكي» بأشباع كسرة الكاف أحمد بن صالح عن ورش عن نافع .

وقرأ «ملك» على وزن عجل أبوعثمان النهدي والشعبي وعطية .

ورويت قراءات غير ذلك بلغت الى ثلاث عشرة قراءة وجميعها راجع في المعنى إلى
القراءتين المتواترتين «مالك» و «ملك» .

انظر المصاحف لابن أبي داود ص ١٠٣-١٠٦ البحر المحيط ٢٠/١ النشر ٤٧/١-٤٨
روح المعاني ٨٢/١-٨٣ .

(٢) تفسير البيضاوي ص ٤ .

(٣) بواسطة البحر المحيط ٢١/١ وانظر معاني القرآن للأخفش ١٦٠/١ .

(٤) البحر المحيط ٢١/١ .

المالك ليوم الدين لا يملك أحد في ذلك اليوم معه حكما، كملكهم في الدنيا، وهو سبحانه الملك في يوم الدين دون جميع خلقه الذين كانوا قبل ذلك في الدنيا ملوكا جبابرة ينازعونه الملك ويدافعونه الانفراد بالكبرياء والعظمة والسلطان والجبرية ، فأيقنوا بقاء الله يوم الدين أنهم الصغرة الأتلة، وأن له دونهم ودون غيرهم الملك والكبرياء والعزة والبهاء، كما قال جل ذكره وتقدسست أسماؤه في تنزيله : ﴿يَوْمَ هُمْ بَارِزُونَ لَا يَخْفَىٰ عَلَى اللَّهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ﴾، لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ ﴿غافر: ١٦﴾.

فأخبر تعالى في قوله : ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ أنه المنفرد يومئذ بالملك دون ملوك الدنيا الذين صاروا يوم الدين من ملكهم إلى ذلة وصغار، ومن دنياهم في المعاد إلى خسار. (١).

وأخبر بقوله: ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ أنه المنفرد بالمالكية في ذلك اليوم، فليس لأحد تصرف ولا حكم في شيء، إلا الله الواحد القهار .
ويلاحظ مايلي :

(١) الفرق بين الوصفين ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ و ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ بالنسبة إلى الرب سبحانه وتعالى أن «الملك» صفة لذاته و «المالك» صفة لفعله (٢).

(٢) بناء على ماتقدم لا يصح أن يقال : إن «مالك» أبلغ من «ملك» أو العكس (٣)، إذ القراءتان كلام الله تعالى، تتضمنان صفتين لله تعالى .
قال الشوكاني (ت ١٢٥٠هـ) : «والحق أن لكل واحد من الوصفين نوع أخصية لا يوجد في الآخر، فالمالك يقدر على ما لا يقدر عليه الملك من التصرفات بما هو ملك له بالبيع والهبة والعنق ونحوها، والملك يقدر على ما لا يقدر عليه المالك من التصرفات العائدة إلى تدبير الملك وحياطته ورعاية مصالح الرعية فالمالك أقوى من الملك في بعض الأمور، والملك أقوى من المالك في بعض الأمور» اهـ (٤).

قلت : وهذا التفريق الذي ذكره الشوكاني إنما هو من جهة الدلالة اللغوية للفظ ، وإلا فإن وصف الملك والمالكية بالنسبة لله غيره بالنسبة

(١) تفسير الطبري (دارالفكر) ٦٥/١ .

(٢) تفسير الشوكاني ٢٢/١ .

(٣) كما صنع بعض المفسرين عند هذا الموضع .

(٤) تفسير الشوكاني ٢٢/١ .

للشعر فإنه سبحانه ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾، فالوصفان في حق الله تعالى وصفا كمال لا تتطرق إليهما معاني النقص التي تتطرق إليها عند استعمالها أو أحدهما في حق الخلق، وعليه فلا مجال للترجيح بهما بين القراءتين.

قال الألوسي (ت ١٢٧٠هـ) رحمه الله : «وعندي لا ثمرة للخلاف والقراءتان فرسا رهان ، و لافرق بين المالك» و «الملك» صفتين لله تعالى كما قاله السمين، و لا التفتات إلى من قال رانهما ك«حاذر» و «حذر»، ومتى أردت ترجيح أحد الوصفين تعارضت لدي الأدلة، وسدت على الباب الآثار، وانقلب إلي بصر البصيرة خاسئا وهو حسير، إلا أنني أقرأ كالكسائي ﴿مَالِكٌ﴾ لأحظى بزيادة عشر حسنات (١)، ولأن فيه إشارة واضحة إلى الفضل الكبير والرحمة الواسعة والطمع بالمالك من حيث أنه مالك، فوق الطمع بالملك من حيث أنه ملك، فأقصى ما يرجى من الملك أن ينجو الانسان منه رأسا برأس، ومن المالك يرجى ما هو فوق ذلك، فالقراءة به أرفق بالمذنبين مثلي، وأنسب بما قبله، وإضافته إلى يوم الدين بهذا المعنى ليكسر حرارته، فإن سماع يوم

(١) أي: لزيادة الألف في هذه القراءة، وهو لفت إلى قوله ﷺ : «من قرأ حرفا من كتاب الله فله به حسنة والحسنة بعشر أمثالها، لا أقول «الم» حرف ولكن «ألف» حرف و «لام» حرف و «ميم» حرف»

حديث صحيح .

أخرجه الترمذي عن عبدالله بن مسعود في أبواب فضائل القرآن باب ما جاء فيمن قرأ حرفا من القرآن ماله من الأجر حديث رقم (٣٠٨٧) ورواه الدارمي وغيره. وصححه الألباني في صحيح سنن الترمذي ٩/٣ حديث رقم (٢٣٢٧) وصححه محقق جامع الأصول ٤٩٨/٨.

قلت : وهذا الاستدلال من الألوسي رحمه الله بناء على كون الحرف المراد من الحديث هو أحد حروف الهجاء، بيد أن المحققين من أهل العلم بينوا أن المراد من الحرف في الحديث الكلمة، فالاسم وحده حرف، والفعل وحده حرف، وحرف المعنى وحده حرف، لقوله : «ألف حرف» وهذا اسم، ولهذا لما سأل الخليل أصحابه عن النطق بالزاي فقالوا: زاي . فقال: نطقتم بالاسم، وإنما الحرف زه.

وهذا قول ابن تيمية وابن كثير وتلميذه ابن الجزري وغيرهم كثير، وهو الصحيح - إن شاء الله - إن لو كان المراد بالحرف في الحديث حرف الهجاء لكان «ألف» بثلاثة أحرف، و «لام» بثلاثة أحرف، و «ميم» بثلاثة أحرف.

وهذا التقرير قد عُسِّرَ على الفهم، فينبغي أن يُتَفَتَّنَ له فكثير من الناس لا يعرفه كما قال ابن الجزري رحمه الله.

انظر النشر ٤٥٣/٢-٤٥٥ تفسير القاسمي ٢٣٢/١، ٢٨٩.

الدين يقلقل أفئدة السامعين.

ويشبه ذلك من وجه قوله تعالى : ﴿عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذْنَتْ لَهُمْ﴾ التوبة: ٤٣ والمدار على الرحمة لا سيما والأمر جدير والترغيب فيه أرغب، على أنه لا يخلو الحال عن ترهيب.

وكأنني بك تعارض هذه النكتة، وما عليّ، فهذا الذي دعاني إليه حسن الظن» اهـ (١).

قلت : أحسن الله إليك بظنك الخير، لكن تحرير المسائل العلمية لا بد منه، فجزاك الله خيراً، والذي يظهر - والله أعلم - أن باب الترجيح بين القراءتين ينبغي أن يغلق إذ الجميع كلام الله، وكل معنى دلت عليه قراءة هو مراد الله سبحانه وتعالى، والمعنى المركب من اللفظ العربي من حيث هو، حق في نفسه، ولكنه بالنسبة لله تعالى على ما يليق بجلاله سبحانه، فلا مجال للترجيح بين القراءتين هنا بما أثاره - رحمه الله - من المعاني، إذ غايته أنه متعلق فيها بدلالة اللفظ العربية لا من حيث تعلقها بصفتين له سبحانه وتعالى والله أعلم.

(١) روح المعاني ١/٨٣-٨٤.

الموضع الثاني :

قول الله تبارك وتعالى : ﴿وَمَنْ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَيَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ﴾ ، يَخَادِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَمَا يَخْدَعُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ﴿ البقرة: ٨-٩.

تنوعت القراءات في قوله : ﴿وَمَا يَخْدَعُونَ﴾ :

فقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو بضم الياء وألف بعد الخاء وكسر الدال : ﴿يَخَادِعُونَ﴾.

وقرأ باقي العشرة بفتح الياء وسكون الخاء وفتح الدال من غير ألف : ﴿يَخْدَعُونَ﴾ (١).

معنى القراءتين :

والقراءتان بمعنى واحد (٢)، غير أن في المفاعلة زيادة في المعنى؛ إذ تقتضي حصول الفعل من أكثر من واحد، فإذا لم يقتض الواقع المشاركة فهي للمبالغة (٣).

فإذا اعتبرنا المفاعلة على بابها من اثنين؛ فهم خادعون أنفسهم حيث منوها الأباطيل، وأنفسهم خادعتهم حيث منتهم ذلك أيضا.

وإذا اعتبرنا المفاعلة على غير بابها فهي على سبيل المبالغة في الفعل فهم يمعنون في الخداع ولكنهم في الحقيقة ما يخادعون إلا أنفسهم، إذ وبال ذلك ليس راجعا إلى أحد غيرهم، فكأنهم ماخادعوا ولا كادوا إلا أنفسهم بايرادها موارد الهلكة وهم لا يشعرون بذلك جهلا منهم.

ويؤيد هذا المنزع أنه قد يجيء «فاعل» من واحد كقولك «عاقبت اللص» و «داويت المريض» و «طارقت النعل» (٤).

ويمكن أن يقال تلخيصا لهذا الوجه (أعني: كون المفاعلة على غير بابها): قراءة : ﴿يَخْدَعُونَ﴾ تصف حالهم العادي في خداعهم المعتاد.

وقراءة : ﴿يَخَادِعُونَ﴾ تصف حالهم أثناء مبالغتهم في الخداع فهم في حال كونهم «يخدعون» وفي حال كونهم «يخادعون» لا يخدعون ولا يخادعون إلا أنفسهم؛ إذ وبال ذلك راجع إليهم (٥).

حاصل القراءتين :

بين القراءتين تكامل في المعنى؛ إذ قراءة ﴿يَخْدَعُونَ﴾ بينت مال أمرهم

(١) المبسوط ص ١١٥ النشر ٢٠٧/٢.

(٢) الكشف ٢٢٤/١.

(٣) ينظر شذا العرف ص ٤٢-٤٣ و دراسات لأسلوب القرآن الكريم ج ١ ق ٢ ص ٤٢٤.

(٤) البحر المحيط ٥٧/١.

(٥) قواعد التدبر الأمثل ص ٧٢٥.

في خداعهم المعتاد، وقراءة ﴿يُخَادِعُونَ﴾ بينت مآل أمرهم في حال مبالغتهم في الخداع، ففي الحاليين ما يخدعون إلا أنفسهم، إذ وبال ذلك عليهم. وتلاحظ الأمور التالية :

(١) قال الراغب (ت ٥٠٢هـ) : «الخداع إنزال الغير عما هو بصدده بأمر يبدية على خلاف ما يخفيه، قال تعالى: ﴿يُخَادِعُونَ اللَّهَ﴾ [البقرة: ٩] أي : يخدعون رسوله وأوليائه، ونسب ذلك إلى الله تعالى من حيث أن معاملة الرسول كمعاملته ، ولذلك قال تعالى : ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ﴾ [الفتح: ١٠] وجعل ذلك خداعا تفضيلا لفعلهم وتنبيها على عظم الرسول وعظم أوليائه.

وقول أهل اللغة : إن هذا على حذف المضاف وإقامة المضاف إليه مقامه.

فيجب أن يعلم أن المقصود بمثله في الحذف لا يحصل لو أتى بالمضاف المحذوف لما ذكرنا من التنبيه على أمرين : أحدهما: فظاعة فعلهم فيما تحروه من الخديعة وأنهم بمخادعتهم إياه يخدعون الله.

والثاني: التنبيه على عظم المقصود بالخداع وأن معاملته كمعاملة الله كما نبه عليه بقوله تعالى : ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ﴾ [الفتح: ١٠]. «أهـ (١).

قلت : يعني رحمه الله أنه لو صرح بالمضاف فانت الدلالة على الأمرين المذكورين، وقد قيل : إنه ليس على حذف البتة وأن القوم لجهلهم يزعمون الله مما يصح خداعه تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا (٢).

(٢) لم يختلف القراء العشرة في قوله تعالى : ﴿يُخَادِعُونَ اللَّهَ﴾ البقرة: ٩ و كذا في قوله تعالى : ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ يُخَادِعُونَ اللَّهَ﴾ النساء: ١٤٢ و كذا في قوله تعالى : ﴿وَإِنْ يُرِيدُوا أَنْ يَخْدَعُوكَ﴾ الأنفال: ٦٢. ولم يجر في هذه المواضع الثلاثة الخلاف الذي في هذا الموضع، وذلك لأن القراءة سنة متبعة مبنية على التوقيف (٣).

(١) المفردات ص ١٤٣-١٤٤.

(٢) عمدة الحفاظ ص ١٥٢.

(٣) المغني في توجيه القراءات العشر ١/ ١٢٨.

الموضع الثالث :

قول الله تبارك وتعالى : ﴿ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ وَتُخْرِجُونَ فَرِيقًا مِنْكُمْ مِنْ دِيَارِهِمْ تَظَاهَرُونَ عَلَيْهِم بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَإِنْ يَأْتِوكُمْ أُسَارَى تُفَادُوهُمْ وَهُوَ مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ إِخْرَاجَهُمْ أَفَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ فَمَا جَزَاء مَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ مِنْكُمْ إِلَّا خِزْيٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يُرَدُّونَ إِلَى أَشَدِّ الْعَذَابِ وَمَا لِلَّهِ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ البقرة: ٨٥.

تنوعت القراءات في قوله : ﴿تفادوهم﴾ :

فقرأ نافع وعاصم والكسائي وأبو جعفر ويعقوب بضم التاء وفتح الفاء وألف بعدها: ﴿تُفَادُوهُمْ﴾ وافقهم الحسن والمطوعي عن الأعمش.
وقرأ باقي العشرة بفتح التاء وسكون الفاء بلا ألف : ﴿تَفْدُوهُمْ﴾، وافقهم ابن محيصن واليزيدي والشنبوذي عن الأعمش(١).

معنى القراءتين :

معنى القراءة بـ ﴿تَفْدُوهُمْ﴾: تدفعون الفداء وهي بمعنى «فعل» المجرد إذ لا تقتضي الفعل إلا من واحد(٢).

معنى القراءة بـ ﴿تُفَادُوهُمْ﴾: أن الفعل حصل من اثنين لأن كل واحد من الفريقين يدفع من عنده من الأسارى ويأخذ من عند الآخرين من الأسرى فكل واحد مفاد فاعل، فـ ﴿تُفَادُوهُمْ﴾ على وزن «تفاعلوهم» تقتضي المفاعلة(٣). ويمكن أن تكون المفاعلة من الاثنين بصورة أخرى: يعطى الأسير المال ويعطى الأسر الاطلاق من الأسر(٤).

حاصل القراءتين :

بين القراءتين تعدد في المعنى ، فتارة يفدى الأسير بالمال وتارة يفدى الأسير باطلاق صراح أسير ؛ فقراءة ﴿تَفْدُوهُمْ﴾ بينت الحال الأول، وقراءة ﴿تُفَادُوهُمْ﴾ بينت الحال الثاني.

وتلاحظ الأمور التالية :

(١) أن القراءة بـ ﴿تُفَادُوهُمْ﴾ فسرت سابقا على أساس أن المفاعلة فيها بين اثنين، وأشير هنا إلى أنها قد تحتل أنها من واحد فلا تكون على بابها.

(١) المبسوط ص ١١٩ النشر ٢١٨/٢ الاتحاف ص ١٤١.

(٢) الكشف ٢٥٢/١ حجة القراءات ص ١٠٥.

(٣) الكشف ٢٥٢/١ المغني في توجيه القراءات العشر ١٥٦/١.

(٤) الاتحاف ص ١٤١ قلاند الفكر ص ١٧.

وتحتمل معنى آخر بينه مكى بن أبى طالب في قوله : «إن المفاعلة قد تكون من واحد فيكون معناه معنى قراءة من قرأ بغير ألف، فيتفق معنى القراءتين، فأما من قرأ بفتح التاء من غير ألف فانه بناه على أن أحد الفريقين يفدي أصحابه من الفريق الآخر بمال أو غيره من عرض، وكذلك العادة في المغلوب وهو يفدي ما أخذ له الغالب، فالفعل من واحد، إذ لا يكون كل واحد من الفريقين غالبا.

وإنما تحمل المفاعلة على القراءة بالالف أن لكل واحد من الفريقين أسيرا فيفادي كل واحد منهما ويدفع ما عنده من الأسرى بما عند الفريق الآخر من الأسرى.

ويجوز أن يكونا تقاتلا فغلب أحدهما الآخر وأسر الغالب ثم تقاتلا فغلب المغلوب وأسر، ثم تقادوا، وإنما أسروا أسرى هؤلاء وأسرى هؤلاء» اهـ (١).

(٣) في البحر المحيط : «ومعنى ﴿تَفَادَوْهُمْ﴾: تفدوهم؛ إذ المفاعلة تكون من اثنين ومن واحد، ففاعل بمعنى فعل المجرد وهو أحد معانيها. وقيل : معنى «فادي» بادل أسيرا بأسير، ومعنى «فدى» دفع الفداء وقيل : معنى ﴿تَقْدَوْهُمْ﴾ بالصلح، و ﴿تَفَادَوْهُمْ﴾ بالعنف. وقيل : ﴿تَفَادَوْهُمْ﴾ تطلبوا الفدية من الأسير الذي في أيديكم من أعدائكم و ﴿تَفْدَوْهُمْ﴾ تَعطوا فديتهم. وقال أبو علي: معنى ﴿تَفَادَوْهُمْ﴾ في اللغة تطلقونهم بعد أن تأخذوا عنه شيئا، وفاديت نفسي، أي: أطلقتها بعد أن رفعت شيئا» اهـ (٢).

(١) الكشف ٢٥٢/١.

(٢) البحر الميط ٢٩١/١.

الموضع الرابع :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿مَا نُنَسِّخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلَهَا أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ البقرة: ١٠٦.

تنوعت القراءات في قوله ﴿نُنْسِهَا﴾ :

فقرأ ابن كثير وأبو عمرو بفتح النون والسين وهمزة ساكنة بين السين والهاء ﴿نُنْسَاهَا﴾، ووافقهما ابن محيصن واليزيدي.

وقرأ باقي العشرة بضم النون وكسر السين من غير همزة ﴿نُسِهَا﴾ ووافقهم الحسن والأعمش (١).

وقرأ سعد بن أبي وقاص : «تنسأها» بتاء مفتوحة ونون ساكنة .

وقرأ أبي بن كعب: «أو ننسك» (٢).

عن القاسم بن ربيعة قال : «سمعت سعدا يقرأ : «ماننسخ من آية أو تنسأها» قال : فقلت : إن سعدا يقرأها ﴿أَوْ نُنْسِهَا﴾ فقال: إن القرآن لم ينزل على المسيب ولا على ابنه (يعني: سعدا) قال (القاسم) : وحفظي أنه قرأ : ﴿سَنُقَرِّكَ فَلَا تَنْسَى﴾ [الأعلى: ٦] ﴿وَأَذْكُرُ رَبِّكَ إِذَا نَسِيتَ﴾ [الكهف: ٢٤] .» (٣).

معنى القراءات :

القراءة بـ ﴿نُنْسِهَا﴾ بغير همز في معناها وجهان :

الأول: ننسها من النسيان ضد الذكر .

الثاني : ننسها من الترك، والمعنى أو نترك إنزالها أو نمحها فلا تترك لفظا يتلى ولا حكما يلزم، أو نأمر بتركها يقال: أنسيته الشيء أي: أمرت بتركه، ونسيته تركته (٤).

القراءة بـ ﴿نُنْسَاهَا﴾ بالهمز من التأخير تقول العرب: نسأت الإبل عن

(١) المبسوط ص ١٢١ النشر ٢٢٠/٢ الاتحاف ص ١٤٥.

(٢) زاد المسير ١٢٨/١ البحر المحيط ٣٤٣/١، وأوردا قراءات شاذة أخرى تعود في المعنى إلى القراءتين المتواترتين وانظر «المحتسب» ١٠٣/١ الدر المنثور ٢٥٥/١.

(٣) أثر ضعيف الاسناد .

أخرجه عبدالرزاق في تفسيره ٥٥/١ والنسائي في تفسيره ١٨١/١ تحت رقم (١٦) والطبري في تفسيره (شاكراً) ٤٧٤-٤٧٥ تحت رقم (١٧٥٥-١٧٥٧) وابن أبي داود في المصاحف ص ١٠٧ والحاكم في المستدرک ٢٢٤٢، ٥٢١ وصححه ووافقه الذهبي.

ومدار الحديث على القاسم بن عبدالله بن ربيعة بن قانف الثقفي لم يرو عنه غير يعلى بن عطاء، وانفرد ابن حبان بتوثيقه كما في تهذيب التهذيب ٣٢٠/٨ وقال في التقريب ص ٤٥٠ : «مقبول» اهـ قلت : يعنى عند المتابعة ولم أقف له على متابع والله أعلم .

وعزاه في الدر المنثور ٢٥٥/١ إلى أبي داود في ناسخه وابن المنذر وابن أبي حاتم.

(٤) تفسير الرازي ٢٣١/٣ البحر المحيط ٣٤٣/١.

الحوض وأنسأ الابل عن ضمئها يوما أو يومين أو أكثر آخرها عن الورد،
والمعنى في الآية فيه ثلاثة وجوه :

الأول : تؤخر نسخها .

الثاني : تؤخر إنزالها .

الثالث : نمحها لفظا وحكما (١) .

حاصل القراءات :

ما ينسخ الله من آية أو ينسيها الرسول ﷺ أو يؤخر نسخها فإنه
سبحانه يأتي بخير منها أو مثلها .

وتلاحظ الأمور التالية :

(١) قد أنكر قوم معنى النسيان وقالوا : غير جائز أن يكون رسول
الله ﷺ نسي من القرآن شيئا مما لم ينسخ إلا أن يكون نسي منه شيئا ثم
ذكره .

قالوا : وبعد، فإنه لو نسي منه شيئا لم يكن الذين قرأوه وحفظوه من
أصحابه بجائز على جميعهم أن ينسوه .

قالوا : وفي قول الله جل ثناؤه : ﴿وَلَكِنْ شِئْنَا لَنَذْهَبَنَّ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ﴾
الاسراء: ٨٦ ما ينبيء عن أن الله تعالى ذكره لم ينس نبيه شيئا مما آتاه من
العلم (٢) .

قال أبو جعفر الطبري (٣١٠هـ) رادا لهذا المنكر من القول : «وهذا
قول يشهد على بطلانه وفساده الأخبار المتظاهرة عن رسول الله ﷺ
وأصحابه بنحو الذي قلنا :

عن أنس بن مالك : «إن أولئك السبعين من الانتصار الذين قتلوا ببئر
معونة قرأنا بهم وفيهم كتابا : «بلغوا عنا قومنا أنا لقينا ربنا فرضي عنا
وأرضانا» ثم إن ذلك رفع» (٣) .

وما أشبه ذلك من الأخبار التي يطول باحصائها الكتاب .

وغير مستحيل في فطرة ذي عقل صحيح ولا بحجة خبر أن ينسي الله نبيه
ﷺ بعض ما قد كان أنزله إليه فإذا كان ذلك غير مستحيل من أحد هذين
الوجهين؛ فغير جائز لقائل أن يقول ذلك غير جائز .

وأما قوله : ﴿وَلَكِنْ شِئْنَا لَنَذْهَبَنَّ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ﴾ [الاسراء: ٨٦] فإنه
جل ثناؤه لم يخبر أنه لا يذهب بشيء منه وإنما أخبر أنه لو شاء لذهب

(١) زاد المسير ١٢٨/١ البحر المحيط ٣٤٤/١ .

(٢) تفسير الطبري (شاکر) ٢٧٩/٢ البحر المحيط ٣٤٤/١ .

(٣) حديث صحيح . سبق تخريجه بنحوه ص ٥٩ .

بجميعه فلم يذهب به والحمد لله بل إنما ذهب بما لا حاجة بهم إليه منه، وذلك أن ما نسخ منه فلا حاجة بالعباد إليه وقد قال تعالى ذكره : ﴿سَنَقْرَأُكَ فَلَا تَنْسَى ۝ إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾ [الأعلى: ٦-٧] فأخبر أنه ينسى نبيه منه ما شاء فالذي ذهب منه الذي استثناه» اهـ (١).

وقال أبو محمد عبد الحق ابن عطية (٥٤٦هـ) : «والصحيح في هذا أن نسيان النبي ﷺ لما أراد الله أن ينساه ولم يرد أن يثبته قرآنا جائز، وأما النسيان الذي هو آفة في البشر فالنبي ﷺ معصوم منه قبل التبليغ وبعد التبليغ ما لم يحفظه أحد من الصحابة، وأما بعد أن يحفظ فجائز عليه ما يجوز على البشر لأنه قد بلغ وأدى الأمانة» اهـ (٢).

قلت : يشير رحمه الله إلى قوله ﷺ لما سمع رجلا يقرأ في سورة بالليل فقال: «يرحمه الله لقد أذكرني آية كذا وكذا كنت أنسيتها من سورة كذا وكذا» (٣).

قال ابن حجر العسقلاني (ت ٨٥٢هـ) : «في الحديث حجة لمن أجاز النسيان على النبي ﷺ فيما ليس طريقه البلاغ مطلقا، وكذا فيما طريقه البلاغ لكن بشرطين:

أحدهما : أنه بعد ما يقع منه تبليغه .

والآخر : أنه لا يستمر على نسيانه بل يحصل له تذكرة إما بنفسه

وإما بغيره.

وهل يشترط في هذا الفور ؟. قولان، فأما قبل تبليغه فلا يجوز عليه فيه النسيان أصلا» اهـ (٤).

قال الإسماعيلي (٥) : «النسيان من النبي ﷺ لشيء من القرآن يكون على قسمين :

أحدهما: نسيانه الذي يتذكره عن قرب وذلك قائم بالطباع

البشرية وعليه يدل قوله ﷺ في حديث ابن مسعود في السهو: «إنما أنا بشر

(١) تفسير الطبري (شاکر) ٢/٢٧٩-٢٨٠.

(٢) بواسطة البحر المحيط ١/٣٤٤.

(٣) حديث صحيح .

أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب فضائل القرآن باب نسيان القرآن وهل يقول نسييت آية كذا وكذا ؟. حديث رقم (٥٠٣٨).

(٤) فتح الباري ٩/٨٦.

(٥) أحمد بن إبراهيم بن اسماعيل أبوبكر الإسماعيلي، حافظ من أهل جرجان جمع بين الفقه والحديث ورياسة الدين والدنيا (٢٩٧-٣٧١هـ). الأعلام ١/٨٦.

مثلكم أنسى كما تنسون» (١).

والثاني: أن يرفعه الله عن قلبه على إرادة نسخ تلاوته، وهو المشار إليه بالاستثناء في قوله تعالى: ﴿سَنُقْرِئَكَ فَلَا تَنَسِي مَا شَاءَ اللَّهُ﴾ [الأعلى: ٦-٤٤].

قال: فأما القسم الأول؛ فعارض سريع الزوال لظاهر قوله تعالى: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ [الحجر: ٩] وأما الثاني؛ فدخل في قوله تعالى: ﴿مَا نَنسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا﴾ [البقرة: ١٠٦] على قراءة من قرأ بضم أوله من غير همزة «اهـ» (٢).

(١) حديث صحيح .

أخرجه البخاري في مواضع من صحيحه منها في كتاب الصلاة باب التوجه نحو القبلة حديث كان حديث رقم (٤٠١)، وأخرجه مسلم في صحيحه في كتاب المساجد باب السهو في الصلاة والسجود له حديث رقم (٥٧٢).

(٢) بواسطة فتح الباري ٨٦/٩.

الموضع الخامس :

قول الله تبارك وتعالى : ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا﴾ آل عمران : ٧ .
هكذا قرأ عامة القراء العشرة .

وقرأ ابن عباس : «وما يعلم تأويله إلا الله ويقول الراسخون في العلم آمنا به»

وقرأ ابن مسعود : «وان حقيقة تأويله إلا عند الله والراسخون في العلم يقولون آمنا به» (١) .

عن طاوس قال كان ابن عباس يقرأها : «وما يعلم تأويلها إلا الله ويقول الراسخون في العلم آمنا به» (٢) عن الأعمش قال في قراءة عبد الله : «وان حقيقة تأويله إلا عند الله والراسخون في العلم يقولون آمنا به» (٣) .

معنى القراءات :

قراءة عامة القراء العشرة : ﴿وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُوا الْأَلْبَابِ﴾ تحتل معنيين (٤) :

الأول : أن قوله : ﴿وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ﴾ معطوف على لفظ الجلالة وجملة ﴿يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ﴾ في موضع نصب على الحال والتقدير وما يعلم تأويله إلا الله والراسخون في العلم قائلين آمنا به، والمعنى : إن الله والراسخين في العلم يعلمون ما تشابه منه .

وعلى هذا المعنى يكون الوقف على قوله : ﴿فِي الْعِلْمِ﴾ .

الثاني : أن قوله : ﴿وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ﴾ جملة مستأنفة والمعنى

(١) الدر المنثور ١٥٠/٢ وسيأتي تخريجها عنهما قريباً .

(٢) إسناده صحيح

أخرجه عبد الرزاق في تفسيره ١١٦/١ ومن طريقه أخرجه الطبري في تفسيره (شاكراً) ٢٠٢/٦ وابن الأنباري في الأضداد ص ٤٢٦ وأخرجه الحاكم في المستدرک ٢٨٩/٢ وصححه على شرطهما وصححه السيوطي في الإتيقان (أبوالفضل) ٦/٣ .

(٣) إسناده حسن إلى الأعمش .

أخرجه ابن أبي داود في كتاب المصاحف ص ٦٧، ٦٩ .

(٤) البيان في غريب أعراب القرآن ١٩٢/١ .

أن المتشابه لا يعلمه إلا الله، ويقول الراسخون في العلم: آمنا به كل من عند ربنا.

وقراءة ابن عباس وابن مسعود معناها: أن الراسخين في العلم لا يعلمون المتشابه، فلا يعلم المتشابه إلا الله عز وجل.
حاصل القراءات :

بينت قراءة ابن عباس وابن مسعود أن المعنى المراد في القراءة المتواترة: اثبات علم الله عز وجل للمتشابه، وتسليم أهل الرسوخ في العلم بذلك وإيمانهم به.
وتلاحظ الأمور التالية :

(١) ذهب جمهور العلماء إلى أن الوقف على لفظ الجلالة من قوله تعالى: ﴿وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ﴾ على معنى أن المتشابه لا يعلمه إلا الله، وتكون الواو استثنائية في قوله: ﴿وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ﴾.
وقراءة ابن عباس وابن مسعود تدل لصحة هذا المذهب؛ لأن هذه الرواية وإن لم تثبت بها قراءة فأقل درجاتها أن يكون خبرا بإسناد صحيح إلى ترجمان القرآن فيقدم كلامه في ذلك على من دونه (١).

(٢) في الآية إشارات تدل على أن الواو استثنائية لا عاطفة قال موفق الدين ابن قدامة (ت ٦٢٠هـ) : «في الآية قرائن تدل على أن الله سبحانه منفرد بعلم تأويل المتشابه وأن الوقف الصحيح عند قوله تعالى: ﴿وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ﴾ لفظا ومعنى أما اللفظ فلأنه لو أراد عطف الراسخين لقال: «ويقولون آمنا به» بالواو.
وأما المعنى فلأنه ذم مبتغي التأويل ولو كان ذلك للراسخين معلوما لكان مبتغيه ممدوحا لا مذموما.

ولأن قولهم: ﴿آمَنَّا بِهِ﴾ يدل على نوع تفويض وتسليم لشيء لم يقفوا على معناه سيما إذا اتبعوه بقولهم: ﴿كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا﴾ فذكرهم ربهم ها هنا يعطي الثقة به والتسليم لأمره وأنه صدر منه وجاء من عنده كما جاء من عنده المحكم.

ولأن لفظة «أَمَّا» لتفصيل الجمل، فذكره لها في الذين في قلوبهم زيغ مع وصفه إياهم بابتغاء المتشابه وابتغاء تأويله يدل على قسم آخر يخالفهم في هذه الصفة وهم: «الراسخون» ولو كانوا يعلمون تأويله لم يخالفوا القسم

(١) الاتقان (أبوالفضل) ٦/٣.

الأول في ابتغاء التأويل اهـ (١).

ومما يؤيد أن الواو استئنافية لا عاطفة: أنَّ الأسلوب الغالب في القرآن أنه تعالى إذا نفى عن الخلق شيئاً وأثبتته لنفسه أنه لا يكون له في ذلك الاثبات شريك كقوله تعالى: ﴿قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ﴾ النمل: ٦٥ وقوله: ﴿لَا يَجْلِيهَا لَوَقْتُهَا إِلَّا هُوَ﴾ الأعراف: ١٨٧ وقوله: ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾ القصص: ٨٨؛ فالمطابق لذلك أن يكون قوله: ﴿وما يعلم تأويله إلا الله﴾ معناه: أنه لا يعلمه إلا هو وحده.

(٣) ذهب بعض أهل العلم إلى أنه يجوز الوقف على لفظ الجلالة في قوله: ﴿وما يعلم تأويله إلا الله﴾ ويجوز وصله مع قوله: ﴿وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ﴾، فجواز الوصل على اعتبار أن معنى التأويل هو التفسير وفهم المعنى، وجواز الفصل على اعتبار أن معنى التأويل هو حقيقة ما يؤول إليه الأمر وذلك لا يعلمه إلا الله.

وتعقب هذا التفصيل صاحب «أضواء البيان» بقوله: «وهو تفصيل جيد لكن يشكل عليه أمران:

الأول: قول ابن عباس رضي الله عنهما: «التفسير على أربعة أنحاء:

وتفسير لا يعذر أحد [بجهالته].

وتفسير تعرفه العرب من [كلامها].

وتفسير يعلمه العلماء.

وتفسير لا يعلمه إلا الله» (٢).

فهذا تصريح من ابن عباس أن هذا الذي لا يعلمه إلا الله بمعنى التفسير لا ما تؤول إليه حقيقة الأمر.

الثاني: أن الحروف المقطعة في أوائل السور لا يعلم المراد بها إلا الله إذ لم يقم دليل على شيء معين أنه هو المراد بها من كتاب ولا سنة ولا إجماع ولا من لغة العرب، فالجزم بأن معناها كذا على التعيين تحكم بلا دليل اهـ (٣).

(١) روضة الناظر ص ٦٥.

(٢) قول ابن عباس أسنده عنه الطبري في تفسيره (شاكراً) ٧٥/١.

(٣) أضواء البيان ٢٣٦/١، بتصرف يسير.

الموضع السادس :

قول الله تبارك وتعالى : ﴿وَقَالُوا هَذِهِ أَنْعَامٌ وَحَرِثَ حَجْرٌ لَا يَطْعَمُهَا إِلَّا مَنْ نَشَاءَ بَزْعَمِهِمْ وَأَنْعَامٌ حُرِّمَتْ ظُهُورُهَا وَأَنْعَامٌ لَا يَذْكُرُونَ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا افْتِرَاءٌ عَلَيْهِ سَيَجْزِيهِمْ بِمَا كَانُوا يَفْتَرُونَ﴾ الأنعام: ١٣٨.
هكذا قرأ عامة القراء العشرة : ﴿حَجْرٌ﴾ .

وقرأ أبي بن كعب وابن مسعود وابن عباس وابن الزبير والأعمش وعكرمة وعمرو بن دينار: «حرث حرج» (١).

معنى القراءتين :

القراءة بـ ﴿حَرِثَ حَجْرٌ﴾ أي : ممنوعة لا يتصرف فيها .
القراءة بـ «حرث حرج» أي : مضيق عليها فلا يتصرف فيها .

حاصل القراءتين :

عبرت القراءتان عن معنى واحد بكلمتين؛ فقلوه: «حرث حرج» في معنى ﴿حَجْرٌ﴾ إذ معناه عندهم أنها ممنوعة محجورة أن يطعمها إلا من يشاءون أن يطعموه أياها بزعمهم (٢).

وأفادت الآية بالقراءتين أن الأرض محجورة عليها وأنه محرج الأكل منها.

فائدة :

عد هذا أبو الفتح ابن جني (ت ٣٩٢هـ) من باب الاشتقاق الأكبر (٣).
حيث يقلب الأصل الواحد والمادة الواحدة الى صور مختلفه يخطمها كلها معنى واحد؛ فمادة : [ح. ج. ر] تقاليبها : [ح ج ر، ج ر ح، ح ر ج، ر ج ح، ج ح ر] أما [رح ج] فمهمل.

وهذه الصور الخمس تلتقي في معنى الشدة والضيق والاجتماع.
وقال رحمه الله : «وأعلم أننا لاندعي أن هذا مستمر في جميع اللغة، كما لا ندعي للاشتقاق الأصغر أنه في جميع اللغة ... وقد رَسَمْتُ لك منه رسماً فاحتذه وتقيَّله تحظ به، وتكثر إعظام هذه اللغة الكريمة من أجله، نعم وتسترفده في بعض الحاجة إليه فيعينك ويأخذ بيدك» اهـ (٤).

(١) المحتسب ٢٣١/١ .

(٢) ماسبق .

(٣) الخصائص ١٣٣/٢ المحتسب ٢٣١/١ .

(٤) الخصائص ١٣٨/٢-١٣٩ .

الموضع السابع :

قول الله تبارك وتعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ، وَلَا جُنْبًا إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ حَتَّى تَغْتَسِلُوا، وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُم مِّنَ الْغَائِطِ أَوْ لَا مَسْتَمُ النَّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوْهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُوًّا غَفُورًا﴾ النساء: ٤٣.

وقول الله تبارك وتعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوْهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ وَإِنْ كُنْتُمْ جُنْبًا فَاطَهَّرُوا وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُم مِّنَ الْغَائِطِ أَوْ لَا مَسْتَمُ النَّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوْهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ، مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ وَلِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ المائدة: ٦.

تنوعت القراءات في قوله : ﴿لَا مَسْتَمُ﴾ من الآيتين :

فقرأ حمزة والكسائي وخلف بغير ألف : ﴿لَمْسْتَمُ﴾ ووافقهم الأعمش.

وقرأ باقي العشرة بالالف فيهما : ﴿لَامَسْتَمُ﴾ ووافقهم الحسن وابن

محيسن واليزيدي (١).

معنى القراءتين :

معنى القراءة بغير ألف ﴿لَمْسْتَمُ﴾ أي: الجماع، ويحتمل أن يكون

المراد مجرد اللمس باليد (٢).

معنى القراءة بالالف ﴿لَامَسْتَمُ﴾ أي : جامعتم (٣).

حاصل القراءتين :

أن التيمم يرفع الحدث الأصغر والحدث الأكبر، وبيان ذلك فيما يلي :

(١) اختلف الصحابة ومن بعدهم في معنى الملامسة المذكورة في

الآية على قولين (٤) :

الأول : أنها الجماع، قاله علي بن أبي طالب وابن عباس

ووافقهم من التابعين الحسن ومجاهد وقتادة.

(١) المبسوط ص ١٥٧ النشر ٢٥٠/٢ الاتحاف ص ١٩١.

(٢) الكشف ٣٩١/١ حجة القراءات ص ٢٠٥.

(٣) الكشف ٣٩٢/١ حجة القراءات ص ٢٠٥.

(٤) زاد المسير ٩٢/٢ الدر المنثور ٥٤٩/٢-٥٥١.

الثاني : أنها الملامسة باليد، قاله ابن مسعود وابن عمر ووافقهم الشعبي وعبيدة وعطاء وابن سيرين والنخعي والحكم وحماد .
وبسبب اختلافهم في معنى الملامسة في الآية بحسب القراءات اختلف العلماء في مسألة نقض الوضوء بمجرد لمس بشرة المرأة (١) :
- ذهب أبوحنيفة النعمان رحمه الله إلى أن مباشرة الرجل للمرأة فيما دون الجماع لا تنقض الوضوء، إلا أن ينتشر ذكره، فينقض باللمس والانتشار جميعاً (٢).

- وذهب مالك وأحمد رحمهما الله تعالى إلى أن لمس الرجل المرأة بشهوة ناقض للوضوء (٣).

- وذهب الشافعي رحمه الله عليه إلى أن لمس الرجل المرأة ناقض للوضوء بكل حال إذا لم يكن حائل، والصحيح من مذهبه استثناء المحارم (٤).
(٢) الواقع أن القراءة بـ ﴿لَمْسْتُمْ﴾ ظاهرة في معنى الجماع والقراءة بـ ﴿لَمْسْتُمْ﴾ محتملة للجماع ولمجرد اللمس باليد لكن الاحتمال الأول هو المراد هنا بدلالة القرائن التالية :

(أ) أن الملامسة حقيقة في تماس البدنين بشيء من أجزائهما (٥)، لكن إذا أضيفت إلى النساء كان المعنى الجماع.
قال يعقوب بن اسحاق ابن السكيت (ت ٢٤٤هـ) : «لمست المرأة ألمسها لمسا إذا غشيته» اهـ (٦).

(ب) وثبت عن عائشة رضي الله عنها قالت : «إن رسول الله ﷺ قَبَّلَ امرأة من نسائه ثم خرج إلى الصلاة ولم يتوضأ» (٧).

-
- (١) حلية العلماء ١٤٧/١-١٤٨ بداية المجتهد ٣٧/١-٣٨ رحمة الأمة ص ١٢.
 - (٢) بدائع الصنائع ٢٩/١-٣٠ فتح القدير ٥٤/١.
 - (٣) مقدمات ابن رشد ٦/١ الفواكه الدواني ١٣٤/١-١٣٥ الشرح الصغير للدردير ٥٤/١-٥٥، والكافي لابن قدامة ٤٦/١ المبدع شرح المقنع ١٦٥/١-١٦٧.
 - (٤) التنبيه للشيرازي ص ١٧ الوجيز للغزالي ١٦/١ روضة الطالبين ٧٤/١-٧٥.
 - (٥) معجم مقاييس اللغة ٢١٠/٥ روح المعاني ٤٢/٥.
 - (٦) تهذيب اصلاح المنطق ص ٨٨ المشوف المعلم ٦٨٢/٢.
 - (٧) حديث صحيح .

أخرجه أبوداود في كتاب الطهارة باب الوضوء من القبلة حديث رقم (١٧٨-١٨٠) والترمذي في كتاب الطهارة باب ما جاء في ترك الوضوء من القبلة حديث رقم (٨٦) والنسائي في كتاب الطهارة باب ترك الوضوء من القبلة ١٠٤/١ وغيرهم.
والحديث صححه الألباني في صحيح الجامع ٢٧٣/٤ وحسنه محقق جامع الأصول ٢٠٤/٧.

==

وهو نص في أن لمس المرأة بشهوة وبغير شهوة لا ينقض الوضوء .
(ج) ومن القرائن : أن الآية بهذا القول (وهو تفسير الملامسة بالجماع) تكون شاملة للحدثين الأصغر والأكبر، فالأصغر في قوله: ﴿أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ﴾، والأكبر في قوله: ﴿أَوْ لَمَسْتُمُ﴾، ﴿أَوْ لَمَسْتُمُ﴾ وهو الجماع؛ أما إذا أريد منه اللمس باليد فانه يكون قليل الفائدة إذ المجيء من الغائط واللمس حينئذ من واد واحد (١)، ولا تكون الآية حينئذ شاملة لحكم وجوب التيمم للجنب إذا لم يجد الماء.

واختار أبو جعفر الطبري (ت ٣١٠هـ) أنها في القراءتين بمعنى الجماع حيث قال: «وأولى القولين في ذلك بالصواب قول من قال: عني الله بقوله: ﴿أَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ﴾: الجماع، دون غيره من معاني اللمس لصحة الخبر عن رسول الله ﷺ أنه قبل بعض نسائه ثم صلى ولم يتوضأ» اهـ (٢).

وقال أيضا رحمه الله: «وهما قراءتان متقاربتا المعنى لأنه لا يكون الرجل لا مسا امرأته الا وهي لا مسته، فاللمس في ذلك يدل على معنى اللباس، واللباس على معنى اللمس من كل واحد منهما صاحبه، فبأي القراءتين قرأ ذلك القاريء فمصيب لا تفاق معنيهما» اهـ (٣).

(د) ومن القرائن الدالة على إرادة الجماع بقوله: ﴿لَمَسْتُمُ﴾ ﴿لَمَسْتُمُ﴾ ما أشار إليه الصنعاني في قوله: «إن تركيب الآية الشريفة وأسلوبها يقتضي أن المراد باللامسة الجماع فإنه تعالى عد من مقتضيات التيمم المجيء من الغائط تنبيهها على الحدث الأصغر، وعد الملامسة تنبيهها على الحدث الأكبر وهو مقابل لقوله تعالى في الأمر بالغسل: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا﴾ ولو حملت الملامسة على اللمس الناقض للوضوء لفات التنبيه على أن التراب مقام الماء في رفعه للحدث الأكبر وخالف صدر الآية» اهـ (٤).

(هـ) ومنها: ما أشار إليه ابن تيمية (ت ٧٢٨هـ) رحمه الله في قوله: «إن الأحكام التي تحتاج الأمة إلى معرفتها لا بد أن يبينها الرسول

= فائدة :

بين ابن تيمية بيانا شافيا بعد قول من قال مجرد اللمس ناقض للطهارة في مجموع الفتاوي ٢٣٣/٢١ - ٢٤٠.

(١) تفسير السائيس لآيات الأحكام ١١١/٢ أضواء البيان ٣٧/٢ - ٣٨.

(٢) تفسير الطبري (دارالفكر) ١٠٥/٥.

(٣) تفسير الطبري (دارالفكر) ١٠٨/٥.

(٤) سبل السلام ٦٦/١.

ﷺ بيانا عاما، ولا بد أن تنقلها الأمة، فإذا انتفى هذا علم أن هذا ليس من دينه وهذا كما يعلم أنه لم يفرض صيام شهر غير رمضان ، ولا حج بيت غير البيت الحرام، ولا صلاة مكتوبة في اليوم واللييلة غير الخمس وأنه لم يوجب الغسل من مباشرة المرأة بلا انزال (يعني: مخالطتها دون ايلاج).» إلى أن قال: «وبهذه الطريقة تعلم أيضا أنه لم يوجب الوضوء من لمس النساء، ولا من النجاسات الخارجة من غير السبيلين فإنه لم ينقل أحد عنه باسناد يثبت مثله أنه أمر بذلك مع العلم بأن الناس كانوا لا يزالون يحتجمون ويتقيئون ويجرحون في الجهاد وغير ذلك، وقد قطع عرق بعض الصحابة ليخرج منه الدم وهو الفصد ولم ينقل عنه مسلم أنه أمر أصحابه بالتوضوء من ذلك.

وكذلك الناس لا يزال أحدهم يلمس امرأته بشهوة وبغير شهوة ولم ينقل عنه مسلم أنه أمر الناس بالتوضوء من ذلك، والقرآن لا يدل على ذلك بل المراد بالملامسة الجماع كما بسط في موضعه» اهـ (١).

(و) ومنها: أن السنة قد جاءت مؤيدة لحكم الآية وجوب التيمم على من اجتنب ولم يجد الماء عن شقيق بن سلمة الأسدي قال : «كنت جالسا مع عبدالله بن مسعود وأبي موسى فقال أبو موسى : رأيت يا أبا عبد الرحمن لو أن رجلا أجنب فلم يجد الماء شهرا كيف يصنع بالصلاة ؟. فقال عبدالله : لا يتيمم وإن لم يجد الماء شهرا .

فقال أبو موسى : فكيف بهذه الآية في سورة المائدة [آية ٦] (٢) : ﴿فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا﴾ ؟.

فقال عبدالله : لو رخص لهم في هذه الآية لأوشك إذا برد عليهم الماء أن يتيمموا بالصعيد ؟.

قلت : وإنما كرهتم هذا لذا ؟ . قال نعم .

فقال أبو موسى لعبدالله : ألم تسمع قول عمار لعمر بعثني رسول الله ﷺ في حاجة فأجنت، فلم أجد الماء فتمرغت في الصعيد كما تمرغ الدابة، ثم أتيت النبي ﷺ فذكرت ذلك له؛ فقال : إنما يكفيك أن تصنع هكذا وضرب بكفيه ضربة على الأرض ثم نفضها ثم مسح بها ظهر كفه بشماله أو ظهر

(١) حقيقة الصيام ص ٤٤ وقارن بأحكام القرآن للجصاص ٣٦٩/١-٣٧٠.

(٢) فائدة : وإنما عيّن أبو موسى سورة المائدة لكونها أظهر في مشروعية تيمم الجنب من آية النساء . فتح الباري ٤٥٦/١.

شماله بكفه ثم مسح بها وجهه ؟ .
 فقال عبد الله : أَوَلَمْ تر عمر لم يقنع بقول عمار ؟ .
 وفي رواية : «قال أبو موسى فدعنا من قول عمار، فكيف تصنع بهذه الآية ؟
 فما درى عبد الله ما يقول» (١) .
 قال الحافظ ابن حجر (ت٨٥٢هـ) معلقا على الحديث السابق : «فيه جواز
 التيمم للجنب» اهـ (٢) .
 قلت : ومما تقدم تعلم أن الراجح أن لمس المرأة بشهوة وبدون شهوة
 غير ناقض للوضوء، وأن المراد بقوله : ﴿لَمَسْتُمُ﴾ أي : جامعتم، كما بينته
 قراءة : ﴿لَامَسْتُمُ﴾ (٣) والله أعلم .

-
- (١) حديث صحيح .
 أخرجه البخاري في كتاب التيمم باب إذا خاف الجنب على نفسه المرض أو الموت أو
 خاف العطش يتيمم حديث رقم (٣٤٦، ٣٤٥) وباب التيمم ضربة حديث رقم (٣٤٧)،
 وأخرجه مسلم في كتاب الحيض باب التيمم حديث رقم (٣٦٨) وأبوداود في كتاب
 الطهارة باب التيمم حديث رقم (٣٢١) والنسائي في كتاب الطهارة باب تيمم الجنب
 ١٧٠/١ .
- (٢) فتح الباري ١/٤٥٥ .
- (٣) انظر ما كتبه الشيخ: أحمد شاكر حول الموضوع تحت عنوان «القول الفصل في مس
 المرأة وعدم نقضه للوضوء» ضمن مقالاته المجموعة تحت عنوان «كلمة الحق»
 ص ٢٣٢-٢٤٨ .

الموضع الثامن :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿وَمِنَ الْأَنْعَامِ حَمُولَةٌ وَفَرَشَاءُ كُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعُوا خُطَوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ﴾ الأنعام: ١٤٢.

هكذا قرأ عامة العشرة: ﴿خُطَوَاتٍ﴾ بضم الخاء دون همز واختلفوا في الطاء؛ فأسكن الطاء نافع وأبو عمرو وحمزة وخلف وأبو بكر واختلف عن البزي فروى عنه أبو ربيعة الاسكان وروى عنه ابن الحباب الضم، وبضمها قرأ باقي العشرة ووافقهم الحسن (١).

وقرأ علي بن أبي طالب والأعرج وعمرو بن عبيد: «خُطَوَاتٍ» بالهمز مثقلاً.
وقرأ أبو السمال: «خُطَوَاتٍ» بفتح الخاء المعجمة والطاء دون همز (٢).
معنى القراءات :

القراءة بـ ﴿خُطَوَاتٍ﴾ بضم الخاء والطاء دون همز أي جمع خطوة، وهي نزع ما بين القدمين، والمعنى لا تتبعوا طرق الشيطان ولا تسلكوها.
القراءة بـ ﴿خُطَوَاتٍ﴾ بفتح الخاء والطاء دون همز معناها كما سبق أي: لا تتبعوا خطوات الشيطان أي آثاره لا تقتدوا به، وتقديره على هذا بحذف المضاف أي لا تتبعوا مواضع أو طرق خطوات الشيطان .
قال ابن جني (ت ٣٩٢هـ) : «وإن شئت أجريته على ظاهره من غير تقدير حذف كقولك: «لا تتبع أفعال المشركين»» اهـ (٣).

القراءة بـ «خُطَوَاتٍ» بضم الخاء والطاء والهمز أي: جمع خطأ بمعنى الخطأ، والمعنى لا تتبعوا أخطاء الشيطان (٤).
حاصل القراءات :

في الآية نهي عن اتباع سبل الشيطان وسلوكها، وفي القراءة الشاذة نهي عن اتباع أخطاء الشيطان؛ وكل سبله أخطاء ولكن مجيء القراءة بهذا اللفظ فيه اشعار بعلّة النهي والله أعلم.

(١) النشر ٢١٦/٢ الاتحاف ص ١٤١.

(٢) المحتسب ٢٣٣/١.

(٣) ماسبق .

(٤) ماسبق .

الموضع التاسع :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا لَا تَفْتَحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُجْرِمِينَ﴾ الأعراف: ٤٠.

هكذا قرأ عامة العشرة ﴿الْجَمَلُ﴾ بفتح الجيم وفتح الميم المخففة.
وقرأ ابن عباس وسعيد بن جبير ومجاهد والشعبي وأبي العلاء بن الشخير ورويت عن أبي رجاء: «حتى يلج الجمل» بضم الجيم وتشديد الميم.
وقرأ ابن عباس وسعيد بن جبير بخلاف وعبد الكريم وحنظلة ومجاهد بخلاف: «حتى يلج الْجَمَلُ» بضم الجيم وفتحة الميم مخففة.
وقرأ ابن عباس وسعيد بن جبير بخلاف عنهما: «الجمَلُ» بضم الجيم وسكون الميم.

وقرأ ابن عباس: «الْجُمْلُ» بضميتين والميم خفيفة.
وقرأ أبو السمال: «الْجَمْلُ» مفتوحة الجيم ساكنة الميم (١).
معنى القراءات :

القراءة بفتح الجيم وفتح الميم المخففة : ﴿الْجَمَلُ﴾ هو الحيوان المعروف.

القراءة بضم الجيم وتثقل الميم، وبضم الجيم والميم بالتخفيف معناها الحبل الغليظ، ويقال: حبل السفينة، ويقال: الحبال المجموعة، والمعاني متقاربة.

القراءة بضم الجيم وتسكين الميم: «جمل» جمع جمل كأسد وأسد.
القراءة بفتح الجيم وسكون الميم: «جمل» الأقرب أنه مخفف من الميم المثقلة فيكون بمعناها (٢).

حاصل القراءات :

أفادت الآية استحالة دخول الجنة على المكذبين بآيات الله تعالى والمستكبرين عليها، كما يستحيل دخول الحبل الغليظ من ثقب الإبرة، وكما يستحيل دخول الحيوان الكبير من ثقب الإبرة.
ويلاحظ مايلي :

(١) إن قيل كيف خص (الجمَل) (على القراءة المتواترة) من دون

(١) معاني القرآن للنحاس ٣/٣٥-٣٦ المحتسب ٢٤٩/١ الكامل للهذلي لوحة ١/١٩٣.
(٢) تفسير الطبري (شاكر) ١٢/٤٢٧-٤٣٣ معاني القرآن للنحاس ٣/٣٥-٣٦ المحتسب ٢٤٩/١.

سائر الدواب، وفيها ما هو أعظم منه ؟.

فالجواب : خص الجمل لأحد أمرين :

أحدهما : أن ضرب المثل بالجمل يحصل المقصود؛ والمقصود أنهم لا يدخلون الجنة كما لا يدخل الجمل في ثقب الإبرة، ولو ذكر أكبر منه أو أصغر منه جاز، والناس يقولون: فلان لايساوي ريالاً، وهذا لا يغني عنك فتيلاً، وإن كنا نجد أقل من الريال وأقل من الفتيل.

والثاني : أن الجمل أكبر شأننا عند العرب من سائر الدواب فإنهم يقدمونه في القوة على غيره؛ لأنه يوقر بحمله فينهض به دون غيره من الدواب، ولهذا عَجَّبَهُمْ من خلق الإبل فقال تبارك وتعالى: ﴿أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ﴾ الغاشية: ١٧ فأثر الله ذكره على غيره لهذا المعنى (١).

(٢) بناء على اختلاف القراءات في الآية تنوعت الآثار الواردة عن السلف في معنى (الجمل) بحسب القراءة، فنقل عن ابن عباس وابن مسعود والحسن أنه الجمل الحيوان المعروف، ونقل عن ابن عباس وسعيد بن جبير وسالم بن عجلان (٢) ومجاهد وعكرمة أنه الحبل الغليظ (٣).

وليس هذا باختلاف تضاد؛ إذ المعنى المقصود عند جميعهم واحد، وهم فسروا الآية بحسب القراءات الواردة فيها.

(١) زاد المسير ١٩٧/٣ نقلاً عن ابن الأنباري.

(٢) سالم بن عجلان الأفتس، الأموي مولاهم أبو محمد الحراني ثقة رمي بالارجاء مات سنة ١٥٣هـ. التقريب ص ٢٢٧.

(٣) تفسير الطبري (شاكر) ٤٢٧/١٢-٤٣٣ الدر المنثور ٤٥٥/٣.

الموضع العاشر :

قول الله تبارك وتعالى : ﴿لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ مَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا وَلَا أُضْعَوُا خِلَالَكُمْ يَبْغُونَكُمُ الْفِتْنَةَ وَفِيكُمْ سَمَّاعُونَ لَهُمُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ﴾ التوبة: ٤٧.

هكذا قرأ عامة القراء العشرة : ﴿وَلَا أُضْعَوُا خِلَالَكُمْ﴾.

وقرأ مجاهد ومحمد بن زيد : «وَلَا أُفَضُّوا خِلَالَكُمْ» (١).

وقرأ ابن الزبير : «وَلَا رَقَصُوا» بالراء والقاف (٢).

معنى القراءات :

القراءات جميعها بمعنى واحد.

قراءة عامة العشرة : ﴿وَلَا أُضْعَوُا خِلَالَكُمْ﴾ الإيضاع : الإسراع ومفعول «أوضعوا» محذوف تقديره : ولأوضعوا ركائبهم بينكم ؛ لأن الراكب أسرع من الماشي (٣).

قراءة مجاهد وابن زيد : «وَلَا أُفَضُّوا خِلَالَكُمْ» أي : أسرعوا كقوله تعالى : ﴿إِلَىٰ نَصَبٍ يُوَفِّضُونَ﴾ المعارج: ٣، ويقال : وفض يفض وأوفض يوفض أيفاض أي : عدا عذوا سريعا (٤).

قراءة ابن الزبير : «وَلَا رَقَصُوا خِلَالَكُمْ» أي : أسرعوا من رقص في مشيه أي : أسرع ، والرقص والرقصان ضرب من الخَبَب (٥).

حاصل القراءات :

القراءات بمعنى متحد ، وتنوعت الألفاظ في آرائه .

والآية بالقراءات شملت الأحوال التي يسعى بها الذين يبتغون الفتنة فهم إما سعيًا بأرجلهم وأما بركائبهم ، لا يتركون وسيلة إلا ركبوها ، والقراءات فيها إمعان في تصوير حال هؤلاء المنافقين في سعيهم للفتنة والله أعلم.

ويلاحظ مايلي :

في «المحتسب» (٦) : «لَا رَقَصُوا» كما أثبتته بالراء والقاف .

وفي «البحر» (٧) : «لَا رَفَضُوا» بالراء والفاء ، وهو تصحيف والله أعلم.

(١) البحر المحيط ٤٩/٥ .

(٢) المحتسب ٢٩٣/١ .

(٣) النهر الماد ٤٩/٥ .

(٤) عمدة الحفاظ ص ٦٣٧ .

(٥) المحتسب ٢٩٣/١ لسان العرب ٤٢/٧ .

والخبب : ضرب من العدو ، وقيل : هو مثل الرَّمْل . لسان العرب ٣٤١/١ .

(٦) ٢٩٣/١ .

(٧) البحر المحيط ٤٩/٥ .

الموضع الحادي عشر :

قول الله تبارك وتعالى : ﴿لَوْ يَجِدُونَ مَلْجَأً أَوْ مَغَارَاتٍ أَوْ مَدَخَلًا لَوَلَّوْا إِلَيْهِ وَهُمْ يَجْمَحُونَ﴾ التوبة: ٥٧.

هكذا قرأ عامة القراء العشرة : ﴿يَجْمَحُونَ﴾.

وقرأ الأعمش عن أنس : «يجمزون» (١).

معنى القراءتين :

يجمحون ويجمزون بمعنى واحد وهو يشتدون (٢).

تقول جمع الفرس بصاحبه جمحا وجماحا: ذهب يجري جريا غالبا، واعتز فارسه وغلبه، والجموح من الرجال الذي ركب هواه فلا يمكن رده، و يجمحون أي يسرعون اسراعا لا يرد وجوههم شيء (٣).

وتقول: جمز الانسان والبعير والدابة يجمز جمزا وجمزى وهو عدو دون الحضر الشديد وفوق العنق (٤).

حاصل القراءات :

عبرت القراءتان عن معنى واحد مع اختلاف اللفظ فيهما.

لكن القراءة بـ ﴿يَجْمَحُونَ﴾ أفادت أنهم في جريهم وشدتهم إنما يركبون هواهم في اندفاعهم في غيهم.

(١) المحتسب ٢٩٦/١ البحر المحيط ٥٥/٥.

(٢) ماسبق.

(٣) لسان العرب ٤٢٦/٢.

(٤) ماسبق ٣٢٣/٥ والحضر بالضاد من عدو الدواب وهو العدو. لسان العرب ٢٠١/٤. والعنق من أوصاف السير والمشى يطلق على السير المنبسط. لسان العرب ٢٧٣/١٠.

قال الثعالبي: «العنق أن يباعد بين خطاه ويتوسع في جريه» هـ. فقه اللغة ص ١٨٦.

الموضع الثاني عشر :

قول الله تبارك وتعالى ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَؤُوفٌ رَّحِيمٌ﴾ التوبة: ١٢٨.

هكذا قرأ عامة العشرة : ﴿أَنفُسِكُمْ﴾ بضم الفاء وكسر السين.

وقرأ عبد الله بن قسيط المكي: «أَنفَسِكُمْ» بفتح الفاء وكسر السين، وهي قراءة ابن عباس وأبي العالية والضحاك وابن محيصن ومحبوب عن أبي عمرو، ويعقوب من بعض طرقه ورويت عن فاطمة وعائشة رضي الله عنهما (١).

معنى القراءتين :

قراءة الجمهور: ﴿أَنفُسِكُمْ﴾ بضم الفاء وكسر السين تعني: منكم أي: رسول الله ﷺ منكم وليس من غيركم.

والقراءة بفتح الفاء وكسر السين : «أَنفَسِكُمْ» معناها: من خياركم، ومنه قولهم: هذا أنفس المتاع، أي: أجوده وخياره واشتق منه النفس وهي أشرف ما في الانسان (٢).

حاصل القراءتين :

يمتن الله تبارك وتعالى بإرساله رسول الله ﷺ إلى العرب الذي هو منهم ومن خيارهم وأشرافهم (٣).

(١) المحتسب ٣٠٦/١ البحر المحيط ١١٨/٥.

(٢) البحر المحيط ١١٨/٥.

(٣) المحتسب ٣٠٦/١ الشفا بتعريف حقوق المصطفى ١٦-١٥/١ البحر المحيط ١١٨/٥.

الموضع الثالث عشر :

قول الله تبارك وتعالى : ﴿وَنَادَى نُوحٌ رَبَّهُ فَقَالَ رَبِّ إِنَّ ابْنِي مِنْ أَهْلِي وَإِنَّ وَعْدَكَ الْحَقُّ وَأَنْتَ أَحْكَمُ الْحَاكِمِينَ﴾ قَالَ: يَانُوحُ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ فَلَا تَسْأَلْنِ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنِّي أَعِظُكَ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ ﴿هُود: ٤٥-٤٦﴾.

تنوعت القراءات في قوله : ﴿إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرٌ﴾:

فقرأ يعقوب والكسائي بكسر الميم وفتح اللام : ﴿عَمِلٌ﴾ وبنصب الراء في : ﴿غَيْرٌ﴾.

وقرأ سائر العشرة بفتح الميم ورفع اللام منونة : ﴿عَمَلٌ﴾ وبرفع الراء في : ﴿غَيْرٌ﴾ (١).

عن أم سلمة : «إن النبي ﷺ كان يقرأها «إنه عمل غير صالح» (٢).
معنى القراءتين :

معنى الآية على قراءة يعقوب والكسائي : إن ابنك يانوح عمل عملاً غير صالح، يشير إلى أنه مشرك، أو إلى كونه مع الكافرين، وتركه الركوب مع المؤمنين (٣).

ومعنى قراءة باقي العشرة فيه وجوه :

الأول: إن مسألتك أي هذه عمل غير صالح، فيكون مرجع الضمير في ﴿إنه﴾ السؤال المضمن في قوله : ﴿رَبِّ إِنَّ ابْنِي مِنْ أَهْلِي...﴾ وهذا مروي عن ابن عباس ومجاهد وقتادة والنخعي.

الثاني: أن يكون مرجع الضمير في ﴿إنه﴾ هو المسؤول فيه ابن نوح والمعنى: إن الذي ذكرت أنه ابنك عمل غير صالح أي لغير رشده، أو ذو

(١) المبسوط ص ٢٠٤ النشر ٢٨٩/٢ الإتحاف ص ٢٥٦-٢٥٧.

(٢) حديث حسن .

أخرجه الترمذي في كتاب القراءات باب ومن سورة هود تحت رقم (٢٩٣٢) وعن أسماء بنت زيد أخرجه أبوداود في كتاب الحروف والقراءات تحت رقم (٣٩٨٣).

وفي السند شهر بن حوشب قال في التقريب ص ٢٦٩ : «صدوق كثير الإرسال والأوهام» اهـ.

وعن عائشة أخرجه الفراء في «معاني القرآن» ١٧/٢-١٨ ومن طريقه أخرجه الخطيب في تاريخ بغداد ٢٨٩/٢ واسناده جيد، وهو يشهد لرواية شهر بن حوشب.

والحديث صحيحه الألباني في صحيح سنن الترمذي ١٣/٣.

(٣) زاد المسير ١١٤/٤ البحر المحيط ٢٢٩/٥.

عمل غير صالح (١).

قال أبو حيان (ت ٧٥٤هـ) : «وكون الضمير في ﴿إِنَّهُ﴾ عائداً على غير ابن نوح عليه السلام تكلف وتعسف لا يليق بالقرآن» اهـ (٢).

قلت : كذا قال رحمة الله عليه، وغير ظاهر وجه التعسف والتكلف في ذلك خاصة وقد نقل عن ابن عباس ومجاهد والنخعي وقتادة القول بـرجوع الضمير إلى السؤال المضمن في كلام نوح عليه الصلاة والسلام. وفي مصحف ابن مسعود: «إِنَّهُ عمل غير صالح أن تسألني ما ليس لك به علم» (٣).

ومجيء مرجع الضمير مضمناً في الكلام قبل الضمير ورد كثيراً في القرآن العظيم (٤) كما في قوله تعالى: ﴿وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُوا الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينُ فَارْزُقُوهُمْ مِنْهُ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا﴾ النساء: ٨؛ فقوله: ﴿فَارْزُقُوهُمْ مِنْهُ﴾ الضمير في: ﴿مِنْهُ﴾ يعود إلى المقسوم المذكور ضمناً في قوله: ﴿الْقِسْمَةَ﴾، وكذا في قوله تعالى: ﴿اعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى﴾ المائدة: ٨؛ فقوله تعالى: ﴿هُوَ﴾ ضمير لم يتقدم مرجعه صراحة لكن ضمناً في قوله: ﴿اعْدِلُوا﴾ فأفاد رجوع الضمير إلى العدل.

ولعل وجه التكلف والتعسف الذي عناه أبو حيان رحمه الله هو ما صرح به الدمياطي (ت ١١١٧هـ) في قوله: «وأما من جعله (أي: الضمير) عائداً إلى السؤال المفهوم من النداء ففيه خطر عظيم ينبغي تنزيه الرسل عنه ولذا ضعفه الزمخشري» اهـ (٥).

قلت كلام الزمخشري (ت ٥٣٧هـ) الذي أشار إليه هو قوله : «وقيل: الضمير لنداء نوح أي: نداءك هذا عمل غير صالح وليس بذاك» اهـ (٦). وتعقب ابن المنير (٧) كلام الزمخشري السابق ولم يرتضه فقال: «في كلام الزمخشري ما يدل على أنه يعتقد أن نوحاً عليه السلام صدر منه ما أوجب نسبة الجهل إليه، ومعاتبته على ذلك، وليس الأمر كما تخيله

(١) تفسير الطبري (دار الفكر) ١٢/٥٢-٥٣ زاد المسير ٤/١١٤ البحر المحيط ٥/٢٢٩.

(٢) البحر المحيط ٥/٢٢٩.

(٣) البحر المحيط ٥/٢٢٩.

(٤) دراسات لأسلوب القرآن الكريم ق ٣ ج ١ ص ٥٢-٥٦.

(٥) الاتحاف ص ٢٥٧.

(٦) تفسير الزمخشري ٢/٢١٩.

(٧) أحمد بن محمد بن منصور، قاضي الاسكندرية وخطيبها (٦٢٠-٦٨٣هـ). الأعلام ١/٢٢٠.

الزمخشري، ونحن نوضح الحق في الآية منزلاً على نصها مع تنزيه نوح عليه السلام مما توهم الزمخشري نسبته إليه ؛ فنقول :

لما وعد نوح أولاً تنجية أهله إلا من سبق عليه القول منهم ولم يكن كاشفاً لحال ابنه المذكور ولا مطلعاً على باطن أمره بل معتقداً بظاهر الحال أنه مؤمن؛ بقي على التمسك بصيغة العموم للأهلية الثابتة، ولم يعارضها يقين في كفر ابنه حتى يخرج من الأهل ويدخل في المستثنين فسأل الله فيه بناء على ذلك؛ فتبين له أنه في علمه من المستثنين وأنه هو لا علم له بذلك فلذلك سأل فيه.

وهذا بأن يكون إبانة عذر أولى منه أن يكون عتياً؛ فإن نوحاً عليه السلام لا يكلفه الله علماً استأثر به غيباً.

و أما قوله : ﴿إِنِّي أَعْظُكَ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾ فالمراد منه النهي عن وقوع السؤال في المستقبل بعد أن علمه الله باطن أمره وأنه إن وقع في المستقبل في السؤال إنه من الجاهلين.

والغرض من ذلك تقديم ما يبقية عليه السلام على سمة العصمة، والموعظة لا تستدعي وقوع ذنب بل المقصد منها أن لا يقع الذنب في الاستقبال؛ ولذلك امتثل عليه الصلاة والسلام ذلك واستعاذ بالله أن يقع منه ما نهى عنه والله أعلم اهـ (١).

قلت : وعلى فرض وقوع الذنب من نوح عليه الصلاة والسلام في مسألته لربه؛ فانا نقول: لكن الله وفقه للتوبة والاستغفار ففي الآية بعدها قال الله تبارك وتعالى: ﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ أَنْ أَسْأَلَكَ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ وَإِلَّا تَغْفِرْ لِي وَتَرْحَمْنِي أَكُنْ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ هود: ٤٧؛ فالله عصمه من الإقرار على الخطأ وهذا مفهوم العصمة عند السلف (٢) والله أعلم.

حاصل القراءتين :

ينهى الله عز وجل نوح عليه الصلاة والسلام عن سؤاله لولده المشرك، ويعلل هذا النهي بكون الولد (ابن نوح) عمل عملاً غير صالح في شركه وكونه مع الكافرين وعدم ركوبه مع المؤمنين.

(١) الانتصاف فيما تضمنه الكشف من الاعتزال ٢/٢١٩-٢٢٠.

(٢) عصمة الأنبياء بين المسلمين وأهل الكتاب ص ١٥٢ وانظر منه ص ١٤-٢٤.

الموضع الرابع عشر :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِي نَجَا مِنْهُمَا وَادَّكَرَ بَعْدَ أُمَّةٍ أَنَا أُنَبِّئُكُمْ بِتَأْوِيلِهِ فَأَرْسِلُونِ﴾ يوسف: ٤٥.

هكذا قرأ عامة القراء العشرة.

وقرأ ابن عباس وابن عمر و عكرمة ومجاهد بخلاف عنهم والضحاك وأبي رجاء وقتادة وشبيل بن عزرة الضبعي وربيعه بن عمر وزيد بن علي: «وَأَدَّكَرَ بَعْدَ أُمَّةٍ» بفتح الهمزة والميم وكسر.

وقرأ الأشهب العقيلي: «بعد امة» بكسر الهمزة ونصب الميم المثقلة وتنوين في آخره (١).

معنى القراءات :

من قرأ : «وَأَدَّكَرَ بَعْدَ أُمَّةٍ» بضم الهمزة وتثقل الميم المفتوحة وتنوين آخره فالمعنى بعد حين.

ومن قرأ : «بعد أمة» بفتح الهمزة والميم أراد بعد نسيان (٢).

ومن قرأ : «بعد إمة» بكسر الهمزة فالمعنى : بعد أن أنعم الله عليه بالنجاة (٣).

حاصل القراءات :

بينت الآية بالقراءات الواردة فيها أن هذا الرجل تذكر بعد مدة وحين من الزمان، بعد أن كان قد نسي أمر يوسف علي السلام وبعد أن أنعم الله عليه بالنجاة والله أعلم .

(١) المحتسب ٣٤٤/١.

(٢) تفسير غريب القرآن ص ٢١٨.

(٣) المحتسب ٣٤٤/١.

الموضع الخامس عشر :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا اسْتَيْأَسَ الرُّسُلُ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِبُوا جَاءَهُمْ نَصْرُنَا فَنُجِّيَ مَنْ نَشَاءُ، وَلَا يُرَدُّ بَأْسُنَا عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ﴾ يوسف: ١١٠.

تنوعت القراءات في قوله: ﴿وَوَظَنُوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِبُوا﴾ :
 فقرأ أبو جعفر وعاصم وحمزة والكسائي وخلف: ﴿وَوَظَنُوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِبُوا﴾
 بضم الكاف وتخفيف الذال ووافقهم الأعمش.
 وقرأ نافع وابن كثير وابن عامر وأبو عمرو ويعقوب: ﴿قَدْ كُذِبُوا﴾ بضم
 الكاف وتشديد الذال ووافقهم ابن محيصن واليزيدي والحسن (١).
 معنى القراءتين :

القراءة بالتخفيف فيها وجهان من التفسير :

الأول: حتى إذا استيأس الرسل من إيمان قومهم، وظن قومهم أن
 الرسل قد كذبوا، بمعنى أَخْلَفُوا ما وَعَدُوهُ من النصر جاء الرسل نصرنا .
 الثاني: حتى إذا استيأس الرسل من إيمان قومهم ، وظن قومهم أن
 الرسل قد كذبتهم فيما أخبروهم به جاء الرسل نصرنا وهذا القول هو
 المشهور عن ابن عباس وابن مسعود وابن جبير ومجاهد.
 والضمائر في الآية على هذه القراءة والتفسير عائدة على المرسل
 إليهم، والظن فيها على بابه الذي هو ترجيح أحد المحتملين (٢).
 والقراءة بالتشديد فيها وجهان من التفسير أيضا:
 الأول: أن الرسل أيقنوا أنهم كذبهم قومهم المشركون.
 وعلى هذا الوجه يكون الظن بمعنى اليقين، وهذا قول الحسن وعطاء
 وقتادة (٣).

الثاني: أن يكون الظن على بابه بمعنى ترجيح أحد المحتملين،
 والمعنى: أن الرسل ظنوا أن من آمن معهم لما طالت عليهم المواعيد
 حسبت الرسل أن المؤمنين أولا قد كذبوهم وارتابوا بقولهم، وهذا القول
 منقول عن عائشة رضي الله عنها.

(١) المبسوط ص ٢١١. النشر ٢٩٦/٢ الإتحاف ص ٢٦٨.

(٢) حجة القراءات ص ٣٦٦ زاد المسير ٢٩٦/٤ البحر المحيط ٣٥٤/٥ تفسير ابن كثير
 ٤٩٨-٤٨٧/٢.

(٣) زاد المسير ٢٩٦/٤.

والضمان على هذه القراءة والتفسير عائدة كلها على الرسل صلوات الله وسلامه عليهم (١).

حاصل القراءتين :

أن الرسل لما تيقنوا تكذيب قومهم لهم وخافوا لما طالت المواعيد أن يرتاب من قد آمن بهم ، ولما ظن الذين أرسل اليهم الرسل أن رسلهم كذبت عليهم فيما جاءتهم به، وأن رسلهم كذبوا فيما وعدوه من النصر جاء نصر الله لرسله.

فالقراءتان بينت المراد مع الإيجاز.

وتلاحظ الأمور التالية :

(١) أن القراءتين مع اختلاف لفظهما ومعناهما وامتناع اجتماعهما في شيء واحد، مع كل هذا لا يتضادان، ولا يتناقضان، فاختلفاهما من باب اختلاف التنوع، وكل قراءة تصدق الأخرى.

(٢) ورد عن ابن عباس أنه فسر الآية بأن الرسل ظنت أنهم قد كذبوا فيما وعدوا من النصر، وكانوا بشرًا فضعفوا ويئسوا وظنوا أنهم قد أخلفوا كما قال تعالى: ﴿حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتَى نَصُرُ اللَّهَ﴾ البقرة: ٢١٤ فإذا كان ذلك جاء نصر الله للرسل.

ونقل عن عائشة رضي الله عنها أنها ردت هذا التفسير .

عن عبد الله بن أبي مليكة رضي الله عنه : «إن ابن عباس رضي الله عنهما قرأها: ﴿وَضَنُّوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِّبُوا﴾ مخففة، يقولوا: أخلفوا.

وقال ابن عباس رضي الله عنهما: وكانوا بشرًا، وتلا: ﴿حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتَى نَصُرُ اللَّهَ﴾ البقرة: ٢١٤.

قال ابن أبي مليكة : فذهب ابن عباس رضي الله عنهما إلى أنهم يئسوا وضعفوا، فظنوا أنهم قد أخلفوا .

قال ابن أبي مليكة: وأخبرني عروة عن عائشة أنها خالفت ذلك وأبته وقالت: ما وعد الله رسوله من شيء إلا علم أنه سيكون قبل أن يموت، ولكنه لم يزل البلاء بالرسل حتى ظنوا أن من معهم من المؤمنين قد كذبوهم، وكانت

(١) الكشف ١٥/٢ حجة القراءات ص ٣٦٧ البحر المحيط ٣٥٤/٥.

تَقْرُؤُهَا: ﴿وَضَنُّوا أَنَّهُمْ قَدْ كَذَّبُوا﴾ منقلة للتكذيب» (١).

عن عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله عنها قالت: ﴿حَتَّى إِذَا اسْتَيْأَسَ الرَّسُلُ﴾ قال: قلت: أَكُذِّبُوا أَمْ كَذَّبُوا؟.

قالت عائشة: كَذَّبُوا .

قلت: فقد استيقنوا أن قومهم كَذَّبُوهم فما هو الظن؟.

قالت: أجل لعمرى، لقد استيقنوا بذلك .

فقلت: لها وظنوا أنهم قد كَذَّبُوا ؟ .

قالت: معاذ الله، لم تكن الرسل تظن ذلك بربها .

قلت: فما هذه الآية ؟ .

قالت: هم أتباع الرسل الذين آمنوا بربهم وصدقوهم، فطال عليهم البلاء، واستأخر عنهم النصر، حتى إذا استيأس الرسل ممن كذبهم من قومهم، وظنت الرسل أن اتباعهم قد كذبوهم وجاءهم نصر الله عند ذلك» (٢).

قلت: زَيْفُ ابن جرير الطبري (ت ٣١٠هـ) رحمه الله هذا المعنى المنسوب إلى ابن عباس الذي ردته عائشة رضي الله عنها، ورده بالكلية وأباه ولم يقبله ولا ارتضاه حيث قال بعد ذكره لهذا المعنى المنسوب إلى ابن عباس رضي الله عنه: «وقول غيره من أهل التأويل أولى - عندي - بالصواب، وخلافه من القول أشبه بصفات الأنبياء والرسل، إن جاز أن يرتابوا بوعده الله إياهم ويشكوا في حقيقة خبره - مع معاينتهم من حجج الله وأدلتها ما لا يعاينه المرسل إليهم -؛ فيعذروا في ذلك؛ إن المرسل إليهم

(١) إسناده صحيح .

أخرجه البخاري في كتاب التفسير سورة البقرة باب ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَن تُدْخَلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُم مِّثْلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِن قَبْلِكُم مَسْتَهْمِبًا وَالضَّرَّاءُ﴾... إلى ﴿قريب﴾ تحت رقم (٤٥٢٤) مختصرا بنحوه، وأخرجه الطبري في تفسيره (دارالفكر) ٨٧، ٨٦/١٣ واللفظ له، وأخرجه النسائي في تفسيره ٦٠٦/١-٦٠٧ تحت رقم (٢٧٦).

وعزاه السيوطي في الدر المنثور ٩٦/٤ إلى ابن المنذر والطبراني وأبو الشيخ وابن مردويه.

(٢) إسناده صحيح .

أخرجه البخاري في كتاب التفسير سورة يوسف باب ﴿حَتَّى إِذَا اسْتَيْأَسَ الرَّسُلُ﴾ تحت رقم (٤٦٩٥) والطبري في تفسيره (دارالفكر) ٨٧/١٣.

وعزاه السيوطي في الدر المنثور ٩٥/٥ إلى أبي عبيد والنسائي وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبي الشيخ وابن مردويه من طريق عروة.

لأولى في ذلك منهم بالعدر، وذلك قول ان قاله قائل لا يخفى أمره، وقد ذكر هذا أهل التأويل الذي ذكرناه أخيراً عن ابن عباس لعائشة فأنكرته أشد النكرة فيما ذكر لنا اهـ (١).

ولم يرتض الخطابي (ت٣٨٨هـ) ظاهر هذا المعنى المنسوب إلى ابن عباس رضي الله عنه فقال: «أما الذي لا يُشك فيه من مذهب أنه لم يُجَوَّز على الرسل صلوات الله عليهم أن يكذبوا بالوحي الذي يأتيهم من قبل الله عزوجل، وأن يَشْكُوا في صدق الخبر عنه أو يرتابوا، لكنه قد يحتمل أن يقال: إنهم عند تطاول مدة البلاء عليهم وابطاء نجز العدة عنهم وشدة مطالبة القوم إياهم بما كانوا يعدونهم من النصره دخلتهم الريبة حتى توهموا أن الذي جاءهم من الوحي لعله كان حسباناً منهم ووهماً فارتابوا بأنفسهم وظنوا عليها الغلط في تلقي ماورد عليهم من القول؛ فيكون معنى الكذب في هذا متأولاً على الغلط، كقول القائل لصاحبه: كذبتك نفسك، وكقولك: كذب سمعي، وكذب بصري وقد قال ﷺ للرجل الذي وصف له العسل: «صدق الله وكذب بطن أخيك» (٢) وقد كان نبينا ﷺ أول ما بدىء بالوحي يرتاب بنفسه ويشفق أن يكون الذي يتراءاه أمراً غير موثوق به إلى أن ثبت الله قلبه، وسكن بذلك جأشه وشرح به صدره، فانزاح عنه الريب وخلفه اليقين، ومرجع الأمر في هذا الباب أن الذي عرض من الريبة إنما ينصرف إلى الوسائط التي هي مقدمات الوحي لا إلى نفس الوحي وأصله بعد حصول العلم به والله أعلم اهـ (٣).

قلت : وهذا الاحتمال قال به الزمخشري (ت٥٣٨هـ) معلقاً له على صحة ماورد عن ابن عباس فقال : «إن صح هذا عن ابن عباس فقد أراد بالظن ما يخطر بالبال ويهيجس في القلب من شبه الوسوسة وحديث النفس على ما عليه البشرية، وأما الظن الذي هو ترجح أحد الجائزين على الآخر فغير جائز على رجل من المسلمين، فما بال رسل الله الذين هم أعرف الناس بربهم وأنه متعال عن خلف الميعاد منزّه عن كل قبيح اهـ (٤).

(١) تفسير الطبري (دارالفكر) ٨٦/١٣.

(٢) حديث صحيح عن أبي سعيد .

أخرجه البخاري في كتاب الطب باب الدواء بالعسل وقول الله تعالى ﴿فيه شفاء للناس﴾ [النحل: ٦٩] حديث رقم (٥٦٨٤).

(٣) أعلام الحديث ص ١٨١٣-١٨١٤.

(٤) الكشف (دارالمعرفة) ٢٧٨/٢.

واستبعد هذا التفسير المنقول عن ابن عباس الفخر الرازي (ت ٦٠٦هـ) حيث قال بعد حكايته: «إلا أنه بعيد؛ لأن المؤمن لا يجوز أن يظن بالله الكذب بل يخرج بذلك عن الإيمان فكيف يجوز مثله على الرسل؟» اهـ (١).

قلت : الحقيقة إن هذا التفسير المنقول عن ابن عباس رضي الله عنه فيه نسبة أمر لا تليق نسبته إلى رسل الله صلوات الله وسلامه عليهم، ويبعد صدوره بهذا المعنى عن ترجمان القرآن وحبر الأمة عبد الله بن عباس رضي الله عنه.

والذي يظهر - والله أعلم - أن ابن عباس لم يرد هذا المعنى الذي فهم من ظاهر كلامه؛ لأنه لم يأت عنه التصريح بأن الرسل هم الذين ظنوا ذلك، ولا يلزم ذلك من قراءة التخفيف بل الذي يُظن بابن عباس أنه أراد بقوله: «كانوا بشرا ... إلى آخر كلامه؛ الذي يظن به أنه أراد من آمن من اتباع الرسل لا ذات الرسل، وقول الراوي عنه «ذهب بها هناك» (٢) أي: إلى السماء معناه: أن اتباع الرسل ظنوا أن ما وعدهم به الرسل على لسان الملك تخلف، ولا مانع أن يقع ذلك في خواطر بعض الأتباع .

ويمكن أن يكون الضمير في: ﴿وَضَنُوا﴾ عائد على المرسل إليهم وفي: ﴿كَذَّبُوا﴾ عائد على الرسل أي: وظن المرسل إليهم أن الرسل كذبوا .

أو الضمائر للرسل والمعنى: يئس الرسل من النصر وتوهموا أنفسهم كذبتهم حين حدثتهم بقرب النصر أو كذبهم رجاءهم.

أو الضمائر كلها للمرسل إليهم أي: يئس الرسل من إيمان من أرسلوا إليه وظن المرسل إليهم أن الرسل كذبوهم في جميع ما أدعوه من النبوة والوعد بالنصر لمن أطاعهم والوعيد بالعذاب لمن لم يجيبهم .

وإذا كان ذلك محتملا وجب تنزيه ابن عباس عن تجويزه ذلك على الرسل . فإن قيل : على أي شيء يحمل إنكار عائشة ؟ .

فالجواب : يحمل في إنكار عائشة على أنها فهمت المنقول عن ابن عباس على ظاهره (٣) والله أعلم .

ويؤكد أن ابن عباس لم يرد ظاهر النص المنقول عنه ما ثبت عنه أنه

(١) تفسير الرازي ٢٢٦/١٨ .

(٢) هذه اللفظة في رواية البخاري تحت رقم (٤٥٢٤) في كتاب التفسير سورة البقرة باب ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخِلُوا الْجَنَّةَ...﴾ ولفظها: عن أبي مليكة يقول: قال ابن عباس رضي الله عنهما: ﴿حَتَّى اسْتَيَأَسَ الرَّسُلُ وَظَنُوا أَنَّهُمْ كَذَّبُوا﴾ خفيفة ذهب بها هناك، وتلا ﴿حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتَى نَصُرَ اللَّهُ، أَلَا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ﴾ [البقرة: ٢١٤] .

(٣) فتح الباري ٣٦٩/٨ .

قرأ ﴿حَتَّىٰ إِذَا اسْتَيْأَسَ الرُّسُلُ وَظَنُوا أَنَّهُمْ قَدْ كَذَّبُوا﴾ خفيفة قال: إذا استيأس
الرسول من إيمان قومهم وظن قومهم أن الرسول كذبوهم» (١).

وثبت نحو هذا عن سعيد بن جبير (٢) وهو من أكابر أصحاب ابن عباس
العارفين بكلامه والله أعلم.

(٣) ظاهر الروايات أن عائشة رضي الله عنها أنكرت القراءة
بالتخفيف بناء على أن الضمير للرسول، ويؤكد هذا رواية الإسماعيلي: «قلت
(عروة): فهي مخففة؟»

قالت: معاذ الله» اهـ (٣).

قلت: ولعلها رضي الله عنها لم تبلغها القراءة بالتخفيف ممن يرجع إليه
في ذلك (٤) والله أعلم.

(١) حديث حسن.

أخرجه النسائي في تفسيره ٦٠٧/١-٦٠٨ تحت رقم (٢٧٧) والطبري في تفسيره
(دارالفكر) ٨٤/١٣.

وعزاه السيوطي في الدر المنثور ٤/٩٦ إلى أبي عبيد وسعيد ابن منصور وابن المنذر
وابن أبي حاتم وأبي الشيخ وابن مردويه.

وحسنه الحافظ ابن حجر في فتح الباري ٨/٣٦٩.

(٢) تفسير الطبري (دارالفكر) ٨٤/١٣ وأنظر فتح الباري ٨/٣٦٩.

(٣) فتح الباري ٨/٣٦٧.

(٤) فتح الباري ٨/٣٦٨.

الموضع السادس عشر :
 قول الله تبارك وتعالى: ﴿وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ مَا يَكْرَهُونَ وَتَصِفُ أَلْسِنَتُهُمُ الْكُذِبَ أَنَّ لَهُمُ الْحُسْنَى لَا جَرَمَ أَنَّ لَهُمُ النَّارَ وَأَنَّهُمْ مُّفْرَطُونَ﴾ النحل: ٦٢.
 تنوعت القراءات في قوله: ﴿مُفْرَطُونَ﴾ :
 فقرأ نافع بكسر الراء مخففة: ﴿مُفْرَطُونَ﴾.
 وقرأ أبو جعفر بكسر الراء مشددة: ﴿مُفْرَطُونَ﴾.
 وقرأ باقي العشرة بالفتح مع التخفيف: ﴿مُفْرَطُونَ﴾ ووافقهم ابن
 محيصن واليزيدي والحسن والأعمش (١).

معنى القراءات :

القراءة بسكون الفاء وتخفيف الراء وفتحها في معناها قولان :
 الأول : متركون قاله ابن عباس وقال ابن جبير: متركون منسيون،
 ونحوه قول مجاهد (٢).

الثاني : معجلون وهو قول ابن عباس أيضا والحسن (٣).
 قال الزجاج (ت ٣١١هـ) : «ومعنى الفرط في اللغة: التقدم، وقد فرط إلي
 منه قول أي: تقدم ، فمعنى ﴿مُفْرَطُونَ﴾ مقدمون إلى النار ... ومن فسر
 متركون فهو كذلك أي : قد جعلوا مقدمين في العذاب أبدا متركين
 فيه» اهـ (٤).

القراءة بسكون الفاء وتخفيف الراء وكسرهما معناها: أفرطوا في
 معصية الله كما تقول: قد أفرط فلان في مكروهي أي: بالغ في الإساءة (٥).
 القراءة بفتح الفاء وتشديد الراء وكسرهما معناها: مضيعون أي: كانوا
 مضيعين في الدنيا (٦).

قال الزجاج (ت ٣١١هـ) : «من قرأ ﴿مُفْرَطُونَ﴾ فالمعنى: أنه وصف لهم بنهم
 فرطوا في الدنيا فلم يعملوا فيها للأخرة، وتصديق هذه القراءة قوله : ﴿أَنْ
 تَقُولَ نَفْسٌ يَا حَسْرَتًا عَلَى مَا فَرَّطْتُ فِي جَنْبِ اللَّهِ﴾ [الزمر: ٥٦].» اهـ (٧).
 حاصل القراءات :

أن للكافرين النار يعجل بادخالهم اليها ويتركون فيها، وذلك لأنهم بالغوا
 في معصية الله وضيعوا دينه في الدنيا.

(١) المبسوط ص ٢٢٥ النشر ٣٠٤/٢ الإتحاف ص ٢٧٩.

(٢) زاد المسير ٤٦٠/٤ معاني القرآن للنحاس ٧٩/٤.

(٣) ماسبق.

(٤) معاني القرآن للزجاج ٢٠٧/٣-٢٠٨.

(٥) معاني القرآن للزجاج ٢٠٨/٣ معاني القرآن للنحاس ٨٠/٤.

(٦) معاني القرآن للنحاس ٨١/٤.

(٧) معاني القرآن للزجاج ٢٠٨/٣.

الموضع السابع عشر :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿وإن عاقبتكم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به ولن صبرتم لهو خير للصابرين﴾ النحل: ١٢٦.
هكذا قرأها عامة القراء العشرة .
وقرأ ابن سيرين: «وإن عاقبتكم فعقبوا» (١).
معنى القراءتين :

قراءة العامة : ﴿وإن عاقبتكم فعاقبوا﴾ معناها: إن صنع بكم صنع سوء فافعلوا مثله ولا تزيدوا عليه، والعقوبة في الحقيقة إنما هي الثانية، وسميت الأولى عقوبة لمشكلة اللفظ ويحتمل أن يكون ﴿عاقبتكم﴾ بمعنى: أصبتم عقبي كقوله في سورة الممتحنة آية ١١ ﴿وإن فاتكم شيء من أزواجكم إلى الكفار فعاقبتكم...﴾ بمعنى: غنمتم فيكون في الكلام تجنيس (٢).
قراءة ابن سيرين : «وإن عاقبتكم فعقبوا» معناها: إن تتبعتم فتتبعوا بقدر الحق الذي لكم ولا تزيدوا عليه (٣)، أي: إن قفيتم بالانتصار فقفوا بمثل ما فعل بكم (٤).

حاصل القراءتين :

بينت القراءة الشاذة أن المراد في معنى القراءة المتواترة أن العقوبة إنما هي بعد أن يكون لكم العاقبة فتتبعوا بقدر الحق الذي لكم .

(١) المحتسب ١٣/٢ .

(٢) التسهيل لعلوم التنزيل ١٦٥/٢ .

(٣) المحتسب ١٣/٢ .

(٤) البحر المحيط ٥٤٩/٥ .

الموضع الثامن عشر :

قول الله تبارك وتعالى : ﴿وَإِذْ اعْتَزَلْتُمُوهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ فَأْوُوا إِلَى الْكَهْفِ يَنْشُرْ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَيَهَيِّءْ لَكُمْ مِنْ أَمْرِكُمْ مَرْفَقًا﴾ الكهف: ١٦.
هكذا قرأها عامة العشرة : ﴿وَإِذْ اعْتَزَلْتُمُوهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ﴾.
وفي مصحف ابن مسعود: «وما يعبدون من دون الله» (١).
حاصل القراءتين :

بينت القراءة في مصحف ابن مسعود أن أصحاب الكهف اعتزلوا قومهم وما يعبدون من الآلهة سوى الله، وآووا إلى الكهف يطلبون رحمة الله عزوجل.

قال الطبري (٣١٠هـ) رحمه الله : «يقول تعالى ذكره مخبرا عن قيل بعض الفتية لبعض: وإذ اعتزلتم أيها الفتية قومكم الذين اتخذوا من دون الله آلهة.

﴿وما يعبدون إلا الله﴾ يقول: وإذ اعتزلتم قومكم والذين يعبدون من الآلهة سوى الله.

و ﴿وما﴾ إذ كان ذلك معناه في موضع نصب عطفًا لها على الهاء والميم التي في قوله: ﴿وَإِذْ اعْتَزَلْتُمُوهُمْ﴾.

وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ... ثم ساق بسنده عن قتادة: ﴿وَإِذْ اعْتَزَلْتُمُوهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ﴾ وهي في مصحف عبد الله: «وما يعبدون من دون الله» هذا تفسيرها (٢). «١هـ» (٣).

(١) الدر المنثور ٣١٧/٥ وتخريجها هو التالي :

(٢) إسناد صحيح إلى قتادة

أخرجه الطبري في تفسيره (بولاقي) ١٣٨/١٥.

عزاه السيوطي في الدر المنثور ٣١٧/٥ إلى ابن أبي حاتم، وانظر ما سبق ص ٣١٣.

(٣) تفسير الطبري (بولاقي) ١٣٨/١٥.

الموضع التاسع عشر :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿وَتَنْحِتُونَ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا فَارِهِينَ﴾
الشعراء: ١٤٩.

تنوعت القراءات في قوله: ﴿فَارِهِينَ﴾ :

فقرأ ابن عامر وعاصم وحمزة والكسائي وخلف بألف بعد الفاء:
﴿فَارِهِينَ﴾ ووافقهم الأعمش.

وقرأ باقي العشرة بغير ألف: ﴿فَرِهِينَ﴾ ووافقهم الحسن واليزيدي
وابن محيصن (١).

معنى القراءات :

القراءة بالألف ﴿فَارِهِينَ﴾ من الفراهة والحنق في العمل أي: حاذقين،
فارهِين.

القراءة بغير ألف: ﴿فَرِهِينَ﴾ أي: أشرين بطرين (٢).

حاصل القراءات :

بينت الآية بالقراءات أنهم كانوا ينحتون من الجبال بيوتا والحال
أنهم حاذقون لها متكبرون في صنعها.

(١) المبسوط ص ٢٧٥ النشر ٣٣٦/٢ الإتحاف ص ٣٣٣.

(٢) معاني القرآن وأعرابه ٩٦/٤ إعراب القراءات السبع ١٣٧/٢.

الموضع العشرون :

قول الله تبارك وتعالى : ﴿ فَلَمَّا قَضَيْنَا عَلَيْهِ الْمَوْتَ مَا دَلَّهُمْ عَلَى مَوْتِهِ إِلَّا دَابَّةُ الْأَرْضِ تَأْكُلُ مِنْسَأَتَهُ فَلَمَّا خَرَّ تَبَيَّنَتِ الْجِنَّ أَنْ لَوْ كَانَُوا يَعْلَمُونَ الْغَيْبَ مَا لَبِثُوا فِي الْعَذَابِ الْمُهِينِ ﴾ سبأ: ١٤.

تنوعت القراءات في قوله : ﴿ تَبَيَّنَتِ الْجِنَّ ﴾ :

فقرأ يعقوب : ﴿ فَلَمَّا خَرَّ تَبَيَّنَتِ الْجِنَّ ﴾ بضم التاء والباء وكسر الياء على البناء للمفعول والنائب الجن.

وقرأ روح عن يعقوب من طريق أبي علي الضرير وغيرهما عن روح عنه، وقرأ باقي العشرة : ﴿ تَبَيَّنَتِ ﴾ بفتح التاء والباء والياء على البناء للفاعل (١). وقرأ ابن شنبوذ (٢) وهي قراءة ابن عباس (٣) وغيره : « فلما خر تبينت الإنس أن الجن لو كانوا يعلمون الغيب ما لبثوا حولاً في العذاب المهين » معنى القراءات :

قراءة الجمهور : ﴿ تَبَيَّنَتِ ﴾ مبنياً للفاعل تحتل في معناها وجهين : الأول: أن تكون من « تبين » بمعنى « بان » أي: ظهرت الجن، والجن فاعل، و « أن » وما بعدها بدل من الجن كما تقول: تبين زيد جهله أي: ظهر جهل زيد، فالمعنى ظهر للناس جهل الجن علم الغيب، وأن ما ادعوه من ذلك ليس بصحيح.

الثاني: أن تكون من « تبين » بمعنى « علم وأدرك » والجن هنا خدم الجن وضعفتهم، والمعنى علم وأدرك خدم الجن وضعفتهم أن لو كانوا، أي: لو كان رؤساؤهم وكبراؤهم يعلمون الغيب ما لبثوا في العذاب المهين (٤). قال الزمخشري (ت ٥٣٨هـ) : ﴿ تَبَيَّنَتِ الْجِنَّ ﴾ من تبين الشيء إذا ظهر وانجلي، و « أن » مع صلتها بدل اشتمال كقولك: تبين زيد جهله، والظهور له في المعنى أي: ظهر أن الجن ﴿ لَوْ كَانَُوا يَعْلَمُونَ الْغَيْبَ مَا لَبِثُوا فِي الْعَذَابِ ﴾ أو علم الجن كلهم علما بينا بعد التباس الأمر على عامتهم وضعفتهم وتوهمهم أن كبارهم يصدقون في إدعائهم علم الغيب أو علم المدعون علم الغيب منهم عجزهم، وأنهم لا يعلمون الغيب وإن كانوا عالمين قبل ذلك

(١) المبسوط ص ٣٠٤ النشر ٢/٣٥٠ الإتحاف ص ٣٥٨.

(٢) غاية النهاية ٥٥/٢.

(٣) الدر المنثور ٦/٦٨٣.

(٤) البحر المحيط ٧/٢٦٦.

بحالهم وإنما أريد التهكم بهم كما تتهكم بمدعي الباطل اذا دحضت حجته
وظهر إبطاله بقولك: هل تبينت أنك مبطل؟ وأنت تعلم أنه لم يزل كذلك
متبيناً اهـ (١).

قراءة يعقوب ﴿تُبَيَّنَتْ﴾ مبنياً للمفعول، معناها: عرفت الجن وأكتشف
أمرها وأنها لا تعلم الغيب.
والقراءة الشاذة بمعنى قراءة يعقوب غير أنها صرحت بالفاعل وأنه
الإنسان.

حاصل القراءات :

بينت قراءة يعقوب والقراءة الشاذة أن المعنى المراد في القراءة
المتواترة هو الوجه الأول من المعنيين الذين تحتملهما.
ويلاحظ مايلي :

(١) القراءة بضم التاء والباء وكسر الياء على البناء للمفعول
نسبها في «النشر» (٢) إلى يعقوب من رواية رويس فقط، وأفاد ابن مهران (٣)
(ت ٣٨١هـ) أن هناك طرقاً لرواية روح كذلك مثل رواية رويس، وعليه فإن لروح
رواية مثل رواية رويس في هذه الآية من غير طرق «النشر» والله أعلم.

(٢) قال أبوحيان : «وعن ابن عباس وابن مسعود وأبي وعلي بن
الحسن والضحاك قراءة في هذا الموضع مخالفة لسواد المصحف ولما
روي عنهم ذكرها المفسرون، واضرب عن ذكرها صفحا على عادتنا في ترك
نقل الشاذ الذي يخالف للسواد مخالفة كثيرة» اهـ (٤).

قلت : يشير رحمه الله إلى هذه القراءة الشاذة التي أوردتها عن ابن
عباس وغيره.

(١) الكشف ٢٥٤/٣.

(٢) ٣٥٠/٢.

(٣) المبسوط ص ٣٠٤.

(٤) البحر المحيط ٢٦٨/٧.

الموضع الحادي والعشرون :

قول الله تبارك وتعالى : ﴿فَقَالُوا رَبَّنَا بَاعِدْ بَيْنَ أَسْفَارِنَا. وَظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ وَمَزَقْنَاهُمْ كُلَّ مُمَزَّقٍ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ﴾
سبأ: ١٩.

تنوعت القراءات في قوله : ﴿رَبَّنَا بَاعِدْ﴾ :

فقرأ ابن كثير وأبوعمر و هشام بنصب الباء وكسر العين مشددة من غير ألف مع اسكان الدال : ﴿رَبَّنَا بَعْدُ﴾ ووافقهم ابن محيصن واليزيدي.
وقرأ يعقوب برفع الباء من ﴿رَبَّنَا﴾ وفتح العين والدال وألف قبل العين من ﴿بَاعِدْ﴾.

وقرأ الباؤون بنصب الباء وكسر العين وبألف قبل العين وبتخفيف العين : ﴿ربنا باعد﴾ (١).

معنى القراءات :

القراءة بنصب : ﴿رَبَّنَا﴾ وكسر العين وتشديدها وبدون ألف ﴿بَعْدُ﴾ أي: يارب بعد بين أسفارنا، فهي نداء منهم لله يطلبون فيه المباعدة بين أسفارهم، على وجه الجرأة والبطر (٢).

القراءة بضم ﴿رَبَّنَا﴾ وفتح العين المخففة وبالألف قبلها ﴿بَاعِدْ﴾ أي: إخبار منهم عن مباعدة الله بين أسفارهم؛ فهي إخبار منهم أن الله استجاب دعاءهم، على وجه الشكوى إفراطا في الترفه وعدم الاعتدال بما أنعم الله به عليهم (٣).

القراءة بنصب الباء ﴿رَبَّنَا﴾ وكسر العين وبألف قبلها ﴿بَاعِدْ﴾ أي: يارب بعد بين أسفارنا، فهي نداء كالأولى (٤).

حاصل القراءات :

أن هؤلاء سألوا الله وطلبوه أن يباعد بين أسفارهم فأخبر الله أنه استجاب لهم، وأنهم صاروا يخبرون بذلك ويتشكون .

قال أبو جعفر النحاس (ت ٣٣٨هـ) مبينا حاصل القراءات في الآية: «خبر

(١) الغاية ص ٢٤٢ النشر ٢/ ٣٥٠ الإتحاف ص ٢٥٩.

قال أبو جعفر النحاس: «وقرأ يحيى بن يعمر وعيسى بن عمر وتروى عن ابن عباس: «ربنا بعد» وقرأ سعيد بن أبي الحسن البصري أخو الحسن: «فقالوا ربنا بعد» (بفتح الباء وضم العين المخففة) «أهـ». إعراب القرآن للنحاس ٣/ ٣٤٢ وانظر المحتسب ٢/ ١٨٩، وهذه القراءات راجعة في المعنى إلى القراءات المتواترة.

(٢) تفسير الطبري (دار الفكر) ٨٥/ ٢٢ إعراب القرآن للنحاس ٣/ ٣٤٢ تفسير القرطبي ١٤/ ٢٩٠.

(٣) تفسير الطبري (دار الفكر) ٨٥/ ٢٢ المذهب ٢/ ١٥٣ المغني ٣/ ١٦٣.

(٤) ماسبق، القلائد ص ١٢٠.

عنهم أنهم دعوا أن يباعد بين أسفارهم بطرا وأشرا، وخبر أنهم لما فعل بهم ذلك خبروا به وشكوا كما قال ابن عباس^{هـ} (١).

قلت : يشير رحمه الله إلى القراءة المروية عن ابن عباس : «رَبَّنَا بَعْدَ بَيْنِ أَسْفَارِنَا» (٢) وقد فسرهما ابن عباس بقوله: «شكوا أن ربهم باعد بين أسفارهم»^{هـ} (٣).

وتلاحظ الأمور التالية :

(١) أن القراءات مع اختلاف لفظها ومعناها لم تتناقض ولم تتضاد فكل قراءة حق، واختلافها من باب التنوع ولله الحمد^{هـ} (٤).

(٢) قال أبو جعفر النحاس (ت ٣٣٨هـ) : «وهذه القراءات إذا اختلفت معانيها لم يجز أن يقال أحداها أجود من الأخرى؛ لا يقال ذلك في الأخبار إذا اختلفت معانيها»^{هـ} (٥).

قلت : وهذا هو الحق الذي لا محيد عنه إذ الجميع (أعني: القراءات الصحيحة) كلام الله، وكلها قرآن، وقد يشتد القلم ببعضهم فيفاضل بين القراءات فيوشك أن يلغي واحدة منها، وإن لم يصرح بذلك^{هـ} (٦) ولا حول ولا قوة إلا بالله.

(٣) قال سيبويه: «إن فاعل وفعل يجيئان بمعنى، كقولهم: ضاعف وضعف، وقارب وقرب، واللفظان جميعا على معنى الطلب والدعاء ولفظهما الأمر»^{هـ} (٧).

قلت : جاءت قراءتان «بَاعِدَ» و «بَعَدَ» وقراءة واحدة فقط «بَاعَدَ» وذلك في المتواتر من القراءات، ولا يخفى في أن مجيء قراءتين على معنى واحد فيه إشارة إلى المبالغة والتأكيد.

وفي القراءتين معنى النداء تأكيدا على حصول الإلحاح منهم في الدعاء بذلك على وجه الجرأة والإنكار لنعمة الله عليهم.

(١) اعراب القرآن ٣/٣٤٣.

(٢) ماسبق ، البحر المحيط ٧/٢٧٢.

(٣) اعراب القرآن ٣/٣٤٢.

(٤) أنظر مجموع الفتاوى ١٣/٣٩١.

(٥) اعراب القرآن ٣/٣٤٣.

(٦) كما حصل من ابن جرير الطبري رحمه الله، وقد صنفت في الرد عليه مصنفات منها كتاب: «القراءات المتواترة التي أنكرها ابن جرير الطبري في تفسيره والرد عليه» لمحمد عارف عثمان الهري، ورسالة: «دفاع عن القراءات المتواترة في مواجهة الطبري المفسر» للبيب السعيد.

(٧) بواسطة حجة القراءات ص ٥٨٨.

الموضع الثاني والعشرون :
قول الله تبارك وتعالى : ﴿فَلَا أَقْسِمُ بِالشَّفَقِ . وَاللَّيْلِ وَمَا وَسَقَ . وَالْقَمَرِ
إِذَا اتَّسَقَ . لَتَرْكَبُنَّ طَبَقًا عَنْ طَبَقٍ﴾ الإنشاق: ١٦-١٩ .

تنوعت القراءات في قوله : ﴿لَتَرْكَبُنَّ﴾ :
فقرأ ابن كثير وحمزة والكسائي وخلف : ﴿لَتَرْكَبُنَّ﴾ بفتح الباء ووافقهم
ابن محيصن والأعمش .

وقرأ الباقر : ﴿لَتَرْكَبُنَّ﴾ بضم الباء ووافقهم الحسن واليزيدي (١) .
معنى القراءات :

القراءة بضم الباء خطاب لسائر الناس (٢) .

القراءة بفتح الباء فيها قولان :

الأول : أنه خطاب للرسول ﷺ أي : لتركن يا محمد طبقا بعد طبق .

الثاني : أنه خبر عن السماء أي لتركن السماء طبقا بعد طبق (٣) .

حاصل القراءات :

جميع هذه المعاني التي تدل عليها الآية بالقراءات لا تمنع بينها فالله
يخاطب الناس بأنهم سيركبون طبقا عن طبق، كما يخاطب رسوله بأنه سيركب
طبقا عن طبق ، ويخبر سبحانه عن السماء أنها ستركب طبقا عن طبق .

وتلاحظ الأمور التالية :

(١) قوله : ﴿طَبَقًا عَنْ طَبَقٍ﴾ يتنوع المراد منه بحسب الخطاب

وأصل مادة [ط . ب . ق] تدل على وضع شيء مبسوط على مثله حتى يغطيه، ومن
ذلك الطبق، تقول أطبقت الشيء على الشيء، فالأول طبق للثاني، وقد تطابقا (٤)
وقيل للحال المطابقة لغيرها طبق (٥) .

ويحتمل المراد في قوله : ﴿لَتَرْكَبُنَّ طَبَقًا عَنْ طَبَقٍ﴾ على القراءة بضم

(١) إرشاد المبتدي ص ٦٢٧ النشر ٢/٣٩٩ الإتحاف ص ٤٣٦ .

وقرأ ابن مسعود وأبو الجوزاء وأبو الأشهب : «ليركن» بالياء وفتح الباء على ذكر
الغائب، وقرأ أبوالمთوكل وأبو عمران وابن يعمر : «ليركن» بالياء وضم الباء .

أنظر زاد المسير ٦٧/٩ البحر المحيط ٤٤٧/٨ .

وهي في المعنى راجعة إلى القراءات المتواترة السابقة .

(٢) الكشف ٢/٣٦٨ حجة القراءات ص ٧٥٧ زاد المسير ٦٧/٩ .

(٣) الكشف ٢/٣٦٧ حجة القراءات ص ٧٥٦ زاد المسير ٦٧/٩ .

(٤) معجم مقاييس اللغة ٣/٤٣٩ .

(٥) تفسير الرازي ٣١/١٠٩ .

الباء في ﴿لَتَرْكَبَنَّ﴾ على أنها خطاب للجمع الأوجه التالية (١) :

الأول : لتركبن أيها الانسان أمورا وأحوالا أمرا بعد أمر، وحالا بعد حال، ومنزلا بعد منزل إلى أن يستقر الأمر على ما يقضى به على الانسان من جنة أو نار.

الثاني : أن معنى الآية لتركبن أيها الانسان يوم القيامة أحوالا وشدائد حالا بعد حال، وشدة بعد شدة، كأنهم لما أنكروا البعث أقسم الله أن البعث كائن، وأن الناس يلقون فيها الشدائد إلى أن يفرغ من حسابهم فيصير كل أحد إلى ما أعد له من جنة أو نار.

الثالث : أن يكون المعنى لتركبن أيها الناس حالا بعد حال يوم القيامة عما كنتم عليه في الدنيا، فمن وضع في الدنيا يصير رفيعا في الآخرة، ومن رفيع يتضع ومن متنعم يشقى، ومن شقي يتنعم؛ فالآية كقوله: ﴿خَافِضَةٌ رَّافِعَةٌ﴾ الواقعة: ٣.

الرابع : أن يكون المعنى لتركبن أيها الناس سنة الأولين ممن كان قبلكم.

ويحتمل المراد في قوله: ﴿لَتَرْكَبَنَّ طَبَقًا عَنْ طَبَقٍ﴾ على القراءة بفتح الباء في ﴿لَتَرْكَبَنَّ﴾ قولان :

الأول : أنه خطاب للرسول ﷺ أي: لتركبن يا محمد حالا بعد حال، يذكر حالات النبي ﷺ من يوم أوحى إليه إلى يوم قبضه الله عز وجل . أو أن يكون ذلك بشارة للرسول ﷺ أي: لتركبن يا محمد سماء بعد سماء، يعني: في المعراج.

الثاني : أن الآية خبر عن السماء وتغيرها من حال إلى حال تكون منشقة ثم منفطرة ثم تصير وردة كالدهان، وتارة كالمهل على ما ذكر الله تبارك وتعالى في القرآن العظيم (٢).

(١) تفسير الرازي ماسبق ١٠٩/٣١-١١٠.

(٢) حجة القراءات ص ٧٥٦-٧٥٧ تفسير الرازي ١١٠/٣١.

الفصل الثاني : في القراءات التي وسَّعت معنى الآية.

يتضمن هذا الفصل الآيات التي وردت فيها قراءات وسَّعت معناها وأفادت الآية بها أكثر من معنى.
وقد سقناها حسب ورودها في ترتيب المصحف الشريف ، وعددها في هذا الفصل ثمانية و تسعون موضعا وهي كالتالي :

اعتبار أن لكل قراءة معنى خاصاً بها؛ ﴿يَكْذِبُونَ﴾ بالتشديد غيرها بالتخفيف وهذا هو الراجح الواضح.

لكن يحتمل أن يكون المشدد في معنى المخفف على جهة المبالغة كما قالوا في صدق وصدق، وفي بان الشيء بين، وفي قلص الثوب قلص (١). وهذا الاحتمال الثاني رجحه الطبري (٢) وصوبه، وأورده أبوحيان (٣) (٧٥٤هـ) والألوسي (٤) (ت ١٢٧٠هـ) احتمالاً.

قلت : وما قدمته هو الظاهر - إن شاء الله - إذ لا مانع منه، والتأسيس أولى من التأكيد ، ولأن تكثير المعاني أولى من مجرد تغيير اللفظ مع اتحاد المعنى إلا إذا اقتضت ذلك ضرورة ما، والله تعالى أعلم .

(١) البحر المحيط ٦٠/١ .

(٢) تفسير الطبري (دار الفكر) ١٢٣/١ - ١٢٤ .

(٣) البحر المحيط ٦٠/١ .

(٤) روح المعاني ١٥٠/١ .

الموضع الأول :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ﴾ البقرة: ١٠.

تنوعت القراءات في قوله: ﴿يَكْذِبُونَ﴾ :

فقرأ أبو جعفر ونافع وأبو عمرو وابن كثير وابن عامر ويعقوب : ﴿يَكْذِبُونَ﴾ بضم الياء وفتح الكاف وتشديد الذال ووافقهم ابن محيصة واليزيدي.

وقرأ عاصم وحمزة والكسائي وخلف : ﴿يَكْذِبُونَ﴾ بفتح الياء وسكون الكاف وتخفيف الذال ووافقهم الحسن والأعمش (١).

معنى القراءات :

القراءة بالتشديد معناها: أنهم استحقوا العذاب الأليم بسبب تكذيبهم للرسول ﷺ (٢).

القراءة بالتخفيف معناها: أنهم استحقوا العذاب الأليم بسبب إظهارهم الإسلام والإيمان وهم كفرون في باطنهم، فهم كاذبون في قولهم ﴿آمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ (٣).

حاصل القراءات :

أن المنافقين سيعذبون العذاب الأليم بسبب كذبهم وتكذيبهم ففي القراءتين تنوع في المعنى لشمول جميع أحوالهم تكذيبهم وكذبهم . قال أبو محمد مكي بن أبي طالب (ت ٤٣٧هـ) : «والقراءتان متداخلتان ترجع إلى معنى واحد؛ لأن من كذب رسالة الرسل وحجة النبوة فهو كاذب على الله ومن كذب على الله وجد تنزيله فهو مكذب بما أنزل الله» اهـ (٤).

قال ابن تيمية (ت ٧٢٨هـ) رحمه الله : «في ﴿يَكْذِبُونَ﴾ قراءتان مشهورتان؛ فانهم كَذَبُوا في قولهم : ﴿آمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ وَكَذَّبُوا الرَّسُولَ في الباطن وإن صدَّقوه في الظاهر» اهـ (٥).

وتلاحظ الأمور التالية :

ما سبق من بيان أثر القراءات في بيان مراد الله من الآية على

(١) المبسوط ص ١١٥ النشر ٢٠٧/٢ الإتحاف ص ١٢٩.

(٢) الكشف ٢٢٨/١ حجة القراءات ص ٨٩.

(٣) ماسبق وتفسير القرطبي ١٩٨/١.

(٤) الكشف ٢٢٩/١.

(٥) مجموع الفتاوى ١٨٢/٧.

الموضع الثاني :

قول الله تبارك وتعالى : ﴿وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ بَلْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَقَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ﴾ البقرة: ٨٨.

هكذا قرأ عامة العشرة : ﴿غُلْفٌ﴾ بتسكين اللام.

وقرأ ابن عباس والأعرج وابن هرمز وابن محيصن : «غلف» بضم اللام وهي مروية عن أبي عمرو (١).

عن ابن عباس : « أنه كان يقرأ : «قلوبنا غلف» مثقلة أوعية للحكمة، كيف تتعلم، وإنما قلوبنا غلف للحكمة أي: أوعية للحكمة» (٢).

معنى القراءات :

قراءة العامة : ﴿قُلُوبُنَا غُلْفٌ﴾ أي: قلوبهم مستورة عن الفهم والتمييز (٣).
قراءة ابن عباس والآخرين: «غلف» بضم اللام جمع غلاف مثل حُمْر جمع خمار والمعنى يحتمل الوجوه التالية :

الأول : أنها أوعية للعلم أقاموا العلم مقام شيء مجسد وجعلوا الموانع التي تمنعهم غلفاً له، ليستدل بالمحسوس على المعقول .
الثاني : أنها أوعية للعلم، تعي ما تخاطب به لكنها لا تفقه ما تحدث به؛ فلو كان ما تقوله حقاً لوعته قلوبنا، قاله ابن عباس وقتادة والسدي.
الثالث : أنها أوعية مملوءة علماً من دينهم وشريعتهم واعتقادهم أن دوام ملتهم إلى يوم القيامة، وهي لصلابتها وقوتها تمنع أن يصل إليها غير ما فيها كالغلاف الذي يصون المغلف أن يصل إليه ما بغيره، أو لا حاجة لها إلى علمك.

الرابع : أنها أوعية خالية، كالغلاف الخالي لا شيء فيه (٤).

حاصل القراءات :

بينت القراءة المتواترة أن يهود يقولون : قلوبنا لا تفهم ولا تميز، وهم أبناء بني إسرائيل الذين كانوا بحضرة رسول الله ﷺ، قالوا ذلك بهتا

(١) زاد المسير ١١٣/١ تفسير القرطبي ٢٥/٢ البحر المحيط ٣٠١/١ الإتحاف ص ١٤١.
(٢) قال في مجمع الزوائد ١٥٤/٧ : «رواه الطبراني في الأوسط، وفيه سليمان بن أرقم وهو متروك» اهـ.

قلت : قال في التقريب ص ٢٥٠ : «سليمان بن أرقم البصري أبو معاذ ضعيف من السابعة» اهـ.

(٣) تفسير القرطبي ٢٥/٢ البحر المحيط ٣٠١/١.

(٤) ما سبق و القراءات الشاذة وتوجيهها ص ٣١.

ودفعا لما قامت عليهم الحجج وظهرت لهم البيّنات، وأعجزتهم المعجزات عن مدافعة الحق؛ نزلوا عن رتبة الإنسانية الى رتبة البهيمية ففيها بيان لذمهم أنفسهم بما ليس فيهم دفعا لقبول الحق. وبيّنت القراءة الأحادية ما يتذرعون به من الحجج في عدم قبولهم لدعوة الرسول ﷺ، ففيها بيان لحال قلوبهم (١).

(١) تفسير القرطبي ٢٥/٢ البحر المحيط ٣٠١/١ القراءات الشاذة وتوجيهها ص ٣١.

الموضع الثالث :

قول الله تبارك : ﴿وَمَنْ النَّاسُ مَنِ يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَندَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ ، وَلَوْ يَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا إِذْ يَرُونَ الْعَذَابَ أَنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا وَأَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعَذَابِ﴾ البقرة: ١٦٥.

تنوعت القراءات في قوله : ﴿وَلَوْ يَرَى الَّذِينَ﴾ :

فقرأ نافع وابن عامر ويعقوب بالتاء : ﴿وَلَوْ تَرَى الَّذِينَ﴾ .

وروى ابن شبيب عن الفضل من طريق النهرواني عن ابن وردان عن أبي جعفر بالخطاب.

وقرأ باقي العشرة : ﴿وَلَوْ يَرَى الَّذِينَ﴾ بالياء (١).

معنى القراءات :

القراءة على الخطاب، أي: أن الله عزوجل يخاطب الرسول ﷺ وخطاب الله لرسوله ﷺ خطاب للخلق كافة لأنه ﷺ الله إليهم .
ويحتمل هذا الخطاب تقديرات كما يلي :

الأول : لو ترى يا محمد الذين ظلموا في حال رؤيتهم العذاب وفزعهم منه واستعظامهم له لأقروا أن القوة لله تعالى.

الثاني : ولو ترى يا محمد الذين ظلموا في حال رؤيتهم العذاب وفزعهم منه لعلمت أن القوة لله جميعا، وقد كان الرسول ﷺ يعلم ذلك ولكن خوطب به باعتبار عين اليقين، أي: العلم الحاصل عن الرؤية المباشرة وهو أوقع من العلم النظري، و أمته عليه الصلاو والسلام مرادة بهذا .
الثالث : قل يا محمد للظالم هذا .

الرابع : ولو ترى يا محمد الذين ظلموا في حال رؤيتهم للعذاب؛ لأن القوة لله لعلمت مبلغهم من النكال وما حل بهم (٢).

القراءة على الغيب، أي: لو يرى الذين يتخذون شركاء مع الله تعالى؛ العذاب الذي أعده الله لهم في الآخرة لأيقنوا أن القوة لله وحده وأنه شديد العذاب وأن الأنداد والشركاء لا حول لهم ولا قوة، ولم يغنوا عنهم من عذاب الله شيئا (٣).

(١) المبسوط ص ١٢٤ ولم يحك خلافا عن أبي جعفر وذلك على حسب الطرق والروايات التي يسوق عنها قراءة أبي جعفر، النشر ٢٢٤/١ وحكى الخلاف عن أبي جعفر.

(٢) تفسير القرطبي ٢٠٥/٢ البحر المحيط ٤٧١/١-٤٧٢.

(٣) تفسير القرطبي ٢٠٤-٢٠٥ المغني في توجيه القراءات ٢١٠/١.

حاصل القراءات :

لا منافاة بين جميع المعاني السابقة، لكن يلاحظ أن الاحتمال الأول والثالث في معنى القراءة بالخطاب يتفق في المعنى مع القراءة بالياء : ﴿وَلَوْ يَرَى﴾ (١)، ولا مانع من ارادة الاحتمالات الأخرى في معنى القراءة بالخطاب.

ويلاحظ مايلي :

أن تقدير جواب «لو» في الآية مبني على تنوع القراءات في قوله تعالى في الآية السابقة : ﴿وَلَوْ يَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا ... أَنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا وَأَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعَذَابِ﴾ البقرة: ١٦٥.

فقرأ أبوجعفر ويعقوب : ﴿إِنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا وَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعَذَابِ﴾ بكسر الهمزة فيهما على تقدير أن «إن» ومابعداها جواب «لو» أي: لقلت: إن القوة لله جميعا ... الخ على قراءة الخطاب ﴿وَلَوْ تَرَى﴾.

أو لقالوا: إن القوة لله جميعا ... الخ على قراءة الغيب : ﴿وَلَوْ يَرَى﴾. ويحتمل أن يكون على الاستئناف على أن جواب «لو» محذوف والتقدير: لرأيت أو لرأوا أمرا عظيما.

وقرأ باقي العشرة بفتح الهمزة فيهما : ﴿أَنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا وَأَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعَذَابِ﴾ وتقدير الجواب: لعلمت أن القوة لله جميعا ... الخ على قراءة الخطاب، أو لعلموا أن القوة لله جميعا على قراءة الغيب (٢).

(١) الكشف ٢٧٢/١.

(٢) الإتحاف ص ١٥١ المغني في توجيه القراءات ٢١٣/١ وانظر البحرالمحيط ٤٧١/١-٤٧٢ فقد ذكر أوجها أخرى أشرت إليها في معنى القراءات في هذه الآية.

الموضع الرابع :

قول الله تبارك وتعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لِعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ، أَيَّامًا مَعْدُودَاتٍ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ مَسْكِينٍ فَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ وَأَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ البقرة: ١٨٣-١٨٤.

هكذا قرأ عامة القراء العشرة : ﴿يُطِيقُونَهُ﴾.

وقرأ عبدالله بن عباس في المشهور عنه : «يطوقونه» مبنيًا للمفعول من طوق على وزن «قطع» (١).

وقرأت عائشة ومجاهد وطاوس وعمرو بن دينار: «يطوقونه» من «أطوق» وأصله تطوق، يتطوقونه، ثم أردغت التاء في الطاء (٢).

وقرأ ابن عباس وعكرمة ومجاهد: «يطيقونه».

وقرأ ابن عباس أيضا : «يطيقونه».

معنى القراءات :

القراءة المتواترة معناها: أن القادر على الصوم له أن يترك الصوم إلى الفدية ولا يلزمه القضاء وهي على هذا منسوخة (٤).

القراءات الشاذة معناها: أن الذي يتكلف ويتجشم الصوم ويكون له كالطوق في عنقه؛ له أن يترك الصوم إلى الفدية ولا يلزمه القضاء، وهي على الشيخ الكبير الهرم، والعجوز الكبيرة الهرمة، والمرضع والحامل، على خلاف في وجوب القضاء عليهما مع الفدية (٥).

حاصل القراءات :

دلت الآية بالقراءات الواردة فيها على حكمين :

أحدهما: أن القادر على الصوم له أن يترك الصوم إلى الفدية ولا

(١) وزاد ابن جني في المحتسب ١١٨/١ نسبتها إلى سعيد بن المسيب وطاوس وابن جبير ومجاهد وعكرمة وأيوب السخثياني.

(٢) قال ابن جني في المحتسب ١١٨/١ عن هذه القراءة : «رويت عن ابن عباس وعن عكرمة» اهـ.

(٣) زادالمسير ١٨٦/١ نواسخ القرآن ص ٦٥-٧٠ البحرالمحيط ٣٥/٢-٣٧.

(٤) الإيضاح لناسخ القرآن ومنسوخه ص ١٤٩-١٥٤ الكشاف ١١٣/١ تفسير القرطبي ٢٨٧/٢-٢٨٩.

يلزمه القضاء، وهذا على قراءة : «يُطِيقُونَهُ» وهذا الحكم منسوخ .
 الثاني : أن الذي يتكلف ويتجشم الصوم ويكون الصوم كالطوق في عنقه فيجد فيه مشقة؛ له أن يترك الصوم إلى الفدية ولا يلزمه القضاء، وهذا الحكم للشيخ الهرم والعجوز الهرمة والحامل والمرضع على خلاف في وجوب القضاء أو الفدية على الحامل والمرضع، وهذا على قراءة : «يطوقونه» و «يطوقونه» و «يطيقونه» ، وهو حكم محكم غير منسوخ.
 وتلاحظ الأمور التالية :

(١) قال القرطبي (ت٦٧١هـ) عن قراءة : «يطوقونه» : «ليست من القرآن خلافا لمن أثبتها قرآنا، وإنما هي قراءة على التفسير» اهـ (١).

قلت : لم يرتض أبو حيان (ت٧٥٤هـ) رحمه الله ذلك فقال : «قال بعض الناس: هو تفسير لا قراءة خلافا لمن أثبتها قراءة .

والذي قاله الناس خلاف مقالة هذا القائل وأوردها قراءة» اهـ (٢).

قلت : أوردها ابن جني (ت٣٩٢هـ) في كتابه «المحتسب في تبیین وجوه شواذ القراءات والایضاح عنها» (٣)، وعلى كل حال فاحتمال أنها قراءة تفسيرية وارد، واحتمال أنها قراءة من غير الحرف الذي جمع عليه عثمان رضي الله عنه الناس عليه وارد أيضا وفي الحاليين يستفاد منها في التفسير والله أعلم.

(٢) اختلفت الآثار الواردة عن ترجمان القرآن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما في هذه الآية فتارة يفسرها بمعنى ويحكم بنسخها، وتارة يفسرها بمعنى آخر ولا يحكم بنسخها، وليس هذا تناقضا منه رضي الله عنه؛ لأن مراده بالنسخ هنا التخصيص حيث كان السلف يطلقون كلمة «نسخ» على رفع الحكم بالكلية وعلى رفع بعض الحكم سواء بالتخصيص أم بالتقييد، بل يسمون الاستثناء والشرط والصفة نسخا لتضمن ذلك رفع دلالة الظاهر وبيان المراد، فكل ما بين المراد بغير ذلك اللفظ بل بأمر خارج عنه فهو نسخ عندهم (٤).

فقول ابن عباس رضي الله عنه : «رخص للشيخ الكبير والعجوز الكبيرة في ذلك وهما يطيقان الصوم أن يفطرا إن شاءا، ويطعما عن كل يوم مسكينا

(١) تفسير القرطبي ٢/٢٨٧.

(٢) البحر المحيط ٢/٣٥.

(٣) ١١٨/١.

(٤) نبه على ذلك القرطبي في تفسيره ٢/٢٨٨-٢٨٩ وابن القيم في اعلام الموقعين ١/٣٥-٣٦ والشاطبي في الموافقات ٣/١٠٨.

ولا قضاء عليهما ، ثم نسخ ذلك في هذه الآية : ﴿فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمْ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ﴾ [البقرة: ١٨٥] وثبت للشيخ الكبير والعجوز إذا كانا لا يطيقان الصوم، والحبلى والمرضع إذا خافتا أفطرتا وأطعمتا كل يوم مسكينا» (١).

هذا القول من ابن عباس لا يعارض ما جاء عن عطاء أنه سمع ابن عباس يقرأ: «وعلى الذين يطوقونه فدية طعام مسكين».

قال: ابن عباس : «ليست بمنسوخة هو الشيخ الكبير والمرأة الكبيرة لا يستطيعان أن يصوما فليطعمان مكان كل يوم مسكينا» (٢).

لأن قوله : «ليست بمنسوخة» يفسره قوله : «ثم نسخ ذلك في هذه الآية : ﴿فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمْ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ﴾ [البقرة: ١٨٥] وثبت للشيخ الكبير والعجوز إذا كانا لا يطيقان الصوم ، والحبلى والمرضع إذا خافتا أفطرتا وأطعمتا كل يوم مسكينا»؛ فمراده من قوله: «ليست بمنسوخة» أي: حكم الآية لم يرفع بالكلية، ومراده من قوله : «ثم نسخ» أي: خصص بعض أفراد الحكم، وثبت الحكم في حق من ذكره (٣).

وبهذا يتفق كلام ابن عباس رضي الله عنه والصحابه رضوان الله عليهم.

قال ابن أبي ليلى حدثنا أصحاب محمد ﷺ: «نزل رمضان فشق عليهم فكان من أطعم كل يوم مسكينا ترك الصوم ممن يطيقه، ورخص لهم في ذلك، فسختها : ﴿وَأَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَكُمْ﴾ [البقرة: ١٨٤] فأمرُوا بالصوم» (٤).
عن سلمة بن الأكوع قال: «لما نزلت : ﴿وَعَلَى الَّذِينَ يَطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ مَسْكِينٍ﴾ كان من أراد أن يفطر ويفتدي، حتى نزلت الآية التي بعدها فنسخت» (٥).

(١) إسناده صحيح .

أخرجه أبوداود في كتاب الصوم باب من قال: هي مثبتة للشيخ والحبلى حديث رقم (٢٣١٨) والطبري في تفسيره (شاكر) ٢٥٠/٣ حديث رقم (٢٧٥٢، ٢٧٥٣) وابن الجارود تحت رقم (٣٨١).

وانظر ارواء الغليل ١٨/٤ .

(٢) أثر صحيح .

أخرجه البخاري في كتاب التفسير باب ﴿أَيَّامًا مَعْدُودَاتٍ...﴾ تحت رقم (٤٥٠٥).

(٣) تفسير ابن عباس ومروياته من كتب السنة ٧٣/١ .

(٤) حديث صحيح .

أخرجه البخاري في كتاب الصوم باب ﴿وَعَلَى الَّذِينَ يَطِيقُونَهُ﴾ تعليقا .

(٥) حديث صحيح .

أخرجه البخاري في كتاب التفسير باب ﴿مَنْ شَهِدَ مِنْكُمْ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ﴾ حديث

قلت : ومما يؤكد اتفاق الجميع على أن حكم الآية لم ينسخ بالكلية كما أشار إليه حبر الأمة عبد الله بن عباس؛ ما جاء عن ابن أبي ليلى (١) عن معاذ بن جبل قال: « أحييت الصلاة ثلاثة أحوال وأحيل الصوم ثلاثة أحوال فذكر أحوال الصلاة ثم قال : «وأما أحوال الصيام؛ فإن رسول الله ﷺ قدم المدينة فجعل يصوم من كل شهر ثلاثة أيام، وصام يوم عاشوراء .

ثم ان الله عزوجل فرض عليه الصيام فأنزل الله عزوجل: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ [البقرة: ١٨٣] إلى هذه الآية: ﴿وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ مَسْكِينٍ﴾ [البقرة: ١٨٤] قال: فكان من شاء صام ومن شاء أطعم مسكينا فأجزأ ذلك عنه .

قال : ثم ان الله عزوجل أنزل الآية الأخرى : ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾ [البقرة: ١٨٥] إلى قوله : ﴿فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ﴾ [البقرة: ١٨٥] قال: فأثبت الله صيامه على المقيم الصحيح، ورخص فيه للمريض والمسافر وثبت الإطعام للكبير الذي لا يستطيع الصيام فهذان حولان ... «الحديث (٢).

قلت : قوله: «فهذان حولان» أي: حولان بعد الأول وهو صيام ثلاثة أيام وعاشوراء فتصير ثلاثة أحوال، فهذا الحديث صريح في أن الآية منسوخة بالنسبة للذي يطيق الصيام، غير منسوخة بالنسبة للذي يشق عليه الصيام أي أن الآية مخصوصة .

وعليه فإن حكم هذه الآية باق في حق الشيخ الكبير والعجز الكبيرة

= رقم (٤٥٠٧) ومسلم في كتاب الصيام باب بيان نسخ قوله تعالى : ﴿وَعَلَى الَّذِينَ يُكَلِّفُونَهُ﴾ [البقرة: ١٨٤].

وأنظر جامع الأصول ٢٣/٢ .

(١) ابن أبي ليلى. لم يسمع من معاذ كما قال ابن المديني ونقله في تهذيب التهذيب ٢٦٢/٦ ولم يتعقبه، لكن نبه الحافظ الزيلعي في نصب الراية ٢٦٧/١ إلى مجيء الحديث من طريق آخر عن ابن أبي ليلى : قال حدثنا أصحابنا : - يريد صحابة رسول الله ﷺ - فهو متصل، يشهد لحديثه عن معاذ والله أعلم .

(٢) حديث صحيح لغيره .

أخرجه أبوداود في كتاب الصلاة باب بدء الأذان تحت رقم (٥٠٧، ٥٠٦) وأخرجه الترمذي في كتاب الصلاة باب ما جاء أن الإقامة مثنى مثنى، وأخرجه أحمد في المسند ٢٤٦-٢٤٧ واللفظ له وأخرجه الحاكم في المستدرک ٢٧٤/٢ والبيهقي في السنن الكبرى ٢٠٠/٤ .

وأنظر نصب الراية ٢٦٦-٢٦٧ إرواء الغلیل ٢٠/٤-٢١ جامع الأصول ٢٧١/٥-٢٧٦ .

الذين يشق عليهما الصيام ، وكذا في حق الحامل والمرضع إذا خافتا على نفسيهما أو ولديهما .

وهذا الحكم الذي ذكره ابن عباس في الآية لا مخالف له فيه من الصحابة (١)، بل نقل عنهم ما يوافقه :

عن ابن عباس رضي الله عنه قال : «إذا خافت الحامل على نفسها والمرضع على ولدها في رمضان قال يفطران ويطعمان مكان كل يوم مسكينا ولا يقضيان صوما» (٢).

وعنه أيضا أنه رأى أم ولد له حاملا أو مرضعا فقال: «أنت بمنزلة الذي لا يطيقه عليك أن تطعمي مكان كل يوم مسكينا ولا قضاء عليك» (٣).

وسئل ابن عمر عن المرأة الحامل إذا خافت على ولدها فقال: «تفطر وتطعم مكان كل يوم مسكينا مدا من حنطة» (٤).

وعنه أيضا قال : «الحامل والمرضع تفطر ولا تقضي» (٥).

وسألت امرأة ابن عمر وهي حبلى فقال: «افطري واطعمي عن كل يوم مسكينا ولا تقضي» (٦).

عن سعيد بن المسيب قال في قول الله تبارك وتعالى : ﴿فِدْيَةٌ طَعَامُ مَسْكِينٍ﴾ [البقرة: ١٨٤] قال: «هو الكبير الذي كان يصوم فكبر وعجز عنه، وهي الحامل التي ليس عليها الصيام فعلى كل واحد منهما طعام مسكين مد حنطة

(١) ذكر ابن قدامة في كتابه: «المغني في الفقه» ١٤٠/٣ قول ابن عباس وابن عمر المذكورين هنا ، وعقب عليهما بقوله: «ولا مخالف لهما في الصحابة» هـ.

(٢) إسناده صحيح .

أخرجه الطبري في تفسيره (دارالفكر) ١٣٦/٢ .

(٣) إسناده صحيح .

أخرجه الطبري في تفسيره (دارالفكر) ١٣٦/٢ والدارقطني في سننه ٢٠٦/٢ وقال: «إسناده صحيح» هـ.

(٤) إسناده صحيح .

أخرجه الشافعي في المسند (ترتيب السندي) ٢٧٨/١ والبيهقي في سننه الكبرى ٢٣٠/٤ .

(٥) إسناده حسن .

أخرجه الطبري في تفسيره (دارالفكر) ١٣٦/٢ مقتصرًا على السند، والدارقطني في سننه ٢٠٧/٢ وصححه .

(٦) إسناده حسن .

أخرجه الدارقطني في سننه ٢٠٧/٢ .

لكل يوم حتى يمضي رمضان» (١).

عن أنس بن مالك أنه أفطر في رمضان وكان قد كبر فأطعم مسكينا كل يوم (٢).

وهذا الحكم المستفاد من الآية وضع الصوم عن الحامل والمرضع إذا خافتا على نفسيهما أو ولديهما جاء صريحا في حديث مرفوع عن أنس بن مالك الكعبي قال: «غارت علينا خيل رسول الله ﷺ فأتيت رسول الله ﷺ فوجدته يتغدى فقال: أدن فكل. فقلت: إني صائم. فقال: ادن أحدثك عن الصوم - أو الصيام - إن الله تبارك وتعالى وضع عن المسافر شطر الصلاة وعن الحامل والمرضع الصوم - أو الصيام - والله لقد قالهما النبي ﷺ كليهما أو أحدهما فيالهدف نفسي ألا أكون طعمت طعام النبي ﷺ» (٣).

قلت : وقال الترمذي معقبا على هذا الحديث: «والعمل على هذا عند بعض أهل العلم، وقال بعض أهل العلم: الحامل والمرضع يفطران ويقضيان ويطعمان وبه يقول سفيان ومالك والشافعي وأحمد .

وقال بعضهم: يفطران ويطعمان ولا قضاء عليهما وإن شاءتا قضتا ولا اطعام عليهما وبه يقول إسحاق» اهـ (٤).

فإن قيل : هذا الحكم الذي أشار إليه ابن عباس والصحابة رضوان

(١) إسناده حسن .

تفسير الطبري (دارالفكر) ١٣٧/٢ .

(٢) إسناده صحيح .

علقه البخاري في كتاب التفسير باب ﴿أَيَّامَا مَعْدُودَاتٍ﴾ بنحوه، وعزاه الحافظ ابن حجر في فتح الباري ١٨٠/٨ وتغليق التعليق ١٧٧/٤-١٧٨ إلى عبد بن حميد وفوائد محمد ابن هشام الملاس .

قلت : وأخرجه الدارقطني ٢٠٧/٢-٢٠٨ وسنده صحيح كما قال صاحب كتاب «صفة صوم النبي ﷺ» ص ٦٠ .

(٣) حديث حسن .

أخرجه الترمذي في كتاب الصوم باب الرخصة في الإفطار للحبلى والمرضع حديث رقم (٧١٥) وأخرجه أبوداود في كتاب الصوم باب اختيار الفطر حديث رقم (٢٤٠٨) وأخرجه النسائي في كتاب الصيام باب ذكر وضع الصيام عن المسافر ١٨٠/٤ وأخرجه ابن ماجه في كتاب الصيام باب ماجاء في الإفطار للحامل والمرضع حديث رقم (١٦٦٧) وأخرجه ابن خزيمة في صحيحه ٢٦٨/٣ حديث رقم (٢٠٤٣) .

والحديث حسنه الألباني في صحيح سنن ابن ماجه ٢٧٩/١ وصحيح سنن النسائي ٤٨٤/٢ وصحيح سنن الترمذي ٢١٨/١ .

(٤) صحيح سنن الترمذي ٢١٨/١ .

الله عليهم من بقاء حكم الآية في حق الشيخ الهرم والعجوز الكبيرة الذين لا يستطيعان الصوم الا بمشقة، وفي حق المرأة الحامل والمرضع إذا خافتا على نفسيهما أو ولديهما؛ يخالف تمام الآية حيث قال الله تبارك وتعالى: ﴿وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ مَسْكِينٍ ، فَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ وَأَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ البقرة: ١٨٤ فكيف يكون الحكم باق في حق من لا يستطيع الصوم ثم يقول الله: ﴿وَأَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَكُمْ﴾؟

فالجواب : أن الآية هنا من نوع الموصول لفظا المفصول معنى (١)، فقله تعالى: ﴿وَأَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَكُمْ﴾ كلام منفصل في معناه عما قبله، يقرر فيه تبارك وتعالى تفضيل الصيام، فخير لمعنى التفضيل لا الأفضلية، ف«خير» هنا ضدها «الشر» (٢)، فعدم الصيام شر (٣).

(٢) قال الألويسي (ت ١٢٧٠هـ) : «والحق أن كلا من من القراءات يمكن حملها على ما يحتمل النسخ وما لا يحتمله» اهـ (٤).

(٣) قال الطبري (ت ٣١٠هـ) : «إن قراءة كافة المسلمين ﴿وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ﴾، وعلى ذلك خطوط مصاحفهم، وهي القراءة التي لا يجوز لأحد من أهل الاسلام خلافها لنقل جميعهم تصويب ذلك قرنا عن قرن» (٥).

وقال رحمه الله : «أما قراءة من قرأ ذلك : «وعلى الذين يطوقونه» فقراءة لمصاحف أهل الاسلام خلاف، وغير جائز لأحد من أهل الاسلام الاعتراض بالرأي على ما نقله المسلمون وراثه عن نبيهم ﷺ نقلا ظاهرا قاطعا للعدر؛ لأن ما جاءت به الحجة من الدين هو الحق الذي لا شك فيه أنه

(١) أفرد السيوطي في كتابه الإتيقان (أبوالفضل) ٢٥٢/١ النوع التاسع والعشرين في بيان الموصول لفظا المفصول معنى، وقال في مطلعته: «هو نوع مهم جدير أن يفرد بالتصنيف...» وبه يحصل حل اشكالات وكشف معضلات كثيرة» اهـ.

(٢) نبه السيوطي في الحاوي للفتاوي ٣٧٦-٣٧٧ إلى أن لفظة «خير» لها استعمالان: أحدهما : أن يراد بها معنى التفضيل لا الأفضلية وضدها «الشر»، وهي كلمة باقية على أصلها لم يحذف منها شيء.

والثاني : أن يراد بها معنى الأفضلية وهي التي توصل بـ«من» وهذه أصلها «أخير» حذفت همزتها تخفيفا، ويقابلها «شر» التي أصلها «أشر».

(٣) هذا الجواب مبني على ما تقدم من أن حكم الآية لم ينسخ بالكلية إنما خصص فقط، وهناك جواب آخر مبني على أن حكم الآية نسخ بالكلية، وإنما استفاد ابن عباس ومن معه ثبوت الحكم في حق الشيخ الكبير والعجوز الكبيرة والحامل والمرضع، استفادوا الحكم من السنة لأن مثله لا يقال بالرأي.

انظر إرواء الغليل ٢٢/٤-٢٥.

(٤) روح المعاني ٥٩/٢.

(٥) تفسير الطبري (دارالفكر) ١٣٢/٢.

من عند الله ولا يعترض على ما قد ثبت وقامت به حجة أنه من عند الله
بالآراء والظنون والأقوال الشاذة» اهـ (١).

قلت : نحن نجزم بأن هذه القراءات الشاذة ليست من الحرف الذي
جمع عثمان رضي الله عنه عليه الناس، ولكن لا نجزم بأنها ليست من باقي
الأحرف السبعة، ولا بأنها منها بل نتوقف في ذلك وهذا هو مذهب الطبري
الذي صرح به في كتاب القراءات له، نقل عبارته في ذلك مكي بن أبي طالب
القيسي (٢) (ت ٤٣٧هـ) رحمهم الله.

(١) تفسير الطبري (دار الفكر) ١٤١/٢.

(٢) الإبانة ص ٦٠.

الموضع الخامس :

قول الله تبارك وتعالى : ﴿وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ فَإِنْ أُحْصِرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ...﴾ البقرة: ١٩٦.

هكذا قرأ عامة العشرة : ﴿والعُمْرَةَ﴾ بالنصب .

وقرأ الأصمعي عن نافع، والقزاز عن أبي عمرو، والكسائي عن أبي جعفر: «والعمره» برفعها، وهي قراءة ابن مسعود بخلف عنه وأبي رزين والحسن والشعبي (١).

وقرأ ابن مسعود : «وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ إِلَى بَيْتِ اللَّهِ» (٢).

وقرأ علقمة : «وَأَقِيمُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ» (٣).

وقرأ علي بن أبي طالب وابن مسعود : «وَأَقِيمُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلْبَيْتِ» (٤).

وقرأ ابن مسعود : «وَأَقِيمُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ إِلَى الْبَيْتِ لِلَّهِ» (٥).
عن إبراهيم عن علقمة : ﴿وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ﴾ قال هو في قراءة عبد الله: «وَأَقِيمُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ إِلَى الْبَيْتِ» قال: لا تجاوزوا بالعمره البيت.
قال ابراهيم : فذكرت ذلك لسعيد بن جبير فقال: كذلك قال ابن عباس (٦).
عن علي : «أنه قرأ: «وَأَقِيمُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلْبَيْتِ» ثم قال: هي واجبة مثل الحج» (٧).

عن يزيد بن معاوية قال: إني لفي المسجد زمن الوليد بن عقبة في حلقة

(١) زاد المسير ٢٠٤/١ تفسير القرطبي ٣٦٩/٢ البحرالمحيط ٧٢/٢ الدرالمنثور ٥٠٢/١-٥٠٤.

(٢) تفسير القرطبي ٣٦٩/٢ البحرالمحيط ٧٢/١ الدرالمنثور ٥٠٢/١.

(٣) البحرالمحيط ٧٢/١.

(٤) الدرالمنثور ٥٠٣/١.

(٥) تفسير القرطبي ٣٦٩/٢ البحرالمحيط ٧٢/١.

(٦) إسناده صحيح .

أخرجه الطبري (شاكراً) ٧/٤ وأبو عبيد في فضائل القرآن ص ٢٣٦ تحت رقم (٥٦٤).
وعزاه السيوطي في الدرالمنثور ٥٠٢/١ إلى سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن الأنباري.

وقع في المطبوعة من كتاب «فضائل القرآن» لأبي عبيد (على الآلة الكاتبة) قوله تعالى: ﴿وَأَتِمُّوا...﴾ بدلاً من: «وَأَقِيمُوا...» ولعل الصواب - إن شاء الله - : «وَأَقِيمُوا» كما في تفسير الطبري والدر المنثور والله أعلم.
(٧) إسناده ضعيف .

أخرجه الطبري (شاكراً) ١٢/٤.

وفي السند ثوير بن أبي فاختة قال في التقريب ص ١٣٥ : «ضعيف رمي بالرفض» اهـ
وعزاه السيوطي في الدر المنثور ٥٠٣/١ إلى عبد بن حميد .

فيها حذيفة وليس إذ ذاك حجرة و لاجلاوزة(١) إذ هتف هاتف من كان يقرأ قراءة أبي موسى فليأت الزاوية التي عند أبواب كندة، ومن كان يقرأ على قراءة عبد الله بن مسعود فليأت هذه الزاوية التي عند دار عبد الله. واختلفا (يعني عبد الله بن مسعود وأباموسى) في آية من سورة البقرة قرأ هذا: «وأتموا الحج والعمرة للبيت» وقرأ هذا: «وأتموا الحج والعمرة لله».

فغضب حذيفة واحمرت عيناه ثم قام - وذلك زمن عثمان - فقال: إما أن تركب إلى أمير المؤمنين وإما أن أركب؛ فهكذا كان من قبلكم، ثم أقبل فجلس فقال: إن الله بعث محمدا فقاتل بمن أقبل من أدبر حتى أظهر الله دينه ثم إن الله قبضه فطعن الناس في الإسلام طعنة جواد، ثم إن الله استخلف أبا بكر وكان ما شاء الله، ثم إن الله قبضه فطعن الناس في الإسلام طعنة جواد، ثم إن الله استخلف عمر فنزل وسط الاسلام، ثم إن الله قبضه فطعن الناس في الإسلام طعنة جواد، ثم إن الله استخلف عثمان وأيم الله ليوشكن أن تطعنوا فيه طعنة تحلقونها له»(٢).

عن ابن مسعود : «أنه قرأ: «وأقيموا الحج والعمرة للبيت» ثم قال:

(١) الجلاوزة حملة السوط، وهو اسم يطلق على رجال الشرطة في ذلك العصر لأنهم يحملون في أيديهم الأسواط، وجلز السوط مقبضه عند قبيعته، ويفهم هذا المعنى من مراجعة لسان العرب ٣٢٢/٥.

(٢) حسن لغيره .

أخرجه ابن أبي داود في المصاحف ص ١٨.

وفي السند عنده: «عبد الله بن عبد الملك بن أبجر»، لم أجد له ترجمة وغلب على ظني وجود تصحيف في الاسم والصواب: «عبدالرحمن بن عبد الملك بن أبجر» إذ يروي عنه يحيى بن عبدالرحمن الأرحبي كما في التهذيب ٢٥٠/١١ وهو صدوق ربما أخطأ كما في التقريب ص ٥٩٣؛ فإن صح ذلك فالاسناد حسن إن شاء الله والا فضعيف.

وبمراجعة مخطوطتي كتاب المصاحف (نسخة تشستريتي ٣٥٨٦ لوحة ١/٧ أ، ونسخة الظاهرية ١١٩٨، ٤٠٧ لوحة ٧/ب) وجد فيهما كلاهما: «عبد الله بن عبد الملك بن أبجر» فالله أعلم بحقيقة الحال .

لكن هناك ما يشهد للأثر أنظر المصاحف لابن أبي داود ص ٢٠-٢١، وأورد بعضه الحافظ في الفتح ١٨/٩.

وبإلا خطا مايلي :

(١) وقع في المطبوعة من كتاب المصاحف ذكر الآية الأولى: «وأتموا الحج والعمرة للبيت» وكذا في المخطوطتين السابقتين وأثبت ما في الدر المنثور للسيوطي ٥٠٣/١.

(٢) وقع في المطبوعة في آخر الأثر قوله في آخره... طعنة تخلفونه كله» وأثبت ما في الدر المنثور.

والله لولا التحرج أني لم أسمع فيها من رسول الله ﷺ شيئا لقلنا: إن العمرة واجبة مثل الحج» (١).

معنى القراءات :

معنى قراءة عامة العشرة : ﴿الْعُمْرَةُ﴾ بالنصب مفعول به لـ ﴿أَتَمُّوْا﴾ والمعنى: يأمر الله الناس باتمام الحج والعمرة.

معنى القراءة : «العمرة» بالرفع يأمر الله باتمام الحج ثم يستأنف كلام جديد يخبر الله عزوجل فيه بأن العمرة لله.

معنى القراءة بـ ﴿أَتَمُّوْا﴾ فيه أربعة أقوال :

الأول : أن معنى إتمامها أن يفصل بينهما فيأتي بالعمرة في غير أشهر الحج، قاله عمر بن الخطاب والحسن وعطاء .

الثاني : أن يحرم الرجل من دويرة أهله قاله علي بن أبي طالب وطاووس وابن جبير.

الثالث : أنه إذا شرع في أحدهما لم يفسخه حتى يتم، قاله عبد الله بن عباس.

الرابع : أنه فعل ما أمر الله فيهما، قاله مجاهد (٢).

قال أبوحيان (ت٧٥٤هـ) : «الاتمام ضد النقص والمعنى: افعلوهما كاملين ولا تأتوا بهما ناقصين شيئا من شروطهما وأفعالهما التي تتوقف وجود ماهيتهما عليهما... هذا ظاهر اللفظ» اهـ (٣).

ومعنى القراءة بـ «أقيموا الحج والعمرة» أي: أديموا فعلهما وحافظوا عليهما.

والقيام والقوام اسم لما يقوم به الشيء، أي: يثبت كالعماد والسناد لما يعمد ويسند به (٤).

(١) إسناده ضعيف .

أخرجه الطبري في تفسيره (شاكرك) ١٣/٤ وابن أبي داود في المصاحف ص٦٦ والبيهقي في السنن الكبرى ٣٥١/٤.

ومدار السند عندهم على ثوير بن أبي فاختة قال في التقريب ص١٣٥: «ضعيف رمي بالرفض» اهـ.

وعزه السيوطي في الدر المنثور ٥٠٤/١ إلى عبد بن حميد .

(٢) زاد المسير ٢٠٤/١ تفسير القرطبي ٣٦٥-٣٦٦ البحر المحيط ٧٢/٢.

(٣) البحر المحيط ٧٢-٧١/٢.

(٤) انظر المفردات ص٤١٦-٤١٧.

حاصل القراءات :

قال الماتريدي (ت ٣٣٣هـ) : «إنما قال: ﴿وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ﴾ لأن الكفرة كانوا يفعلون الحج لله والعمرة للصنم» اهـ (١).

قلت : فالقراءة المتواترة بنصب (العمرة) أفادت مجرد الأمر باتمام الحج والعمرة بعد الشروع فيهما لله تعالى، والمفعول لأجله ﴿لِلَّهِ﴾ متعلق بـ ﴿وَأَتِمُّوا﴾ وفيها إشارة إلى ما كان يفعله بعض المشركين من الحج والعمرة للأصنام.

وقد أفادت وجوب اتمام الحج والعمرة بعد الشروع فيهما. والقراءة الأحادية برفع «العمرة» أفادت الأمر باتمام الحج ثم استئناف كلام جديد يخبر الله تعالى بأن العمرة لله، وهو خبر بمعنى الأمر ليفيد مزيد الاهتمام بالعمرة فلا تصرف إلا لله لأن بعض المشركين كان يحج لله ويعتمر للصنم كما قال الماتريدي في كلامه السابق والله أعلم.

والقراءة الشاذة: «أقيموا الحج والعمرة» فسرت الاتمام في القراءة المتواترة بأنه على ظاهره، وأن المراد بـ ﴿وَأَتِمُّوا﴾ أي: أفضوهما كاملين ولا تأتوا بهما ناقصين شرطاً من شروطهما وأفعالهما التي تتوقف وجود ماهيتهما عليهما، وهي بهذا لا تتعارض مع ما أفادته القراءة المتواترة إنما تتكامل معها في أداء المعنى فيكون كلا المعنيين مراداً.

والقراءة الشاذة: «أقيموا الحج والعمرة إلى البيت لله» والأخرى : «... للبيت» أفادت التنصيص على قصد بيت الله الحرام بالحج والعمرة لا الأصنام ولا غيرها تأكيداً على مغايرة حال المشركين والله أعلم.

ويلاحظ مايلي :

(١) قال أبوحيان (ت ٧٥٤هـ) بعد إيراده للقراءات الشاذة السابقة: «وينبغي أن يحمل هذا كله على التفسير لأنه مخالف لسواد المصحف الذي أجمع عليه المسلمون» اهـ (٢).

(٢) قال ابن الجوزي (ت ٥٩٧هـ): «قراءة الجمهور تدل على وجوبها (يعني: العمرة).» اهـ (٣).

قال القرطبي (ت ٦٧١هـ): «وقرأ الشعبي وأبو حيوة برفع التاء في

(١) بواسطة البحر المحيط ٧٢/٢.

(٢) البحر المحيط ٧٢/٢.

(٣) زاد المسير ٢٠٤/١.

الموضع السادس :

قول الله تبارك وتعالى : ﴿ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِّنَ الْغَمَامِ وَالْمَلَائِكَةُ وَقُضِيَ الْأَمْرُ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ﴾ البقرة: ٢١٠.

تنوعت القراءات في قوله : ﴿... وَالْمَلَائِكَةُ﴾ :

فقرأ أبو جعفر: ﴿... وَالْمَلَائِكَةُ﴾ بالخفض .

وقرأ الباقر من العشرة : ﴿... وَالْمَلَائِكَةُ﴾ بالرفع (١).

وقرأ أبي وابن مسعود: «هل ينظرون الا أن يأتيهم الله والملائكة في ظلل من الغمام» (٢).

وقرأ معاذ: «... وقضاء الأمر وإلى الله ترجع الأمور» (٣).

عن الربيع بن أنس عن أبي العالية قال في قراءة أبي بن كعب : «هل ينظرون الا أن يأتيهم الله والملائكة في ظلل من الغمام» قال : «تأتي الملائكة في ظلل من الغمام ويأتي الله عز وجل فيما شاء» (٤).

معنى القراءات :

قراءة أبي جعفر: ﴿... وَالْمَلَائِكَةُ﴾ بالخفض تحتل في المعنى وجهين :

الأول : أن تكون معطوفة على قوله : ﴿ظُلُلٌ﴾ فيكون التقدير: هل

ينظرون إلا أن يأتيهم الله في ظلل من الغمام وفي الملائكة وقضي الأمر....

الثاني : أن تكون معطوفة على قوله: ﴿مِنَ الْغَمَامِ﴾ فيكون التقدير هل

ينظرون إلا أن يأتيهم الله في ظلل من الغمام ومن الملائكة وقضي الأمر....

(١) المبسوط ص ١٢٩ النشر ٢٢٧/٢ الإتحاف ص ١٥٦.

وقد يقع في المبسوط نسبة هذه القراءة : ﴿... وَالْمَلَائِكَةُ﴾ بالخفض لـ «أبي عمرو وحده» هكذا وهو تصحيف أو خطأ مطبعي صوابه: «لأبي جعفر وحده» كما صرح صاحب المبسوط نفسه في كتابه الغاية ص ١١٣.

(٢) تفسير الطبري (شاکر) ٢٦١/٤ البحر المحيط ١٢٥/٢ الدر المنثور ٥٨٠/١.

(٣) البحر المحيط ١٢٥/٢.

(٤) إسناده حسن .

أخرجه الطبري في تفسيره (شاکر) ٢٦١/٤ واللفظ له، والبيهقي في الأسماء والصفات ص ٤٦هـ بنحوه كلاهما من طريق أبي جعفر الرازي عن الربيع بن أنس عن أبي العالية.

وأبو جعفر الرازي صدوق سيء الحفظ خصوصا عن المغيرة كما في التقريب ص ٦٢٩هـ. وأبو العالية هو الرياحي ثقة كثير الإرسال يروي عن أبي ابن كعب. تهذيب التهذيب ٢٨٤/٣ التقريب ص ٢١٠.

وعزه السيوطي في الدر المنثور ٥٨٠/١ إلى ابن المنذر وابن أبي حاتم.

«العمرة» وهي تدل على عدم الوجوب اهـ (١). قلت : لا يظهر في الآية على قراءة : ﴿وَأَتِمُّوا﴾ دليل وجوب العمرة، لأن الله عزوجل إنما قرنهما بالحج في وجوب الاتمام لا في الابتداء . وعلى قراءة : «وأقيموا الحج والعمرة» يكون في الآية دليل ظاهر على الوجوب - والله أعلم - ولذلك قال ابن مسعود فيما يروى عنه - إن صح - : «أمرتم بإقامة أربع : أقيموا الصلاة وآتوا الزكاة ، وأقيموا الحج والعمرة إلى البيت، والحج : الحج الأكبر، والعمرة : الحج الأصغر» (٢). وممن ذهب إلى وجوب العمرة علي بن أبي طالب وابن عمر وابن عباس والحسن وابن سيرين وعطاء وطاووس وسعيد بن جبير ومجاهد وأحمد والشافعي والثوري والأوزاعي وإسحاق وداود . وذهب أبو حنيفة ومالك إلى أنها سنة وتطوع (٣).

(١) تفسير القرطبي ٣٦٩/٢.

(٢) إسناده ضعيف.

أخرجه البيهقي في السنن الكبرى ٣٥١/٤ وأبو القاسم الأصبهاني في كتاب «الترغيب والترهيب» ٤٣٣/١-٤٣٤ كلاهما من طريق الفضل بن العلاء عن أشعث بن سوار عن أبي إسحاق عن مسروق عن ابن مسعود .

والفضل هو أبو العباس ويقال أبو العلاء الكوفي صدوق له أوهام كما في التقريب ص ٤٤٦ ، وأشعث بن سوار هو الكندي ضعيف كما قال في التقريب ص ١١٣ . وعزه في الدر المنثور ٥٠٣/١ إلى ابن مردويه .

في نسخة ما يلي :

(١) وقع في السند عند أبي القاسم الأصبهاني مطبوعة كتابه «الترغيب والترهيب» ٤٣٤/١ : «أبو بكر عن نافع» وهو خطأ صوابه : «أبو بكر بن نافع» كما عند البيهقي في السنن الكبرى ٣٥١/٤ .

(٢) وقع في المتن في مطبوعة الترغيب والترهيب ٤٣٤/١ : «... وأتموا الحج والعمرة...» وهو خطأ صوابه : «وأقيموا الحج والعمرة» كما عند البيهقي وكما في الدر المنثور ٥٠٣/١ وليتفق أول الكلام وآخره و يتفق مع القراءة المروية عنه .

(٣) معجم فقه السلف ٨٢/٤-٨٣.

وانظر في مسألة حكم العمرة : الأم ١٣٢/٢ بدائع الصنائع ٢٢٦/٢ المغني في الفقه ٢٢٣/٣ تفسير القرطبي ٣٦٨/٢ المجموع شرح المذهب ٣/٧ فتح القدير لابن الهمام ١٣٩/٣ المبدع شرح المقنع ٨٣/٣-٨٤ الدر الثمين ص ٣٨٦ الفواكه الدواني ٤٣٧/١ نيل الأوطار ٣/٥ أضواء البيان ٦٥١/٥ .

قراءة الجمهور: ﴿... وَالْمَلَائِكَةُ﴾ بالرفع، معطوفة على لفظ الجلالة والتقدير هل ينظرون إلا أن يأتيهم الله في ظلل من الغمام وتأتيهم الملائكة وقضي الأمر، ويحتمل أن يكون قوله: ﴿فِي ظُلِّلٍ﴾ مضافا إلى الملائكة فقط، والإتيان مضاف إلى الله.

قراءة ابن مسعود: «هل ينظرون إلا أن يأتيهم الله والملائكة في ظلل من الغمام»، فيكون المضاف إلى الله تعالى هو الإتيان فقط.

ومعنى قراءة معاذ: «... وقضاء الأمر» تكون معطوفة على: ﴿... وَالْمَلَائِكَةُ﴾ والتقدير: ... في ظلل من الغمام وفي الملائكة وفي قضاء الأمر، و﴿فِي﴾ على هذا بمعنى الباء، أي: بظلل من الغمام وبالملائكة وبقضاء الأمر (١).

حاصل القراءات :

أثبتت القراءات إتيان الله سبحانه وتعالى، وبينت أنه سبحانه يأتي في ظلل من الغمام ومن الملائكة.

وأثبتت القراءة الشاذة إتيانه سبحانه وتعالى، وأضافت قوله: ﴿فِي ظُلِّلٍ﴾ من الغمام للملائكة، وذلك - والله أعلم - لبيان أن لله عز وجل الإتيان فيما شاء كما يشاء، وهو ما نبه إليه أبو العالية فيما سيأتي عنه - إن شاء الله - . قال ابن جرير الطبري (ت ٣١٠هـ) : «اختلف أهل التأويل في قوله: ﴿ظُلِّلٍ﴾ من الغمام» وهل هو من صلة فعل الله جل ثناؤه أو من صلة فعل (الملائكة) ومن الذي يأتي فيها ؟.

فقال بعضهم : هو من صلة فعل الله، ومعناه: هل ينظرون إلا يأتيهم الله في ظلل من الغمام، وأن تأتيهم الملائكة، قال ذلك مجاهد وقتادة وعكرمة . وقال آخرون : بل قوله: ﴿فِي ظُلِّلٍ مِنَ الْغَمَامِ﴾ من صلة فعل الملائكة وإنما تأتي الملائكة فيها، وأما الرب تعالى ذكره فإنه يأتي فيما يشاء، قال ذلك الربيع بن أنس.

قال أبو جعفر : وأولى التأويلين بالصواب في ذلك تأويل من وجه قوله : ﴿فِي ظُلِّلٍ مِنَ الْغَمَامِ﴾ إلى أنه من صلة فعل الرب عز وجل وأن معناه: هل ينظرون إلا أن يأتيهم الله في ظلل من الغمام وتأتيهم الملائكة؛ لما جاء عن ابن عباس أن النبي ﷺ قال : «إِنَّ مِنَ الْغَمَامِ طَاقَاتٍ يَأْتِي فِيهَا اللَّهُ مُحْفُوفًا وَذَلِكَ قَوْلُهُ: ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلِّلٍ مِنَ الْغَمَامِ وَالْمَلَائِكَةُ وَقُضِيَ

(١) البحر المحيط ١٢٥/٢.

الأمْرُ. (١). اهـ (٢).

وتلاحظ الأمور التالية :

(١) مَنْ قَالَ أَنْ قَوْلَهُ : ﴿فِي ظِلِّ مِنَ الْغَمَامِ﴾ مِنْ صَلَاةِ فَعَلَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ فَقَوْلُهُ صَوَابٌ عَلَى قِرَاءَةٍ، وَمَنْ قَالَ: هُوَ مِنْ صَلَاةِ فَعَلَ الْمَلَائِكَةُ فَقَوْلُهُ صَوَابٌ عَلَى قِرَاءَةٍ، وَلَا مَنَافَاةَ بَيْنَ الْقَوْلَيْنِ بَلْ الْقِرَاءَةُ الَّتِي أَفَادَتْ أَنَّهُ مِنْ صَلَاةِ فَعَلَ الْمَلَائِكَةُ أَسْتَفِيدُ مِنْهَا التَّنْبِيهُ عَلَى أَنَّ لِلَّهِ الْإِتْيَانَ فِيمَا شَاءَ كَمَا يَشَاءُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

(٢) وَصَفَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ نَفْسَهُ بِالْإِتْيَانِ فِي ظِلِّ مِنَ الْغَمَامِ كَوَصْفِهِ سُبْحَانَهُ بِالْمَجِيءِ فِي آيَاتٍ أُخْرَى، وَنَحْوِهَا مِمَّا وَصَفَ بِهِ نَفْسَهُ فِي كِتَابِهِ أَوْ وَصَفَهُ بِهِ رَسُولُهُ ﷺ، وَالْقَوْلُ فِي جَمِيعِ ذَلِكَ مِنْ جِنْسٍ وَاحِدٍ وَهُوَ مَذْهَبُ سَلَفِ الْأُمَّةِ وَأَتَمَّتْهَا أَنَّهُمْ يَصِفُونَهُ بِمَا وَصَفَ بِهِ نَفْسَهُ وَوَصَفَهُ بِهِ رَسُولُهُ ﷺ مِنْ غَيْرِ تَحْرِيفٍ وَلَا تَعْطِيلٍ وَلَا تَكْيِيفٍ وَلَا تَمَثِيلٍ، وَالْقَوْلُ فِي صِفَاتِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى كَالْقَوْلِ فِي ذَاتِهِ، وَاللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ لَا فِي ذَاتِهِ وَلَا فِي صِفَاتِهِ (٣).

(١) حديث ضعيف .

أخرجه الطبري في تفسيره (شاكر) ٢٦٤/٤-٢٦٥ والديلمي في فردوس الأخبار ٢٥٨/١ ولم يذكر سنده، لكن قال ابن حجر في تسديد القوس: «أسنده عن ابن عباس» اهـ وفي السند عند الطبري زمعة بن صالح الجندي قال في التقريب ص ٢١٧ : «ضعيف» اهـ وضعف الحديث الشيخ أحمد شاكر في تحقيقه لتفسير الطبري .

وقال السيوطي في الدر المنثور ٥٨٠/١ : «أخرج عبد بن حميد وأبو يعلى وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في هذه الآية قال : «يأتي الله يوم القيامة في ظلل من السحاب قد قطعت طاقات» اهـ

قال الشيخ أحمد شاكر في تحقيقه لتفسير الطبري ٢٦٥/٤ : «ولعله موقوفاً أشبه بالصواب» اهـ

(٢) تفسير الطبري (شاكر) ٢٦٣/٤-٢٦٥ باختصار وتصرف .

(٣) محاسن التأويل ١٧٨/٣ .

الموضع السابع :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿يسألونك عن الخمر والميسر قل فيهما آثم كبير ومنافع للناس واثمهما أكبر من نفعهما، ويسألونك ماذا ينفقون قل العفو كذلك يبين الله لكم الآيات لعلكم تتفكرون﴾ البقرة: ٢١٩.

تنوعت القراءات في قوله: ﴿آثم كبير﴾ :

فحمزة والكسائي بالناء المثلثة: ﴿آثم كثير﴾ ووافقهما الأعمش.

وقرأ باقي العشرة: ﴿آثم كبير﴾ بالموحدة (١).

معنى القراءات :

قراءة حمزة والكسائي: ﴿آثم كثير﴾ من الكثرة، وذلك أن الخمر تحدث مع شربها آثام كثيرة من لغط وتخليط وسب وأيمان، وعداوة وخيانة، وتفريط في الفرائض وفي ذكر الله وفي غير ذلك، فوصف بالكثرة (٢).

قال أبو حيان (ت ٧٥٤هـ) : «وصف الآثم بالكثرة؛ إما باعتبار الآثمين فكأنه قيل فيه: للناس آثام، أي: كل واحد من متعاطيها آثم، أو باعتبار ما يترتب على شربها مما يصدر من شاربها من الأفعال والأقوال المحرمة، أو باعتبار من زاولها من لدن كانت إلى أن بيعت وشريت فقد «لعن رسول الله ﷺ الخمر ولعن معها عشرة بائعها ومبتاعها والمشتراة» (أي: له) وعاصرها ومعتصرها والمعصورة له وساقياها وشاربها وحاملها والمحمولة له وأكل ثمنها» (٣) فناسب وصف الآثم بالكثرة بهذا الاعتبار اهـ (٤).

(١) المبسوط ص ١٣٠ النشر ٢٢٧/٢ الاتحاف ص ١٥٧.

(٢) الكشف ٢٦١/١.

(٣) حديث صحيح لغيره عن ابن عمر.

أخرجه أبوداود في كتاب الأشربة باب لعنت الخمر من عشرة أوجه والطحاوي في مشكل الآثار ٣٠٥/٤-٣٠٦ مطولا، والحاكم في المستدرک ٣٢/٢ والبيهقي في السنن الكبرى ٢٨٧/٨. والحديث صححه الألباني في إرواء الغلیل ٣٦٥/٥-٣٦٧. وغاية المرام ص ٥٤ وحسنه محقق جامع الأصول ١٠٤/٥.

ولفظ الحديث عند ابن ماجه عن ابن عمر يقول: «قال رسول الله ﷺ: «لعنت الخمر على عشرة أوجه: بعينها وعاصرها ومعتصرها وبائعها ومبتاعها وحاملها والمحمولة إليه، وأكل ثمنها وشاربها وساقياها...».

وأخرجه ابن ماجه وغيره عن أنس ولفظه: «قال رسول الله ﷺ: «في الخمر عشرة: عاصرها ومعتصرها والمعصورة له وحاملها والمحمولة له، وبائعها والمبيوعة له وساقياها والمستقاة له حتى عد عشرة من هذا الضرب».

وهو حديث حسن عن أنس أخرجه ابن ماجه في كتاب الأشربة باب لعنت الخمر على عشرة أوجه حديث رقم (٣٣٨١) وأخرجه الترمذي في كتاب البيوع باب النهي عن أن يتخذ الخمر خلا حديث رقم (١٢٩٥) وحسنه محقق جامع الأصول ١٠٤/٥.

(٤) البحر المحيط ١٥٧/٢-١٥٨.

معنى قراءة الباقيين: ﴿إثم كبير﴾ من الكبر على معنى: العظم أي: فيهما
إثم عظيم.

قال مكي بن أبي طالب (ت٤٣٧هـ): «اجمعوا على أن شرب الخمر من
الكبائر فوجب أن يوصف إثمه بالكبر» اهـ (١).
حاصل القراءات :

تأكيد تحريم الخمر لعظم إثمها، وكثرة آثامها، ولذلك كانت من الكبائر بل
أمها جميعا.
ويلاحظ مايلي :

(١) أن القراءتين المذكورتين متواترتان فهما قرآن بالاجماع،
ويحتملهما رسم المصحف.

(٢) قال أبوحيان (ت٧٥٤هـ): «ذكر بعض الناس ترجيحاً لكل قراءة
من هاتين القراءتين على الأخرى، وهذا خطأ؛ لأن كلا من القراءتين كلام
الله تعالى، فلا يجوز تفضيل شيء منه على شيء من قبل أنفسنا إذ كله كلام
الله تعالى» اهـ (٢).

قلت : صدق رحمه الله وجعل الجنة مثواه، وقد سبق التنبيه إلى هذا (٣)
ولله الحمد.

(١) الكشف ٢٩١/١.

(٢) البحر المحیط ١٥٨/٢.

(٣) في المدخل لهذا القسم ص٣١٨-٣١٩.

الموضع الثامن :

قول الله تبارك وتعالى : ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذَى فَأَعْتَزِلُوا
النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ وَلَا تَقْرَبُوهُنَّ حَتَّى يَطْهُرْنَ ، فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ
أَمَرَكُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ ﴾ البقرة: ٢٢٢ .
تنوعت القراءات في قوله: ﴿حَتَّى يَطْهُرْنَ﴾ :

فقرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو وابن عامر وحفص عن عاصم ويعقوب
وأبو جعفر ﴿يَطْهُرْنَ﴾ بسكون الطاء وضم الهاء مخففة.
وقرأ عاصم في رواية أبي بكر والمفضل وحمزة والكسائي وخلف
﴿يَطْهُرْنَ﴾ مشددة الطاء والهاء مفتوحة.
وهذه قراءات متواترة (١).

معنى القراءات :

قراءة التخفيف: ﴿وَلَا تَقْرَبُوهُنَّ حَتَّى يَطْهُرْنَ﴾ أي: ينقطع الدم عنهن
فيكون المعنى نهى الله عباده عن قرب الحائض حتى ينقطع دم الحيض؛
فجعل انقطاع دم الحيض غاية النهي عن قربانهن (٢).
وقراءة التشديد: ﴿وَلَا تَقْرَبُوهُنَّ حَتَّى يَطْهُرْنَ﴾ أي: يستعملن الماء بأن
تغسل موضع الدم منها فقط، أو تتوضأ أو تغتسل أي: ذلك فعلت جاز لها،
وأباح لزوجها قربانها (٣).

حاصل القراءات :

عدم جواز قربان المرأة حتى ينقطع عنها دم الحيض، وحتى تغسل
موضع الدم منها بالماء، أو تتوضأ، أو تغتسل.
ويؤكد هذا ويعضده؛ أنه لازم قوله تعالى عقب هذا الموضع مباشرة ﴿فَإِذَا
تَطَهَّرْنَ﴾ وقد أجمع القراء على قراءته هنا بالتشديد إذ سياق الآية
﴿وَلَا تَقْرَبُوهُنَّ حَتَّى يَطْهُرْنَ ، فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ﴾ (٤).
فأفادت قراءة التشديد رفع توهم جواز اتيان الحائض إذا ارتفع عنها
الدم وإن لم تطهر بالماء.
ونبهت الآية بالقراءات إلى أن من انقطع عنها دم الحيض في حكم

(١) السبعة ص ١٨٢ المبسوط ص ١٣٠ النشر ٢/٢٢٧.

(٢) معاني القرآن للفراء ١٤٣/١ تفسير الطبري (دار الفكر) ٢/٣٨٥.

(٣) معاني القرآن للنحاس ١٨٣/١ تفسير الطبري (دار الفكر) ٢/٣٨٥.

(٤) تفسير الزمخشري ١٣٤/١ تفسير الرازي ٦٨/٦ تفسير البضاوي ص ٤٨.

الحائض مالم تطهر، وهي ممنوعة من الصلاة ما لم تتطهر، ولزوجها مراجعتها مالم تطهر بالماء(١).

وتلاحظ الأمور التالية :

(١) أكثر الفقهاء على : أن المرأة إذا انقطع حيضها لا يحل لزوجها مجامعتها الا بعد أن تستعمل الماء ، وهذا قول مالك والأوزاعي والشافعي والثوري(٢) وأحمد بن حنبل(٣).

والمشهور عن أبي حنيفة : أنه اذا انقطع دمها دون العشرة فهي في حكم الحائض حتى تغتسل اذا كانت واجدة للماء أو يمضي عليها وقت الصلاة فاذا كان أحد هذين خرجت المرأة من الحيض وحل لزوجها وطؤها وانقضت عدتها ان كانت آخر حيضة.

وإذا كانت أيامها عشرة ارتفع حكم الحيض بمضي العشرة وجاز وطؤها وتكون حينئذ في حكم المرأة الجنب يباح وطء زوجها لها، وتنقضي عدتها وغير ذلك(٤).

(١) وهذا قول عمر بن الخطاب وعبادة بن الصامت وأبي الدرداء وقال الشعبي: «روى ذلك عن ثلاثة عشر من الصحابة منهم أبوبكر وعمر وابن مسعود وابن عباس» الكشف ٢٩٤/١.

(٢) تفسير القرطبي ٨٨/٣ تفسير الرازي ٦٨/٦.

(٣) مختصر الخرقى ص ٢١ المبدع في شرح المقنع ٢٦٢/١.

(٤) أحكام القرآن للجصاص ٣٤٨/١.

فائدة : اختلف في المطلقة هل يقف انقضاء عدتها على اغتسالها من الحيضة الثالثة؟ على ثلاثة أقوال: أحدها: لا تنقضي عدتها حتى تغتسل وهذا هو المشهور عن أكابر الصحابة، قال الامام أحمد: «وعمر وعلي وابن مسعود يقولون: له رجعتها قبل أن تغتسل من الحيضة الثالثة» هـ وروي ذلك عن أبي بكر الصديق وعثمان بن عفان وأبي موسى وعبادة وأبي الدرداء ومعان بن جبل رضي الله عنهم، وهو قول سعيد بن المسيب والثوري واسحاق بن راهوية . والثاني: أنها تنقضي بمجرد طهرها من الحيضة الثالثة، و لا تقف على الغسل، وهذا قول ابن جبير والأوزاعي والشافعي في قوله القديم واحدى الروايات عن أحمد واختارها أبو الخطاب. والثالث: أنها في عدتها بعد انقطاع الدم، ولزوجها رجعتها حتى يمضي عليها وقت الصلاة التي طهرت في وقتها وهذا قول للثوري ورواية عن أحمد وهو قول أبي حنيفة، لكن إن انقطع الدم لأقل الحيض، وإن انقطع الدم لأكثره انقضت العدة عنها بمجرد انقطاعه. انظر زاد المعاد ٦٠٢/٥-٦٠٣.

وسبب الخلاف (١) : أن أباحنيفة رحمه الله حمل قراءة التخفيف على انقطاع الدم لأكثر الحيض وقراءة التشديد على انقطاعه لدونه وحمل قراءة التشديد على قراءة التخفيف؛ فقلوه : ﴿حَتَّى يَطْهُرَنَّ﴾ بالتخفيف وبالتشديد معناه: انقطاع الدم (٢).

وهذا الذي نقل عن أبي حنيفة يرحمه الله استغربه الكيا الهراسي (٣) (ت ٥٠٤هـ) وعده الكرمانى (ت في القرن السادس) من غرائب التفسير وعجائب التأويل (٤)، وقال القرطبي (ت ٦٧١هـ) عنه: «هذا تحكم لا وجه له» اهـ (٥) واستغربه السيوطي (ت ٩١١هـ) جدا (٦).

ووجه ذلك : أن الله تبارك وتعالى اشترط لحل اتیان النساء شرطا زائدا على مجرد انقطاع الحيض وهو أن يتطهرن بالماء، فلا يجوز الغاء هذا الشرط أو تخصيصه بما اذا انقطع الحيض قبل العشرة أيام، وانما هو رأي لأبي حنيفة رحمه الله بدا له، لايجوز لنا الأخذ به لمخالفته اطلاق الآية، وهو رحمه الله تعالى قد قال فيما صح عنه: «لا يحل لأحد أن يأخذ يقولنا ما لم يعلم من أين أخذناه، فإننا بشر نقول القول اليوم ونرجع عنه غدا» (٧).

فكيف يجوز لنا الأخذ بقوله هذا، وهو مخالف لظاهر الآية؟
ثم لا دليل على قوله يلزم المصير إليه .

وقد بين الكيا الهراسي (٥٠٤هـ) رحمه الله ذلك بيانا شافيا حيث قال بعد أن ذكر ما نقل عن أبي حنيفة رضي الله عنه: «وهذا قول بعيد وأقل ما فيه اخراج قوله تعالى: ﴿فَإِذَا تَطَهَّرَنَّ﴾ عن كونه حقيقة في الاغتسال اذا حمل على انقطاع الدم على الأكثر، وحمله على حقيقته في الاغتسال اذا كان انقطاع الدم على مادون الأكثر، وذلك بعيد جدا .

ولأن الآية لو كانت متناولة للحالين كان تقدير الكلام : ﴿حتى يغتسلن﴾ في آية، «ولا يغتسلن» في آية أخرى أو قراءة أخرى، ويكون ذلك المحيط

(١) تفسير آيات الأحكام للسايس ١/١٣٠ روائع البيان ١/٣٠١-٣٠٢.

(٢) أحكام القرآن للجصاص ١/٣٤٩، ٣٥٠.

(٣) أحكام القرآن للهراسي ١/١٣٩.

(٤) غرائب التفسير وعجائب التأويل ١/٢١٣.

(٥) تفسير القرطبي ٣/٨٩.

(٦) الإكليل في استنباط التنزيل ص ٣٦.

(٧) أخرجه عنه ابن عبد البر في «الإنقاء في فضائل الثلاثة الأئمة الفقهاء» ص ١٤٥ وبنحوه

في ترتيب تاريخ ابن معين ص ٦٠٧ وانظر صفة صلاة النبي ﷺ للألباني ص ٢٤.

متناولا لهما جميعا، ولا يكون فيه بيان المقصود، فيكون مجملا غير مفيد للبيان. ولأنه إذا كانت قراءة التشديد حقيقة في الاغتسال وقد حملوها على انقطاع الدم فيما دون الأكثر؛ فيجب أن يتوقف الحل فيه على الاغتسال وقد قالوا: «إذا دخل وقت الصلاة وإن لم تغتسل حل للزوج وطؤها» فجعلوا وجوب الصلاة والصوم مجوزا للوطء ولم يجعلوا وجوب الغسل مجوزا. فإن حملوا قراءة التشديد على الغسل لزمهم أن يوقفوا الحل على الغسل، فلا هم عملوا بقراءة التخفيف ولا بقراءة التشديد. وإن موهوا باعتذارات في وجوب الصلاة فلا أثر لها في اخراج قراءة التشديد عن كونها حقيقة» اهـ (١).

قلت : ويؤكد صحة ما عليه الجمهور أن قراءة التخفيف : ﴿يَطْهَرْنَ﴾ من الفعل الثلاثي «طهر» وهو ثلاثي لازم يستعمل فيما لا كسب فيه للانسان وهو انقطاع دم الحيض هنا، وقراءة التشديد ﴿يَطْهَرْنَ﴾ على صيغة «تفعل» لأن أصلها «يتطهرن» أدغمت التاء في الطاء، وهذه الصيغة تستعمل فيما يحصل بكسب الانسان ومباشرته له، وهي هنا تدل على استعمال الماء (٢).

(٢) أن المرأة إذا انقطع عنها الدم لم يحل لزوجها وطؤها حتى تستعمل الماء فتغسل موضع الدم أو تتوضأ أو تغتسل ؛ لأن اسم «التطهر» يقع على كل من هذه الأمور الثلاثة.

قال ابن جرير الطبري (ت ٣١٠هـ): «اختلف في التطهر الذي عناء الله تعالى ذكره فأحل له جماعها فقال بعضهم هو الاغتسال بالماء، ولا يحل لزوجها أن يقربها حتى تغسل جميع بدنها.

وقال بعضهم : هو الوضوء للصلاة.

وقال آخرون : بل هو غسل الفرج ؛ فإذا غسلت فرجها فذلك تطهرها الذي يحل به لزوجها غشيانها» اهـ (٣).

قال ابن خزم (ت ٤٥٦هـ): «إن كل ما يقع عليه اسم الطهر بعد أن يطهرن فقد حللن به، والوضوء تطهر بلا خلاف، وغسل الفرج بالماء تطهر كذلك وغسل جميع الجسد تطهر، فبأي هذه الوجوه تطهرت التي رأت الطهر من الحيض

(١) أحكام القرآن للهراسي ١٣٩/١-١٤٠.

(٢) حجة القراءات ص ١٣٥ شذا العرف ص ٣٢ تفسير السائيس ١٣٠/١.

(٣) تفسير الطبري (دار الفكر) ٣٨٥/٢.

فقد حل به لنا إتيانها وبالله تعالى التوفيق» اهـ (١).

قلت : القول بأن تطهر المرأة بعد انقطاع الدم يكون بغسل موضع الدم أو بالوضوء أو بغسل جميع بدنها أي ذلك فعلت حلت لزوجها مروي عن عطاء وقتادة فقالا جميعا في الحائض إذا رأت الطهر فإنها تغسل فرجها ويصيبها زوجها.

وعن عطاء : إذا رأت الطهر فتوضأت حل وطؤها لزوجها (٢).
وهو قول الأوزاعي (٣).

وهو قول ابن حزم وقال: «وهو قول أبي سليمان وجميع أصحابنا» اهـ (٤).
قلت : وقد استعمل لفظ «التطهر» في السنة النبوية بمعنى: غسل موضع الدم في عدة نصوص منها:

ما جاء عن عائشة رضي الله عنها - أن امرأة سألت النبي ﷺ عن غسلها من المحيض؟ فأمرها كيف تغتسل.
قال : خذي فرصة من مسك فتطهري بها.
قالت : كيف أتطهر؟ قال: تطهري بها.
قالت: كيف؟ قال: سبحان الله تطهري.
قالت عائشة: فاجتذبتها إلي فقلت: تتبعني بها أثر الدم» (٥).

قال الشيخ الألباني: «وبالجملة فليس في الدليل ما يحصر معنى قوله عزوجل: ﴿فَإِذَا تَطَهَّرْنَ﴾ بالغسل فقط، فالآية مطلقة تشمل المعاني الثلاثة السابقة فبأيها أخذت الطاهر حلت لزوجها ولا أعلم في السنة ما يتعلق بهذه المسألة سلبا أو إيجابا غير حديث ابن عباس مرفوعا: «إذا أتى أحدكم امرأته في الدم فليصدق بدينار، وإذا وطئها وقد رأت الطهر ولم تغتسل

(١) المحلى ٨٢/١٠.

(٢) المصنف لابن أبي شيبة ٩٦/١ المحلى ٨١/١٠ الدر المنثور ١/٦٢٤.

(٣) بداية المجتهد ٥٨/١.

(٤) المحلى ٨١/١٠.

و أبو سليمان هو داود بن علي بن خلف الأصبهاني الظاهري أحد أئمة المجتهدين في الاسلام (ت ٢٠١-٢٧٠هـ). الأعلام ٣٣٣/٢.

(٥) حديث صحيح .

أخرجه البخاري في كتاب الحيض باب ذلك المرأة نفسها إذا تطهرت من المحيض حديث رقم (٣١٤) ومسلم في كتاب الحيض باب استحباب استعمال المغتسلة من الحيض فرصة من مسك في موضع الدم حديث رقم (٣٣٢).

فليتصدق بنصف دينار» ولكنه حديث ضعيف....» اهـ (١).

(٣) قول عماد الدين ابن كثير (ت ٧٧٤هـ) : «وقد اتفق العلماء على أن المرأة إذا انقطع حيضها لا تحل حتى تغتسل بالماء أو تتيمم ان تعذر ذلك عليها بشرطه» اهـ (٢).

قلت : إن أراد بقوله: «حتى تغتسل» أي: استعمال الماء في الغسل أو الوضوء أو غسل المحل فلا اعتراض عليه.
وإن أراد بقوله: «حتى تغتسل» أي: تغسل جميع جسدها الغسل الشرعي فيعترض عليه بما يلي :

(أ) لا دليل في الشرع يدل على تعيين غسل جميع البدن من المرأة اذا انقطع حيضها لتحل لزوجها.

(ب) ما نقله من الاتفاق غير صحيح (٣) فقد نقلنا سابقا كلام ابن جرير الطبري (٣١٠هـ)، وكلام ابن حزم (ت ٤٥٦هـ) في حكاية الخلاف في ذلك.

(١) وتام كلامه : «فيه عبدالكريم بن أبي المخارق أبوأمية، وهو مجمع على ضعفه، ومن ظنه عبدالكريم الجزري أباسعيد الحراني الثقة فقد وهم كما حققته في صحيح سنن أبي داود رقم (٢٥٨) ثم إن في متنه اضطرابا يمنع من الاحتجاج به لوصح سننه فكيف وهو ضعيف؟» اهـ آداب الزفاف في السنة المطهرة ص ١٢٩.

قلت : والحديث ضعفه كذلك ابن حزم في المحلى ٨١/١٠ وأعله بالانقطاع.

(٢) تفسير ابن كثير ٢٦٠/١.

(٣) إن أراد به الاطلاق، أما إن أراد به خصوص المذاهب الأربعة ما عدا مذهب أبي حنيفة فقد يصح والله أعلم.

الموضع التاسع :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿الطَّلَاقُ مَرَّتَانِ فَاَمْسَاكَ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِحْ بِإِحْسَانٍ وَلَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَأْخُذُوا مِمَّا آتَيْتُمُوهُنَّ شَيْئًا إِلَّا أَنْ يَخَافَا أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ، فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ، تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَعْتَدُوهَا، وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ البقرة: ٢٢٩.

تنوعت القراءات في قوله: ﴿إِلَّا أَنْ يَخَافَا﴾ :
فقرأ أبو جعفر وحمزة ويعقوب: ﴿إِلَّا أَنْ يَخَافَا﴾ بضم الياء ووافقهم الأعمش.

وقرأ الباقر: ﴿إِلَّا أَنْ يَخَافَا﴾ بفتح الياء (١).
معنى القراءات :

القراءة بضم الياء ﴿إِلَّا أَنْ يَخَافَا﴾ أي: إلا أن يخاف عدم إقامتهما لشرع الله، والفاعل محذوف وهو الأئمة والحكام أو المتوسطون بين الزوجين وإن لم يكونوا أئمة وحكاما (٢).

القراءة بفتح الياء: ﴿إِلَّا أَنْ يَخَافَا﴾ أي: إلا أن يخاف الزوج والزوجة عدم إقامتهما لشرع الله (٣).
حاصل القراءتين :

أنه يجوز للأئمة والحكام إذا خافوا أن لا يقيم الزوجان شرع الله أن يوقعا الخلع بين الرجل وامرأته - وإن لم يتراضيا عليه - كما يجوز للزوجين إذا خافا أن لا يقيما شرع الله المخالعة بما يتراضيا عليه.

فيكون في القراءة بضم الياء تنبيه إلى أن الأئمة والحكام أو المتوسطين بين الزوجين لهم أيقاع الخلع بين الزوجين إذا خافوا أن لا يقيما شرع الله.

وتلاحظ الأمور التالية :

(١) أن القراءتين مع اختلاف لفظهما ومعناهما لم يتضادا ولم يتناقضا، فكل قراءة تصدق الأخرى وتضيف إليها معنى .

(١) المبسوط ص ١٣٠ النشر ٢٢٧/٢ الاتحاف ص ١٥٨.

وقرأ عبدالله بن مسعود: «إِلَّا أَنْ يَخَافُوا» المصاحف ص ٦٨ وهي راجعة في المعنى إلى القراءات المتواترة.

(٢) الكشف ٢٩٥/٢ حجة القراءات ص ١٣٥.

(٣) معاني القرآن الكريم للنحاس ٢٠٢/١ تفسير القرطبي ١٣٧/٣.

(٢) قال أبو عبيد مستدلاً بقراءة الضم: ﴿إِلَّا أَنْ يَخَافَ﴾ : «في هذا حجة لمن جعل الخلع إلى السلطان» اهـ (١).

وقد قال بهذا الحسن وابن جبير وابن سيرين (٢).

قال شعبة : «قلت لقتادة: عَنِ مَنْ أَخَذَ الْحَسَنُ قَوْلَهُ: «لَا يَكُونُ الْخُلْعُ دُونَ الْمُسْلِمَانِ»؟. فقال: أخذه عن زياد، وكان والياً لعمر وعلي رضي الله عنهما» (٣). قلت: كذا قيل، وقد صح عن عمر (٤) وعثمان (٥) وابن عمر جوازه دون السلطان، وكما جاز الطلاق والنكاح دون السلطان (٦) فكذلك الخلع، وهو قول الجمهور من العلماء (٧)، وهذا المذهب الثاني.

والقراءة بالضم ليس فيها أنه لا يصح الخلع إلا بالسلطان وتوجيه القراءة بالضم ظاهر؛ لأنه لما قال : ﴿وَلَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَأْخُذُوا مِمَّا آتَيْتُمُوهُنَّ شَيْئًا﴾ وجب على الحكام منع من أراد أن يأخذ شيئاً من ذلك ثم قال: ﴿إِلَّا أَنْ يَخَافَ﴾ فالضمير للزوجين والخائف محذوف وهم الولاة والحكام أو المتوسطون والتقدير إلا أن يخاف الأولياء الزوجين أن لا يقيما حدود الله فيجوز الافتداء (٨).

ففي القراءة بالضم تنبيه إلى أنه ليس للحكام منع الخلع إذا كان يخشى من الزوجين عدم إقامة شرع الله ، لا أن لا يوقع عندئذ إلا بهم (أي: الحكام) والله أعلم .

(٣) ظاهر الآية أن الخلع إنما يجوز إذا خيف على الزوجين أو خافا أن لا يقيما حدود الله (٩).

فإذا كان الزوجان متراضيين على الخلع تم الخلع منهما بما تراضيا عليه، وهذا ما دلت عليه القراءة بالفتح ﴿يَخَافَا﴾.

(١) إعراب القرآن للنحاس ٣١٤/١.

(٢) المحلى ٢٣٧/١٠.

(٣) معاني القرآن للنحاس ٢٠٣/١، ولم أقف على سند هذه الرواية.

(٤) علق ذلك عنه البخاري في كتاب الطلاق باب الخلع وكيف الطلاق. انظر فتح الباري ٣٩٤/٩.

(٥) موسوعة فقه عثمان بن عفان ص ١٦٢-١٦٣.

(٦) إعراب القرآن للنحاس ٣١٤/١ تفسير القرطبي ١٣٨/٣.

(٧) تفسير القرطبي ١٣٨/٣.

(٨) البحر المحيط ١٩٨/٢.

(٩) أخذ به ابن حزم في المحلى ٢٤٣-٢٣٥/١٠.

وإذا كان الزوجان يخافان ألا يقيما حدود الله، ولم يتراضيا على شيء رفعاً أمرهما إلى الحاكم، وللحاكم أو الوالي أو الواسطة بينهما الزام الزوج بالخلع، إذا خافوا أن لا يقيم الزوجان حدود الله وهذا ما دلت عليه القراءة بالضم ﴿يُخَافَا﴾ كما في قصة ثابت بن قيس (١). قلت : وهذا يخالف ما قرر عن الجمهور (٢).

قال الرازي (ت ٦٠٦هـ) : «أما جمهور المجتهدين فقالوا: الخلع جائز في حالة الخوف وفي غير حالة الخوف، والدليل عليه قوله تعالى: ﴿فَإِنْ طِبْنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ نَفْسًا فَكُلُوهُ هَنِيئًا مَرِيئًا﴾ [النساء: ٤] فإذا جاز لها أن تهب مهرها من غير أن تحصل لنفسها شيئاً بازاء ما بذل، كان ذلك في الخلع الذي تصير بسببه مالكة لنفسها أولى» اهـ (٣).

قلت : هذا القياس لا يصح؛ لأنه مع الفارق إذ الآية التي أوردها الرازي - رحمه الله - في حال استمرار عقد الزوجية لا فسخه، وفرق بين الحالين. ثم هو اجتهد في مقابلة النص، ولا اجتهد مع النص، وما دل عليه ظاهر الآية هو المعتمد - إن شاء الله - بل خلافه حادث في الاسلام.

يقول ابن تيمية (ت ٧٢٨هـ) : «الخلع الذي جاء به الكتاب والسنة أن تكون المرأة كارهة للزوج تريد فراقه فتعطيه الصداق أو بعضه فداء نفسها، كما يفندي الأسير، وأما إذا كان كل منهما مريدا لصاحبه فهذا الخلع محدث في الاسلام» اهـ (٤).

قال الشوكاني (ت ١٢٥٠هـ) : «قيد سبحانه حل الافتداء بمخافتها ألا يقيما حدود الله، وظاهر الآية أن الخلع لا يجوز إلا بحصول المخافة منهما جميعاً بأن يخاف الزوج أن لا يمسكها بالمعروف وتخاف الزوجة أن لا تطيعه كما يجب عليها ولكنه لما ثبت حديث ابن عباس عند البخاري وغيره: «أن امرأة ثابت بن قيس بن شماس جاءت الى النبي ﷺ فقالت: يا رسول الله إني ما أعتب عليه في خلق ولا دين ولكني أكره الكفر في الاسلام . فقال رسول الله ﷺ : أتردين عليه حديقته ؟. قالت : نعم.

(١) سيأتي - إن شاء الله - ذكره مع التخريج قريباً.

(٢) بداية المجتهد ٦٨/٢.

(٣) تفسير الرازي ١٠٠/٦.

(٤) مجموع الفتاوى ٢٨٢/٣٢.

فقال رسول الله ﷺ : أقبل الحديقة وطلقها تطليقة» (١).
قال الشوكاني : «دل ذلك على أن المخافة لعدم إقامة حدود الله من طريقها كافية في جواز الاختلاع» اهـ (٢).

(١) حديث صحيح.

أخرجه البخاري في كتاب الطلاق باب الخلع وكيف الطلاق فيه، حديث رقم (٥٢٧٣) والنسائي في كتاب الطلاق باب ما جاء في الخلع ١٦٩/٦ وابن ماجه في كتاب الطلاق باب المختلعة تأخذ ما أعطاها حديث رقم (٢٠٥٦).
(٢) السيل الجرار ٣٦٤/٢ وانظر فتح الباري ٤٠١/٩.

الموضع العاشر :

قول الله تبارك وتعالى : ﴿الَّذِي تَرَى إِلَى اللَّهِ دُرَاهِمَ فِي رَيْبِهِ أَنْ تَتَّخِذَ
اللَّهُ الْمُلْكَ إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّيَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ قَالَ أَنَا أَحْيِي وَأُمِيتُ قَالَ
إِبْرَاهِيمُ فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالسَّمَسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ فَبُهِتَ الَّذِي
كَفَرَ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ البقرة: ٢٥٨.

هكذا قرأ عامة القراء العشرة: ﴿فَبُهِتَ﴾.

وقرأ ابن السميعة ونعيم بن ميسرة: «فَبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ» بفتح الباء
والهاء والتاء.

وقرأ أبو حيوة شريح بن يزيد: «فَبُهِتَ» بفتح الباء وضم الهاء (١)، وهما
قراءتان أحاديثان.

معنى القراءات :

معنى قراءة الجمهور ~~﴿فَبُهِتَ﴾~~ أي دهش وتحير وانقطعت حجته (٢)،
وهو من الأفعال التي جاءت ملازمة للبناء للمفعول وهي للمعلوم .

قراءة ابن السميعة ونعيم : «فَبُهِتَ» فيه وجوه:

الأول : بهت، أي: تحير واندھش وانقطعت حجته.

الثاني : بهت الذي كفر ، أي: جاء الذي كفر بالبهت أي: بهت الذي
كفر إبراهيم عليه السلام .

الثالث : بهت الذي كفر ، أي: رام أن يبهت إبراهيم عليه السلام
إلا أنه لم يستوله ذلك، وكانت الغلبة فيه لإبراهيم عليه السلام.

الرابع : بهت الذي كفر، أي : بهت إبراهيم الكافر فيكون فاعل
«بهت» إبراهيم عليه الصلاة والسلام (٣).

وقراءة أبي حيوة: «بهت» بضم الهاء وفتح الموحدة تفيد المبالغة،
والمعنى: فاشتد بهتان الذي كفر.

حاصل القراءات :

أن الذي كفر جاء بالبهتان فحجه إبراهيم عليه الصلاة والسلام وقطعه
فبُهِتَ؛ فالآية بالقراءتين دلت على أمرين:

الأول : أن الذي كفر جاء ببهتان في حاجته لإبراهيم عليه الصلاة

والسلام.

(١) معاني القرآن الكريم للنحاس ٢٧٦/١ المحتسب ١٣٤/١.

(٢) معاني القرآن وأعرابه للزجاج ٣٤١/١ المفردات ص ٦٣.

(٣) المحتسب ١٣٤/١.

الثاني : أنَّ إبراهيم عليه الصلاة والسلام حاجَّه وغلبه.
قال ابن جني (ت٣٩٢هـ) : «أما «بهت» فقد يمكن أن يكون من معنى ما قبله
(يعني: بمعنى قراءة الجمهور) إلا أنه جاء على «فعل» كـ«ذهل ونكل وعجز
ولغب» فيكون على هذا غير متعد كهذه الأفعال.
وقد يمكن أن يكون متعديا ويكون مفعوله محذوفا ، أي: فبهت الذي كفر
إبراهيم عليه السلام .

فإن قيل : فكيف يجوز على هذا أن يجتمع معنى القراءتين ؟ ألا ترى
أن بهت قد عرف منه أنه كان مبهوتا لا باهتا وأنت على هذا القول تجعله
الباهت لا المبهوت ؟.

قيل : قد يمكن أن يكون معنى قوله: «بهت»، أي: رام أن يبهت إبراهيم
عليه السلام، إلا أنه لم يستوله ذلك، وكانت الغلبة فيه لإبراهيم عليه السلام.
وجاز أن يقول: «بهت» وإنما كانت منه الإرادة كما قال جل وعز: ﴿إِذَا قُمْتُمْ
إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ﴾ [المائدة: ٦] أي: إذا أردتم القيام إليها،
كقوله: ﴿فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ﴾ [النحل: ٩٨] أي: إذا أردت قراءته؛
فاكتفى بالمسبب الذي هو القيام والقراءة من السبب الذي هو الإرادة وقد
أفردنا لهذا الموضوع باب في كتابنا «الخصائص» (١).

ويجوز جوازا حسنا أن يكون فاعل «بهت» إبراهيم أي: فبهت إبراهيم
الكافر، ليلتقي معنى هذه القراءة مع معنى الأخرى التي هي: ﴿فَبُهِتَ الَّذِي
كَفَرَ﴾. اهـ (٢).

(١) ١٧٣/٣ باب في الاكتفاء بالسبب من المسبب وبالمسبب من السبب.

(٢) المحتسب ١/١٣٥.

الموضع الحادي عشر :

قول الله تبارك وتعالى : ﴿أَوَ كَآلَٰذِي مَرَّ عَلَىٰ قَرْيَةٍ وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَىٰ عُرُوشِهَا قَالَ أَنَّىٰ يُحْيِي هَٰذِهِ ٱللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا ۚ فَأَمَاتَهُ ٱللَّهُ مِئَةَ عَامٍ ثُمَّ بَعَثَهُ ، قَالَ كَمْ لَبِثْتَ ؟ قَالَ لَبِثْتُ يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ قَالَ بَل لَّبِثْتَ مِئَةَ عَامٍ ، فَٱنْظُرْ إِلَىٰ طَعَامِكَ وَشَرَابِكَ لَمْ يَتَسَنَّهْ وَٱنْظُرْ إِلَىٰ حِمَارِكَ وَلِنَجْعَلَكَ آيَةً لِّلنَّاسِ وَٱنْظُرْ إِلَىٰ ٱلْعِظَامِ كَيْفَ نُنْشِرُهَا ثُمَّ نَكْسُوهَا لَحْمًا فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ قَالَ أَعْلَمُ أَنَّ ٱللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ البقرة: ٢٥٩ .

تنوعت القراءات في قوله : ﴿نُنْشِرُهَا﴾ :

فقرأ أبو جعفر ونافع وابن كثير وأبو عمرو ويعقوب: ﴿كَيْفَ نُنْشِرُهَا﴾ بالراء ووافقهم ابن محيصن واليزيدي والحسن.
وقرأ ابن عامر وعاصم وحزمة والكسائي وخلف: ﴿كَيْفَ نُنْشِرُهَا﴾ بالزاي ووافقهم الأعمش (١).

معنى القراءات :

القراءة بالراء : ﴿نُنْشِرُهَا﴾ أي: كيف نحييها ونبعثها بعد موتها (٢).
القراءة بالزاي : ﴿نُنْشِرُهَا﴾ أي: نرفع بعضها إلى بعض ونركبه على حالته الأولى لا يختل عظم عن مكانه، والنشر الرفع، فترفع العظام وتركب للأحياء (٣).

حاصل القراءات :

القراءتان تضيف كل واحدة منهما إلى الأخرى معنى؛ فقراءة: ﴿نُنْشِرُهَا﴾ بينت أن العظام رفعت وركبت على بعضها دون تعرض لأحيائها، وقراءة: ﴿نُنْشِرُهَا﴾ بينت أن العظام أحيائها الله.
فأفادت الآية بالقراءتين أن الله ركب العظام على بعضها كما كانت على حالتها الأولى لم يختل عظم من مكانه، وأحيائها فأدت القراءتان المعنى المراد بيانه - وهو التنبيه على عظيم قدرته سبحانه - مع الإيجاز (٤).
وتلاحظ الأمور التالية :

(١) أن القراءتين اجتمعتا على شيء واحد وهو الدلالة على عظيم قدرته سبحانه في البعث والاحياء والتركيب.

(٢) اختلف أهل التأويل في المراد من العظام في الآية :

- (١) إرشاد المبتدي ص ٢٤٧ النشر ٢٣١/٢ الاتحاف ص ١٦٢ .
- (٢) حجة القراءات ص ١٤٤ عمدة الحفاظ ص ٥١٦ .
- (٣) الكشف ٣١٠-٣١١ تفسير الرازي ٣٦/٧ تفسير القرطبي ٢٩٥/٣ .
- (٤) قواعد التدبر الأمثل ص ٧٥٢ .

فَقِيلَ: الْمُرَادُ عِظَامُ الْحَمَارِ. وَقِيلَ: عِظَامُ الرَّجُلِ. وَقِيلَ: عِظَامُهُمَا (١).
وَهَذَا الْأَخِيرُ أَوْلَى الْأَقْوَالِ عِنْدَ ابْنِ جَرِيرٍ الطَّبْرِيِّ فِي الْمُرَادِ بِالْعِظَامِ
فِي الْآيَةِ.

قَالَ الطَّبْرِيُّ (٣١٠هـ): «قَوْلُهُ ﴿وَأَنْظُرْ إِلَى الْعِظَامِ﴾ إِنَّمَا بِمَعْنَى وَانْظُرْ إِلَى
الْعِظَامِ الَّتِي تَرَاهَا بِبَصْرِكَ كَيْفَ نَنْشِزُهَا ثُمَّ نَكْسُوهَا لَحْمًا .
وَقَدْ كَانَ حِمَارُهُ أَدْرَكَهُ الْبَلَى فِي قَوْلِ أَهْلِ التَّأْوِيلِ جَمِيعًا نَظِيرَ الَّذِي لَحِقَ
عِظَامُ مَنْ خُوِطِبَ بِهَذَا الْخُطَابِ، فَلَمْ يُمْكِنْ صَرْفُ مَعْنَى قَوْلِهِ: ﴿وَأَنْظُرْ إِلَى
الْعِظَامِ﴾ إِلَى أَنَّهُ أَمْرٌ لَهُ بِالنَّظَرِ إِلَى عِظَامِ الْحَمَارِ دُونَ عِظَامِ الْمَأْمُورِ بِالنَّظَرِ
إِلَيْهَا، وَلَا إِلَى أَنَّهُ أَمْرٌ لَهُ بِالنَّظَرِ إِلَى عِظَامِ نَفْسِهِ دُونَ عِظَامِ الْحَمَارِ.
وَإِذَا كَانَ ذَلِكَ كَذَلِكَ وَكَانَ الْبَلَى قَدْ لَحِقَ عِظَامَهُ وَعِظَامُ حِمَارِهِ كَانَ الْأَوَّلَى
بِالتَّأْوِيلِ أَنْ يَكُونَ الْأَمْرُ بِالنَّظَرِ إِلَى كُلِّ مَا أَدْرَكَهُ طَرَفُهُ مِمَّا قَدْ كَانَ الْبَلَى
لِحَقِّهِ؛ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى ذَكَرَهُ جَعَلَ جَمِيعَ ذَلِكَ عَلَيْهِ حُجَّةً وَلَهُ عِبْرَةٌ وَعِظَةٌ» (٢).
قُلْتُ : فَكَأَن «ال» فِي ﴿الْعِظَامِ﴾ لِلْعَهْدِ الْحَضْرِيِّ عِنْدَهُ رَحِمَهُ اللَّهُ، لَكِنْ
الَّذِي يَظْهَرُ - وَاللَّهُ أَعْلَمُ - أَنَّ الْمُرَادَ عِظَامَ الْحَمَارِ فَقَطْ وَالِدَّلِيلُ عَلَى ذَلِكَ
مَائِلِي :

(أ) أَنَّ الظَّاهِرَ مِنْ سِيَاقِ الْآيَةِ أَنَّ اللَّهَ بَعَثَ الرَّجُلَ وَرَدَ إِلَيْهِ
رُوحَهُ، فَلَمَّا صَارَ بَشَرًا سَوِيًّا أَطْلَعَهُ اللَّهُ عَلَى جَوَابِ سَوْأَلِهِ ﴿أَنْتَ يَحْيَى هَذِهِ
اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا؟...﴾.

(ب) كَيْفَ يَصِحُّ الْقَوْلُ بِأَنَّ اللَّهَ بَعَثَهُ وَعِظَامَهُ لَا تَزَالُ رَمِيمًا يَنْظُرُ
إِلَيْهَا؟.

(ج) ثُمَّ كَيْفَ يَصِحُّ ذَلِكَ مَعَ قَوْلِهِ: ﴿وَأَنْظُرْ إِلَى الْعِظَامِ كَيْفَ
نَنْشِزُهَا؟﴾.

أَمَّا مَا يَقُولُهُ الْإِمَامُ الطَّبْرِيُّ فَالْأَصْلُ الْعُمُومُ حَقًّا، لَكِنْ خَصَّ النَّظَرَ
بِالْحَمَارِ لَمَّا ذَكَرَتْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

(٣) قَالَ أَبُو حَيَّانٍ (ت ٧٥٤هـ): «وَقَرَأَ أَبِي كَيْفَ نَنْشِيزُهَا» بِالْيَاءِ، أَيْ:
نَخْلُقُهَا» (٣) (٢٩٤هـ).

(١) الْبَحْرُ الْمَحِيطُ ٢/٢٩٣.

(٢) تَفْسِيرُ الطَّبْرِيِّ (دَارُ الْفِكْرِ) ٣/٤٢.

(٣) الْبَحْرُ الْمَحِيطُ ٢/٢٩٤، وَهِيَ قِرَاءَةٌ شَاذَةٌ لِمَخَالَفَتِهَا رِسْمَ الْمُصْحَفِ.

الموضع الثاني عشر :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿أَوِ كَالَّذِي مَرَّ عَلَى قَرْيَةٍ وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا قَالَ: أَنِّي يُحْيِي هَذِهِ اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا . فَأَمَاتَهُ اللَّهُ مِثَّةَ عَامٍ تَمَّ بَعْثُهُ، قَالَ: كَمْ لَبِثْتُ؟ قَالَ: لَبِثْتُ يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ قَالَ: بَلْ لَبِثْتُ مِثَّةَ عَامٍ ، فَانْظُرْ إِلَى طَعَامِكَ وَشَرَابِكَ لَمْ يَتَسَنَّهْ وَانْظُرْ إِلَى حِمَارِكَ وَلِنَجْعَلَ آيَةً لِلنَّاسِ وَانْظُرْ إِلَى الْعِظَامِ كَيْفَ نُنشِزُهَا ثُمَّ نَكْسُوهَا لَحْمًا فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ قَالَ: أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿البقرة: ٢٥٩.

تنوعت القراءات في قوله: ﴿أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ...﴾ :

فقرأ حمزة والكسائي: ﴿أَعْلَمُ﴾ بوصل الهمزة مع سكون الميم حالة وصل ﴿قال﴾ بـ ﴿اعلم﴾ وإذا ابتداء بـ ﴿أَعْلَمُ﴾ كسرا همزة الوصل .
وقرأ باقي العشرة ﴿أَعْلَمُ﴾ بهمزة قطع مفتوحة وصلا وابتداء مع رفع الميم (١).

معنى القراءات :

قراءة حمزة والكسائي: ﴿أَعْلَمُ﴾ بهمزة الوصل، أي: قال الله لهذا الذي مر على القرية لما تبين له اعلم... فـ ﴿أَعْلَمُ﴾ فعل أمر، والفاعل ضمير مستتر وجوبا يعود على هذا الذي مر على قرية... .

ويحتمل أن يكون خطابا من هذا الرجل الذي مر على قرية خطابا منه لنفسه بعد أن عاين ما عاين فيقول على سبيل «التجريد»: اعلم أن الله على كل شيء قدير، أي الزم هذا العلم لما عاينت وتيقنت (٢).

قراءة الجمهور: ﴿أَعْلَمُ﴾ بهمزة قطع وضم الميم، أي: قال الرجل الذي مر على القرية ﴿اعلم...﴾ فـ ﴿أَعْلَمُ﴾ فعل مضارع واقع مقول القول (٣)، فالرجل يخبر عن نفسه.

حاصل القراءات :

يأمر الله عزوجل هذا الرجل الذي مر على القرية بعد أن تبين له الآية في اعادته الى الحياة بعد موته وإعادة حماره إلى الحياة يأمره بأن يعلم بأن الله على كل شيء قدير ، وتقيد الآية بالقراءة الأخرى امتثال هذا الرجل لذلك الأمر واستجابته للأمر فصرح بذلك فقال أعلم أن الله على كل شيء قدير .

(١) المبسوط ص ١٣٤ النشر ٢/٢٣١-٢٣٢ الاتحاد ص ١٦٢.

(٢) الكشف ١/٣١٢ حجة القراءات ص ١٤٤-١٤٥.

(٣) المغني في توجيه القراءات ١/٢٧٤.

الموضع الثالث عشر :

قول الله تبارك وتعالى : ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ عَلَى سَفَرٍ وَلَمْ تَجِدُوا كَاتِبًا فَرِهَانٌ مَّقْبُوضَةٌ فَإِنْ أَمِنَ بَعْضُكُم بَعْضًا فَلْيُؤَدِّ الَّذِي أُؤْتِمِنَ أَمَانَتَهُ وَلْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ وَلَا تَكْتُمُوا الشَّهَادَةَ وَمَنْ يَكْتُمْهَا فَإِنَّهُ آثِمٌ قَلْبُهُ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ﴾ البقرة: ٢٨٢ .
هكذا قرأ عامة القراء العشرة: ﴿كَاتِبًا﴾ .

وقرأ ابن عباس والحسن: «كتابا» بضم الكاف وتاء مشددة بعد ألف (١) .

وقرأ أبي بن كعب ومجاهد وأبو العالية: «كتابا» على أنه من الكتابة (٢) .

معنى القراءات :

قراءة الجمهور دلت أن الرهن يكون لفقد الكاتب والقراءة الشاذة دلت على أن الرهن يكون لفقد الكتابة .

حاصل القراءات :

الرهن يكون لفقد الكاتب والكتابة .

قال أبو حيان (ت ٧٥٤هـ) : «نفي الكاتب يقتضي نفي الكتابة ونفي الكتابة يقتضي أيضا نفي الكتب» اهـ (٣) .

ويلاحظ مايلي :

عن ابن عباس رضي الله عنه أنه قرأ : «ولم تجدوا كتابا» وقال : «قد يوجد الكاتب ولا يوجد القلم ولا الدواة ولا الصحيفة والكتاب يجمع ذلك كله قال وكذلك كانت قراءة أبي» (٤) .

(١) البحر المحيط ٣٥٥/٢ الاتحاف ص ١٦٦ القراءات الشاذة ص ٣٧ .

(٢) البحر المحيط ٣٥٥/٢ الدر المنثور ١٢٤/٢ .

(٣) البحر المحيط ٣٥٥/٢ .

(٤) إسناده حسن لغيره في قراءة ابن عباس .

أخرجه الطبري في تفسيره (شاکر) ٩٥/٦ من طريق ابن جريج عن أبيه عن ابن عباس وأخرجه أبو عبيد في «فضائل القرآن» ص ٢٤٣ رقم (٥٨٠) من الطريق نفسه كلاهما مقتصران على قراءة ابن عباس .

وفي السند عندهما جريج وهو عبدالعزيز بن جريج قال في التقريب ص ٣٥٦ عنه : «لين» اهـ لكن تابعه شهر بن حوشب، فقد أخرجه مقتصران على قراءة ابن عباس أبو عبيد في «فضائل القرآن» ص ٢٤٤ رقم (٥٨١) من طريق حجاج عن هارون عن حنظلة السدوسي عن شهر بن حوشب عن ابن عباس، وحنظلة قال عنه في التقريب ص ١٨٤ : «ضعيف» اهـ وشهر بن حوشب قال عنه في التقريب ص ٢٦٩ : «صدوق كثير الإرسال والأوهام» اهـ .

قلت : فالأثر في قراءة ابن عباس حسن لغيره إن شاء الله .

الموضع الرابع عشر :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنَّبُوءَ ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِي مِنْ دُونِ اللَّهِ، وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّانِيِّينَ بِمَا كُنْتُمْ تُعَلِّمُونَ الْكِتَابَ وَبِمَا كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ﴾ آل عمران: ٧٩.
تنوعت القراءات في قوله: ﴿تُعَلِّمُونَ﴾ :

فقرأ ابن كثير وأبوجعفر ويعقوب ونافع وأبوعمر: ﴿تُعَلِّمُونَ﴾ بفتح التاء واسكان العين وفتح اللام المخففة.

وقرأ باقي العشرة: ﴿تُعَلِّمُونَ﴾ بضم التاء وفتح العين وكسر اللام مشددة (١).

معنى القراءات :

القراءة بتشديد اللام: ﴿تُعَلِّمُونَ﴾ أي: بتعليمكم الناس الكتاب (٢).

القراءة بتخفيف اللام: ﴿تُعَلِّمُونَ﴾ أي: بعلمكم الكتاب وفهمكم له.

حاصل القراءات :

أثبتت القراءتان بتخفيف اللام وتشديدها علمهم بالكتاب وزادت القراءة بالتشديد على القراءة بالتخفيف اثبات تدريسهم للكتاب.

ويلاحظ مايلي :

تكلم بعض المفسرين في ترجيح إحدى القراءتين على الأخرى وقد تعقب ذلك أبوحيان (ت ٧٥٤هـ) بقوله: «تكلّموا في ترجيح أحد القراءتين على الأخرى وقد تقدم أني لا أرى شيئاً من هذه التراجيح؛ لأنها كلها منقولة متواترة قرآناً فلا ترجيح في إحدى القراءتين على الأخرى» اهـ (٣).

(١) المبسوط ص ١٤٥ النشر ٢/٢٤٠ الإتحاف ص ١٧٦.

(٢) الكشف ٣٥١/١ حجة القراءات ص ١٦٧-١٦٨.

(٣) البحر المحيط ٥٠٦/٢.

الموضع الخامس عشر :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ قَالَ أَأَقْرَرْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ إِصْرِي قَالُوا أَقْرَرْنَا قَالَ فَاشْهَدُوا وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ﴾
آل عمران: ٨١.

هكذا قرأ عامة القراء العشرة: ﴿وَإِذَا أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ﴾.
وقرأ أبي وابن مسعود: «وَإِذَا أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ» (١)،
وهذه قراءة شاذة مخالفة لرسم المصحف.

حاصل القراءات :

أن الله أخذ ميثاق النبيين وميثاق الذين أوتوا الكتاب لأن أخذ الميثاق من النبيين أخذ لميثاق الذين معهم ؛ لأنهم قد تبعوهم وصدقوهم . وأفادت القراءة الشاذة التنبيه على ذلك ، فلا يقال مثلاً: إنما أخذ الميثاق على النبيين ولم يؤخذ على الذين أوتوا الكتاب؛ لأن هذه القراءة بينت أنه أخذ الميثاق من الذين أوتوا الكتاب كما أخذه من النبيين والله أعلم .

ويلاحظ مايلي :

قال الطبري (ت ٣١٠هـ): «حدثني محمد بن عمرو قال: حدثنا أبو عاصم قال: عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله: ﴿وَإِذَا أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ﴾ قال: هي خطأ من الكاتب، وهي في قراءة ابن مسعود: «وَإِذَا أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ». اهـ (٢).

(١) تفسير القرطبي ١٢٤/٤ البحر المحيط ٥٠٨/٢.

(۲) اسنادہ ضعیف .

أُخرج الطبري في تفسيره (شاکر) ۵۵۳/۶.

ومحمد بن عمرو شيخ الطبري هو أبوبكر الباهلي، ترجم له في تاريخ بغداد ١٢٧/٣ ونقل توثيقه عن عبدالرحمن بن يوسف.

وأبو عاصم هو الضحاك بن مخلد ثقة ثبت كما قال في التقريب ص ٢٨٠.

وعيسى بن ميمون ضعيف كما قال فى التقريب ص ٤٤١.

وابن أبي نجيع هو عبدالله ثقة يدلس عن مجاهد كما قال في التقريب ص ٣٢٦ و«تعريف أهل التقديس» ص ٣٩ وروايته هنا عن مجاهد وقد عنعن.

وعزاه السيوطي في «الدر المنثور» ٢٥٢/٢ إلى عبد بن حميد والفريرايي وابن المنذر.

وقد سبق ص ٢٨٥-٢٩٣، الرد على من يستدل بهذا الاثر وأمثاله في الطعن على القرآن العظيم.

وقد سبب
القرآن العظ

الموضع السادس عشر :

قول الله تبارك وتعالى : ﴿وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ آل عمران: ١٠٤.
هكذا قرأ عامة القراء العشرة.

وقرأ ابن الزبير: «ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير... ويستعينون الله على ما أصابهم» (١).

عن عمرو بن دينار أنه سمع ابن الزبير يقرأ: «ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويستعينون الله على ما أصابهم».

[فما أدري أكانت قراءته أم فسر؟] (٢).

حاصل القراءات :

أضافت هذه القراءة الشاذة لمخالفتها رسم المصحف إلى القراءة المتواترة أمرا آخر وهو الاستعانة بالله على ما يصيب الانسان نتيجة أمره بالمعروف ونهيه عن المنكر، وهي بهذا تتفق مع آيات أخرى يذكر الله تعالى فيها الصبر على الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر كقوله تعالى: ﴿يَا بَنِي إِدْرِيسَ اصْبِرُوا وَاصْبِرْ عَلَى مَا أَصَابَكَ إِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ﴾ لقمان: ١٧.

ويلاحظ مايلي :

(١) قال القرطبي (٦٧١هـ) : «قال أبو بكر ابن الأنباري (ت٣٢٧هـ) : «وهذه الزيادة تفسير من ابن الزبير، وكلام من كلامه غلط فيه بعض الناقلين فألحقه بالفاظ القرآن.

يدل على صحة ما أصف الحديث الذي حدثنيه أبي حدثنا حسن بن عرفة حدثنا وكيع عن أبي عاصم عن أبي عون عن صبيح قال: سمعت عثمان بن عفان يقرأ: «ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويستعينون الله على ما

(١) تفسير القرطبي ١٦٥/٤ البحر المحيط ٢١/٣.

(٢) إسناده صحيح .

أخرجه الطبري في تفسيره (شاكر) ٩١/٧-٩٢ وابن أبي داود في المصاحف ص٩٣.

وعزه السيوطي في الدر المنثور ٢٨٨/٢ إلى سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن الأنباري في المصاحف، والزيادة بين العارضتين منه.

أصابهم» (١) فما يشك عاقل في أن عثمان لا يعتقد هذه الزيادة من القرآن، إذ لم يكتبها في مصحفه الذي هو امام المسلمين وانما ذكرها واعطا بها ومؤكدا ما تقدمها من كلام رب العالمين جل وعلا» اهـ (٢).

قلت : لم يصح سند هذا الأثر عن عثمان رضي الله عنه، وعلى كل حال فإن هذه القراءة عن ابن الزبير يستفاد منها في التفسير والله أعلم.

(٢) قال أبوحيان (ت٧٥٤هـ) : «لم تثبت هذه الزيادة في سواد المصحف فلا يكون قرآنا، وفيها إشارة إلى ما يصيب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر من الأذى كما قال تعالى: ﴿وَأْمُرْ بِالْمَعْرُوفِ وَانْهَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأَصْبِرْ عَلَىٰ مَا أَصَابَكَ﴾ [القمان: ١٧]» اهـ (٣).

(١) إسناده ضعيف .

أخرجه الطبري في تفسيره (شاکر) ٩١/٧ وابن أبي داود في المصاحف ص٤٨، كلاهما من طريق محمد بن عبيدالله أبي عون الثقفي عن صبيح أنه سمع عثمان يقرأ وصبيح هذا لم أتأكد منه، لعله صبيح بن سعيد يروي عن عثمان وعائشة، قال أبوخيثمة وابن معين: «كان ينزل الخلد كذاب خبيث»، قال أبوداود: «ليس بشيء».

أنظر ميزان الاعتدال ٣٠٧/٢ وقارن بترتيب تاريخ ابن معين ٢٦٧/٢.

وعزاه في الدر المنثور ٢٨٨/٢ إلى عبد بن حميد.

(٢) بواسطة تفسير القرطبي ١٦٥/٤-١٦٦.

(٣) البحرالمحيط ٢١/٣.

الموضع السابع عشر :

قوله تبارك وتعالى : ﴿إِنْ يَمْسَسْكُمْ قَرْحٌ فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ قَرْحٌ مِثْلَهُ وَتِلْكَ الْأَيَّامُ نُدَاوِلُهَا بَيْنَ النَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ﴾ آل عمران: ١٤٠.

وقوله تبارك وتعالى : ﴿الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ مِنْ بَعْدِ مَا أَصَابَهُمُ الْقَرْحُ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ وَاتَّقُوا أَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ آل عمران: ١٧٢.

تنوعت القراءات في قوله: ﴿قَرْحٌ﴾ و ﴿الْقَرْحُ﴾ :

فقرأ عاصم في رواية أبي بكر عنه وحمزة والكسائي وخلف بضم القاف فيها.

وقرأ سائر العشرة بفتح القاف فيها (١).

معنى القراءات :

واختلف أهل التفسير هل معنى القراءتين واحد أم لا؟ (٢).

قال أبو إسحاق الزجاج (ت ٣١١هـ) : «قوله جل وعز: ﴿إِنْ يَمْسَسْكُمْ قَرْحٌ﴾ .. و ﴿قَرْحٌ﴾ جميعا يقرأن، وهما عند أهل اللغة بمعنى واحد، ومعناه: الجراح وألمها، يقال: قد قرح يرح قرحا وأصابه قرح» اهـ (٣).

قلت : فرّق آخرون من أهل العلم بين (قرح) بالضم وبين (قرح) بالفتح.

فقال أبو عبيد (ت ٢٢٤هـ) : «القرح بالفتح الجراح والقتل والقرح بالضم

ألم الجرح» اهـ (٤).

وكذا قال الفراء (٥) (ت ٢٠٧هـ).

وبنحوه قال الراغب (ت ٥٠٢هـ) حيث قال: «الْقَرْحُ الأثر من الجراحة، من

شيء يصيبه من خارج، والقَرْح أثرها من داخل كالبثرة (٦) ونحوها» اهـ (٧).

حاصل القراءات :

إذا كانت القراءتان بمعنى واحد فإن أثر الاختلاف بين القراءتين

(١) المبسوط ص ١٤٧ النشر ٢/٢٤٢.

(٢) زاد المسير ١/٤٦٦.

(٣) معاني القرآن وإعرابه ١/٤٧٠.

(٤) بواسطة زاد المسير ١/٤٦٦.

(٥) معاني القرآن للفراء ١/٢٣٤.

(٦) البثرة خراج صغار، وخص بعضهم به الوجه، وأحدثه بثرة بتسكين الثاء وبثرة بتحريكها بالفتحة. لسان العرب ٤/٣٩.

(٧) المفردات ص ٤٠٠.

هو التوسعة على الأمة بمجيء لغتين في قراءة هذه الكلمة .
أما إذا كان معنى القراءة بالضم غير معنى القراءة بالفتح فهذا أثر
اختلاف القراءتين يظهر في مجيء معنيين للآية الواحدة بقراءتين
متواترتين.

ويلاحظ مايلي :

أن التأسيس أولى من التأكيد؛ فإذا أمكن أن يكون لكل قراءة معنى
فهو أولى من كونهما لغتان بمعنى.

قال في حجة القراءات: «وأولى القولين بالصواب قول الفراء
لتصويرهما لمعنيين، والدليل على ذلك قول الله جل وعز حين أساهم بهم في
موضع آخر بما دل على أنه أراد الالم فقال: ﴿وَلَا تَكْفُرُوا فِي أَيْمَانِكُمْ أَنْ
تَكُونُوا تَأْلَمُونَ فَإِنَّهُمْ يَأْلَمُونَ كَمَا تَأْلَمُونَ﴾ [النساء: ١٠٤] فدل ذلك على أنه
أراد: إن يمسسكم ألم من أيدي القوم فإن بهم من ذلك مثل ما بكم» اهـ (١).

(١) حجة القراءات ص ١٧٤.

الموضع الثامن عشر :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَغُلَّ، وَمَنْ يَغْلُلْ يَأْتِ بِمَا غَلَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ آل عمران: ١٦١.

تنوعت القراءات في قوله: ﴿يَغْلُ﴾ :

فقرأ ابن كثير وأبو عمرو وعاصم بفتح الياء وضم العين: ﴿يَغْلُ﴾.

وقرأ أبو جعفر ونافع وابن عامر وحمرزة والكسائي وخلف ويعقوب بضم الياء وفتح الغين: ﴿يُغْلُ﴾ (١).

معنى القراءات :

القراءة بفتح الياء وضم الغين ﴿يَغْلُ﴾ مبنيا للفاعل والمعنى انه لا يمكن ذلك منه؛ لأن الغلول معصية، والنبي ﷺ معصوم، فلا يمكن أن يقع في شيء منها وهذا النفي إشارة إلى أنه لا ينبغي أن يتوهم فيه ذلك، ولا ينسب إليه شيء من ذلك (٢).

القراءة بضم الياء وفتح الغين: ﴿يُغْلُ﴾ مبنيا للمفعول والمعنى انه ليس لأحد أن يغل النبي ﷺ أي: يخونه، فالآية خبر في معنى النهي. وفي هذه القراءة معنى آخر: ﴿يُغْلُ﴾ مبنيا للمفعول أي: يسرق ويخون، أي: ينسب إلى الغلول، ويقال: أغلته، أي: نسبته إلى الغلول، ويجوز أن يكون المعنى ما كان لنبي أن يوجد غالا، كقولك: أحمدت الرجل أي: وجدته محمودا (٣).

حاصل القراءات :

ينفي الله تبارك وتعالى عن الرسول ﷺ تهمة الغلول، كما ينهى الناس عن الغلول وخاصة مع النبي ﷺ، وفيها نهى آخر وهو أن ينسب إلى الرسول ﷺ الخيانة أو الغلول.

فالآية بالقراءتين تضمنت خبرا ونهيين، وقامت مقام ثلاث آيات على وجه الإيجاز مع الإعجاز، فسبحان الذي هذا كلامه.

(١) النشر ٢٤٣/٢ الإتحاف ص ١٨١ البدر الزاهرة ص ٧٢.

(٢) الكشف ٣٦٣/١ البحر المحيط ١٠١/٣.

(٣) الكشف ٣٦٣/١-٣٦٤ حجة القراءات ص ١٨٠-١٨١.

وتلاحظ الأمور التالية :

(١) ورد عن ابن عباس الآثار التالية :

(أ) عن أبي عبد الرحمن قال : «قلت لابن عباس: إِنَّ ابْنَ مَسْعُودٍ يَقْرَأُ ﴿وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَغُلَّ﴾ (يعني: بفتح الغين) . فقال لي : قد كان له أَنْ يَغُلَّ وَأَنْ يُقْتَلَ، وإنما هي: ﴿أَنْ يَغُلَّ﴾ (يعني: بضم الغين) ما كان الله ليَجْعَلَ نَبِيَهُ غَالًا» (١).

(ب) عن مجاهد قال: «كان ابن عباس ينكر على من يقرأ: ﴿وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَغُلَّ﴾ ويقول: كيف لا يكون له أَنْ يَغُلَّ وقد كان له أَنْ يُقْتَلَ؟. قال الله: ﴿وَيَقْتُلُونَ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقِّ﴾ [البقرة: ٦١] ولكن المنافقين اتهموا النبي ﷺ في شيء من الغنime؛ فَأَنْزَلَ اللهُ: ﴿وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَغُلَّ﴾» (٢).

قلت : هذا الكلام روي عن ابن عباس بأسانيد ضعيفة، وحتى إن صح عنه فإنه محمول على أنه رضي الله عنه لم تبلغه القراءة الأخرى بضم الياء وفتح العين وإلا فإن القراءة ثابتة ولا تعارض.

(٢) نقل ابن مهران (٣) (ت ٣٨١هـ) الخلاف عن يعقوب برواية روح وزيد عنه ورواية رويس عنه من طرقه إليهم، خلافا لما في «إرشاد المبتدي» (٤) و «النشر» (٥) و «الإتحاف» (٦) ولعل ذلك لاختلاف طرق الروايات عندهم عما عند ابن مهران والله أعلم.

(١) قال في الدر المنثور ٣٦٢/٢: «أخرجه ابن منيع في مسنده» هـ.

(٢) إسناده ضعيف .

أخرجه الطبراني في المعجم الكبير ١٠١/١١ ومن طريقه أخرجه الخطيب البغدادي في تاريخ بغداد ٣٧٢/١-٣٧٣ والواحي في أسباب النزول ص ١٢٢.

وفي السند محمد بن أحمد بن يزيد النرسي شيخ الطبراني، أورده الخطيب في تاريخ بغداد ٣٧٢/١ ولم يذكر فيه جرحاً ولا تعديلاً، وأورد ابن حجر في لسان الميزان ٤١/٥ ترجمة محمد بن أحمد بن يزيد الزهري (كذا) روى عنه أبو الشيخ والطبراني، قال أبو الشيخ: لم يكن بالقوي في الحديث وقال: أبو نعيم كان كثير الخطأ والمصنفات. قال ابن حجر: «يحتمل أن يكون هو شيخ ابن عدي المذكور قبله» هـ.

قلت : شيخ ابن عدي المذكور قبله قال في ترجمته: «كان يسرق الحديث» هـ فإن كان هو شيخ الطبراني فالحديث ضعيف جداً، وإلا فالحديث ضعيف فقط.

(٣) المبسوط ص ١٤٨-١٤٩.

(٤) ص ٢٧١.

(٥) ٢٤٣/٢.

(٦) ص ١٨١.

(٣) فإن قيل: الآية على قراءة: ﴿يُغْلَبُ﴾ بمعنى: ما كان لأحد أن يخون النبي ﷺ والخيانة محرمة مع كل أحد فما فائدة تخصيص النبي ﷺ بهذه الحرمة؟.

فالجواب: هو في قول الرازي (ت٦٠٦هـ): «وتخصيص النبي ﷺ بهذه الحرمة فيه فوائد:

أحدها: أن المجني عليه كلما كان أشرف وأعظم درجة كانت الخيانة في حقه أفحش، والرسول أفضل البشر فكانت الخيانة في حقه أفحش.
وثانيها: أن الوحي كان يأتيه حالا فحالا فمن خانه فربما نزل الوحي فيه فيحصل له مع عذاب الآخرة فضيحة الدنيا.
وثالثها: أن المسلمين كانوا في غاية الفقر في ذلك الوقت فكانت تلك الخيانة هناك أفحش» اهـ (١).

وقول القرطبي (ت٦٧١هـ): «خصه (يعني: النبي ﷺ) بالذكر؛ لأن الخيانة معه أشد وقعا وأعظم وزرا لأن المعاصي تعظم بحضرته لتعين توقيره، والولاء إنما هم على أمر النبي ﷺ فلهم حظهم من التوقير» اهـ (٢).

(١) تفسير الرازي ٧٢/٩.

(٢) تفسير القرطبي ٢٥٦/٤.

الموضع التاسع عشر :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا﴾ النساء: ١.

تنوعت القراءات في قوله: ﴿وَالْأَرْحَامَ﴾:

فقرأ حمزة: ﴿وَالْأَرْحَامَ﴾ بالخفض، ووافقه المطوعي عن الأعمش.

وقرأ باقي العشرة: ﴿وَالْأَرْحَامَ﴾ بالنصب، ووافقهم اليزيدي وابن محيصن والحسن والشنوبزي عن الأعمش (١).

وقرأ أبو عبد الرحمن عبد الله بن يزيد: «والأرحام» بالرفع (٢).

معنى القراءات :

معنى قراءة حمزة: ﴿وَالْأَرْحَامَ﴾ بالخفض، أي: اتقوا الله الذي تساءلون به وبالأرحام، وهو قول الرجل: أسألك بالله وبالرحم، وهذا قول الحسن وعطاء وإبراهيم ومجاهد (٣).

معنى قراءة عامة العشرة: ﴿وَالْأَرْحَامَ﴾ بالنصب، أي: اتقوا الله الذي تساءلون به واتقوا الأرحام وصلوها لا تقطعوها ، وهو قول ابن عباس ومجاهد وعكرمة والسدي وابن زيد (٤).

معنى قراءة أبي عبد الرحمن عبد الله بن زيد: «والأرحام» بالرفع، أي: والأرحام مما يجب أن تتقوه وان تحتاطوا لأنفسكم فيه (٥).

حاصل القراءات :

يأمر الله تعالى الناس بتقواه كما يأمرهم بأن يحافظوا على الأرحام ويصلوها ولا يقطعوها، كما تتضمن قراءة حمزة جواز السؤال به تعالى وبالرحم من باب حفظها وعظم حقها عند الله تعالى والله أعلم .
وتلاحظ الأمور التالية :

(١) ورد عن الصحابة والتابعين قولان في تفسير الآية:

الأول : ﴿تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ﴾ كقول الرجل: أسألك بالله

(١) المبسوط ص ١٥٣ النشر ٢٤٧/٢ الإتحاف ص ١٨٥ .

(٢) المحتسب ١٧٩/١ .

(٣) زاد المسير ٣/٢ الدر المنثور ٤٢٤/٢ .

(٤) ماسبق .

(٥) المحتسب ١٧٩/١ .

وبالرحم، وهذا منقول عن مجاهد والحسن وغيرهما (١).
 الثاني : ﴿تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ﴾ أي: اتقوا الله الذي تساءلون به واتقوا الأرحام وصلوها، وهذا منقول عن ابن عباس ومجاهد كذلك وعكرمة (٢).

قلت : وليس هذا باختلاف منهم رضي الله عنهم، بل كل منهم فسر الآية اعتبار قراءة من القراءات الواردة فيها، وقد سبق التنبيه إلى نحو هذا والله الحمد (٣).

(٢) قد آذن تبارك وتعالى إذ قرن الأرحام باسمه على أن صلتها بمكان منه (٤) ، وقد قال ﷺ : «إن الرحم شجنة من الرحمن» (٥) فقال الله: من وصلك وصلته ومن قطعك قطعته.

وفي رواية قال رسول الله ﷺ : «إن الله خلق الخلق حتى إذا فرغ منهم قامت الرحم؛ فقال: مه؟ قالت: هذا مقام العائذ بك من القطيعة. فقال: ألا ترضين أن أصل من وصلك وأقطع من قطعك؟ قالت: بلى يارب . قال: فذلك لك».

وفي رواية: «ثم قال رسول الله ﷺ : «اقْرؤُوا إِن شِئْتُمْ ﴿فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِن تَوَلَّيْتُمْ أَن تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَتَقَطَّعُوا أَرْحَامَكُمْ﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فَأَصَمَّهُمْ وَأَعَمَّى أَبْصَارَهُمْ ، أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا﴾

(١) الدر المنثور ٢/٤٢٤.

(٢) ماسبق .

(٣) ص ٣٢١.

(٤) الكشف ١/٢٤١ وقارن بتفسير البيضاوي ص ١٠٢.

(٥) «الرحم شجنة من الرحمن» أي: قرابة مشتبكة كاشتباك العروق. انظر النهاية في غريب الحديث والأثر ٢/٤٤٧.

والمراد أنها مشتقة من اسمه تعالى كما وقع مصرحا به في الحديث القدسي: «أنا الرحمن خلقت الرحم وشققت لها من اسمي اسما، فمن وصلها وصلته ومن قطعها بقتة» حديث صحيح .

أخرجه أحمد في المسند (شاکر) حديث رقم (١٦٨٠) والبخاري في الأدب المفرد (فضل الله الصمد) ١/١٣٢ حديث رقم (٥٣) وأبوداود في كتاب الزكاة باب صلة الرحم حديث رقم (١٦٩٤) والترمذي في كتاب البر والصلة باب ماجاء في قطيعة الرحم حديث رقم (١٩٠٨) والحاكم في المستدرک ١/١٥٨ وصححه أبویعلی في مسنده ٢/١٥٣-١٥٥ حديث رقم (٨٤٠-٨٤١) من حديث عبدالرحمن بن عوف وصححه الحافظ ابن حجر في تهذيب التهذيب ٣/٢٧١ وأحمد شاکر في تحقیقه للمسند ٣/١٣٨.

(٣) هاجم جمهور البصريين هذه القراءة المتواترة عن حمزة حتى صرح بعضهم بخطأ هذه القراءة لمخالفتها للقاعدة لديهم: «لا يجوز عطف الاسم الظاهر على الضمير المخفوض إلا بعد إعادة الخافض» (٢).

قلت : والحق قبول هذه القراءة، وتصحيح القاعدة مع ما يتفق مع ما جاء فيها، وقد رد الامام أبونصر عبدالرحيم بن عبدالكريم القشيري (ت ٥١٤هـ) قول البصريين واختار جواز عطف الاسم الظاهر على الضمير المخفوض دون إعادة الخافض كمذهب الكوفيين وقال في رده على البصريين: «ومثل هذا الكلام مردود عند أئمة الدين؛ لأن القراءات التي قرأ بها أئمة القراء ثبتت عن النبي ﷺ تواترا يعرفه أهل الصنعة، وإذا ثبت شيء عن النبي ﷺ فمن رد ذلك فقد رد على النبي ﷺ ، واستقبح ما قرأ به، وهذا مقام محذور، ولا يقلد فيه أئمة اللغة والنحو فان العربية تتلقى من النبي ﷺ ، ولا يشك أحد في فصاحته» اهـ (٣).

قلت : رحم الله القشيري، فقد أجاد وأفاد، ولعل مما تجدر ملاحظته أن القضية ليست الشك في فصاحته ﷺ وإنما القضية أن القراءة متواترة؛ فهي إذا قد تلقاها بالوحي من جبريل عليه السلام فأمر لها لقواعد اللغة، هو ردّ للوحي الذي ينبغي أن يكون حاكما على القواعد وليس محكوما بها، على أن هذه القراءة ليست متفردة بذلك بل في القرآن الكريم كثير مثلها كما في قوله تبارك وتعالى: ﴿يسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه؟ قل قتال فيه كبير وصد عن سبيل الله وكفر به والمسجد الحرام وإخراج أهله منه أكبر عند الله...﴾ البقرة: ٢١٧ حيث عطف كلمة ﴿المسجد الحرام﴾ على الهاء في ﴿به﴾ بدون إعادة الخافض وكذا في قوله تعالى: ﴿وجعلنا لكم فيها معايش ومن لستم له برازقين﴾ الحجر: ٢٠ حيث قالوا: إن كلمة ﴿من﴾ في

(١) حديث صحيح عن أبي هريرة .

أخرجه البخاري في مواضع منها في كتاب التوحيد باب قول الله تعالى: ﴿يريدون أن يبدلوا كلام الله﴾ الفتح: ١٥ حديث رقم (٧٥٠٢) وفي كتاب الأدب باب من وصل وصله الله حديث رقم (٥٩٨٧)، وأخرجه مسلم في كتاب البر باب صلة الرحم وتحريم قطيعتها حديث رقم (٢٥٥٤).

(٢) وهي من مسائل الخلاف بين الكوفيين والبصريين عند ابن الأنباري في الانصاف في مسائل الخلاف ٤٦٣/٢.

(٣) بواسطة تفسير القرطبي ٤/٥.

موضع خفض عطفاً على الضمير المخفوض في ﴿لَكُمْ﴾ (١).
وقد تأول البصريون هذه الآيات لتتفق مع كلامهم وقد قال أبو حيان
(ت ٧٥٤هـ): «وتأويلها (يعني: آية النساء) على غير العطف على الضمير مما
يخرج الكلام عن الفصاحة فلا يلتفت إلى التأويل... ومن أدعى اللحن
فيها أو الغلط على حمزة فقد كذب» اهـ (٢).

(١) وقد بسط القول في وجوب تصحيح القاعدة عند البصريين صاحب كتاب «نظرية النحو
القرآني» ص ٧٤-٧٨ وانظر «دراسات لأسلوب القرآن الكريم» ق ١ ج ٣ ص ٥٤٣-٥٤٧.
(٢) البحر المحيط ١٤٧/٢.

الموضع العشرون :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ كِتَابَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَأُحِلَّ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسَافِحِينَ فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ فَرِيضَةً وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا تَرَاضَيْتُمْ بِهِ مِنْ بَعْدِ الْفَرِيضَةِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾ النساء: ٢٤.

هكذا قرأ عامة القراء العشرة.

وقرأ أبي بن كعب وعبد الله بن عباس وابن جبير: «فما استمتعتم به منهن إلى أجل مسمى فآتوهن أجورهن» (١).

معنى القراءات :

معنى قراءة عامة العشرة: ﴿... فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ﴾ يعني: إذا استمتعتم بالزوجة ووقع الوطء ولو مرة فقد وجب إعطاء الأجر وهو المهر، ولفظة ﴿مَا﴾ تدل على أن يسير الوطء يوجب إتياء الأجر (٢)، وهذا المعنى قاله ابن عباس ومجاهد وابن زيد والحسن والجمهور (٣).

معنى قراءة أبي وابن عباس وابن جبير: «فما استمتعتم به منهن إلى أجل مسمى فآتوهن أجورهن» يعني: نكاح المتعة، حيث كان الرجل يقول للمرأة أتزوجك إلى أجل كذا وكذا على أن لا ميراث بيننا ولا لطلاق ولا شاهد وأعطيك كذا (٤)، وهذا المعنى قاله ابن عباس ومجاهد والسدي (٥).

وهذا الحكم الذي دلت عليه الآية بهذه القراءة الشاذة منسوخ بما جعل الله بيد الزوج من الطلاق، وبما فرض من الميراث بين الزوجين، وبالعدة والصداق والشهادة والولي (٦) وبإجماع العلماء على تحريم نكاح المتعة (٧) وبالله التوفيق.

(١) تفسير الطبري (شاكر) ١٧٧-١٧٩ معاني القرآن للنحاس ٦١/٢.

(٢) البحر المحيط ٢١٨/٣.

(٣) زاد المسير ٣/٢٥ البحر المحيط ٢١٨/٣.

(٤) الإيضاح لناسخ القرآن ومنسوخه ص ٢٢١.

(٥) البحر المحيط ٢١٨/٣.

(٦) الإيضاح لناسخ القرآن ومنسوخه ص ٢٢١.

(٧) موسوعة الأجماع في الفقه الاسلامي ص ١١٥٣.

حاصل القراءات :

دلت الآية بالقراءتين على حكمين :

الأول : استحقاق المرأة للمهر إذا استمتع الرجل بها أيما استمتاع في النكاح، ثم لا جناح إذا تراضت المرأة مع زوجها في نقض ما تراضوا عليه أو رده أو تأخره من بعد الفريضة وهذا الحكم محكم غير منسوخ.

الثاني : جواز متعة النساء، فالرجل إذا استمتع بالمرأة فلها أجرها، ثم لا جناح عليكم إذا انقضى أجل المتعة أن يزيدكم في الأجل، وتزيدون في الأجر من غير استبراء، وهذا الحكم منسوخ .
وتلاحظ الأمور التالية :

(١) أورد هنا جملة من الآثار المتعلقة بالآية :

(أ) عن عبد الله بن عباس قال: «كانت المتعة في أول الاسلام وكانوا يقرأون هذه الآية: «فما استمتعتم به منهن الى أجل مسمى» كان الرجل يقدم البلد ليس له به معرفة فيتزوج بقدر ما يرى يفرغ من حاجته لتحفظ متاعه وتصلح له شأنه حتى نزلت هذه الآية: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ...﴾ [النساء: ٢٣] إلى آخر الآية ونسخ الأجل وحرمت المتعة، وتصديقها في القرآن: ﴿إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ﴾ [المؤمنون: ٦]، فما سوى هذا الفرج فهو حرام». وفي رواية: «... حتى إذا نزلت الآية: ﴿إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ﴾ [المؤمنون: ٦] قال ابن عباس: فكل فرج سوى هذين فهو حرام» (١).

(١) إسناده ضعيف.

أخرجه الترمذي في كتاب النكاح باب ما جاء في تحريم نكاح المتعة تحت رقم (١١٢٢) دون أن يذكر القراءة، والرواية التي أشرت إليها له ، وأخرجه الطبراني في المعجم الكبير ٣٨٩/١٠-٣٩٠ والسياق له، ومن طريقه أخرجه البيهقي في السنن الكبرى ٣٠٦-٣٠٥/٧ وساقه الحازمي بسنده في «الاعتبار» بيان الناسخ والمنسوخ من الآثار ص ١٧٨-١٧٩.

قلت : مدار السند عندهم على موسى بن عبيدة قال في التقريب ص ٥٥٢: «ضعيف» اهـ و متنه منكر.

والحديث قال عنه الحازمي في «الاعتبار» ص ١٧٩: «هذا إسناده صحيح لولا موسى بن عبيدة» اهـ.

وحكم بضعفه الحافظ ابن حجر في فتح الباري ١٧٢/٩ والألباني في إرواء الغليل ٣١٦/٦.

=

(ب) عن أبي نضرة قال: قرأت علي ابن عباس رضي الله عنهما: ﴿فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ فَرِيضَةً﴾.

قال ابن عباس: «فما استمتعتم به منهن إلى أجل مسمى».

قال أبو نضرة: فقلت ما نقرأها كذلك؟

فقال ابن عباس: والله لأنزلها الله كذلك ثلاث مرات (١).

(ج) قال الطبري: حدثنا أبوكريب قال: حدثنا يحيى بن عيسى قال:

حدثنا نصير بن أبي الأشعث قال: حدثني ابن حبيب بن أبي ثابت عن أبيه

قال: «أعطاني ابن عباس مصحفا فقال: هذا على قراءة أبي».

قال أبو كريب: قال يحيى: فرأيت المصحف عند نصير فيه: «فما استمتعتم به منهن إلى أجل مسمى» (٢).

قلت : ونكارة الحديث لمخالفته ما صح عن ابن عباس أن نكاح المتعة رخصة في الحال الشديد أخرجه البخاري في كتاب النكاح باب نهى رسول الله ﷺ عن نكاح المتعة أخيرا تحت رقم (٥١١٦) ولفظه: «عن أبي جمرة قال: «سمعت ابن عباس يسأل عن نكاح متعة النساء فرخص، فقال له مولى له: إنما ذلك في الحال الشديد وفي النساء قلة أو نحوه. فقال ابن عباس: نعم».

وأخرجه الطحاوي في شرح معاني الآثار ٢٦/٣ بلفظ: «... إنما كان ذلك في الغزو والنساء قليل. فقال ابن عباس رضي الله عنهما: صدقت».

وأخرجه البيهقي في السنن الكبرى ٢٠٤/٧ وعنده بدل: «الغزو» «الجهاد».

(١) إسناده صحيح .

أخرجه الطبري في تفسيره (شاکر) ١٧٧/٨ من طرق، وابن أبي داود في المصاحف ص ٩١ والحاكم في المستدرک ٣٠٥/٢ وقال: « هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه » اهـ ووافقه الذهبي، وهو كما قال، والزيادة بين العارضتين من الطبري وابن أبي داود.

(٢) إسناده حسن .

أخرجه الطبري في تفسيره (شاکر) ١٧٦-١٧٧.

وأبوكريب هو محمد بن العلاء بن كريب الهمداني ثقة كما قال في التقريب ص ٥٠٠.

ويحيى بن عيسى هو التميمي النهشلي صدوق يخطيء كما قال في التقريب ص ٥٩٥.

ونصير بن أبي الأشعث هو الأسدي أبو الوليد الكوفي ثقة كما قال في التقريب ص ٥٦١.

وابن حبيب، ابناء حبيب بن أبي ثابت ثلاثة هم: عبدالله وهو ثقة. التقريب ص ٢٩٩،

وعبيدالله وثقه ابن معين. الجرح والتعديل ٣١١/٥ وقال الدارقطني: «عبدالله وعبيدالله

وعبدالسلام بنو حبيب بن أبي ثابت وكلهم ثقات» تهذيب التهذيب ١٨٣/٥.

وحبيب بن أبي ثابت ثقة فقيه جليل كان كثير الإرسال والتدليس كما في التقريب

ص ١٥٠.

(٢) نقل المفسرون في الآية على قراءة الجمهور قولين:
الأول : أن الآية محكمة وأنها في مهر الزوجة إذا استمتع بها زوجها.

الثاني : أن الآية في نكاح المتعة وهي منسوخة.
قلت والذي يظهر - والعلم عند الله - أن القولين إنما هما باعتبار اختلاف القراءة في الآية، فمن قرأ بقراءة الجمهور كان معنى الآية عنده هو الأول، ومن قرأ الآية بقراءة أبي وابن عباس كان معنى الآية عنده هو الثاني، فكل تفسير على قراءة.

(٣) القراءة المنقولة عن أبي بن كعب وابن عباس قراءة شاذة لا يقرأ بها في الصلاة.

قال الطبري (ت ٣١٠هـ) : «أما ما روي عن أبي بن كعب وابن عباس من قراءتهما: «فما استمتعتم به منهن إلى أجل مسمى» فقراءة بخلاف ما جاءت به مصاحف المسلمين وغير جائز لأحد أن يلحق في كتاب الله تعالى شيئاً لم يأت به الخبر القاطع العذر عن لا يجوز خلافة» اهـ (١).

وقال مكي (ت ٤٣٧هـ) : «لا يجوز لأحد اليوم أن يقرأ بذلك لأنها قراءة على التفسير مخالفة للمصحف؛ ولأن القرآن لا يؤخذ بأخبار الآحاد» اهـ (٢).

== قلت : وللأثر شواهد منها :

١ - عن قتادة قال : «في قراءة أبي بن كعب: «فما استمتعتم به منهن إلى أجل مسمى».

قلت : عزاه في الدر المنثور ٤٨٤/٢ إلى عبد بن حميد وابن جرير. وأخرجه ابن جرير الطبري في تفسيره (شاكراً) ١٧٨/٨ بسند صحيح إلى قتادة، وساق المقدسي في كتابه «تحريم نكاح المتعة» ص ١٧٨ هذا الأثر من طريق عبد بن حميد بسند صحيح إلى قتادة.

٢ - عن سعيد بن جبيرة قال : «فما استمتعتم به منهن إلى أجل مسمى» وقال : «هذه قراءة أبي بن كعب».

قلت : أخرجه ابن أبي داود في المصاحف ص ٦٣ وسنده صحيح إلى ابن جبيرة وأورده المقدسي في كتاب «تحريم نكاح المتعة» ص ١٧٨ بسنده من طريق عبد بن حميد دون قوله : «وقال : هذه قراءة أبي بن كعب».

٣ - قال في الدر المنثور ٤٨٤/٢ : «أخرج عبد الرزاق عن عطاء : «أنه سمع ابن عباس يقرأها : «فما استمتعتم به منهن إلى أجل فأتوهن أجورهن» وقال ابن عباس : في حرف أبي : «إلى أجل مسمى».

قلت : لم أجد هذه الرواية في تفسير الصنعاني المطبوع ولا في مصنفه والله أعلم.
(١) تفسير الطبري (شاكراً) ١٧٩/٨.

==

قال نصر بن إبراهيم المقدسي (ت ٤٩٠هـ) : «إن قوله: «إلى أجل مسمى» ليس بقرآن، وليس بمنزل من الله تعالى؛ لأنه ليس بين الدفتين، ولو كان من القرآن لوجدناه فيه ولجازت قراءته في المحاريب، وبين أظهر الناس، ولما لم يجز ذلك بحال؛ علم أنه ليس من القرآن، وكفانا بالمصحف واجماع الصحابة، ألا ترى أنا أجمعنا على أن سورتي القنوت ليستا من القرآن و إن كانتا في قراءة أبي، فكذلك هذا مثله» اهـ (١).

(٢) الايضاح لناسخ القرآن ومنسوخه ص ٢٢٢.
(١) تحريم نكاح المتعة للمقدسي ص ١٧٩.

الموضع الحادي والعشرون :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا ضَرَبْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَتَبَيَّنُوا، وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْقَى إِلَيْكُمُ السَّلَامَ لَسْتَ مُؤْمِنًا تَبْتَغُونَ عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَعِنْدَ اللَّهِ مَغَانِمٌ كَثِيرَةٌ كَذَلِكَ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلُ فَمَنْ اللَّهُ عَلَيْكُمْ فَتَبَيَّنُوا إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾ النساء: ٩٤.

قول الله تبارك وتعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا أَنْ تُصِيبُوا قَوْمًا بِجَهَالَةٍ فَتُصْبِحُوا عَلَىٰ مَا فَعَلْتُمْ نَادِمِينَ﴾ الحجرات: ٦.

تنوعت القراءات في قوله ﴿فتبينوا﴾ :

فقرأ حمزة والكسائي وخلف : ﴿فتثبتوا﴾ بثاء مثلثة بعدها باء موحدة، بعدها تاء مثناة فوقية ووافقهم الحسن والأعمش.

وقرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو وابن عامر وعاصم ويعقوب وأبو جعفر: ﴿فتبينوا﴾ بالباء والنون، ووافقهم ابن محيصة واليزيدي (١).

معنى القراءات :

القراءة بالثاء: ﴿فتثبتوا﴾، أي: تأنوا، ولا تقدموا وقفوا حتى يتضح الحال، أعم من أن يكون منشأ ذلك الاتضاح الاستطلاع وبذل الجهد في التعرف؛ فليس في الآية إلا طلب التأنى والتوقف حتى تتبين الأمور.

القراءة بالباء: ﴿فتبينوا﴾، أي: افحصوا واكشفوا حتى تتبين لكم الحقيقة، ففيها أمر زائد على مجرد التوقف والتأنى وهو الحث على التبين وكشف الحال (٢) والله أعلم.

حاصل القراءات :

يطلب الله من المؤمنين إذا نقل اليهم فاسق نبأ أن لا يكتفوا بمجرد التوقف والتأنى إلى أن ينجلي الأمر ولو بنفسه بل يطلب منهم بذل الجهد في طلب الحقيقة والبيان ما يحصله ويعجل به (٣).

قال مكي بن أبي طالب (ت ٤٣٧هـ) : «التبين يعم التثبت؛ لأن كل من تبين أمراً فليس يتبينه إلا بعد التثبت، ظهر له ذلك الأمر أو لم يظهر، لا بد من التثبت مع التبين، ففي التبين معنى التثبت، وليس كل من تثبت في أمر تبينه وقد يتثبت ولا يتبين له الأمر، فالتبين أعم من التثبت في المعنى لاشتماله على التثبت» اهـ (٤).

(١) إرشاد المبتدي ص ٢٨٧ الإتحاف ص ١٩٣.

(٢) حجة القراءات ص ٢٠٩.

(٣) دراسات في مناهج المفسرين ١/ ٦٦.

(٤) الكشف ١/ ٣٩٤.

وتلاحظ الأمور التالية :

(١) هذا التنوع في قراءة : ﴿فَتَبَيَّنُوا﴾ (١) تكرر في جميع مواضع ورودها في القرآن العظيم، ومجموعها ثلاثة مواضع وهي التالية :

الأول والثاني: في قوله تبارك وتعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا ضَرَبْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَتَبَيَّنُوا، وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْقَى إِلَيْكُمُ السَّلَامَ لَسْتَ مُؤْمِنًا تَبْتَغُونَ عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَعِنْدَ اللَّهِ مَغَانِمُ كَثِيرَةٌ كَذَلِكَ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلُ فَمَنْ اللَّهُ عَلَيْكُمْ فَتَبَيَّنُوا إِنْ اللَّهُ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾ النساء: ٩٤.

الموضع الثالث : في قول الله تبارك وتعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا أَنْ تُصِيبُوا قَوْمًا بِجَهَالَةٍ فَتُصْحَبُوا عَلَىٰ مَا فَعَلْتُمْ نَادِمِينَ﴾ الحجرات: ٦.

وما ذكر هنا من معنى القراءات شامل لجميع هذه المواضع .

(٢) أن في مجيء القراءة بـ ﴿فَتَثَبَّتُوا﴾ بالثاء - مع أن قراءة ﴿فَتَبَيَّنُوا﴾ مستلزمة لها في المعنى ويمكن أن تغني عنها - تأكيداً على التأنى في الأمور وعدم العجلة فيها، خاصة ماوردت فيه الآيتان وهو حال ملاقة من يلقي السلام علينا ولا نعرف عنه شيئاً فيما إذا ضربنا في سبيل الله، وحال الفاسق ينقل إلينا خبراً؛ فلا نتعجل الحكم ونتأني فيهما مع السعي لطلب البيان وهذا حق فإن «التأني من الرحمن والعجلة من الشيطان» (٢).

وفيه تأكيد على أن طريق التبين والوصول إلى الحقيقة هو التأنى والتثبت كما قيل : «إذا تأنيت أصبت أو كدت تصيب، وإذا استعجلت أخطأت أو كدت تخطيء» (٣) والله أعلم.

(١) المبسوط ص ١٥٧ النشر ٢/٢٥١.

(٢) اقتباس من حديث حسن الإسناد عن أنس .

أخرجه أبويعلى في مسنده ٢٤٨/٧ حديث رقم (٤٢٥٦) والبيهقي في السنن الكبرى ١٠٤/١٠ بهذا اللفظ.

والحديث حسنه الألباني في السلسلة الصحيحة ٤٠٤/٤ حديث رقم (١٧٩٥)، وحسنه لغيره محقق مسند أبي يعلى.

قال في مجمع الزوائد ١٩/٨ عن هذا الحديث: «أخرجه أبويعلى ورجاله رجال الصحيح» اهـ.

قلت : في السند سعد بن سنان ويقال: سنان بن سعد لم يخرج له في الصحيح، إنما أخرج له أصحاب السنن إلا النسائي كما في التقريب ص ٢٣١.

(٣) روي مرفوعاً ولا يصح. أخرجه البيهقي في السنن الكبرى ١٠٤/١٠ ومدار السند عنده على سعيد بن سماك بن حرب قال أبوحاتم كما في ميزان الاعتدال ١٤٣/٢: «متروك الحديث» اهـ. وحكم الألباني بضعفه في ضعيف الجامع ١٦١/١-١٦٢.

الموضع الثاني والعشرون :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿إِنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا إِنَاثًا وَإِنْ يَدْعُونَ إِلَّا شَيْطَانًا مَرِيدًا﴾ النساء: ١١٧.

هكذا قرأ عامة القراء العشرة: ﴿إِلَّا إِنَاثًا﴾ .

وقرأت عائشة رضي الله عنها: «إلا أوثانا».

وروى عنها: «أثنا» بقاء قبل النون .

وروي عنها وعن ابن عباس رضي الله عنهما: «أثنا» النون قبل الثاء، وبه قرأ أبو حيوه والحسن وعطاء وأبو العالية.

وقرأ ابن عباس: «إلا وثنا».

وقرأ عطاء بن أبي رباح: «إلا أثنا».

وقرأ سعد بن أبي وقاص وعبدالله بن عمر وأبو المتوكل وأبو الجوزاء: «إلا وثنا» بفتح الواو والثاء من غير همزة.

وقرأ أيوب السخيتاني: «إلا وثنا» بضم الواو والثاء من غير همزة كـ«شق» (١).

عن هشام بن عروة عن أبيه قال كان في مصحف عائشة: «إِنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا أَوْثَانًا» (٢).

وأخرج الخطيب في تاريخه عن عائشة قالت : «قرأ رسول الله ﷺ: «إِنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا أَنْثَى» (٣).

قلت : هذه قراءة شاذة مخالفة لرسم المصحف .

معنى القراءات :

القراءة المتواترة: ﴿إِنَّاثًا﴾ فيه خمسة أقوال :

الأول : أن الإناث بمعنى الأموات، قاله ابن عباس والحسن في

(١) المحتسب ١٩٨/١ زاد المسير ٢٠٢/٢ البحر المحيط ٣٥٢/٣ .

(٢) إسناده صحيح .

أخرجه الطبري في تفسيره (دار الفكر) ٢٨٠/٥، وأبو عبيد في فضائل القرآن ص ٢٤٨ تحت رقم (٥٩٢) (وفي طبعة دار الكتب العلمية ص ١٧٠)، وأورده ابن أبي حاتم في العلل ٧٩/٢ ونقل عن أبي حاتم تكذيبه للخبر مرفوعاً ثم قال: «وعن عروة عن عائشة: «أنها قرأت: «إِنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا أَوْثَانًا» صحيح، وهو غير ذلك (يعني المرفوع)» اهـ.

وعزه في الدر المنثور ٦٨٧/٢ إلى ابن المنذر وابن أبي حاتم وابن الأنباري في المصاحف.

(٣) تاريخ بغداد ٢٠٢/٢ .

رواية وقتادة، قال الحسن: كل شيء لا روح فيه كالحجر والخشبة فهو اناث.
قال الزجاج (ت٣١١هـ): «والموات كلها يخبر عنها كما يخبر عن المؤنث،
تقول من ذلك: الأحجار تعجبني والدراهم تنفعني .

الثاني : أَنَّ الإناث الأوثان، وهو قول عائشة ومجاهد.
الثالث : أَنَّ الإناث اللات والعزى ومناة، كلهن مؤنث وهذا قول
أبي مالك وابن زيد والسدي.

وروى أبو رجاء عن الحسن قال: «لم يكن حي من أحياء العرب إلا ولهم
صنم يسمونه أنثى بني فلان، فنزلت هذه الآية».

قال الزجاج : «والمعنى ما يدعون إلا ما يسمونه باسم الأنثى» اهـ
قلت : يشير رحمه الله إلى أن تلك الأقوال هذا معناها وذلك موافقة
لقوله تعالى: ﴿الْكُمُ الذَّكَرُ وَلَهُ الْأُنثَى . تِلْكَ إِذَا قِسْمَةٌ ضِيزَى﴾ النجم: ٢١-٢٢.

الرابع : أنها الملائكة، كانوا يزعمون أنها بنات الله.

الخامس : أن مع كل صنم شيطانة (جنية) (١).

ومعنى القراءة الشاذة : «أثنا»، «أثنا» :

قال أبو الفتح ابن جني (٣٩٢هـ): «أما «أثن» فجمع «وثن» وأصله «وثن»
فلما أنضمت الواو ضما لازما قلبت همزة كقول الله تبارك وتعالى: ﴿وَإِذَا
الرَّسُلُ اقْتَتَتْ﴾ [المرسلات: ١١] وكقولهم في «وجوه»: «أجوه»، وفي «وعد»: «أعد»،
وهذا باب واسع . . .

ومن قال: «أثنا» بسكون الثاء فهو كـ «أسد» بسكون السين . . .
وأما «أثنا» بتقديم النون على الثاء فينبغي أن يكون جمع «أنيث»
كقولهم: سيف أنيث الحديد أي: لين وذلك كقراءة العامة: ﴿إِلَّا أَنَاثًا﴾ يعني به
الأصنام.

قال الحسن : الإناث كل شيء ليس فيه روح خشبة يابسة وحجر يابس . . .
(قال ابن جني:) وعليه القراءة: «إلا أوثانا». اهـ (٢).

حاصل القراءات :

يُشْنَعُ الله سبحانه وتعالى على الكافرين بأنهم يعبدون أحجارا وأخشابا
ميتة، يسمونها تسمية الأنثى فهي اللات والعزى ومناة، وقد يكون مع كل صنم
منها شيطانة، فهي أوثان أناث أناث والله أعلم.

(١) زاد المسير ٢/٢٠٣ الدر المنثور ٢/٦٨٦-٦٨٧.

(٢) المحتسب ١/١٩٨-١٩٩ باختصار.

وتلاحظ الأمور التالية :

- (١) اختلفت في تفسير الآية بحسب تنوع القراءات فيها.
- (٢) قال الشوكاني (١٢٥٠هـ) : «وعلى جميع هذه القراءات فهذا الكلام خارج مخرج التوبيخ للمشركين والإزراء عليهم والتضعيف لعقولهم لكونهم عبدوا من دون الله نوعا ضعيفا» اهـ (١).

(١) تفسير الشوكاني ٥١٦/١.

الموضع الثالث والعشرون :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿... فَأَغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ﴾ المائدة: ٦.

تنوعت القراءات في اللام من قوله: ﴿وَأَرْجُلَكُمْ﴾ :

فقرأ أبو جعفر وأبو عمرو وابن كثير وعاصم في رواية أبي بكر وحمزة وخلف: ﴿وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم﴾ بالخفض .

وقرأ نافع وابن عامر وعاصم في رواية حفص والكسائي ويعقوب: ﴿وأرجلكم﴾ بالنصب، وهذه قراءات متواترة (١).

وقرأ الحسن: «وأرجلكم» بالرفع (٢).

معنى القراءات :

معنى الآية على قراءة الخفض أغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق و امسحوا برؤوسكم وأرجلكم إلى الكعبين؛ فيكون حكم الأرجل هو المسح لأنها معطوفة على: ﴿رُءُوسِكُمْ﴾ لفظاً ومعنى ويحتمل أنها معطوفة لفظاً لا معنى؛ فيكون حكم الأرجل الغسل وخفضت على الجوار (٣).

ومعنى الآية على قراءة النصب: فأغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق وأرجلكم إلى الكعبين و امسحوا برؤوسكم، فيكون حكم الأرجل هو الغسل، لأنها معطوفة على: ﴿وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ﴾ وإنما أدخل مسح الرأس بين المغسولات محافظة على الترتيب، لأن الرأس يمسح بين المغسولات (٤)، ومن هنا أخذ جماعة من العلماء وجوب الترتيب في أعضاء الوضوء حسبما في الآية الكريمة (٥).

ومعنى الآية على قراءة الرفع: اغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق و امسحوا برؤوسكم، وأرجلكم مغسولة، فيكون حكم الأرجل الغسل؛ لأن ﴿أَرْجُلَكُمْ﴾ مرفوعة على الابتداء والخبر محذوف أي: اغسلوها أو مغسولة أو نحو ذلك (٦)، ومعنى هذه القراءة راجع إلى القراءة المتواترة بالنصب.

(١) المبسوط ص ١٦١ النشر ٢/٢٥٤.

(٢) الاتحاف ص ١٩٨ القراءات الشاذة ص ٤٢.

(٣) حجة القراءات ص ٢٢٣.

(٤) أضواء البيان ٧/٢.

(٥) تفسير البضاوي ص ١٤٢، أطال ابن كثير في تفسيره ٢٥/٢ تقرير ذلك، وفي شرح

لامية العجم للصفدي ١/٣٦٤ فائدة حول هذا.

(٦) المحتسب ٢٠٨/١ تفسير البضاوي ص ١٤٢.

حاصل القراءات :

إذا اعتبرنا قراءة الخفض من باب الخفض على الجوار فهو عطف لفظي لا معنوي؛ إذ العرب تخفض الكلمة لمجاورتها للمخفوض، مع أن إعرابها النصب أو الرفع (١)، فلو اعتبرنا القراءة من هذا الباب رجع معنى هذه القراءة إلى القراءة بالنصب، فلا تفيد عندها القراءات إلا حكما واحدا وهو غسل الرجلين، فتكون قراءة النصب مبينة لقراءة الخفض.

وعلى هذا : فإن فائدة مجيء القراءة بالخفض مع رجوع معناها إلى قراءة النصب هو التنبيه على أنه ينبغي أن يقتصد في صب الماء عليهما عند غسلهما، ويغسلا غسلا يقرب من المسح (٢) أما لو لم تعتبر قراءة الخفض من باب الخفض على الجوار فإنه يكون أثر اختلاف القراءات اختلاف حكم الأرجل، فهي تغسل على قراءة النصب، وتمسح على قراءة الخفض ، وعلى هذا فإن القراءات مختلفة، ويجمع بينها بأحد الوجوه التالية :

الوجه الأول : أن يقال: المراد بمسح الرجلين غسلهما.

قال أبو اسحاق الزجاج (ت٣١١هـ) عن قراءة: ﴿وَأَرْجُلَكُمْ﴾ بالخفض : «الخفض على الجوار لا يجوز في كتاب الله عزوجل، وإنما يجوز ذلك في ضرورة الشعر» (٣)، ولكن المسح على الرجل لو كان مسحا كمسح الرأس لم يجز تحديده إلى الكعبيين كما جاز التحديد في اليدين إلى المرافق؛ قال الله عزوجل: ﴿وَأَمْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ﴾ [المائدة: ٦] بغير تحديد في القرآن، وكذلك التيمم: ﴿فَامْسَحُوا بِوُجُوْهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ﴾ [المائدة: ٦] من غير تحديد فهذا كله يوجب غسل الرجلين» اهـ (٤).

قال مكي بن أبي طالب (ت٤٣٧هـ): «والعرب تقول: تمسحت للصلاة، أي:

(١) أضواء البيان ٨/٢.

(٢) تفسير البضاوي ص ١٤٢.

(٣) وكذا أنكر النحاس الخفض على الجوار وقال: «هذا القول غلط عظيم لأن الجوار لا يجوز في الكلام أن يقاس عليه وإنما هو غلط ونظيره الاقواء» اهـ إعراب القرآن للنحاس ٩/٢. والاقواء: اختلاف إعراب القوافي. لسان العرب ٢٠٨/١٥.

قلت : قد حقق الشنقيطي أن الخفض بالجوار أسلوب من أساليب العربية وأنه جاء في القرآن. أضواء البيان ٨/٢-١٢.

وانظر ما كتبه د/عبدالفتاح الحموز في كتابه «الحمل على الجوار في القرآن الكريم» خاصة ص ٥٠-٥٢.

(٤) انظر لسان العرب ٥٩٣/٢.

توضأت لها، وقد قال أبو زيد: «إن المسح خفيف الغسل»، وقد قال أبو عبيد (١) في قوله تعالى: ﴿فَطْفَقَ مَسْحًا﴾ [سورة قصص: ٣٣]: «إن معنى المسح الضرب»؛ فقد صار المسح يستعمل في الغسل وكذلك مسح الأرجل مستعمل في الغسل نفسه اهـ (٢).

قلت : ولا مانع من كون المراد بالمسح في الأرجل هو الغسل، والمراد به في الرأس المسح الذي ليس بغسل وليس من حمل المشترك على معنييه ولا من حمل اللفظ على حقيقته ومجازه، لأنهما مسألتان كل منهما منفردة عن الأخرى مع أن التحقيق جواز حمل المشترك على معنييه (٣).

قال ابن تيمية (ت ٧٢٨هـ): «اللفظ المشترك يجوز أن يراد به معناه إذ قد جوز ذلك أكثر الفقهاء المالكية والشافعية والحنبلية وكثير من أهل الكلام» اهـ (٤).

قلت : وعلى هذا فالحاصل من اختلاف القراءات حكم واحد هو غسل الأرجل مع تنبيه قراءة الخفض على عدم الإسراف في غسل الرجلين، وخصص بذلك لأنه مظنة لصب الماء الكثير والله أعلم.

الوجه الثاني : أن يقال: المراد عدم الاكتفاء بمجرد الغسل، بل يجمع بين ذلك باليد والغسل الذي هو إسالة الماء على العضو .

قال الطبري (ت ٣١٠هـ): «والصواب من القول عندنا: أن الله عز ذكره أمر بعموم مسح الرجلين بالماء في الوضوء، كما أمر بعموم مسح الوجه بالتراب في التيمم، وإذا فعل ذلك بهما المتوضي كان مستحقا اسم: «ماسح غاسل»؛ لأن «غسلهما»: إمرار الماء عليهما أو أصابتهما بالماء، و «مسحهما»: إمرار اليد أو ما قام مقام اليد عليهما، فإذا فعل ذلك بهما فاعل فهو «غاسل ماسح».

ولذلك - من احتمال «المسح» المعنيين اللذين وصفت من العموم والخصوص اللذين أحدهما مسح ببعض، والآخر مسح بالجميع - اختلفت قراءة القراءة في قوله: ﴿وَأَرْجُلَكُمْ﴾ فنصبها بعضهم توجيهها منه ذلك إلى أن الفرض فيهما الغسل، وإنكارا منه المسح عليهما، مع تظاهر الأخبار عن

(١) كذا في المطبوعة ويغلب على ظني أنها تصحيف صوابها: «أبو عبيدة» أعني: معمر بن المثنى، وانظر «مجاز القرآن» ١٨٣/٢.

قلت : وهذا القول في معنى المسح في قوله: ﴿فَطْفَقَ مَسْحًا﴾ لا يتفق مع سياق الآية وسباقها ولحاقها.

(٢) الكشف ٤٠٦/١.

(٣) أضواء البيان ١٣/٢.

(٤) مقدمة في أصول التفسير ص ٥٠-٥١.

رسول الله ﷺ بعموم مسحهما بالماء.

وخفضها بعضهم توجيهها منه ذلك إلى أن الفرض فيهما المسح .
ولما قلنا في تأويل ذلك - أنه مَعْنَى به عموم مسح الرجلين بالماء - كره
من كره للمتوضيء الاجتزاء بإدخال رجليه في الماء دون مسحهما بيده أو
بما قام مقام اليد، توجيهها منه قوله: ﴿وَأَمْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى
الْكَعْبَيْنِ﴾ إلى مسح جميعهما عاما باليد، أو بما قام مقام اليد، دون بعضهما
مع غسلهما بالماء كما قال ابن عمر لما سئل عن الرجل يتوضأ ويدخل رجليه
في الماء قال: «ما أعد ذلك طائلا».

وأجاز ذلك من أجاز توجيهها منه إلى أنه معني به الغسل كما قال
الحسن في الرجل يتوضأ في السفينة قال: «لا بأس أن يغمس رجليه غمسا».
فإذا كان في «المسح» المعنيان اللذان وصفنا؛ من عموم الرجلين بالماء،
وخصوص بعضهما به، وكان صحيحا أن مراد الله من مسحهما العموم وكان
لعمومهما بذلك معنى «الغسل» و «المسح»؛ فبيّن صواب القراءتين جميعا،
أعني: النصب في «الأرجل» والخفض؛ لأن في عموم الرجلين بمسحهما بالماء
غسلهما وفي إمرار اليد وما قام مقام اليد عليهما مسحهما.
فوجه صواب قراءة من قرأ ذلك نصبا، لما في ذلك من معنى عمومها
بإمرار الماء عليهما.

وجه صواب قراءة من قرأ خفضا لما في ذلك من إمرار اليد عليهما أو
ما قام مقام اليد مسحاً بهما» اهـ (١).

قلت : هذا رأي أبي جعفر الطبري رحمة الله عليه في الجمع بين
القراءتين وخلاصته أن قراءة النصب يراد بها غسل الرجلين، وقراءة
الخفض يراد بها المسح مع الغسل يعني ذلك باليد أو غيرهما .
ولعل حكمة هذا في الرجلين دون غيرهما أن الرجلين هما أقرب أعضاء
الإنسان إلى ملابس الأقدام لمباشرتهما الأرض فناسب ذلك أن يجمع لهما
بين الغسل بالماء والمسح أي ذلك باليد ليكون ذلك أبلغ في التطهر
والتنظيف (٢).

الوجه الثالث : المراد بقراءة الجر المسح لكن النبي ﷺ بين
أن ذلك «المسح» لا يكون إلا على الخف.

وعليه فالآية على قراءة النصب تشير إلى غسل الرجلين في الأحوال
العادية، وتشير إلى المسح على الخف على قراءة الخفض في حال لبسهما

(١) تفسير الطبري (دار الفكر) ١٣٠/٦ باختصار.

(٢) تفسير ابن كثير ٢٦/٢ أضواء البيان ١٤/٢.

على طهارة كما دلت السنة .

والمسح على الخفين متواتر عن رسول الله ﷺ (١) لم يخالف فيه إلا من لا عبرة بخلافه.

وحاصل اختلاف القراءتين على هذا الوجه الدلالة على حكمين شرعيين ولكن في حالين مختلفين (٢).
وتلاحظ الأمور التالية :

(١) أن بعض أهل العلم (٣) لم يحقق النقل عن ابن جرير الطبري فنقل عنه التخيير بين الغسل والمسح، وأنه جعل القراءتين كالروايتين في الخبر يعمل بهما إذا لم يتناقضا.

ونقل آخرون عنه أنه أوجب غسلهما للأحاديث وأوجب مسحهما للآية.
وهذا مخالف كما ترى لكلامه الذي نقلته قبل قليل بطوله.

قال العماد ابن كثير (ت ٧٤٤هـ): «ومن نقل عن أبي جعفر ابن جرير أنه أوجب غسلهما للأحاديث وأوجب مسحهما للآية؛ فلم يحقق مذهبه في ذلك، فإن كلامه في تفسيره إنما يدل على أنه أراد أنه يجب ذلك الرجلين من دون سائر أعضاء الوضوء... وعبر عن ذلك بالمسح فاعتقد من لم يتأمل كلامه أنه أراد وجوب الجمع بين غسل الرجلين ومسحهما، فحكاه من حكاه كذلك، ولهذا يستشكله كثير من الفقهاء، وهو معذور، فإنه لا معنى للجمع بين المسح والغسل سواء تقدمه أو تأخر عليه لاندراجيه فيه وإنما أراد الرجل ما ذكرته والله أعلم.

ثم تأملت كلامه أيضا فإذا هو يحاول الجمع بين القراءتين في قوله: ﴿وَأَرْجِلَكُمْ﴾ خفضا على المسح وهو الدلك، ونصبا على الغسل، فأوجبهما أخذا بالجمع بين هذه وهذه» اهـ (٤).

(٢) جَوَّز بعضهم (٥) في الجمع بين قراءة : ﴿وَأَرْجِلَكُمْ﴾ بالخفض والنصب أن تكون القراءة بالخفض معطوفة على: ﴿بِرُؤُوسِكُمْ﴾ لفظا ومعنى فيكون حكم الأرجل المسح ثم نسخ المسح بوجوب الغسل.
قلت : وهذا لا يصح، لأنه دعوى لا دليل عليها، ولا يصار إلى النسخ مع

(١) نظم المتنائر ص ٤٢.

(٢) أحكام القرآن للشافعي ٥٠/١ مناهل العرفان ١٤١/١ أضواء البيان ١٤/٢.

(٣) أحكام القرآن لابن العربي ٥٧٧/٢ تفسير القرطبي ٩٢/٦.

(٤) تفسير ابن كثير ٢٦/٢.

(٥) القلائد ص ٣٨ المذهب ١٨٠/١-١٨١ الحمل على الجوار ص ٥٢.

إمكان الجمع والتوفيق(١)، وهو هنا متيسّر بالأوجه الثلاثة التي أوردتها سابقا والحمد لله.

(٣) القراءتان متفقتان على حكم الغسل للأرجل من خلال الأوجه الثلاثة التي أوردتها، حتى الوجه الثالث لم ينف غسل الرجلين في الوضوء لكنه أفاد حكمها حال لبس الخفين، وأنه يجزيء المسح عليهما، ويستفاد من اختلاف القراءتين مايلي:

(أ) التنبيه إلى عدم الاسراف في الماء عند غسل الرجلين.

(ب) الاعتناء بذلك الرجلين بالماء والمسح عليهما به.

(ج) جواز المسح على الخفين، والأحاديث فيه متواترة(٢).

(١) ذكر ذلك العلماء في مختلف الحديث وهو منطبق على اختلاف القرآن ومشكله. «مختلف الحديث وموقف النقاد منه» ص ٣٧٤.

(٢) نظم المتناثر ص ٤٢.

الموضع الرابع والعشرون :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿فَبِمَا نَقَضْتُمْ مِيثَاقَهُمْ لَعْنَاهُمْ وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ وَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ، وَلَا تَزَالِ تَطَّلِعُ عَلَى خَائِنَةٍ مِنْهُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاصْفَحْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ المائدة: ١٣.

تنوعت القراءات في قوله: ﴿قَاسِيَةً﴾ :

فقرأ حمزة والكسائي: ﴿قلوبهم قسيّة﴾ بغير ألف وتشديد الياء.

وقرأ سائر العشرة: ﴿قلوبهم قاسية﴾ بالالف خفيفة الياء (١).

معنى القراءتين :

معنى قراءة حمزة والكسائي فيه قولان :

الأول : أن «قسيّة» فعيلة من القسوة، وجاءت على وزن «فعيلة» للمبالغة في الوصف فإن فعيلة أبلغ من فاعل كما أن «عليما» أبلغ في الوصف بالعلم من «عالم»، و«سميعا» أبلغ من «سامع» (٢).

الثاني : أن «قسيّة» ليست من القسوة، ومعنى قسيّة أي: التي ليست بخالصة الايمان، أي: خالطها كفر فهي فاسدة ولهذا قيل للدرهم التي خالطها غش من نحاس أو غيره: «قسيّة» (٣).

قال الراغب (ت ٥٠٢هـ) : «وقريء ﴿قسيّة﴾ أي: ليست قلوبهم بخالصة من قولهم: درهم قسي؛ وهو جنس من الفضة المغشوشة فيه قساوة، أي: صلابة» اهـ (٤).

ويعلل ذلك السمين (٥) بقوله: «فإن الخالص من الفضة والذهب لين، والمغشوش منها صلب يتعب عند عمله» اهـ (٦).

معنى قراءة باقي العشرة: ﴿قاسية﴾ من القسوة أي: غليظة بائلة عن

(١) المبسوط ص ١٦١-١٦٢ النشر ٢/٢٥٤.

(٢) الكشف ١/٤٠٧ زاد المسير ٢/٣١٢.

(٣) حجة القراءات ص ٢٢٤ المغني في توجيه القراءات ٢/١١.

(٤) المفردات ص ٤٠٤.

(٥) هو أبو العباس شهاب الدين أحمد بن يوسف الحلبي الشافعي يعرف بـ«السمين» توفي سنة ٧٥٦هـ مقرئ مفسر نحوي فقيه. الدرر الكامنة ١/٣٣٩ معجم المؤلفين ٢/٢١١.

(٦) عمدة الحفاظ ص ٤٥٦.

الايمان قد نزعـت منها الرحمة والرافة، والقسوة في اللغة الغلظة واليبس
وشدة الصلابة (١).

حاصل القراءتين :

إذا كانت ﴿قَسِيَّة﴾ بمعنى ﴿قَاسِيَّة﴾ من القسوة فتكون القراءة ﴿قَسِيَّة﴾
مفيدة للمبالغة في وصف القسوة، فأثر تنوع القراءات عندها: تأكيد المعنى.
وإذا كانت ﴿قَسِيَّة﴾ ليست بمعنى ﴿قَاسِيَّة﴾ فهنا تكاملت القراءتان في
تأكيد المعنى، و وصف بعدهم عن قبول الحق وقساوة قلوبهم؛ فهم يحملون
قلوبا فاسدة يخالطها الكفر، فهي كالدرهم القسوة مغشوشة وصلبة قاسية.

(١) لسان العرب ١٥/١٨٠-١٨١.

الموضع الخامس والعشرون :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿قَالَ رَجُلَانِ مِنَ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمَا ادْخُلُوا عَلَيْهِمُ الْبَابَ فَإِذَا دَخَلْتُمُوهُ فَإِنَّكُمْ غَالِبُونَ وَعَلَى اللَّهِ فَتَوَكَّلُوا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ المائدة: ٢٣.

هكذا قرأ عامة العشرة: ﴿يَخَافُونَ﴾ بفتح الياء .

وقرأ ابن عباس ومجاهد وسعيد بن جبير وأبورجاء وأيوب: «يخافون» بضم الياء (١).

وفي بعض القراءة: «يخافون أنعم الله عليهما» (٢).

عن قتادة في قوله: ﴿مِنَ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمَا﴾ قال: في بعض القراءة: «يخافون الله أنعم الله عليهما» (٣).

عن ابن عباس «أنه قرأ: «قال رجلان من الذين يخافون» بضم الياء» (٤).

(١) معاني القرآن الكريم للنحاس ٢٨٩/٢ المحتسب ٢٠٨/١ زادالمسير ٣٢٦/٢.

(٢) تفسير الطبري (دارالفكر) ١٧٧/٦.

(٣) إسناده صحيح إلى قتادة.

أخرجه عبدالرزاق في تفسيره ١٨٦/١ ومن طريقه أخرجه الطبري في تفسيره (دارالفكر) ١٧٧/٦.

وعزاه السيوطي في الدر المنثور ٤٩/٣ إلى عبد بن حميد وابن المنذر.

(٤) إسناده حسن .

أخرجه الحاكم في المستدرک ٢٣٧/٢ من طريق يزيد بن هارون عن أصبغ بن زيد الجهني الوراق عن القاسم بن أبي أيوب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس به، ولفظه: «عن سعيد بن جبير قال: سألت عبدالله بن عباس رضي الله عنهما عن قوله تعالى: ﴿وَفَتَنَّاكَ فُتُونًا﴾ [طه: ٤٠] في حديث يبلغ به النبي ﷺ : «قال رجلان من الذين يخافون» برفع الياء».

قال الحاكم: «هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه» اهـ ووافقه الذهبي.

قلت : فهذا الأثر جزء من حديث الفتون، وحديث الفتون ساقه بطوله النسائي في تفسيره ٤١/٢-٦٢ وأخرجه مقتصرًا على بعضه الطبري في تفسيره ١٦٤/١٦-١٦٧ وكذا رواه مختصرًا الطحاوي في مشكل الآثار ٦/١-٧ وأورد جملة من طرقه في تاريخ واسط ص ٧٨ وأشار إلى الحديث ولم يورد سوى طرفا يسيرا منه، وأورده أبويعلى الموصلي في مسنده ١٠/٥-٢٩ تحت رقم (٢٦١٨) جميعهم من طريق يزيد بن هارون عن أصبغ بن يزيد عن القاسم عن أبي أيوب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس.

ولفظ رواية النسائي: «...قال رجلان من الذين يخافون» قيل ليزيد: هكذا قرأه؟ قال: نعم من الجبارين آمنّا بموسى وخرجا إليه، فقالوا: نحن أعلم بقومنا إن كنتم إنما تخافون من ما رأيتم من أجسامهم وعددهم فإنهم لا قلوب لهم و لا منعة عندهم فادخلوا عليهم الباب، فإذا دخلتموه فإنكم غالبون، ويقول أناس: إنهما من قوم

معنى القراءات :

معنى قراءة العشرة: «يخافون» بنصب الياء فيه أقوال:

الأول : أنهم يخافون الله وحده.

الثاني : أنهم يخافون الجبارين ولم يمنعهم خوفهم من قول الحق (١)

الثالث : يخافون ضعف بني اسرائيل وجبنهم (٢).

معنى القراءة بضم الياء: «يخافون» فيه وجوه :

الأول : أن الرجلين كانا من الجبارين الذين يخافهم بنو

اسرائيل أمنا بموسى ﷺ واتباعه وأنعم الله تعالى عليهما بالايمن (٣).

ثانيها : أن الرجلين كانا من قوم موسى عليه الصلاة والسلام

ومعنى قوله «يخافون» بضم الياء أي: يرهبون ويخافون ويتقون لما لهم في

نفوس الناس من العفة والورع والستر، وذلك أنه من كان في النفوس كذلك

رهب واحتشم وأطيع وأعظم لأن من أطاع الله سبحانه أكرم وأطيع ومن

عصاه أمتهن وأضيع.

ثالثها : أن الرجلين كانا من قوم موسى عليه الصلاة والسلام

ومعنى «يخافون» أي: يخيفون بأوامر الله تعالى ونواهيته وزجره ووعيده،

فيخافون من أخاف (٤).

= موسى.

قلت : يزيد بن هارون هو السلمي أبو خالد الواسطي ثقة متقن عابد كما في

«التقريب» ص ٦٠٦.

وأصبع بن يزيد الجهني صدوق يغرب كما في «التقريب» ص ١١٣.

والقاسم بن أبي أيوب هو الأسدي الأعرج الواسطي ثقة كما في «التقريب» ص ٤٤٩.

والحديث أورده في مجمع الزوائد ٦٦-٥٦/٧ وقال: «رواه أبو يعلى ورجاله رجال

الصحيح، غير أصبع بن زيد والقاسم ابن أبي أيوب وهما ثقتان».

وأورده ابن كثير في تفسيره ١٤٨/٣-١٥٣ وقال: «وهو موقوف من كلام ابن عباس

وليس فيه مرفوع إلا قليل منه، وكأنه تلقاه ابن عباس رضي الله عنهما مما أبيع نقله

من الإسرائيليات عن كعب الأحبار أو غيره - والله أعلم - وسمعت شيخنا الحافظ

أبالحجاج المزي يقول ذلك أيضا».

قلت : والقراءة التي نقلت عن ابن عباس فيه ليست من الإسرائيليات قطعا.

وعزاه في الدر المنثور ٥٦٩/٥ إلى ابن أبي عمر العدني في مسنده وعبد بن حميد

وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه.

(١) زادالمسير ٣٢٦/٢.

(٢) تفسير القرطبي ١٢٧/٦.

(٣) البحرالمحيط ٤٥٥/٣.

(٤) المحتسب ٢٠٨-٢٠٩.

ومعنى القراءة الأخيرة ظاهر.
حاصل القراءات :

إذا اعتبرنا في معنى القراءتين أن الرجلين كانا من قوم موسى عليه الصلاة والسلام يتحصل المعنى التالي: أن الرجلين كانا يخافان الله عزوجل فخوف الله منهما عباده بأن جعل لهما في نفوس الناس رهبة ومكانة وهيبة على حد قولهم: «من خاف الله خف منه».

وعلى هذا المعنى يكون في الآية بالقراءتين إشارة إلى ثمرة عاجلة من ثمار الخوف من الله تعالى.

وأما إذا اعتبرنا في معنى القراءتين أن الرجلين كانا من الجبارين آمنّا بموسى عليه الصلاة والسلام فيتحصل المعنى التالي: أن الرجلين كانا يخافان الله تعالى مع كونهما من القوم الجبارين الذين يخافهم بنو اسرائيل، ولا مانع من المعنى الآخر وهو كونهما يخافون لصلاحهم وورعهم وتقواهم.

فيكون في قراءة عبر بالسبب وفي الأخرى عبر بالمسبب والله أعلم.
لكن إذا اعتبرنا تلك القراءة التي جاء فيها التصريح بالمفعول: «يخافون أنعم الله عليهما» فإنه يتحصل المعنى التالي في القراءة التي جاءت بنصب الياء (يَخَافُونَ) يكون المعنى: أنهم يخافون الله كما جاء صريحا في القراءة الأخرى.

وفي القراءة بضم الياء: «يخافون» يكون المعنى: أن بني اسرائيل يخافونهم لما جعله الله تعالى في قلوبهم من الهيبة والاحلال لهما لتقواهما وورعهما وخوفهما من الله تعالى.

ويلاحظ ما يلي :

المعنى الثاني والثالث من الأقوال في القراءة المتواترة لا ينسجمان مع القراءة الشاذة: «يخافون الله أنعم الله عليهما»، وكذا المعنى الأول في القراءة الواردة عن ابن عباس ومجاهد وغيرهما.

الموضع السادس والعشرون :
قول الله تبارك وتعالى: ﴿فَطَوَّعَتْ لَهُ نَفْسُهُ قَتْلَ أَخِيهِ فَقَتَلَهُ فَأَصْبَحَ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ المائدة: ٣٠.

هكذا قرأ عامة العشرة: ﴿فَطَوَّعَتْ﴾ بتشديد الواو.
وقرأ الحسن بن عمران وأبو واقد والجراح ورويت عن
الحسن البصري: «فطاوعت له نفسه» (١).
معنى القراءات :

معنى قراءة الجمهور: ﴿فَطَوَّعَتْ لَهُ نَفْسُهُ﴾، أي: حسنته له وسهلته عليه
والأقوال المنقولة في المعنى متقاربة وهي (٢):
الأول : فطوعت له تابعته على قتل أخيه. قاله ابن عباس رضي الله
عنهما.

الثاني : فطوعت له شجعته. قاله مجاهد.

الثالث : فطوعت له زينته. قاله قتادة.

الرابع : فطوعت له رخصته. قاله أبو الحسن الأخفش.

الخامس : أن «طوعت» فعلت من الطوع، والعرب تقول: طاع لهذه
الظبية أصول هذا الشجر، وطاع له كذا، أي: أتاه طوعاً، حكاه الزجاج عن
المبرد (٣).

وقال ابن قتيبة: شايعته وانقادت له، يقال: لساني لايطوع بكذا أي: لا
ينقاد (٤).

معنى القراءة الشاذة: «فطاوعت له نفسه» قال أبو الفتح ابن جني
(ت ٣٩٢هـ): «ينبغي - والله أعلم - أن يكون هذا على أن قتل أخيه جذبه إلى
نفسه ودعاه إلى ذلك فأجابته نفسه وطاوعت» اهـ (٥).

قلت : وفي هذه القراءة إشعار بأن «قتل أخيه» زَيْنٌ لنفسه فطاوعت نفسه
وأجابت، ففيها إشارة إلى دور الشيطان لعنه الله في ذلك أو فعل صاحب هذه
النفس في تسويغ هذه المعصية عليها.

(١) المحتسب ٢٠٩/١.

(٢) زاد المسير ٣٣٧/٢.

(٣) معاني القرآن وأعرابه ١٦٧/٢.

(٤) تفسير غريب القرآن ص ١٤٢.

(٥) المحتسب ٢٠٩/١.

حاصل القراءات :

أثبتت القراءة المتواترة تزيين النفس لصاحبها المعصية كما أثبتت القراءة الشاذة فعل صاحب النفس في تسويغ هذه المعصية على نفسه، فكأن الآيات تشير إلى حوار نفسي عنيف دار داخل نفس هذا الأخ قبل وقوعه في معصية قتل أخيه و لا تكاد تخلو جريمة من سبق هذا الحوار العاصف والله أعلم .

الموضع السابع والعشرون :
قول الله تبارك وتعالى: ﴿أَفَحُكْمَ الْجَاهِلِيَّةِ يَبْغُونَ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنْ اللَّهِ حُكْمًا لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ﴾ المائدة: ٥٠.

هكذا قرأها العشرة: ﴿أَفَحُكْمَ﴾ بضم الحاء وسكون الكاف.
وقرأها المطوعي عن الأعمش: «أفحكم» بفتح الحاء والكاف والميم (١).
معنى القراءات :

القراءة المتواترة حكم مفرد جمعها أحكام، والمراد استنكار أحكام
وشرائع الجاهلية التي ابتدعوها افتراء على الله وشرعه.
القراءة الشاذة حكم مفرد جمعها حكام، والمراد الاستنكار والتشنيع
على حكام الجاهلية الذين يشرعون من دون الله أو يقضون بين الناس
بشرائع الجاهلية.
حاصل القراءات :

يشنع الله سبحانه وتعالى على أحكام الجاهلية وشرائعها وقوانينها
التي لا تحكم بشرع الله وذلك بأسلوب الاستفهام الاستنكاري (٢)، كما بينت
القراءة الشاذة أن الوصف بالجاهلية والتشنيع ليس مقصورا على
الأحكام والشرائع والقوانين بل هو شامل لجنس الحكام (٣) الذين يرضون
بهذه القوانين؛ فهم حكام جاهلية وأحكامهم أحكام جاهلية.
فالقراءة الشاذة تلتقي في المعنى مع القراءة المتواترة في التشنيع
على أحكام الجاهلية (٤)، وتزيد عليها في بيان أن هذا الوصف ينسحب على
الحكام وليس مقصورا على الأحكام والله أعلم.
ويلاحظ مايلي :

قال أبوحيان الأندلسي (ت ٧٥٤هـ): «قرأ قتادة والأعمش: «أفحكم» بفتح
الحاء والكاف والميم وهو جنس لا يراد به واحد كأنه قيل أحكام الجاهلية
وهي إشارة إلى الكهان الذين كانوا يأخذون الطوان وهي رشا الكهان،
ويحكمون لهم بحسبه، بحسب الشهوات، أرادوا بسفهمهم أن يكون خاتم

(١) المحتسب ٢١١/١ الاتحاف ص ٢٠٠ القراءات الشاذة ص ٤٣.

(٢) البحر المحيط ٥٠٤/٣.

(٣) المحتسب ٢١٣/١.

(٤) المحتسب ٢١٣/١.

النبيين حكما كأولئك الحكام» اهـ (١).

قلت : ينبغي أن يتنبه هنا إلى أن المراد بالجاهلية هنا كل حُكْمٍ وَحَكَمٍ يرضى به بدلا عن شرع الله، وما أروع عبارة سيد قطب رحمه الله في تصوير هذا المعنى حيث قال: «إن معنى الجاهلية يتحدد بهذا النص؛ فالجاهلية كما يصفها الله ويحددها القرآن هي حكم البشر للبشر؛ لأنها هي عبودية البشر للبشر، والخروج عن عبودية الله، ورفض الوهية الله، والاعتراف في مقابل هذا الرفض بالوهية بعض البشر، وبالعبودية لهم من دون الله...

إن الجاهلية في ضوء هذا النص ليست فترة من الزمان، ولكنها وضع من الأوضاع، هذا الوضع يوجد بالأمس ويوجد اليوم ويوجد غدا، فيأخذ صفة الجاهلية المقابلة للاسلام، والمناقضة للاسلام .

والناس في أي زمان وفي أي مكان إما أنهم يحكمون بشريعة الله دون فتنة عن بعض منها ويقبلونها ويسلمون بها تسليما فهم اذن في دين الله. وإما أنهم يحكمون بشريعة من صنع البشر في أي صورة من الصور ويقبلونها فهم اذن في جاهلية، وهم في دين من يحكمون بشريعته وليسوا بحال في دين الله.

والذي لا يبتغي حكم الله يبتغي حكم الجاهلية، والذي يرفض شريعة الله يقبل شريعة الجاهلية ويعيش في الجاهلية.

وهذا مفرق الطريق، يوقف الله الناس عليه وهم بعد ذلك بالخيار... ثم يسألهم سؤال استنكار لابتغائهم حكم الجاهلية وسؤال تقرير لأفضلية حكم الله: ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ حُكْمًا لِّقَوْمٍ يُوقِنُونَ؟﴾. اهـ (٢).

(١) البحرالمحيط ٣/٥٠٥.

(٢) في ظلال القرآن ٢/٩٠٤.

الموضع الثامن والعشرون :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾ المائدة: ٦٧.

تنوعت القراءات في قوله: ﴿وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ .. رِسَالَتَهُ﴾ :

فقرأ نافع وابن عامر وشعبة عن عاصم وأبوجعفر ويعقوب: ﴿رِسَالَتَهُ﴾
بأثبات ألف بعد اللام مع كسر التاء، على الجمع ووافقهم الحسن.

وقرأ باقي العشرة: ﴿رِسَالَتَهُ﴾ بحذف الألف بين اللام والتاء المنصوبة على الأفراد (١).

معنى القراءات :

القراءة بـ ﴿رِسَالَتَهُ﴾ على الجمع، فيها أنه لما كانت الرسل يأتي كل واحد بضرب من الشرائع المرسله معهم مختلفة حسن جمعه ليدل على ذلك؛ إذ ليس ماجاءوا به رسالة واحدة فجاءت القراءة بالجمع لاختلاف اجناس التشريعات (٢).

والقراءة بـ ﴿رِسَالَتَهُ﴾ على الأفراد فيها أنه لما كانت الرسالة في حقيقتها أمر واحد وهو التوحيد والعبادة لله عزوجل ناسب لها الأفراد، أو لأن الأفراد في رسالة يدل على الكثرة وهي كالمصدر في أكثر الكلام فهي تدل على ما يدل عليه لفظ الجمع.

فإن قيل : إذا كان لفظ «رسالة» يدل على معنى الجمع ﴿رِسَالَتَهُ﴾ فلماذا جاء الجمع ؟.

فالجواب : أنه لما اختلفت أنواع التشريعات التي تتضمنها الرسالة ناسب الجمع.

ويمكن أن يقال : إن الجمع في القراءة بـ ﴿رِسَالَتَهُ﴾ للإشارة إلى أن البلاغ من الرسول ﷺ إنما هو بلاغ عن رسالة الأنبياء السابقين في الجملة، والأفراد في القراءة بـ ﴿رِسَالَتَهُ﴾ للإشارة إلى اتفاق الجميع في رسالة واحدة وهي التوحيد كما قال ﷺ: «أنا أولى الناس بعيسى ابن مريم

(١) المبسوط ص ١٦٣ النشر ٢٥٥/٢ الإتحاف ص ٢٠٢.

(٢) الكشف ٤١٥/١.

في الدنيا والآخرة، والأنبياء إخوة لعلات (١) أمهاتهم شتى ودينهم واحد (٢)
قال ابن حجر (ت ٨٥٢هـ): «ومعنى الحديث أن أصل دينهم واحد وهو
التوحيد وان اختلفت فروع الشرائع، وقيل: المراد أن أزمينتهم
مختلفة» اهـ (٣).

قلت : دين الرسل واحد ليس في التوحيد فقط وإنما في :
(١) كل جوانب الإيمان.

(٢) كل صنوف الأخلاق أمرا ونهيا.

(٣) أصول العبادات من صلاة وزكاة وصيام .. إلى آخره.

(٤) أصول المعاملات من بيع وتكاح وذبائح وميراث وحدود... إلى
آخره.

وقد وقع التفاوت فقط في صور العبادات وصور المعاملات وهذا معنى
قول الله تبارك وتعالى: ﴿شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا
إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى: أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ
كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ اللَّهُ يَجْتَبِي إِلَيْهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ
يُنِيبُ﴾ الشورى: ١٣.

حاصل القراءات :

أشارت قراءة الأفراد: ﴿رسالته﴾ إلى أن أصل البلاغ هو شيء واحد
وهو تقرير دين الله عزوجل، وأشارت القراءة بالجمع: ﴿رسالاته﴾ إلى تنوع
الشرائع في الرسالة الواحدة، وإلى رسالة الأنبياء السابقين صلوات الله
وسلامه عليهم جميعا.

ويلاحظ مايلي :

نحو هذا المعنى وارد في اختلاف القراء في قوله تعالى: ﴿اللَّهُ أَعْلَمُ
حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ﴾ الأنعام: ١٠٤ فقرأ ابن كثير وحفص: ﴿رسالته﴾ بغير
ألف بعد اللام ونصب التاء، وذلك على الأفراد، وقرأ باقي العشرة بإثبات
ألف بعد اللام وكسر التاء على الجمع (٤).

(١) بفتح العين المهملة. فتح الباري ٤٨٩/٦.

(٢) حديث صحيح .

أخرجه البخاري في كتاب أحاديث الأنبياء باب قول الله: ﴿واذكر في الكتاب مريم
إذ انتبذت من أهلها﴾ [مريم: ١٦] حديث رقم (٣٤٤٣) واللفظ له، وأخرجه مسلم في
كتاب الفضائل باب فضائل عيسى عليه السلام حديث رقم (٢٣٦٥) بنحوه.

(٣) فتح الباري ٤٨٩/٦.

(٤) المغني في توجيه القراءات العشر ٩٢/٢.

الموضع التاسع والعشرون :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿لَا يُوَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُوَاخِذُكُمْ بِمَا عَقَّدْتُمُ الْأَيْمَانَ، فَكَفَّارَتُهُ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسَاكِينَ مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كِسْوَتُهُمْ أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ، فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ ذَلِكَ كَفَّارَةُ أَيْمَانِكُمْ إِذَا حَلَفْتُمْ وَاحْفَظُوا أَيْمَانَكُمْ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ المائدة: ٨٩.

تنوعت القراءات في قوله: ﴿بِمَا عَقَّدْتُمْ﴾ :

فقرأ أبو جعفر ونافع وابن كثير وأبو عمرو ويعقوب وابن عامر برواية هشام وعاصم برواية حفص: ﴿بِمَا عَقَّدْتُمُ الْأَيْمَانَ﴾ بتشديد القاف ووافقهم ابن محيصن والحسن واليزيدي.

وقرأ عاصم في رواية شعبة وحمزة والكسائي وخلف: ﴿بِمَا عَقَّدْتُمْ﴾ بتخفيف القاف.

وقرأ ابن ذكوان وحده: ﴿بِمَا عَاقَدْتُمْ﴾ بالالف بعد العين (١).

معنى القراءات :

ذهب بعض أهل العلم إلى أن هذه القراءات بمعنى قراءة التخفيف ﴿عَقَّدْتُمْ﴾ تفيد مجرد الفعل (٢).

وذهب آخرون إلى أن كل قراءة تفيد معنى، كما يلي :

معنى القراءة بالتخفيف: ﴿بِمَا عَقَّدْتُمْ﴾ أي: أوجبتم على أنفسكم وعزمت عليها قلوبكم (٣)، فلا تفيد سوى مجرد الفعل دون تكرار.

ومعنى القراءة بالتشديد: ﴿بِمَا عَقَّدْتُمْ﴾ أي: وكدتم الإيمان ورددتموها، فتفيد تكثير الفعل وتكراره، على معنى عقد بعد عقد (٤).

ومعنى القراءة بالالف: ﴿بِمَا عَاقَدْتُمْ﴾ أي: تكون اليمين من كل واحد

(١) المبسوط ص ١٦٣ الإتحاف ص ٢٠٢.

اختلفت كتب القراءات في نسبة القراءة بالالف: ﴿عَاقَدْتُمْ﴾ لابن عامر؛ فابن مجاهد (ت ٣٢٤هـ) في «السبعة» ص ٢٤٧ وابن مهران (ت ٣٨١هـ) في «المبسوط» ص ١٦٣ وأبو العز القلانسي (ت ٥٢١هـ) في «إرشاد المبتدي» ص ٢٩٩ ثلاثتهم نسبوا إلى ابن عامر مطلقا عن راويه القراءة بالالف: ﴿عَاقَدْتُمْ﴾، خالفهم مكي (ت ٤٣٧هـ) في «التبصرة» ص ٣١٧ وأبو عمرو الداني (ت ٤٤٤هـ) في «التيسير» ص ١٠٠ وابن الجزري (ت ٨٣٣هـ) في «النشر» ٢/ ٢٥٥ وغيرهم نسبوا إلى ابن عامر عن راويه ابن ذكوان القراءة بالالف: ﴿عَاقَدْتُمْ﴾، ومن رواية هشام عنه: ﴿عَقَّدْتُمْ﴾ بالتشديد.

قلت : ولعل ذلك لاختلاف طرق الروايات عندهم والله أعلم.

(٢) روح المعاني ١٠/٩ أضواء البيان ١٠٧/٢.

(٣) تفسير الطبري (دار الفكر) ١٣/٧ حجة القراءات ص ٢٣٤.

(٤) تفسير الطبري (دار الفكر) ١٣/٧ معاني القرآن للنحاس ٣٥٢/٢.

للآخر على أمر عقوده، فيكون فعل من اثنين(١).

حاصل القراءات :

بيِّن - ولله الحمد - أن قراءة التخفيف فيها رفع ما قد يتوهمه بعضهم من قراءة التشديد وهو ترك الكفارة ممن لم يكرر اليمين، فأفادت قراءة التخفيف أن من حلف وعقد يمينه مرة واحدة لزمه البر أو الكفارة. وقراءة : ﴿بِمَا عَاقَدْتُمْ﴾ تفيد وجوب اليمين المنعقدة بين شخصين ففيها رفع توهم أن اليمين المنعقدة لا تكون إلا من واحد(٢).

ويتحصل من القراءات الأمور التالية :

- (١) أن الحنث باليمين يوجب الكفارة سواء كان عقدا واحدا لمرة واحدة، أم تكرر عقد بعد عقد مع نفسه أم مع غيره ما دام في موضوع واحد.
- (٢) في قراءة التشديد الزام الحالفين الكفارة على عددهم على اعتبار أن التشديد يفيد تكثير الفعل على معنى عقد بعد عقد، أو يكون أراد تكثير العاقدين للأيمان بدلالة قوله: ﴿وَلَكِنْ يُوَاخِذُكُمْ﴾ فخاطب جماعة(٣).

(١) حجة القراءات ص ٢٣٥ تفسير القرطبي ٦/٢٦٦.

(٢) الكشف ٤١٧/١.

(٣) الكشف ٤١٧/١.

الموضع الثلاثون :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لَيَحْزَنُكَ الَّذِي يَقُولُونَ، فَإِنَّهُمْ لَا يُكَذِّبُونَكَ، وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بِآيَاتِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ﴾ الأنعام: ٣٣.

تنوعت القراءات في قوله: ﴿لَا يُكَذِّبُونَكَ﴾ :

فقرأ نافع والكسائي: ﴿لَا يُكَذِّبُونَكَ﴾ بالتخفيف.

وقرأ باقي العشرة: ﴿لَا يُكَذِّبُونَكَ﴾ بالتشديد ووافقهم الحسن والأعمش واليزيدي وابن محيصن (١).

معنى القراءتين :

قيل : القراءتان بمعنى واحد .

وقيل : بينهما فرق كمايلي :

معنى القراءة بالتخفيف: ﴿لَا يُكَذِّبُونَكَ﴾ أي: لا يجدونك كاذبا لأنهم يعرفونك بالصدق، ولا ينسبونك للكذب (٢).

فتكون القراءة بالتخفيف من باب أحمدت الرجل أي: وجدته محمودا، ودل على صحة ذلك قوله: ﴿وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بِآيَاتِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ﴾ أي: يجحدون ما يعلمون صحته يقينا عنادا منهم.

وحكى الكسائي عن العرب: «أكذبت الرجل» إذا أخبرت أن الذي يحدث به كذب، ليس هو الصانع له، و«كذبت الرجل» إذا أخبرت أنه كذاب (٣).

معنى القراءة بالتشديد: ﴿لَا يُكَذِّبُونَكَ﴾ أي: لا يقدر أن ينسبك إلى الكذب فيما جئتهم به (٤) لانتفاء ما يترتب عليه من المضار فكأنه قيل: لا يكذبونك تكذيبا يضرك لأنك لست بكاذب، فتكذيبهم كلا تكذيب (٥).

وقد ذكر في معنى القراءة بالتشديد خمسة أوجه، وهي :

الأول : لا يكذبونك بحجة، وإنما هو تكذيب عناد وبهت قاله قتادة والسدي.

الثاني : لا يقولون لك: إنك كاذب لعلمهم بصدقك، ولكن يكذبون ما جئت به، قاله ناجية بن كعب.

(١) المبسوط ص ١٦٨ النشر ٢٥٧-٢٥٨ الاتحاد ص ٢٠٧.

(٢) الكشف ٤٣٠/١ البحر المحيط ١١١/٤.

(٣) معاني القرآن الكريم للنحاس ٤١٨/٢-٤١٩ الكشف ٤٣٠/١ زاد المسير ٢٩/٣.

(٤) الكشف ٤٣٠/١.

علل مكي هنا بقوله: «لأنه في كتبهم» يعني: أهل الكتاب.

قلت: لكن السورة مكية والظاهر أنه خطاب لأهل مكة ولم يكن معهم كتاب فالأولى ما ذكرت والله أعلم.

(٥) البحر المحيط ١١١/٤.

الثالث : لا يكذبونك في السر، ولكن يكذبونك في العلانية عداوة لك،
قاله ابن السائب ومقاتل (١).

الرابع : لا يقدرّون أن يقولوا لك فيما أنبأت به مما في كتبهم:
كذبت.

قلت : وفي هذا القول نظر لأن السورة مكية والظاهر أنها تتكلم عن
كفار قريش ولا كتب لديهم.

الخامس : لا يكذبونك بقلوبهم؛ لأنهم يعلمون أنك صادق، ذكر القولين
الأخيرين الزجاج (٢).

حاصل القراءات :

تبين القراءتان مدى جحود الكفار، فهم يعلمون علما يقينيا صدق
الرسول ﷺ، فهو عندهم يعرف بـ «الصادق، الأمين» كما يعلمون صدق ما جاء
به في نفوسهم ﴿وَجَحَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنْفُسُهُمْ ظُلْمًا وَعُلُوًّا﴾ النمل: ١٤، كما
أنهم لا يستطيعون تكذيب ما جاء به الرسول ﷺ.

الحاصل أنهم لا يكذبون الرسول ﷺ في نفسه كما لا يملكون تكذيب ما
جاء به، بمعنى اظهار كذبه فيه، ولكنهم يجحدون .

قال القاضي عياض (ت: ٤٤٥هـ) بعد ذكره لهذه الآية: «ففي هذه الآية منزع
لطيف المأخذ من تسليته تعالى له عليه السلام والطفه به في القول، بأن
قرر عنده أنه صادق عندهم، وأنهم غير مكذبين له، معترفون بصدقه قولاً
واعتقاداً، وقد كانوا يسمونه قبل النبوة: «الأمين» فدفع بهذا التقرير
ارتماض نفسه بسمة الكذب، ثم جعل الذم لهم بتسميتهم جاحدين ظالمين،
فقال تعالى: ﴿وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بِآيَاتِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ﴾.

فحاشاه من الوصم، وطوقهم بالمعاندة بتكذيب الآيات حقيقة الظلم، إذ
الحجد إنما يكون ممن علم الشيء ثم انكره، كقوله تعالى: ﴿وَجَحَدُوا بِهَا
وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنْفُسُهُمْ ظُلْمًا وَعُلُوًّا﴾ [النمل: ١٤].

ثم عزاه وآنسه بما ذكره عن قبله ووعده النصر بقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ كُذِّبَتْ
رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ فَصَبَرُوا عَلَى مَا كُذِّبُوا وَأَوْدُوا حَتَّى أَتَاهُمْ نَصْرُنَا وَ لَمْ يَبَدِّلْ
لِكَلِمَاتِ اللَّهِ وَلَقَدْ جَاءَكَ مِنْ نَبَأِ الْمُرْسَلِينَ﴾ [الأنعام: ٣٤]. «هـ (٣).

(١) زاد المسير ٢٩/٣ البحر المحيط ١١١/٤.

(٢) معاني القرآن وأعرابه للزجاج ٢٤٢/٢.

(٣) الشفا بتعريف حقوق المصطفى ٣٩/١-٤٠.

الموضع الحادي الثلاثون :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿قُلْ إِنِّي عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّي وَكَذَّبْتُم بِهِ، مَا عِندِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ، إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ يَقْضُ الْحَقُّ وَهُوَ خَيْرُ الْفَاصِلِينَ﴾ الأنعام: ٥٧.
تنوعت القراءات في قوله: ﴿يَقْضُ الْحَقُّ﴾ :

فقرأ أبو جعفر ونافع وابن كثير وعاصم: ﴿يَقْضُ الْحَقُّ﴾ بضم القاف وبالصاد المهملة المشددة المرفوعة ووافقهم ابن محيصن.
وقرأ باقي العشرة: ﴿يَقْضُ الْحَقُّ﴾ بالقاف الساكنة وبالضاد المعجمة المكسورة، ووافقهم الحسن والأعمش واليزيدي (١).

معنى القراءتين :

القراءة بالصاد: ﴿يَقْضُ الْحَقُّ﴾ من القصص كقوله تعالى: ﴿إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْقَصَصُ الْحَقُّ ، وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ آل عمران: ٦٢، وقوله تعالى: ﴿نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ وَإِنْ كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ لَمَنِ الْغَافِلِينَ﴾ يوسف: ٣، والمعنى: أن كل ما أخبر به فهو حق.

القراءة بالضاد: ﴿يَقْضُ الْحَقُّ﴾ من القضاء، ودل على ذلك أن بعده: ﴿خَيْرُ الْفَاصِلِينَ﴾ والمعنى: يقضي القضاء الحق (٢).

حاصل القراءتين :

قررت الآية بالقراءتين أن الله إنما يقص الحق فيما يخبر به في القرآن العظيم، وأنه يقضي بالحق فيما جاء به شرعه الحكيم سبحانه وتعالى، وجاءت القراءتان بمعنيين دون أن يكون في الآية أي اختلاف أو تناقض، وهذا من اعجاز القرآن الكريم، إذ كل خبر فيه حق وكل حكم فيه حق.
تنبيه :

حكي أن أبا عمرو بن العلاء سئل أهو: ﴿يَقْضُ الْحَقُّ﴾ أو ﴿يَقْضُ

(١) المبسوط ص ١٦٩، النشر ٢٥٨/٢ الاتحاد ص ٢٠٩.

لم ترسم في المصحف إلا بضاد بدون ياء كأن الياء حذفت خطأ تبعاً للفظ الساكنين، كما في قوله: ﴿حِكْمَةٌ بِاللِّغَةِ فَمَا تَغْنِ الْغُذْرُ﴾ القمر: ٥. إتحاف فضلاء البشر ص ٢٠٩.

قلت : وقد عد ابن الأنباري هذا الموضع ضمن المواضع التي حذفت منها الياء اكتفاء بالكسرة منها، ثم قال: «فهذه الحروف كلها الياء ساقطة منها في المصحف والوقف عليها بغير ياء» ووافقه الداني. المقنع ص ٤٠-٤١.

(٢) الكشف ٤٣٤/١ زاد المسير ٥٣/٣.

الحق؟ فقال: «لو كان يقص لقال: هو خير القاصين، أقرأ أحد بهذا؟». وحيث قال: ﴿هُوَ خَيْرُ الْفَاصِلِينَ﴾ فإنما يكون الفصل في القضاء» (١).

قال أبوحيان متعقبا ذلك: «لم يبلغ أبا عمرو أنه قرئ بها ويدل على ذلك قوله: «أقرأ بها أحد»، ولا يلزم ما قال، فقد جاء الفصل في القول، قال تعالى: ﴿إِنَّهُ لَقَوْلٌ فَصْلٌ﴾ [الطارق: ١٣] وقال: ﴿أَحْكَمَتْ آيَاتُهُ ثُمَّ فُصِّلَتْ﴾ [هود: ١] وقال: ﴿نَفَّصِلُ الْآيَاتِ﴾ [الأنعام: ٥٥] فلا يلزم من ذكر الفاصلين أن يكون معنا ليقضي» اهـ (٢).

قلت : القضية على كل حال سماع واتباع لا مجال فيها للاجتهاد والرأي، وكلاهما قراءة متواترة.

(١) حجة القراءات ص ٢٥٤ الدر المنثور ٣/٢٧٩ البحر المحيط ٤/١٤٣.

(٢) البحر المحيط ٤/١٤٣.

الموضع الثاني والثلاثون :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ وَيُرْسِلُ عَلَيْكُمْ حَفَظَةً حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدَكُمْ الْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنَا وَهُمْ لَا يُفَرِّطُونَ﴾ الأنعام: ٦١.

هكذا قرأ عامة العشرة: ﴿لَا يُفَرِّطُونَ﴾ بتشديد الراء.

وقرأ الأعرج: «وهم لا يفرطون» بضم الياء وسكون الفاء وكسر الراء (١)، وهي قراءة آحادية.

معنى القراءتين :

قراءة العامة: ﴿وهم لَا يُفَرِّطُونَ﴾ أي: لا يقصرون فيما يؤمرون به من توفي من تحضر منيته.

قراءة الأعرج: «وهم لا يفرطون» أي: لا يزيدون، ولا يتوفون إلا من أمروا بتوفيه.

حاصل القراءتين :

قال أبو الفتح ابن جني (ت ٣٩٢هـ): «يقال: أفرط في الأمر إذا زاد فيه، وفَرَّط فيه إذا قَصَّر، فكما أنَّ قراءة العامة: ﴿لَا يُفَرِّطُونَ﴾ لا يقصرون فيما يؤمرون به من توفي من تحضر منيته، فكذلك أيضا لا يزيدون ولا يتوفون إلا من أمروا بتوفيه، ونظيره قوله عز وجل: ﴿وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ﴾ [الرعد: ٨].» اهـ (٢).

(١) المحتسب ٢٢٣/١.

(٢) ماسبق .

الموضع الثالث والثلاثون :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنَّ وَخَلَقَهُمْ وَخَرَقُوا لَهُ بَنِينَ وَبَنَاتٍ بِغَيْرِ عِلْمٍ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُصِفُونَ﴾ الأنعام: ١٠٠.
هكذا قرأ عامة القراء العشرة: ﴿وَخَلَقَهُمْ﴾ بنصب الخاء واللام والقاف وضم الهاء.

وقرأ ابن يعمر: «وخلقهم» بتسكين اللام (١).

معنى القراءات :

القراءة بنصب اللام والقاف وضم الهاء في معناها وجهان :

الأول : أنها ترجع إلى الجاعلين له الشركاء، فيكون المعنى وجعلوا للذي خلقهم شركاء لا يخلقون.

الثاني : أنها ترجع إلى الجن، فيكون المعنى والله خلق الجن، فكيف يكون الشريك لله محدثاً؟.

ذكرهما الزجاج (ت٣١١هـ) (٢).

القراءة بتسكين اللام ونصب القاف أي: وخلق الجن يعني: ما يخلقونه ما يأفكون فيه، ويتكذبونه، فيكون المعنى: جعلوا له الجن شركاء و أفعالهم شركاء أفعاله، أو شركاء له إذا عني بذلك الأصنام ونحوها (٣).

حاصل القراءات :

الآية بالقراءتين تضمنت استهجان وإبطال جعلهم الجن شركاء لله عزوجل مع أنه خلقهم، و من أشركوه مع الله لا يخلق، فكيف يكون الشريك المخلوق شريكاً للخالق؟.

كما تضمنت الآية استهجان اتخاذ الجن وأفعالهم شركاء لله عزوجل، وكذا اتخاذ ما يخلقونه الهاً من دون الله تعالى.

(١) المحتسب ٢٢٤/١.

(٢) معاني القرآن للزجاج ٢٧٧/٢ وقارن بـ«زاد المسير» ٩٧/٣.

(٣) المحتسب ٢٢٤/١.

الموضع الرابع والثلاثون :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿وَكَذَلِكَ نَصْرِفُ الْآيَاتِ وَلِيَقُولُوا: دَرَسْتَ وَلِنُبَيِّنَهُ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ الأنعام: ١٠٥.

تنوعت القراءات في قوله: ﴿دَرَسْتَ﴾ :

فقرأ ابن كثير وأبو عمرو بألف بعد الدال وسكون السين وفتح التاء: ﴿دَارَسْتَ﴾، ووافقهما ابن محيصن واليزيدي.

وقرأ ابن عامر ويعقوب بغير ألف وفتح السين وسكون التاء: ﴿دَرَسْتُ﴾، ووافقهما الحسن إلا أنه ضم الراء.

وقرأ باقي العشرة بغير ألف وسكون السين وفتح التاء: ﴿دَرَسْتَ﴾ ووافقهم الأعمش (١).

وروي عن نافع أنه قال: «درست» . (برفع الدال وكسر الراء وتخفيف التاء) وهي قراءة ابن يعمر (٢).

وقرأ قتادة والحسن وزيد بن علي: «درست» مبنيًا للمفعول، وهي قراءة ابن عباس بخلاف عنه (٣).

وقرأ أبي وطلحة بن مصرف: «درس» بفتح الراء والسين بلا ألف و لاتاء، وهي كذلك في مصحف ابن مسعود (٤).

وقرأ معاذ القاريء وأبو العالية ومورق: «درست» برفع الدال وكسر الراء وتشديدها ساكنة السين (٥).

وقرأ أبي بن كعب: «درست» بفتح الدال والسين وضم الراء وتسكين التاء (٦).

معنى القراءات :

معنى القراءة بـ ﴿دَارَسْتَ﴾ بألف بعد الدال وسكون السين وفتح التاء على وزن «فاعلت» والمعنى: يقولون: دارست أهل الكتاب ودارسوك، أي: ذاكرتهم وذاكروك.

والمفاعلة على هذا المعنى من الجانبين، ويدل له قوله تعالى: ﴿وَقَالَ

(١) المبسوط ص ١٧٣ النشر ٢٦١/٢ الاتحاف ص ٢١٤.

(٢) زاد المسير ١٠١/٣.

(٣) المحتسب ٢٢٥/١ البحر المحيط ١٩٧/٤.

(٤) زاد المسير ١٠١/٣ البحر المحيط ١٩٧/٤.

(٥) زاد المسير ١٠١/٣.

(٦) ماسبق .

الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا إِفْكٌ افْتَرَاهُ وَأَعَانَهُ عَلَيْهِ قَوْمٌ آخَرُونَ فَقَدْ جَاءُوا ظُلْمًا وَزُورًا. وَقَالُوا: أَطِيطِرُ الْأَوَّلِينَ اُكْتَتَبَهَا فَهِيَ تَمْلَى عَلَيْهِ بُكْرَةً وَأَصِيلًا ﴿الفرقان: ٤-٥﴾.

معنى القراءة بـ ﴿دَرَسْتَ﴾ بغير ألف وفتح السين وسكون التاء أي: درست الآيات، وذلك على اسناد الفعل إليها، فأخبرتعالى أنهم يقولون هذه الأخبار التي تتلوها علينا قديمة قد درست، أي: قد عفت وامحت ومضت، وكانت من أساطير الأولين فجئتنا بها (٢)، ويدل لهذا المعنى قوله تعالى: ﴿يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا أَطِيطِرُ الْأَوَّلِينَ﴾ الأنعام: ٢٥، وقوله تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ: مَاذَا أُنْزِلَ رَبُّكُمْ؟ قَالُوا: أَطِيطِرُ الْأَوَّلِينَ﴾ النحل: ٢٤.

معنى القراءة بـ ﴿دَرَسْتَ﴾ بغير ألف وسكون السين وفتح التاء أي: النبي ﷺ، وذلك على اسناد الفعل إليه ﷺ، فأخبرتعالى أنهم يقولون درس محمد ﷺ كتب أهل الكتاب، ويدل لهذا المعنى قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا أَطِيطِرُ الْأَوَّلِينَ اُكْتَتَبَهَا فَهِيَ تَمْلَى عَلَيْهِ بُكْرَةً وَأَصِيلًا﴾ الفرقان: ٥ (٣).
معنى القراءة بـ «درست» برفع الدال وكسر الراء وتخفيف التاء: قرئت (٤).

معنى القراءة بـ «درست» مبنيًا للمفعول فيه قولان :
الأول : درست، أي: الآيات، والمعنى: درست وقرأت الآيات يا محمد، فيعود معناها إلى قراءة ﴿دارست﴾.

الثاني : «درست» أي: عفت وامحت (٥).
معنى القراءة بـ «درس» أي الرسول ﷺ والمعنى كالقراءة بـ ﴿دارست﴾ و «درست».

معنى القراءة بـ «درست» بضم الدال وكسر الراء وتشديدها ساكنة السين مبنيًا للمفعول، أي: درس الرسول ﷺ، والمعنى كالقراءة بـ ﴿دارست﴾.

معنى القراءة بـ «درست» أي: الآيات، وهي بمعنى القراءة بـ «درست»

(١) الكشف ٤٤٤/١ المغني في توجيه القراءات العشر ٧٦/٢.

(٢) الكشف ٤٤٤/١ المغني في توجيه القراءات العشر ٧٦/٢.

(٣) الكشف ٤٤٤/١ المغني في توجيه القراءات العشر ٧٧/٢.

(٤) زاد المسير ١٠١/٣.

(٥) المحتسب ٢٢٦/١ البحر المحيط ١٩٧/٤.

أي: أمحت وعفت، أي: زهبت آثارها وزالت (١).
قال أبوحيان الأندلسي (ت ٧٥٤هـ): «وقريء» درست» بالتشديد والخطاب،
أي: درست الكتب القديمة، وقريء: «درست» مشددا مبنيا للمفعول المخاطب،
و قريء «دورست» بالتخفيف والواو مبنيا للمفعول والواو مبدلة من الألف
في «دارست»... اهـ (٢).

حاصل القراءات :

بَيِّن القراءات تكامل في المعنى، وجميعها يبين ماقاله الكافرون في حق
الرسول ﷺ، ولا تنافي بينها ولا تعارض.

(١) البحر المحيط ١٩٧/٤.

(٢) البحر المحيط ١٩٧/٤.

ونذكر قراءات أخرى، وكلها مرجعها من جهة المعنى إلى القراءات المتواترة.

الموضع الخامس والثلاثون :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ جَاءَتْهُمْ آيَةٌ لَيُؤْمِنُنَّ بِهَا ، قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ ، وَمَا يُشْعِرُكُمْ أَنَّهَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ الأنعام: ١٠٩ .

تنوعت القراءات في قوله: ﴿أَنَّهَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ :

فقرأ ابن كثير وأبو عمرو ويعقوب وخلف وشعبة بخلف عنه بكسر الهمزة في ﴿أَنَّهَا﴾ .

وقرأ سائر العشرة بفتحها: ﴿أَنَّهَا﴾ وهو الوجه الثاني عن شعبة (١) .
معنى القراءات :

القراءة بكسر الهمزة على الاستئناف اخباراً عنهم بعدم الايمان ، ويكون الكلام قبلها تاماً عند قوله: ﴿وَمَا يُشْعِرُكُمْ﴾ أي: وما يدریکم، ثم أبدأ الخبر عنهم: أنهم لا يؤمنون إذا جاءتهم (٢) .

معنى القراءة بفتح الهمزة فيه وجهان :

الأول : و ما يدریکم لعلها إذا جاءت لا يؤمنون، والعرب تجعل « أن » بمعنى « لعل » يقولون: ائت السوق أنك تشتري لنا شيئاً، أي: لعلك .

الثاني : وما يدریکم أنها إذا جاءت يؤمنون، وتكون « لا » صلة لتأكيد

الجدد كقوله تبارك وتعالى: ﴿مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ إِذْ أُمِرْتَ﴾ الأعراف: ١٢ وكقوله: ﴿وَحَرَامٌ عَلَى قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا أَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ﴾ الأنبياء: ٩٥ (٣) .

ورد هذا الوجه الزجاج (٤) واختار الأول .

قلت : وما اختاره الزجاج هو الأليق بكتاب الله تعالى .

حاصل القراءات :

يأمر الله عزوجل رسوله ﷺ أن يخبر هؤلاء الذين أقسموا بالله جهد أيمانهم لئن جاءتهم آية ليؤمنن بها، يأمره أن يقول ما يدریکم، انما الآيات عند الله، ثم يقرر تبارك وتعالى أن الآيات إذا جاءتهم لا يؤمنون، ويعلل في القراءة الأخرى لعلها إذا جاءتهم الآيات لا يؤمنون .

(١) المبسوط ص ١٧٣ البدور الزاهرة ص ١٠٨ .

(٢) تفسير الطبري (دارالفكر) ٣١٢/٧ الكشف ٤٤٥/١ .

(٣) زاد المسير ١٠٤/٣ - ١٠٥ .

(٤) معاني القرآن واعرابه للزجاج ٢٨٣/٢ .

الموضع السادس والثلاثون :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعًا لَّسْتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ إِنَّمَا أَمْرُهُمْ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ يُنَبِّئُهُم بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ الأنعام: ١٥٩.
وقوله تبارك وتعالى: ﴿مَنْ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعًا كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ﴾ الروم: ٣٢.

تنوعت القراءات في قوله: ﴿فَرَّقُوا﴾ :

فقرأ حمزة والكسائي بألف وتخفيف الراء: ﴿فَارَقُوا﴾ و وافقهما الحسن .

وقرأ باقي العشرة: ﴿فَرَّقُوا﴾ بتشديد الراء بلا ألف ووافقهم ابن محيصن واليزيدي والأعمش (١).

وقرأ النخعي وأبو صالح مولى ابن هانيء ويروى عن الأعمش ويحيى: «الذين فرقوا دينهم» بالتخفيف (٢).

معنى القراءات :

قليل : القراءات بمعنى واحد ، تقول: ضاعف وضعف.

وقيل : القراءة بـ ﴿فَارَقُوا﴾ أي: فارقوا وتركوا، من المفارقة والفراق، على معنى أنهم تركوا دينهم وخرجوا عنه.

والقراءة بـ ﴿فَرَّقُوا﴾ أي: آمنوا ببعض وكفروا ببعض من التفريق. وكذا القراءة بالتخفيف: «فرقوا» (٣).

حاصل القراءات :

بينت الآية بالقراءتين أن حال من فارق دينه وحال من فرق في دينه فآمن ببعض وكفر ببعض أنه حال واحد ، ومآل واحد.

وفي الآية بالقراءتين إشعار بأن مآل من فرق في دينه إلى المفارقة لدينه، نسأل الله العفو والعافية.

وفيهما بالقراءتين أيضا تحذير من الحزبية التي تفرق المسلمين، وأنها ليست من الإسلام في شيء.

(١) المبسوط ص ١٧٧ النشر ٢١٦/٢ الاتحاد ص ٢٢٠.

(٢) المحتسب ٢٣٨/١.

(٣) تفسير القرطبي ١٤٩/٧ البحر المحيط ٢٦٠/٤.

الموضع السابع والثلاثون :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿فَوَسَّوَسَ لَهُمَا الشَّيْطَانُ لِيُبْدِيَ لَهُمَا مَا وُورِيَ عَنْهُمَا مِنْ سَوْءَاتِهِمَا وَقَالَ مَا نَهَاكُمَا رَبُّكُمَا عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلَكَينَ أَوْ تَكُونَا مِنَ الْخَالِدِينَ وَقَاسَمَهُمَا إِنِّي لَكُمَا لَمِنَ النَّاصِحِينَ﴾ الأعراف: ٢٠-٢١.
هكذا قرأ عامة القراء العشرة.

وقرأ ابن عباس: «إلا أن تكونا ملكين» بكسر اللام (١) وهي قراءة الزهري (٢) ويحي بن أبي كثير (٣) والضحاك (٤).

وفي بعض القراءة: «وقاسمهما بالله إني لكما لمن الناصحين» (٥).
معنى القراءات :

قراءة عامة القراء العشرة: ﴿مَلَكَينَ﴾ بفتح اللام يعني: ملكين من الملائكة.

قراءة ابن عباس: «ملكين» بكسر اللام يعني من الملك كما قال تعالى: ﴿قَالَ يَا آدَمُ هَلْ أَدُلُّكَ عَلَى شَجَرَةِ الْخُلْدِ وَمُلْكٍ لَّا يَبْلَى﴾ سورة طه: ١٢٠.
حاصل القراءات :

أن إبليس - أعازنا الله منه - إمعانا منه في المكر على أبينا آدم عليه الصلاة والسلام وأما حواء رحمها الله ورضي عنها يذكر لهما أمرين أن

(١) إسناده ضعيف عن ابن عباس.

أخرجها الطبري في تفسيره (شاذ) ٣٤٨/١٢ من طريق المثنى عن إسحاق عن ابن أبي حماد عن عيسى الأعمى عن السدي قال: «كان ابن عباس يقرأ... والمثنى شيخ الطبري هو ابن إبراهيم الأبلبي لم أقف له على ترجمة. وإسحاق هو ابن الحجاج الطاحوني ذكره ابن أبي حاتم في الجرح والتعديل ٢١٧/٢ ولم يذكر فيه جرحا ولا تعديلا. وابن أبي حماد هو عبدالرحمن ترجم له في غاية النهاية ٣٦٩/١-٣٧٠ وقال: «صالح مشهور» اهـ.

وعيسى الأعمى هو ابن عمر الهمداني قال في التقريب ص ٤٤٠: «ثقة» اهـ والسدي هو إسماعيل بن عبدالرحمن قال في التقريب ص ١٠٨: «صدوق يهتم» اهـ.

(٢) زاد المسير ١٧٩/٣.

(٣) إسناده صحيح عن يحي بن أبي كثير .

أخرجها الطبري في تفسيره (شاذ) ٣٤٩/١٢.

(٤) إعراب القرآن للنحاس ١١٨/٢ وتفسير القرطبي ١٧٨/٧ البحر المحيط ٢٧٩/٤.

(٥) قال في الدر المنثور ٤٣١/٣: «أخرج ابن جرير وأبو الشيخ عن الربيع بن أنس قال: «في بعض القراءة...» وساقه.

يكونا ملكين من الملوك وأن يكونا ملكين من الملائكة، ويردد الأمر بينهما مبالغة في الكيد والمكر .

ويلاحظ ما يلي :

(١) أنكر أبو عمرو بن العلاء كسر اللام وقال: لم يكن قبل آدم ﷺ ملك فيصير ملكين (١).

قلت : هذا الإنكار غير متوجه، لأن الظاهر أن الشيطان - أعوذ بالله منه - جاءهما من جهة الملك بمعنى: المكث في الجنة مع الخلد فيها كما قال في الآية الأخرى: ﴿... وَمَلِكٍ لَا يَبْلَى﴾ سورة طه: ١٢٠.

قال ابن عباس: «أتاهما الملعون من جهة الملك ، ولهذا قال: ﴿هَلْ أَدُلُّكَ عَلَى شَجَرَةِ الْخُلْدِ وَمَلِكٍ لَا يَبْلَى﴾ [طه: ١٢٠]» (٢).

وقال أبو عبيد (ت ٢٢٤هـ): «احتجاج يحيى بن أبي كثير بقوله: ﴿وَمَلِكٍ لَا يَبْلَى﴾ حجة بينة، ولكن الناس على تركها فلهذا تركناها» (٣).

ولم يرتض هذا أبو جعفر النحاس (ت ٣٣٨هـ) فقال: «إلا أن تكونا ملكين» (بكسر اللام) قراءة شاذة، وقد أنكر على أبي عبيد هذا الكلام، وجعل من الخطأ الفاحش، وهل يجوز أن يتوهم آدم ﷺ أنه يصل إلى أكثر من ملك الجنة، وهي غاية الطالبين، وإنما معنى: ﴿وَمَلِكٍ لَا يَبْلَى﴾ المقام في ملك الجنة والخلود فيها» اهـ (٤).

قلت : لم أفهم من كلام أبي عبيد غير المعنى الذي قرره النحاس، وعلى فرض حصول ما ذكره فإن المقام مقام كيد ومكر من ابليس - أعوذ بالله منه - ولعل في ما يأتي ما يبين ذلك - إن شاء الله -.

(٢) قال ابن قيم الجوزية (ت ٧٥١هـ): «﴿مَا نَهَاكُمَا رَبُّكُمَا عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلَكَيْنِ﴾ قال: أي: إلا كراهة أن تكونا ملكين وكراهة أن تخلدا في الجنة، ومن هنا دخل عليهما لما عرف أنهما يريدان الخلود فيها، وهذا باب كيده الأعظم الذي يدخل منه على ابن آدم، فإنه يجري منه مجرى الدم حتى يصادف نفسه ويخالطه ويسألها عما تحبه وتؤثره فاذا عرفه استعان بها على العبد ودخل عليه من هذا الباب.

(١) معاني القرآن للنحاس ٢٠/٣-٢١ وتفسير القرطبي ١٧٨/٧-١٧٩.

(٢) بواسطة تفسير القرطبي ١٧٩/٧.

(٣) بواسطة إعراب القرآن للنحاس ١١٨/٢.

(٤) ما سبق .

وكذلك علم إخوانه وأوليائه من الأنس إذا أرادوا أغراضهم الفاسدة من بعضهم بعضا أن يدخلوا عليهم من الباب الذي يحبونه ويهوونه فإنه باب لا يخذل عن حاجته من دخل منه، ومن رام الدخول من غيره فالباب عليه مسدود وهو عن طريق مقصده مسدود.

فشامَّ عدو الله الأبوين فأحس منهما إيناسا وركونا إلى الخلد في تلك الدار في النعيم المقيم؛ فعلم أنه لا يدخل عليهما من غير هذا الباب، فقاسمهما بالله إنه لهما لمن الناصحين، وقال: ﴿مَا نَهَاكُمَا رَبُّكُمَا عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلَكَيْنِ أَوْ تَكُونَا مِنَ الْخَالِدِينَ﴾.

وكان عبد الله بن عباس يقرأها: «ملكين» بكسر اللام ويقول: «لم يطمع أن يكونا من الملائكة، ولكن استشفرا^١ أن يكونا ملكين فأتاهما من جهة الملك». ويدل على هذه القراءة قوله في الآية الأخرى: ﴿قَالَ يَا آدَمُ هَلْ أَدُلُّكَ عَلَى شَجَرَةِ الْخُلْدِ وَمُلْكٍ لَّا يَبْلَى﴾ [طه: ١٢٠].

وأما على القراءة المشهورة فيقال: كيف أطمع عدو الله آدم عليه السلام أن يكون يأكله من الشجرة من الملائكة وهو يرى الملائكة لا تأكل ولا تشرب، وكان آدم عليه السلام أعلم بالله وبنفسه وبالملائكة من أن يطمع أن يكون منهم يأكله، ولا سيما مما نهاه الله عز وجل عنه؟.

فالجواب: أن آدم وحواء عليهما السلام لم يطمعا في ذلك أصلا، وإنما كذبهما عدو الله وغرهما، وخدعهما بأن سمى تلك الشجرة شجرة الخلد، فهذا أول المكر والكيد ومنه ورث اتباعه تسمية الأمور المحرمة بالأسماء التي تحب النفوس مسمياتها؛ فسموا الخمر: «أم الأفراح»، وسموا أخاها بـ«القيمة الراحة»^(١) وسموا الربا بـ«المعاملة» وسموا المكوس بـ«الحقوق السلطانية» وسموا أقبح الظلم وأفحشه «شرع الديوان»، وسموا أبلغ الكفر: (وهو جحد صفات الرب): «تنزيها»، وسموا مجالس الفسوق: «مجالس الطيبة»^(٢).

فلما سماها: «شجرة الخلد» قال: ما نهاكما عن هذه الشجرة إلا كراهة أن تأكلا منها فتخلدا في الجنة ولا تموتا فتكونان مثل الملائكة الذين لا يموتون، ولم يكن آدم عليه السلام قد علم أنه يموت بعد واشتهى الخلود في الجنة، وحصلت الشبهة من قول العدو وإقسامه بالله جهد أيمانه أنه ناصح لهما؛

(١) لعله يقصد النباتات المخدرة كـ«الحشيش» ونحوه.

(٢) ومنه تسميتهم للربا «فائدة» وللرشوة «هدية».

فاجتمعت الشبهة والشهوة، وساعد القدر فأخذتهما سنة الغفلة، واستيقظ لهما العدو كما قيل :

واستيقظوا وأراد الله غفلتهم لينفذ القدر المحتوم في الأزل إلا أن هذا الجواب يعترض عليه قوله: ﴿أَوْ تَكُونَا مِنَ الْخَالِدِينَ﴾ [الأعراف: ٢٠].

فيقال : الماكر المخادع لا بد أن يكون فيما يكر به ويكيد من التناقض والباطل ما يدل على مكره وكيده، و لا حاجة بنا إلى تصحيح كلام عدو الله، والاعتذار عنه، وإنما يعتذر عن الأب في كون ذلك راج عليه وولج سمعه، فهو لم يجزم لهما بأنهما إن أكلا منها صارا ملكين، وإنما ردد الأمر بين أمرين أحدهما ممتنع، والآخر ممكن ، وهذا من أبلغ أنواع الكيد والمكر؛ ولهذا لما أطمعه في الأمر الممكن جزم له به ولم يردده فقال: ﴿يَا آدَمُ هَلْ أَدُلُّكَ عَلَى شَجَرَةِ الْخُلْدِ وَمُلْكٍ لَّا يَبْلَى﴾ [طه: ١٢٠] فلم يدخل أداة الشك ههنا كما أدخلها في قوله ﴿إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلَكَينِ أَوْ تَكُونَا مِنَ الْخَالِدِينَ﴾ [الأعراف: ٢٠] فتأمله. «اهـ (١).

(١) إغاثة اللفهان من مصايد الشيطان ١١٢/١-١١٣.

الموضع الثامن والثلاثون :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿يَا بَنِي آدَمَ قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ لِبَاسًا يُؤَارِي سَوْآتِكُمْ وَرِيشًا وَلِبَاسُ التَّقْوَىٰ ذَٰلِكَ خَيْرٌ ذَٰلِكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ لَعَلَّهُمْ يَذَّكَّرُونَ﴾
الأعراف: ٢٦.

تنوعت القراءات في قوله: ﴿وَلِبَاسُ التَّقْوَىٰ﴾ :

فقرأ نافع وابن عامر والكسائي وأبوجعفر بنصب السين ووافقهم الحسن والشنبوزي عن الأعمش.

وقرأ باقي العشرة بالرفع ، ووافقهم ابن محيصن واليزيدي والمطوعي عن الأعمش(١).

معنى القراءتين :

القراءة بنصب السين على عطف كلمة : ﴿لِبَاسُ﴾ على ﴿رِيشًا﴾ فيكون المعنى أنزلنا عليكم ريشا وأنزلنا عليكم لباس التقوى.

القراءة برفع السين على الابتداء أو الخبر.

أما على الابتداء فيكون: ﴿لِبَاسُ التَّقْوَىٰ﴾ مبتدأ و ﴿ذَٰلِكَ﴾ مبتدأ ثاني و ﴿خَيْرٌ﴾ خبر المبتدأ الثاني، والجملة من المبتدأ والخبر في محل رفع خبر المبتدأ الأول، والتقدير: لباس التقوى المشار إليه خير.

أما على الخبر فيكون: ﴿لِبَاسُ التَّقْوَىٰ﴾ خبر لمبتدأ محذوف تقديره: هو لباس التقوى، أي: وستر العورة لباس المتقين(٢).

حاصل القراءتين :

اشتملت الآية بالقراءتين على مايلي :

إخبار الله تبارك وتعالى بأنه أنزل علينا لباسين:

أحدهما : لباس الرياش والأثاث والكسوة.

وثانيهما : لباس التقوى.

وهذا على القراءة بنصب السين .

وأخبر تعالى أن لباس التقوى خير من أي لباس آخر، وأن ستر العورة

لباس المتقين، وهذا على القراءة برفع السين.

(١) المبسوط ص ١٨٠ النشر ٢٦٨/٢ الاتحاف ص ٢٢٣.

(٢) معاني القرآن وأعرابه للزجاج ٣٢٨/٢-٣٢٩ حجة القراءات ص ٢٨٠-٢٨١.

ويلاحظ مايلي :

(١) أن كلمة «خير» لها استعمالان :

أحدهما: أن يراد بها معنى التفضيل لا الأفضلية، أي: يراد بها إثبات أن الشيء فاضل في ذاته بقطع النظر عن تفضيله على غيره وعلى هذا المعنى يكون ضدها الشر، وفي هذا الاستعمال تبقى كلمة «خير» على أصلها لم يحذف منها شيء.

والثاني : أن يراد بها معنى الأفضلية، أي: يراد بها تفضيل شيء على آخر وهو يتضمن بداهة أنه فاضل في ذاته، وهي التي توصل بـ«من» وهذه أصلها «أخير» حذفت همزتها تخفيفا ويقابلها «شر» التي أصلها «أشر»(١). والآية هنا تضمنت كلمة «خير» وهي هنا - على ما يظهر - بالمعنى الأول للتفضيل لا للأفضلية.

(٢) في الآية على القراءتين تنبيه إلى فضيلة التقوى، وأنها لباس لصاحبها يستره عن العيب والنقص عند الله تعالى كما قال عزوجل: ﴿إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ﴾ الحجرات: ١٣.

وقد ذكر الله عزوجل التقوى في معرض ذكر الزاد فقال تبارك وتعالى: ﴿وَتَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى وَاتَّقُونِ يَا أُولِيَ الْأَلْبَابِ﴾ البقرة: ١٩٧. فالتقوى لباس وزاد لصاحبها، وبالله التوفيق.

(١) الحاوي للفتاوي ١/٣٧٥-٣٧٦.

الموضع التاسع والثلاثون :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيَّاحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ حَتَّى إِذَا أَقْلَّتْ سَحَابًا ثَقَالًا سُقْنَاهُ لِبَلَدٍ مَّيِّتٍ فَأَنْزَلْنَا بِهِ الْمَاءَ فَأَخْرَجْنَا بِهِ مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ كَذَلِكَ نُخْرِجُ الْمَوْتَى لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾ الأعراف: ٥٧.

وقوله تبارك وتعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيَّاحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا﴾ الفرقان: ٤٨.

وقوله تبارك وتعالى: ﴿أَمْنَ يَهْدِيكُمْ فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَنْ يُرْسِلِ الرِّيَّاحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ إِلَهٌ مَعَ إِلَهِ تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ النمل: ٦٣.

تنوعت القراءات في قوله: ﴿بُشْرًا﴾

فقرأ عاصم بالباء الموحدة المضمومة واسكان الشين في المواضع الثلاثة.

وقرأ ابن عامر بالنون مضمومة واسكان الشين في ثلاثتها.

وقرأ حمزة والكسائي وخلف بالنون المفتوحة وسكون الشين ووافقهم الأعمش: ﴿نَشْرًا﴾.

وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وأبو جعفر ويعقوب بضم النون والشين: ﴿نَشْرًا﴾ ووافقهم ابن محيصن واليزيدي (١).

وكلها قراءات متواترة .

معنى القراءات :

القراءة بـ ﴿نَشْرًا﴾ بضم النون والشين جمع نشور، ونشور بمعنى: ناشر، ومعناه: محي، كطهور بمعنى: طاهر، جعل الريح ناشرة للأرض أي: محيية لها إذ تأتي بالمطر الذي يكون النبات به.

ويجوز أن يكون نشور بمعنى: منشور، والمعنى: أحيا الله الريح لتأتي بين يدي رحمته، فهي ريح منشورة، أي: محياة، تقول: قد أنشر الله الريح: إذا بعثها.

والقراءة بـ ﴿نَشْرًا﴾ بضم النون وسكون الشين بمعنى القراءة قبلها.

والقراءة بـ ﴿نَشْرًا﴾ بفتح النون وتسكين الشين من النشر خلاف الطي كأن الريح في سكونها كالمطوية، ثم ترسل من طيها ذلك فتصير كالمتفتحة.

ويحتمل المعنى أن يكون نشرا بمعنى: متفرقة على وجوهاها، على معنى

(١) المبسوط ص ١٨١ النشر ٢٦٩/٢٧٠-٢٧٠ الاتحاف ص ٢٢٦.

وقد نسبت هذه القراءات الى غير القراء العشرة كما في المحتسب ٢٥٥/١.

تنشرها هنا وهنا، ويحتمل أن يكون ﴿نَشْرًا﴾ بمعنى: منشورة أي محياة.
والقراءة بالباء مضمومة من البشارة، أي: أن الريح تبشر بالمطر (١).
حاصل القراءات :

تضمنت الآية بالقراءات السابقة المعاني التالية :

- (١) يذكرُّ الله عزوجل بارسال الريح في حال كونها بشارة بنزول المطر وذلك على القراءة بالباء: ﴿بَشْرًا﴾.
- (٢) كما يذكرُّ سبحانه بارسال الريح في حال كونها منشورة بعد أن تكون مطوية، وذلك على القراءة بالنون مع فتحها وتسكين الشين: ﴿نَشْرًا﴾.
- (٣) كما يذكرُّ عزوجل بارسال الريح في حال كونها تجيء الأرض بما تحمله من المطر لتحي به أرضا ميتا، وذلك على القراءة بالنون مع ضمها وضم الشين: ﴿نُشْرًا﴾.
- (٤) ويذكرُّ الله عزوجل بالريح في إحياء الله لها لحمل السحاب الثقال، وذلك على القراءة بضم النون والشين كذلك: ﴿نُشْرًا﴾.

(١) معاني القرآن وأعرابه للزجاج ٣٤٥/٢ معاني القرآن الكريم للنحاس ٤٤/٣ الكشف
٤٦٥/١-٤٦٦.

الموضع الأربعون :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿قَالَ يَا مُوسَى إِنِّي اصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ بِرِسَالَاتِي وَبِكَلَامِي فَخُذْ مَا آتَيْتُكَ وَكُن مِّنَ الشَّاكِرِينَ﴾ الأعراف: ١٤٤.

تنوعت القراءات في قوله: ﴿بِرِسَالَاتِي﴾ :

فقرأ نافع وابن كثير وأبوجعفر وروح في روايته عن يعقوب بـ ﴿برسالتني﴾.

وقرأ باقي العشرة: ﴿برسالاتي﴾ بالالف على الجمع، ووافقهم الحسن والأعمش واليزيدي (١).

معنى القراءات :

القراءة على الافراد ﴿برسالتني﴾ المراد منها أي: برسالي إياك، أو بتبليغ رسالتني.

القراءة على الجمع ﴿برسالاتي﴾ المراد منها بأنواع رسالاتي المتعددة؛ لأنه لما كان موسى ﷺ أرسل بضروب متنوعة من الرسالات كالعقائد والعبادات والحدود وضروب المعاملات، فتعددت أنواعها، ولتعدد أسفار التوراة فجمع المصدر لذلك (٢).

حاصل القراءات :

تضمنت الآية بالقراءتين مايلي :

إمتنان الله تبارك وتعالى على موسى ﷺ بأنه سبحانه اصطفاه برسالته، وإمتنان الله تبارك وتعالى على موسى ﷺ بأنه اصطفاه بتشريعاته وأسفار التوراة.

(١) المبسوط ص ١٦٣ النشر ٢٧٢/٢ الاتحاف ص ٢٣٠.

(٢) الكشف ٤٧٦/١ الاتحاف ص ٢٣٠.

الموضع الحادي والأربعون :
قوله تبارك وتعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبَادٌ أَمْثَالُكُمْ فَادْعُوهُمْ فَلْيَسْتَجِيبُوا لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ الأعراف: ١٩٤.
هكذا قرأ عامة العشرة .

وقرأ ابن جبير بنصب: «عبادا أمثالكم» (١).
معنى القراءات :

معنى قراءة عامة العشرة : تقرر الآية أن هذه الأصنام التي تدعى من دون الله عزوجل ، وتسمى آلهة من دون الله الذي أوجدها وأوجدكم؛ إنما هم عباد لله عزوجل.

وسمى الأصنام عبادا - وإن كانت جمادات - لأنهم كانوا يعتقدون فيها أنها تضر وتنفع، فاقترض ذلك أن تكون عاقلة.

معنى قراءة ابن جبير : تحقير شأن الأصنام، ونفي مماثلتها للبشر بل هم أقل وأحقر إذ هي جمادات لا تعقل (٢).

فـ«إن» في قراءة ابن جبير هي النافية التي تعمل عمل «ما» الحجازية وقد اختلف في مجيئها في مثل هذا السياق (٣).

والقراءة على هذا التخريج متأولة على اضممار فعل تقديره: إن الذين تدعون من دون الله تدعون عبادا أمثالكم، وتكون القراءتان قد توافقتا على معنى واحد وهو الإخبار أنهم عباد كما نبّه على ذلك أبو حيان الأندلسي (ت٤٧٥هـ).

وقال رحمه الله: «وقد خَرَّجَت هذه القراءة في «شرح التسهيل» على وجه غير ما ذكره وهو أن «إن» هي المخففة من الثقلية وأعمالها عمل المشددة، وقد ثبت أن «إن» المخففة يجوز إعمالها عمل المشددة في غير المضممر بالقراءة المتواترة: ﴿وَإِنْ كَلَّا لَمَّا﴾ [هود: ١١١] وبنقل سيبويه... وقد ذهب جماعة من النحاة إلى جواز نصب أخبار «أَنَّ» وأخواتها واستدلوا على ذلك بشواهد ظاهرة الدلالة على صحة مذهبهم» اهـ (٤).

(١) معاني القرآن للنحاس ١١٧/٣ المحتسب ٣٧٠/١.

(٢) المحتسب ٣٧٠/١ البحر المحيط ٤٤٣/٤.

(٣) إعراب القرآن للنحاس ١٦٨-١٦٩ المحتسب ٣٧٠/١ البحر المحيط ٤٤٤/٤.

(٤) البحر المحيط ٤٤٤/٤.

حاصل القراءتين :

بينت قراءة الجمهور أن الأصنام خلق من خلق الله تعالى كما أن الذين يعبدونها خلق من خلق الله.

وبينت قراءة ابن جبير أن هذه الأصنام أحقر شأنًا من البشر فهم ليسوا مثلهم؛ فعجبا كيف يتخذ المخلوق إلهًا مخلوقًا مثله ثم العجب ممن يتخذ مخلوقًا أحقر شأنًا منه إلهًا له.

الموضع الثاني والأربعون :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَبَقُوا إِنَّهُمْ لَا يُعْجِزُونَ﴾
الأنفال: ٥٩.

وقوله تبارك وتعالى: ﴿لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَمَا لَهُمْ
النَّارُ وَلَبِئْسَ الْمَصِيرُ﴾ النور: ٥٧.

تنوعت القراءات في قوله: ﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ﴾ في الموضعين :

فقرأ ابن عامر وحفص وحمزة وأبو جعفر وإدريس بخلف عنه عن خلف:
﴿يَحْسَبَنَّ﴾ بياء الغيب.

وقرأ باقي العشرة: ﴿تَحْسَبَنَّ﴾ بتاء الخطاب (١).

معنى القراءتين :

معنى القراءة بياء الغيب لا يحسبن الكفار أنفسهم سابقين، ويحتمل
أن يكون المعنى لا يحسبن الكفار سابقين، والفاعل ضمير يعود إلى الرسول
ﷺ أو لفاعل محذوف اقتضاه المقام وتقديره: «ولا يحسبن أحد...».

معنى القراءة بتاء الخطاب: لا تحسبن يا محمد الكفار سابقين (٢) أو
الخطاب لكل من يصلح له أي: لا تحسبن أيها المخاطب..، وهذا أولى لأنه
ﷺ لا يحسب ذلك ثقة في ربه.

حاصل القراءات :

كلا المعنيين واردين، ولا معارضة بينهما فالآية خطاب للرسول ﷺ بأن لا
يحسب الكفار سابقين، وتهديد للكفار بأن لا يحسبن أنفسهم سابقين.

(١) المبسوط ص ١٩٠ النشر ٢٧٧/٢ الاتحاف ص ٢٣٨.

(٢) الكشف ٤٩٣/١-٤٩٤ المغني في توجيه القراءات ١٩٣/٢-١٩٤.

الموضع الثالث والأربعون :

قول الله تبارك وتعالى : ﴿إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوكُمْ شَيْئًا وَلَمْ يُظَاهِرُوا عَلَيْكُمْ أَحَدًا، فَاتِمُوا إِلَيْهِمْ عَهْدَهُمْ إِلَىٰ مَدَّتِهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ﴾ التوبة: ٤.

هكذا قرأ القراء العشرة: ﴿ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوكُمْ شَيْئًا﴾ بالصاد المهملة.
وقرأ عطاء بن السائب الكوفي وعكرمة وأبو زيد وابن السميغ:
«ينقصوكم» بالضاد المعجمة (١)، وهي قراءة أحادية.

معنى القراءتين :

القراءة بالصاد: ﴿يَنْقُصُوكُمْ﴾ من النقص، أي: لم ينقصوكم من شروط العهد (٢).

القراءة بالضاد المعجمة: «ينقصوكم» من النقض وهو على حذف مضاف، أي: لم ينقضوا عهدكم، فحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه لدلالة الكلام عليه (٣).

حاصل القراءتين :

القراءة بالضاد المعجمة تناسب ذكر العهد في الآية، وهي بمعنى قراءة الجمهور بالصاد المهملة، لأن من نقص من العهد فقد نقص من الأجل المضروب، إلا أن «النقض» يشعر بالغاء بنود العهد جميعها، بينما النقص يشعر بالغاء بعض بنود العهد، ويؤخذ منه أن من نقص العهد بالكلية أو بعض بنوده حكمهما واحد، وأن من أتم عهده وحافظ عليه ولم ينقصه ولم ينقصه أنه يتم إليهم عهدهم إلى مدتهم.

(١) المحتسب ٢٨٣/١ تفسير القرطبي ٧١/٨ البحرالمحيط ٨/٥.

(٢) تفسير القرطبي ٧١/٨.

(٣) البحرالمحيط ٨/٥.

الموضع الرابع والأربعون :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿وَإِنْ نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَطَعَنُوا فِي دِينِكُمْ فَقَاتِلُوا أَتِمَّةَ الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَا أَيْمَانَ لَهُمْ لَعَلَّهُمْ يُنتَهُونَ﴾ التوبة: ١٢.

تنوعت القراءات في قوله: ﴿لَا أَيْمَانَ لَهُمْ﴾ :

فقرأ ابن عامر بكسر الهمزة: ﴿لَا إِيْمَان﴾ ووافقه الحسن وعطاء وزيد بن علي.

وقرأ باقي العشرة بالفتح: ﴿لَا أَيْمَان﴾ ووافقهم الحسن بخلف عنه، وابن محيصن والأعمش واليزيدي (١).

معنى القراءات :

قراءة ابن عامر بكسر الهمزة: «لا إيمان» مصدر آمن ، أي: لا إسلام ولادين لهم، وقيل: مصدر «امنته» من الأمان، أي: لا يؤمنون في أنفسهم، وقيل: معناه لا يوفون لأحد بأمان يعقدونه له (٢).

قال مكي بن أبي طالب (ت ٤٣٧هـ) : «يبعد في المعنى أن يكون من الإيمان الذي هو التصديق، لأنه قد وصفهم بالكفر قبله فتبعد صفتهم بنفي الإيمان عنهم لأنه معنى قد ذكر إذ أضاف الكفر إليهم، فاستعماله بمعنى آخر أولى ليفيد الكلام فائدتين ودل على أنه من الأمان قوله عنهم: ﴿لَا يَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلَّا وَلَا ذِمَّةً﴾ [التوبة: ١٠] أي: لا يوفون لأحد بعهذ ولا يحفظون ذمام أحد» اهـ (٣).

قراءة الجمهور بفتح الهمزة: ﴿لَا أَيْمَان﴾ جمع يمين، ودل على ذلك قوله تعالى في سباق الآية: ﴿إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ﴾ التوبة: ٧، والمعاهدة بالأيمان تكون (٤).

حاصل القراءات :

يأمر الله تعالى بمقاتلة أئمة الكفر لأنه لا إسلام ولا دين لهم ولا أمان يعطونه ، ولا عهد يؤدونه ويحفظونه بعد نكثهم.

ولا يعطون الأمان بعد الردة والنكث ولا سبيل إليه.

(١) المبسوط ص ١٩٣ البحر المحيط ١٥/٥ الاتحاف ص ٢٤٠.

(٢) معاني القرآن وأعرابه للزجاج ٤٣٥-٤٣٦ معاني القرآن للنحاس ١٨٩/٣.

(٣) الكشف ٥٠٠/١.

(٤) ماسبق ، حجة القراءات ص ٣١٥.

ويلاحظ مايلي :

قال أبوحيان الأندلسي (ت ٧٥٤هـ) : «بقراءة الفتح استشهد أبوحنيفة على أن يمين الكافر لا يكون يميناً.

وعند الشافعي يمينهم يمين، وقال: معناه أنهم لا يوفون بها بدليل أنه تعالى وصفها بالنكث» اهـ (١).

قال الألويسي (ت ١٢٧٠هـ) رحمه الله: «والنفي في الآية عند الامام أبي حنيفة عليه الرحمة على ما هو المتبادر، فيمين الكافر ليست يميناً عنده معتداً بها شرعاً.

وعند الشافعي عليه الرحمة هي يمين لأن الله تعالى وصفها بالنكث في صدر الآية، وهو لا يكون حيث لا يمين ولا إيمان لهم بما علمت.

وأجيب: بأن ذلك باعتبار اعتقادهم أنه يمين.

ويبعده: أن الاخبار من الله تعالى، والخطاب للمؤمنين.

وقال آخرون: إن الاستدلال بالنكث على اليمين إشارة (٢) أو اقتضاء (٣)، و﴿لا إيمان لهم﴾ عبارة (٤) فترجح.

والقول بأنها تؤول جمعا بين الأدلة فيه نظراً؛ لأنه إذا كان لا بد من التأويل في أحد الجانبين فتأويل غير الصريح أولى ولعله لا يعتبر في ذلك التقدم والتأخر.

وثمره الخلاف أنه لو أسلم الكافر بعد يمين انعقدت في كفره ثم حنث هل تلزمه الكفارة؟ فعند أبي حنيفة عليه الرحمة: لا، وعند الشافعي رحمه الله تعالى: نعم» اهـ (٥).

قلت: يقول الله تبارك و تعالى: ﴿يا أيها الذين آمنوا شهادة بينكم إذا

(١) البحرالمحيط ١٥/٥.

(٢) إشارة النص: هي العمل بما ثبت بنظم الكلام لغة لكنه غير مقصود ولا سيق له النص، كقوله تعالى: ﴿وعلى المولود له رزقهن﴾ سيق لإثبات النفقة، وفيه إشارة إلى أن النسب إلى الآباء. التعريفات ص ٢٧.

(٣) اقتضاء النص: عبارة عما لم يعمل النص إلا بشرط تقدم عليه، فإن ذلك أمر اقتضاء النص بصحة ما تناوله النص، وإذا لم يصح لا يكون مضافاً إلى النص، فكان المقتضى كالثابت بالنص. التعريفات ص ٣٣.

(٤) عبارة النص: هي النظم المعنوي المسوق له الكلام، سميت عبارة لأن المستدل يعبر من النظم إلى المعنى، والمتكلم من المعنى إلى النظم، فكانت هي موضع العبور، فإذا عمل بموجب الكلام من الأمر والنهي يسمى استدلالاً بعبارة النص. التعريفات ص ١٤٦.

(٥) روح المعاني ١٠/٥٩-٦٠.

حضر أحدكم الموت حين الوصية اثنان ذوا عدل منكم، أو آخران من غيركم ان أنتم ضربتم في الأرض فأصابكم مصيبة الموت تحبسونهما من بعد الصلاة فيقسمان بالله إن ارتبتم لا نشتري به ثمنا ولو كان ذا قربي و لانكتم شهادة الله انا اذا لمن الآثمين ﴿ المائدة: ١٠٦.

فهذه الآية تدل على أن الكافر من أهل القسم له يمين فهذه عبارة، مع الإشارة في قوله: ﴿وان نكثوا أيمانهم...﴾ التوبة: ١٢؛ لأنه عبر بالنكث وهو لا يكون حيث لا يمين معتبرة فاقتضى ذلك عدم صحة التأويل الذي ذكره الألوسي رحمه الله في كلامه السابق .

على أن قوله تعالى: ﴿وان نكثوا أيمانهم من بعد عهدهم وطعنوا في دينكم فقاتلوا أئمة الكفر انهم لا ايمان لهم لعلهم ينتهون﴾ التوبة: ١٢، إذا تأمل الباحث سياقه وسباقه ولحاظه ظهر له أن المراد أن الكافر إذا نقض عهده فإنه يقاتل و لا يقبل منه يمين و لاعهد في هذه الحال، فمن أين في الآية أن يمين الكافر لا تعتبر مطلقاً؟ (١).

(١) انظر حول المسألة: المحلى ٥٠/٨-٥١ بدائع الصنائع ١٠/٣-١١ المغني لابن قدامة ٦٩١/٨-٦٩٢ تفسير القرطبي ٤٠٢/٧-٤٠٣ فتح القدير لابن الهمام ٨٦/٥-٨٧ كفاية الأخيار ١٥٥/٢ كتاب الأيمان والنذور د/ محمد أبي فارس ص ٧٧-٧٩.

الموضع الخامس والأربعون :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿هُوَ الَّذِي يَسِيرُكُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِكِ وَجَرَيْنَ بِهِمْ بِرِيحٍ طَيِّبَةٍ وَفَرَحُوا بِهَا جَاءَتْهَا رِيحٌ عَاصِفٌ وَجَاءَهُمُ الْمَوْجُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَظَنُوا أَنَّهُمْ أُحِيطَ بِهِمْ دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ لَأَن نُّنْجِيَنَّاهُمْ مِنْ هَذِهِ لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ﴾ يونس: ٢٢.

تنوعت القراءات في قوله: ﴿يَسِيرُكُمْ﴾ :

فقرأ أبو جعفر وابن عامر: ﴿يَنْشُرُكُمْ﴾ بفتح الياء ونون ساكنة بعدها وشين معجمة مضمومة من "النشر". ووافقهما الحسن.

وقرأ باقي العشرة: ﴿يسيركم﴾ بضم الياء وسين مهملة مفتوحة بعدها ياء مكسورة مشددة من "التسير"، ووافقهم اليزيدي وابن محيصن والأعمش (١).

معنى القراءات :

القراءة بـ ﴿يَنْشُرُكُمْ﴾ من النشر ضد الطي، أي: يبثكم ويفرقكم في البر والبحر، كما قال تعالى: ﴿فَانْتَشَرُوا فِي الْأَرْضِ﴾ الجمعة: ١٠ وقال: ﴿وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ﴾ البقرة: ١٦٤ (٢).

القراءة بـ ﴿يَسِيرُكُمْ﴾ أي: يحملكم على السير ويمكنكم منه (٣).

حاصل القراءات :

يُذَكِّرُ اللَّهُ تعالى بنعمة من نعمه الكثيرة على الناس، فهو سبحانه الذي بث الناس ونشرهم وفرقهم في أرجاء الدنيا برا وبحرا، وهو سبحانه الذي سيرهم ومكنهم من ذلك كما قال تبارك وتعالى: ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ ذُلُولًا فَأَمْشُوا فِي مَنَاكِبِهَا وَكُلُوا مِنْ رِزْقِهِ وَإِلَيْهِ النُّشُورُ﴾ الملك: ١٥.

ويلاحظ مايلي :

(١) قال أبو عمرو الداني (ت ٤٤٤هـ) : «في يونس [آية ٢٢] في مصاحف

أهل الشام: ﴿هُوَ الَّذِي يَنْشُرُكُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ﴾ بالنون والشين، وفي سائر المصاحف: ﴿يَسِيرُكُمْ﴾ بالسين والياء اهـ (٤).

(٢) قال الزمخشري (ت ٥٣٨هـ) : «فإن قلت: كيف جعل الكون في الفلك

غاية للتسيير في البحر (يعني: في قوله تعالى ﴿... حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِي

(١) المبسوط ص ١٩٩ النشر ٢٨٢/٢ الاتحاف ص ٢٤٨.

(٢) الكشف ١/٥١٦.

(٣) الاتحاف ص ٢٤٨.

(٤) المقنع في رسم مصاحف الأمصار ص ١٠٨.

الفلك... (١) والتسيير في البحر إنما هو بالكون في الفلك؟.
قلت : لم يجعل الكون في الفلك غاية للتسيير في البحر ولكن مضمون
الجملة الشرطية الواقعة بعد حتى بما في حيزها كأنه قيل: يسيركم حتى إذا
وقعت الحادثة وكان كيت وكيت من مجيء الريح العاصف وتراكم الأمواج
والظن للهلاك والدعاء بالانجاء» اهـ (١).
قلت : استحسن أبو حيان (٢) (ت ٧٥٤هـ) هذا الجواب، ومن قبله استجاده
ناصر الدين أحمد بن المنير الإسكندري (ت ٦٨٣هـ) حيث قال: «وهذه... من
نكته التي لا يكتنه حسنها» اهـ (٣).

(١) تفسير الزمخشري ١٨٦٢.

(٢) البحر المحيط ١٣٨/٥.

(٣) الانتصاف فيما تضمنه الكشف من الاعتزال ١٨٦/٢.

الموضع السادس والأربعون :

قوله تبارك وتعالى: ﴿هَٰذَا كَيْفَ نَقُولُ كُلُّ نَفْسٍ مَّا أَسْلَفَتْ وَرُدُّوْا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمْ الْحَقَّ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ﴾ يونس: ٣٠.

تنوعت القراءات في قوله: ﴿تَبَلَّوْا﴾ :

فقرأ حمزة والكسائي وخلف بقاءين من فوق: ﴿تَتَلَّوْا﴾ ووافقهم الأعمش .
وقرأ باقي العشرة: ﴿تَبَلَّوْا﴾ بقاء من فوق والباء الموحدة ووافقهم ابن محيصن والحسن واليزيدي (١).

معنى القراءات :

القراءة بـ ﴿تَتَلَّوْا﴾ بقاءين من فوق، أي: تطلب وتتبع ما أسلفته من أعمالها، أو المراد تقرأ ما عملته مسطراً في مصحف الحفظ، كقوله تعالى: ﴿أَقْرَأْ كِتَابَكَ كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيَّ حَسِيبًا﴾ الاسراء: ١٤ (٢)، فعلى الأول: «تتلوا» من الطلب والتتبع، وعلى الثاني: «تتلوا» من التلاوة .

القراءة بـ ﴿تَبَلَّوْا﴾ بقاء من فوق ثم باء موحدة من الابتلاء، أي: تختبر ما أسلفت من العمل فتعرف كيف هو أنافع أم ضار أم مقبول أم مردود كما يتعرف الرجل الشيء باختباره (٣).

حاصل القراءات :

يخبر الله عزوجل أنه في ذلك الموقف والمقام المقتضي للحيرة والدهش تتبع كل نفس ما أسلفت من عمل وتتلوه وتقرأه وتختبره فتعرف كيف هو لتجزي به.

(١) المبسوط ص ٢٠٠ النشر ٢٨٣/٢ الاتحاد ص ٢٤٨-٢٤٩.

(٢) الكشف ٥١٧/١.

(٣) ماسبق ، البحر المحيط ١٥٣/٥.

تنبيهه : وقع خطأ مطبعي في الكشف ٥١٧/١ في السطر التاسع من أسفل الصفحة كلمة: «الابتداء» صوابها: «الابتلاء»، وكلمة: «الاختيار» صوابها: «الاختبار» والله الموفق.

الموضع السابع والأربعون :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿وَأَنذَلْ عَلَيْهِمْ نَبَأَ نُوحٍ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ يَاقَوْمِ إِن كَانَ كَبُرَ عَلَيْكُمْ مَقَامِي وَتَذْكِيرِي بِآيَاتِ اللَّهِ فَعَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْتُ فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاءَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُنْ أَمْرَكُمْ عَلَيْكُمْ عَمَةً ثُمَّ اقْضُوا إِلَيَّ وَلَا تَنْظُرُونَ﴾ يونس: ٧١.
هكذا قرأ عامة القراء العشرة.

وقرأ السري بن ينعم (١): «أفصوا إلي» بالفاء (٢).

معنى القراءتين :

القراءة بـ ﴿اقْضُوا﴾ بالقاف، أي: افعلوا ما بدا لكم.

القراءة بـ «أفصوا» بالفاء من أفضيت، معناه: اسرعوا إلي (٣).

قال ابن جني (ت ٣٩٢هـ) : «وهو أفضت من الفضاء، وذلك أنه إذا صار إلى الفضاء تمكن من الإسراع، ولو كان من ضيق لم يقدر من الإسراع على ما يقدر عليه من السعة... فقولهم: أفضيت: صرت إلى الفضاء، كقولهم: ...أعمن الرجل: إذا صار إلى عمان وأنجد: أتى نجداً، ونحو ذلك» اهـ (٤).

حاصل القراءتين :

الآية بالقراءتين تفيد أن نوحاً ﷺ قال لقومه: إن طال عليكم لبثي فيكم وتخوفي أياكم بآيات الله وعزمتي على قتلي وطردي فعلى الله توكلت واعتمدت فأعزموا أمركم وافعلوا ما بدا لكم على وجه السرعة ولا تمهلون . وهذا اخبار من الله تعالى عن نبيه نوح ﷺ أنه كان بنصر الله واثقا ومن كيدهم غير خائف، وفيه تعزية لنبيه ﷺ وتقوية لقلبه (٥).

(١) السَّري بن يَنْعَمُ بفتح التحتانية وسكون النون وضم المهمله الجبلاني بضم الجيم وسكون الموحدة، شامي، صدوق عابد. الجرح والتعديل ٢٨٤/٤ التقريب ص ٢٣٠.

(٢) المحتسب ٣١٥/١.

(٣) معاني القرآن للزجاج ٢٩/٣ معاني القرآن للنحاس ٣٠٧/٣ المحتسب ٣١٥/١.

(٤) المحتسب ٣١٦/١.

(٥) تفسير القرطبي ٣٦٤/٨.

الموضع الثامن والأربعون :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿قُلْ لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا تَلَوْتُهُ عَلَيْكُمْ وَلَا أَدْرَاكُمْ بِهِ فَقَدْ لَبِثْتُ فِيكُمْ عُمُرًا مِنْ قَبْلِهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ يونس: ١٦.

وقوله تعالى: ﴿وَلَا أَقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾ القيامة: ١.

تنوعت القراءات في قوله: ﴿وَلَا أَدْرَاكُمْ﴾ :

فروى قنبل بطرق عن ابن كثير بحذف الألف التي بعد اللام.

وروى العراقيون قاطبة عن أبي ربيعة عن البزي عن ابن كثير كذلك في الموضعين.

وروى ابن الحباب والمغاربة والمصريون قاطبة عن البزي اثبات الألف فيهما، وبذلك قرأ باقي العشرة (١).

وقرأ الشنوبزي عن الأعمش: «و لا نذرتكم به» بنون ساكنة و زال معجمة مفتوحة وراء ساكنة وتاء مضمومة (٢)، وكذا هي في حرف ابن مسعود (٣).

وقرأ الحسن: «ولا أدراكم به» بهمزة ساكنة وتاء مرفوعة (٤) وهي قراءة ابن عباس وابن سيرين كذلك (٥).

معنى القراءات :

القراءة بحذف الألف التي بعد اللام: ﴿وَلَا أَدْرَاكُمْ﴾ معناها : ولأعلمكم به، ومعنى الآية: لو شاء الله لأعلمكم به من غير أن أتلوه عليكم (٦)، أي: من غير طريقي وعلى لسان غيري، ولكنه يمن على من يشاء من عباده، فخصني بهذه الكرامة ورآني لها أهلا دون الناس (٧).

القراءة باثبات الألف: ﴿وَلَا أَدْرَاكُمْ بِهِ﴾ معناها: لا يعلمكم الله به، ومعنى الآية: لو شاء الله ما أرسلني إليكم فتلوت عليكم القرآن، ولا أعلمكم الله و لا أخبركم به (٨).

القراءة بـ«ولا نذرتكم به» بنون ساكنة و زال معجمة مفتوحة وراء ساكنة

(١) النشر ٢ ٢٨٢ الاتحاف ص ٢٤٧.

(٢) البحر المحيط ١٣٣/٥ الاتحاف ص ٢٤٧ القراءات الشاذة ص ٥٢.

(٣) البحر المحيط ١٣٣/٥.

(٤) البحر المحيط ١٣٣/٥ الاتحاف ص ٢٤٧.

(٥) المحتسب ٣٠٩/١.

(٦) تفسير القرطبي ٣٢٠/٨.

(٧) البحر المحيط ١٣٢/٥.

(٨) تفسير القرطبي ٣٢٠/٨ البحر المحيط ١٣٢/٥.

وتاء مرفوعة معناها من الانذار (١)، ومعنى الآية لو شاء الله ما تلوت عليكم القرآن ولا أنذرتكم به، وهي في المعنى تعود إلى القراءة باثبات الألف: ﴿ولا أدراككم به﴾.

القراءة بـ «ولا أدراككم به» بهمزة ساكنة مكان الألف وبعدها تاء مضمومة في معناها وجهان :

الأول : أنها من الدراية، والأصل: «أدريتكم» فقلبت الياء همزة، وهي في المعنى تعود إلى القراءة باثبات الألف: ﴿ولا أدراككم به﴾.

الثاني : أنها من الدرء بمعنى الدفع وتكون الهمزة على هذا أصيلة، والمعنى: لو شاء الله ما تلوت القرآن عليكم ولا جعلتكم بتلاوته خصماء تدرؤونني بالجدال وتكذبونني (٢).

حاصل القراءات :

يأمر الله عز وجل رسوله ﷺ بأن يقول للكفار: لو شاء الله ما تلوت عليكم هذا القرآن ولا علمتم به مطلقا لا مني ولا من غيري، ولو شاء لأعلمكم به من غيري، ولو شاء الله ما تلوته عليكم ولا جعلتكم بتلاوته خصماء تدفعونني بالجدال وتكذبونني.

(١) البحر المحيط ١٣٣/٥ الاتحاف ص ٢٤٧.

(٢) البحر المحيط ١٣٣/٥ القراءات الشاذة ص ٥٢.

الموضع التاسع والأربعون :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿فَالْيَوْمَ نُنَجِّيكَ بِبَدَنِكَ لِتَكُونَ لِمَنْ خَلْفَكَ آيَةً وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ عَنْ آيَاتِنَا لَغَافِلُونَ﴾ يونس: ٩٢.
هكذا قرأ عامة القراء العشرة .

وقرأ أبي بن كعب و ابن السميغ ويزيد البربري: «فاليوم ننحيك ببदनك»
بالحاء (١).

معنى القراءات :

القراءة بالجيم: ﴿نُنَجِّيكَ﴾ أي: نلقيك على نجوة من الأرض أو نبعدك مما وقع فيه قومك من قاع البحر ونظهرك جسدا لا روح فيه، وقيل غير ذلك وهو متقارب (٢).

القراءة بالحاء: «ننحيك» أي: نلقيك بناحية تلي البحر (٣).

حاصل القراءات :

أخبر تعالى أنه أبعد بدن فرعون مما وقع فيه قومه من قاع البحر، وأنه جعله على نجوة من الأرض بناحية مما يلي البحر.

(١) المحتسب ٣١٦/١.

ثم رأيت ابن الجزري في النشر ١٦/١ يقول: «مما نقله غير ثقة كثير في كتب الشواذ مما غالب إسناداه ضعيف كقراءة ابن السميغ وأبي السمال وغيرهما في: ﴿نُنَجِّيكَ ببदनك﴾ «ننحيك» بالحاء المهملة» اهـ

قلت : واعتمدت في إيرادها على المحتسب لما ذكره في مقدمته وبالله التوفيق.

(٢) تفسير القرطبي ٣٨٠/٨ البحر المحيط ١٨٩/٥.

(٣) المحتسب ٣١٧/١.

الموضع الخمسون :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿وَلَقَدْ جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبُشْرَى قَالُوا سَلَامًا، قَالَ سَلَامٌ، فَمَا لَبِثَ أَنْ جَاءَ بِعِجْلٍ حَنِيذٍ﴾ هود: ٦٩.
وقوله تبارك وتعالى: ﴿إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَامًا، قَالَ سَلَامٌ قَوْمٌ مُنْكَرُونَ﴾ الذاريات: ٢٥.

تنوعت القراءات في قوله تعالى: ﴿سَلَامٌ﴾ :

فقرأ حمزة والكسائي بكسر السين وسكون اللام بلا ألف في الموضعين: ﴿سِلْمٌ﴾.

وقرأ باقي العشرة: ﴿سَلَامٌ﴾ بفتح السين واللام وبألف بعدها في الموضعين (١).

معنى القراءات :

قيل : سلام وسلم بمعنى واحد، كحرام وحرم، وحلال وحل (٢).

وقيل : القراءة بـ ﴿سَلَامٌ﴾ بمعنى التحية.

القراءة بـ ﴿سِلْمٌ﴾ بمعنى السلم ضد الحرب تقول: نحن سلم لكم (٣).
حاصل القراءات :

رد إبراهيم عليه السلام تحيتهم بالتحية بالمثل وبأحسن، كما أعطاهم السلم، فكأنه قال لهم: لست مريدا غير السلامة والصلح.

(١) المبسوط ص ٢٠٥ النشر ٢٩٠/٢ الاتحاف ص ٢٥٨.

(٢) معاني القرآن للقراء ٢٠/٢-٢١.

(٣) البحر المحیط ٢٤١/٥.

الموضع الحادي والخمسون :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهِ وَهَمَّ بِهَا لَوْلَا أَنْ رَأَى بُرْهَانَ رَبِّهِ، كَذَلِكَ لَنَصْرَفَ عَنْهُ السُّوءَ وَالْفَحْشَاءَ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُخْلَصِينَ﴾ يوسف: ٢٤.

وقول الله تبارك وتعالى: ﴿قَالَ: رَبِّ بِمَا أَغْوَيْتَنِي لَأُزَيِّنَنَّ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَلَا أُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ. إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلَصِينَ﴾ الحجر: ٣٩-٤٠.

وقول الله تبارك وتعالى: ﴿وَاذْكُرْ فِي الْكِتَابِ مُوسَى إِنَّهُ كَانَ مُخْلَصًا وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا﴾ مريم: ٥١.

وقول الله تبارك وتعالى: ﴿وَمَا تَجْزُونَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ أُولَئِكَ لَهُمْ رِزْقٌ مَعْلُومٌ﴾ الصافات: ٣٩-٤١.

وقول الله تبارك وتعالى: ﴿فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُنْذَرِينَ إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ﴾ الصافات: ٧٣-٧٤.

وقول الله تبارك وتعالى: ﴿فَكَذَّبُوهُ فَإِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ﴾ الصافات: ١٢٧-١٢٨.

وقوله تبارك وتعالى: ﴿وَلَقَدْ عَلِمَتِ الْجِنَّةُ إِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ. سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ. إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ﴾ الصافات: ١٥٨-١٦٠.

وقول الله تبارك وتعالى: ﴿وَإِنْ كَانُوا لَيَقُولُونَ. لَوْ أَنْ عِنْدَنَا ذِكْرًا مِنَ الْأَوَّلِينَ. لَكُنَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ﴾ الصافات: ١٦٧-١٦٩.

وقول الله تبارك وتعالى: ﴿قَالَ فَبِعِزَّتِكَ لَا أُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ. إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلَصِينَ﴾ سورة ص ٨٢-٨٣.

تنوعت القراءات في قوله: ﴿مُخْلَصًا﴾ و﴿الْمُخْلَصِينَ﴾ :

فقرأ عاصم وحمزة والكسائي وخلف: ﴿مُخْلَصًا﴾ بفتح اللام ووافقهم الأعمش.

وقرأ سائر العشرة: ﴿مُخْلَصًا﴾ بكسر اللام ووافقهم ابن محيصن واليزيدي والحسن (١).

وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر ويعقوب: ﴿الْمُخْلَصِينَ﴾ بكسر اللام في جميع القرآن، ووافقهم اليزيدي والحسن وابن محيصن.

وقرأ أبو جعفر ونافع وعاصم وحمزة والكسائي وخلف: ﴿الْمُخْلَصِينَ﴾ بفتح اللام في جميع القرآن العظيم، ووافقهم الأعمش (٢).

(١) المبسوط ص ٢٤٤ النشر ٢٩٥/٢ الاتحاف ص ٢٦٤.

(٢) المبسوط ص ٢٠٩ إرشاد المبتدي ص ٣٨٠ الاتحاف ص ٢٦٤.

معنى القراءات :

القراءة بكسر اللام: ﴿مُخْلِصًا﴾ و﴿الْمُخْلِصِينَ﴾ أي: أخلصوا دينهم وأعمالهم من الرياء (١) لأن اسم الفاعل يدل على من وقع منه الفعل أو تعلق به (٢).

القراءة بفتح اللام: ﴿مُخْلِصًا﴾ و﴿الْمُخْلِصِينَ﴾ أي: الله أخلصهم من الأسواء والفواحش فصاروا مخلصين (٣) لأن اسم المفعول يدل على من وقع عليه الفعل (٤).

حاصل القراءات :

أخبر الله عزوجل أنه استخلصهم لعبادته وخلصهم من أدران القلوب والأعمال وهياهم بذلك ليكونا مخلصين له الدين حنفاء.

ويلاحظ مايلي :

(١) أن القراءتين تكمل احداهما الأخرى، ولا تعارض بينهما ولا تناقض.

(٢) أن الإخلاص لما كان في أصله موهبة من الله تعالى، وعملا من صاحبه جاءت القراءتان بصيغة اسم الفاعل واسم المفعول.

فغاية القراءة بفتح اللام الاخبار بأن الله أخلصهم وهياهم ليكونوا مخلصين، كقوله عزوجل: ﴿إِنَّا أَخْلَصْنَاهُمْ بِخَالِصَةٍ ذِكْرَى الدَّارِ﴾ سورة ص ٤٦.

وغاية القراءة بكسر اللام الدلالة على أنهم فعلوا الاخلاص في أعمالهم وقلوبهم، كما قال تعالى: ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَاعْتَصَمُوا بِاللَّهِ وَأَخْلَصُوا دِينَهُمْ لِلَّهِ فَأُولَئِكَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ وَسَوْفَ يُؤْتِي اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ النساء: ١٤٦ وقال تعالى: ﴿قُلِ اللَّهُ أَعْبُدْ مُخْلِصًا لَهُ دِينِي﴾ الزمر: ١٤ وقال تعالى: ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ وَذَلِكَ دِينُ الْقِيَمَةِ﴾ البينة: ٥.

(١) معاني القرآن للزجاج ١٠٢/٣ حجة القراءات ص ٣٥٨-٣٥٩.

(٢) شذا العرف ص ٧٧.

(٣) معاني القرآن للزجاج ١٠٢/٣ حجة القراءات ص ٣٥٩.

(٤) شذا العرف ص ٧٩.

الموضع الثاني والخمسون :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿وَقَدْ مَكَرُوا مَكْرَهُمْ وَعِنْدَ اللَّهِ مَكْرُهُمْ وَإِنْ كَانَ مَكْرُهُمْ لِتَزُولَ مِنْهُ الْجِبَالُ﴾ إبراهيم: ٤٦.

تنوعت القراءات في قوله: ﴿لِتَزُولَ﴾ :

فقرأ الكسائي وحده: ﴿وَإِنْ كَانَ مَكْرُهُمْ لِتَزُولَ مِنْهُ الْجِبَالُ﴾ بفتح اللام الأولى وضم الثانية، ووافقه ابن محيصن.

وقرأ باقي العشرة: ﴿لِتَزُولَ﴾ بكسر اللام الأولى وفتح الثانية، ووافقهم اليزيدي والحسن والأعمش (١).

معنى القراءات :

القراءة بفتح اللام الأولى وضم الثانية: ﴿لِتَزُولَ﴾ معناها: عند الله مكرهم، وإن كان مكرهم يقرب في الكيد الى ازالة الجبال، فإن الله ينصر دينه، ومكرهم عنده لا يخفى؛ فمعنى: هذه القراءة أن الله جل ذكره عظم مكرهم كما قال: ﴿وَمَكَرُوا مَكْرًا كَبِيرًا﴾ نوح: ٢٢ وقال: ﴿تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ وَتَنْشَقُّ الْأَرْضُ وَتَخِرُّ الْجِبَالُ هَدًا. أَنْ دَعَوْا لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا﴾ مريم ٩٠-٩١ (٢).

وهذا المعنى في هذه القراءة المتواترة تدل عليه قراءة أبي بن كعب: «ومكرو مكرهم، وعند الله مكرهم، ولولا كلمة الله لزال من مكرهم الجبال» (٣). وروي عن عمر و علي و ابن مسعود وابن عباس أنهم قرؤوا: «وإن كاد مكرهم لتزول منه الجبال» (٤).

فهذا دليل على تعظيم مكرهم، ولأن كاد في كلام العرب تكون لمقاربة الفعل (٥).

والقراءة بكسر اللام الأولى وفتح اللام الثانية أي ما كان مكرهم لتزول منه الجبال، فمكرهم أضعف وأوهن من أن تزول منه الجبال

(١) المبسوط ص ٢١٨ إرشاد المبتدي ص ٣٩٤ الإتحاف ص ٢٧٣.

(٢) معاني القرآن وأعرابه للزجاج ١٦٧/٣ معاني القرآن للنحاس ٤٢٢/٣ هـ الكشف ٢٧/٢.

(٣) معاني القرآن للنحاس ٤٢٣/٣ هـ الكشف ٢٧/٢ ولم يورد سندها، وهي مخالفة لرسم المصحف، والظاهر أنها قراءة تفسيرية والله أعلم.

(٤) أعراب القرآن للنحاس ١٨٧/٢ علل القراءات ٣٣٧/١ المحتسب ٣٦٥/١ هـ الكشف ٢٧/٢ الدر المنثور ٥٣/٥ هـ كنز العمال ٥٩٦/٢.

(٥) الكشف ٢٨/٢، وقد نبه ابن هشام في «مغني اللبيب» ص ٨٦٨-٨٦٩ على أن ما شاع في ألسن بعض المشتغلين بالنحو من أن «كاد» نفيها إثبات وإثباتها نفي غير صحيح، والصواب أن معناها هو المقاربة.

الراسيات، وهي بعض خلق الله عزوجل، فكيف يمكن لمكرهم أن يزيل القرآن والنبوة والله وعد نبيه ﷺ اظهر دينه فقال: ﴿لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ﴾ الفتح: ٢٨ ويدل على هذا قوله سبحانه وتعالى بعد هذه الآية: ﴿فَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ مُخْلَفًا وَعَدَّهُ رَسُولُهُ﴾ أي: لا يخلفهم ما وعدهم من نصره واظهار نبوتهم وكلمتهم (١).
حاصل القراءات :

أن الكفار مكروا مكرا عظيما كبيرا يقرب من أن يزيل الجبال، لكن مكرهم هذا بالنسبة الى الله عزوجل ضعيف واهن لا يستطيع أن يزيل جبلا خلقه الله، فكيف يستطيعون بمكرهم أن يزيلوا أمر الدين والنبوة والقرآن التي وعد الله رسوله باظهارها على الدين كله ولو كره الكافرون.
وتلاحظ الأمور التالية :

(١) أن اختلاف معنى القراءتين ليس من باب اختلاف التناقض والتعارض بل من اختلاف التنوع، وكلا المعنيين حق.
قال ابن جني : «إن قيل: هذا اختلاف في التأويل بإثبات من إحدى القراءتين ما نفته الأخرى!.

قيل : لا، ليس ذلك ضدا و لا ناقضا، وذلك أن قوله: عز اسمه: ﴿وإن كان مكرهم لتزول من...﴾ أي: إن مكرهم تزول منه الجبال، ودخلت اللام للفرق بين «إن» المخففة من الثقيلة و «إن» النافية كدخولها في قوله سبحانه: ﴿إن كاد يضلنا عن آلهتنا...﴾ [الفرقان: ٤٢] أي: إنه قد كاد يضلنا، وليست لام الابتداء كما يظن من لا خبرة له...

و أما ﴿لَتَزُولَ مِنْهُ الْجِبَالُ﴾ فمعناه - لعمرى -: إن الجبال لا تزول منه، وليس هذا نفيا لما أثبتته القراءة الأخرى؛ وذلك أن الجبال في قوله: ﴿لَتَزُولَ﴾ المراد به هذه الجبال التي هي أوتاد الأرض.

والجبال في قراءة من قرأ: ﴿لَتَزُولَ مِنْهُ الْجِبَالُ﴾ لا يعنى بها هذه التي ذكرناها، وإنما المراد بها - والله أعلم - ثبات الدين وعزة المسلمين فسماه عز اسمه جبالا لثباته وتمكنه، ألا ترى إلى قول الله تعالى: ﴿هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون﴾ [التوبة: ٣٣] وقوله: ﴿يريدون ليطفئوا نور الله بأفواههم والله متم نوره ولو كره الكافرون﴾ [الصف: ٨] وغير ذلك من الآي الشاهدة بقوة الدين واعتلاء

(١) معاني القرآن للزجاج ١٦٦/٣ معاني القرآن للنحاس ٥٤٣/٣ حجة القراءات ص ٣٧٩.
ويلاحظ أنني اخترت تفسير الجبال بالمعنى المعروف في لغة العرب في القراءتين.

أيدي المؤمنين.

ويؤكد ذلك أن لفظ «الجبال» قد وضع عبارة عما لا تدركه المعاينة وإنما هو من المعاني المتصورة... وقد شاع ذلك في اللغة» اهـ (١).

(٢) أورد غالب أهل التفسير (٢) قصة النسور وخلاصتها: أن رجلاً طاغية اتخذ نسورا وأطعمها وسمنها ثم قعد هو وصاحبه في تابوت وربط التابوت بأرجل النسور وعلقوا اللحم فوق التابوت فكانت النسور كلما نظرت إلى اللحم صعدت وصعدت تذهب نحو اللحم حتى انقطع بصره من الأرض، ثم صوب العصا التي علق فيها اللحم إلى الأرض فتصوبت النسور إليها، فسمعت الجبال حفيف النسور فكانت ترى أنها أمر من السماء فكانت تزول فهو قوله تعالى في هذه الآية: ﴿وَإِنْ كَانَ مَكْرُهُمْ لِتَزُولَ مِنْهُ الْجِبَالُ﴾. هكذا أورد كثير من المفسرين هذه القصة، وهي بعيدة جداً والظاهر أنها من الإسرائيليات والله أعلم.

وقد رد هذه القصة جماعة من أهل التفسير :

قال الرازي (ت ٦٠٦هـ) بعد إيراده لهذه القصة: «قال القاضي: وهذا بعيد جداً لأن الخطر فيه عظيم، ولا يكاد العاقل يقدم عليه، وما جاء فيه خبر صحيح معتمد ولا حجة في تأويل الآية البتة» اهـ (٣).

وقال علاء الدين أبوالحسن الخازن (ت ٧٤١هـ) بعد حكايته للقصة: «واستبعد بعض العلماء هذه الحكاية، وقال: إن الخطر فيه عظيم...» (٤) وساق الكلام السابق.

وقال أبوحيان الأندلسي (ت ٧٥٤هـ): «وما روي من قصة النمرود أو بختنصر واتخاذ الأنسر وصعودهما عليها إلى قرب السماء في قصة طويلة، وما تأول بعضهم أنه عبر بالجبال عن الاسلام والقرآن لثبوته ورسوخه، وعبر بمكرهم عن اختلافهم فيه من قولهم: هذا سحر، وهذا شعر، وهذا أفك؛ فأقوال ينبو عنها ظاهر اللفظ وبعيد جداً قصة الأنسر» اهـ (٥).

(١) الخطريات ص ٥٦-٥٨ باختصار.

(٢) منهم الطبري في تفسيره (دارالفكر) ٢٤٤/١٣ وفي تاريخه ٢٨٨/١-٢٩٠، والزجاج في معاني القرآن ١٦٧/٣ والنحاس في معاني القرآن ٥٤٤/٣ والبلغوي في تفسيره ٤١-٤٠/٣ والقرطبي في تفسيره ٣٨٠-٣٨١/٩ وابن كثير في تفسيره ٤٤٢/٢ وغيرهم.

(٣) تفسير الرازي ١٤٤/١٩.

(٤) تفسير الخازن ٨٦/٣.

(٥) البحر المحيط ٤٣٨/٥.

وقال الألويسي (ت ١٢٧٠هـ) بعد نقله لكلام الرازي: «ونعم ما قال في خبر التسور؛ فإنه وإن جاء عن علي كرم الله وجهه وعن مجاهد وابن جبير وأبي عبيدة والسدي وغيرهم إلا أن في الخبر ما لا يخفى على من نقر، وقد شاع ذلك من أخبار القصاص وخبرهم وأوقع عن درجة القبول، ولو طاروا إلى النسر الطائر...» اهـ (١).

قلت : ولعل عذر من أوردها ما جاء في الحديث عن رسول الله ﷺ : «بلغوا عني ولو آية وحدثوا عن بني إسرائيل ولا حرج» (٢)، خاصة وأنها لا تخالف ما عندنا بل توافقه رغم بعدها عن الواقع والله أعلم.

(١) روح المعاني ٢٥٢/١٣.

(٢) حديث صحيح عن عبدالله بن عمرو.

أخرجه البخاري في كتاب الأنبياء باب ما ذكر عن بني إسرائيل تحت رقم (٣٤٦١) والترمذي في كتاب العلم باب ما جاء في الحديث عن بني إسرائيل تحت رقم (٢٦٧١)، وانظر ما سبق ص ٥٨.

الموضع الثالث والخمسون :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿وَتَرَى الْمَجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ مُّقَرَّنِينَ فِي الْأَصْفَادِ سُرَابِيلَهُمْ مِّنْ قَطِرَانٍ وَتَغْشَىٰ وُجُوهَهُمُ النَّارُ﴾ إبراهيم: ٤٩-٥٠.
هكذا قرأ عامة القراء العشرة.

وقرأ زيد بن أخي يعقوب عن عمه يعقوب الحضرمي - أحد القراء العشرة - وكذا أبوحاتم عنه، وكذا قرأ علي بن أبي طالب وأبو هريرة وابن عباس وعكرمة وابن جبير وابن سيرين والحسن - بخلاف عنه - وسنان بن سلمة وزيد بن علي وقتادة وأبو صالح والكلبي وعيسى الهمداني وعمرو بن فائد وعمرو بن عبيد جميعهم قرأ بفتح القاف وكسر الطاء وتنوين الراء «قطر»، «آن» بالتنوين على أنها كلمتين (١).

معني القراءات :

قراءة القراء العشرة: ﴿قَطِرَانٍ﴾ أي: قطران الابل، وهوشيء يتحلب من شجر تهنأ (يعني: تطلي) به الابل عند إصابته بالجرب .
والقراءة الأخرى على كلمتين «قطر آن» القطر: النحاس المذاب، و«آن»: الذائب الحار الذي قد تناهى حره (٢).

حاصل القراءات : أن سراويل المجرمين في النار ستكون من قطران ومن نحاس مذاب حار تناهى حره، فالقراءة الخارجة عن العشرة وسّعت معنى الآية وبيّنت أن للمجرمين سراويل من قطران وسراويل من نحاس مذاب غاية في الحرارة والله اعلم.

وتلاحظ الأمور التالية :

(١) أن هذه القراءة صحيحة السند عن رسول الله ﷺ، ولا تخالف رسم المصحف ولا تخالف العربية.

(٢) أنه ورد عن السلف في تفسير الآية قولان ، فظن اختلافاً ليس باختلاف وإنما كل تفسير على قراءة فمن فسر الآية بقوله سراويلهم من قطران الابل، يطلّي به حتى يشتعل ناراً كما ورد عن الحسن (٣) وعكرمة (٤) فهو تفسير لقراءة من قرأ: ﴿قَطِرَانٍ﴾ كلمة واحدة بدون تنوين كلمة «قطر» .
ومن فسر الآية بقوله: سراويلهم من نحاس مذاب حار، كما ورد عن ابن

(١) علل القراءات ٨٩/١ المحتسب ٣٦٦/١.

(٢) زاد المسير ٣٧٧/٤ البحر المحيط ٤٤٠/٥.

(٣) تفسير الطبري (دار الفكر) ٢٥٦/١٣.

(٤) الدر المنثور ٦٠/٥.

عباس (١) وابن جبير (٢) فهو تفسير لقراءة من قرأ: «قطر آن» بالتنوين على كلمتين.

(٣) قال الفراء (ت٢٠٧هـ): «قوله: ﴿سَرَابِيلُهُمْ مِّن قَطِرَانٍ﴾ عامة القراء مجمعون على أن القطران حرف واحد مثل الطربان. قال وحدثني حبان عن الكلبي عن أبي صالح أن ابن عباس فسرهما: «من قطر آن» قد انتهى حره، قرأها ابن عباس كذلك.» (٣).
قال أبوزكريا: «وهو من قوله: ﴿قَالَ آتُونِي أَفْرَغَ عَلَيْهِ قِطْرًا﴾ [الكهف: ٩٦].» اهـ (٤).

(٤) أسوق هنا كلاما للطبري (ت٣١٠هـ) حول هذه القراءة الأحادية مع التنبيه على حال بعض الأسانيد عنده قال الطبري: «قد روي عن بعض المتقدمين أنه كان يقرأ ذلك: «من قطرآن» بفتح القاف وتسكين الطاء وتنوين الراء وتصيير «آن» من نعته، وتوجيه معنى القطر إلى أنه النحاس ومعنى «الآن» إلى أنه الذي قد انتهى حره. وممن كان يقرأ **كذلك**... عكرمة مولى ابن عباس. حدثني بذلك أحمد بن يوسف قال: حدثنا القاسم قال: حدثنا هشيم قال: أخبرنا حصين به (٥)....

-
- (١) تفسير الطبري (دارالفكر) ٢٥٧/١٣ الدر المنثور ٦٠/٥.
(٢) ماسبق.
(٣) إسناد ضعيف جدا.
أخرجه الفراء كما ترى في معاني القرآن ٨٢/٢ وابن خالوية في علل القراءات ٩٠/١ من طريق آخر قال حدثني ابن مجاهد عن السمرى عن الفراء عن أبي بكر بن عياش عن الكلبي به.
والكلبي هو محمد بن السائب قال عنه في التقريب ص ٤٧٩: «متهم بالكذب ورمي بالرفض» اهـ.
وينظر الاتقان (أبوالفضل) ٢٠٩/٤.
(٤) معاني القرآن للفراء ٨٢/٢.
(٥) إسناد صحيح إلى عكرمة.
أخرجه الطبري في تفسيره (دارالفكر) ٢٥٦/١٣.
قلت: أحمد بن يوسف شيخ الطبري هو الأزدي أبو الحسن النيسابوري حافظ ثقة كما في «التقريب» ص ٨٦.
والقاسم هو أبو عبيد بن سلام امام مشهور ثقة فاضل كما في التقريب ص ٤٥٠.
وهشيم هو ابن بشير أبو معاوية السلمي ثقة ثبت كثير التدليس والارسال الخفي كما في التقريب ص ٥٧٤.
قلت: صرح هشيم هنا بالتحديث كما ترى.
وحصين هو ابن عبد الرحمن أبو الهذيل السلمي الكوفي ثقة تغير حفظه في الآخر كما في التقريب ص ١٧٠.

حدثني المثنى قال: حدثنا إسحاق قال: حدثنا عبد الرحمن ابن أبي حماد قال: حدثنا يعقوب القمي عن جعفر عن ابن جبير أنه كان يقرأ: «سراييلهم من قطر آن» (١)....

حدثني المثنى قال: حدثنا إسحاق قال: حدثنا هشام قال: حدثنا أبو حفص عن هارون عن قتادة أنه كان يقرأ: «من قطر آن» قال من صفر قد انتهى حره» (٢).

قال الطبري: «وكان الحسن يقرأها: «من قطر آن» اهـ» (٣).

(٥) تقدم أن هذه القراءة صحيحة السند عن النبي ﷺ، ولا يضرها ورودها من بعض الطرق الضعيفة والواهيّة فقد رواها عن يعقوب الحضرمي زيد ابن أخيه كما ذكره ابن مهران (٤) ولم يتفرد زيد بذلك عن عمه يعقوب بل تابعه أبو حاتم عن يعقوب (٥).

(١) إسناده ضعيف .

أخرجه الطبري في تفسيره (دارالفكر) ٢٥٦/١٣ .
المثنى شيخ الطبري قال أحمد شاكر في تحقيقه لتفسير الطبري (١٧٦/١): «أما المثنى شيخ الطبري فهو المثنى بن إبراهيم الآملي يروي عنه الطبري كثيرا في التفسير والتاريخ» اهـ

قلت : رواية الطبري عن المثنى في تاريخه محصورة في بضع وعشرين رواية كما في الفهارس العامة لتاريخ الطبري ٣٨٨/١٠ ولم أعثر له على ترجمة فيما بين يدي من كتب .
وإسحاق هو ابن الحجاج له ترجمة في الجرح والتعديل ٢١٧/٢ لم يذكر فيها جرحا ولا تعديلا، فهو مجهول الحال، وصرح الطبري باسمه في مواضع منها في تفسيره (شاكر) ٣٨٥، ٢٠٦/٢ .

وعبد الرحمن بن أبي حماد هو عبد الرحمن بن سكين بن أبي حماد ترجم له في غاية النهاية (٣٦٩/١) وقال: «صالح مشهور» .

وعزاه بنحوه في «الدر المنثور» ٦٠/٥ إلى ابن أبي حاتم .

(٢) إسناده ضعيف .

أخرجه الطبري في تفسيره (دارالفكر) ٢٥٧/١٣ .

قلت : وفي السند المثنى وإسحاق ابن أبي حماد تقدما فيما قبله .

(٣) تفسير الطبري (دارالفكر) ٢٥٦/١٣ باختصار .

(٤) الغاية في القراءات العشر ص ١٨٤ المبسوط ص ٢١٨ وأورد في أولهما إسناده في القراءة عن زيد عن يعقوب، الغاية ص ٦٩-٧٠ المبسوط ص ٧٧-٧٨ .

(٥) زان المسير ٣٧٧/٤ .

الموضع الرابع والخمسون :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا فُتِنُوا ثُمَّ جَاهَدُوا وَصَبَرُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ النحل: ١١٠.

تنوعت القراءات في قوله: ﴿ما فتنوا﴾ :

فقرأ ابن عامر بفتح الفاء والتاء مبنيًا للفاعل: ﴿ما فَتَنُوا﴾.

وقرأ باقي العشرة بضم الفاء وكسر التاء مبنيًا للمفعول: ﴿ما فُتِنُوا﴾، ووافقهم اليزيدي والأعمش والحسن وابن محيصن (١).

معنى القراءات :

القراءة بفتح الفاء والتاء معناها: من بعد ما فتنوا الناس عن دين الله عز وجل، فالآية تشير إلى من أسلم من المشركين، ويحتمل أن يكون المعنى: من بعد ما فتنوا أنفسهم بإظهار ما أظهروا للتقية؛ لأن الرخصة لم تكن نزلت بعد (٢).

القراءة بضم الفاء وكسر التاء معناها من بعد ما فتنهم المشركون عن دينهم (٣).

حاصل القراءات :

بينت الآية حكم من فتن وعذب في دين الله تعالى فاعطى المشركين من القول ما طلبوه كما فعل عمار بن ياسر. وحكمه أن الله يغفر له.

وبينت الآية بقراءة ابن عامر حكم من آذى المسلمين وفتنهم وعذبهم في دين الله ثم أسلم. وحكمه أن الله عز وجل يغفر له ذلك، والله أعلم.

(١) المبسوط ص ٢٢٦ النشر ٣٠٥/٢ الإتحاف ص ٢٨٠-٢٨١.

(٢) زاد المسير ٤٩٨/٤.

وعكس ذلك أبو حيان، فجعل الأول محتملاً والثاني هو الظاهر. البحر المحيط

٥٤١/٥.

(٣) معاني القرآن للزجاج ٢٢٠/٣ زاد المسير ٤٩٨/٤.

بسم الله الرحمن الرحيم

المكتبة العزيزية للشعوب
بجامعة أم القرى
كلية التربية والعلوم
الدراسات العليا
فروع الكتاب والسنة

لشکر



باعتداد

محمد بن عمر بن سنان بن مازن

النيل درجة الدكتوراه في الشريعة الإسلامية

الشراف

فضيلة الشيخ الأستاذ الدكتور

عبد الستار فتح الله سعيد



۵۱۴۱۵ - ۵۱۴۱۳

المجلة العلمية
جامعة أم القرى
كلية الشريعة والدراسات العليا
فروع الكتاب والسنة

القرآن

وأثرها في التفسير والأحكام

إعداد

محمد بن عمر بن صالح باز

لنيل رتبة الدكتوراه في الشريعة الإسلامية

إشراف

فضيلة الشيخ الأستاذ الدكتور

عبد الستار فتح سعيد

المجلد الثاني

١٤١٢ هـ - ١٤١٣ هـ



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الموضع الخامس والخمسون :
قول الله تبارك وتعالى: ﴿وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ فَدَمَرْنَاهَا تَدْمِيرًا﴾ الإسراء: ١٦.

تنوعت القراءات في قوله: ﴿أَمَرْنَا﴾ :
فقرأ يعقوب بمد الهمزة: ﴿أَمَرْنَا﴾ ورويت عن ابن كثير وأبي عمرو وعاصم ونافع من غير الطرق التي اشتهرت عنهم، ووافقه الحسن (١) وبها قرأ علي بن أبي طالب وابن أبي اسحاق وأبورجاء وعيسى بن عمر وسلام وعبدالله بن أبي يزيد والكلبي وتروى عن ابن عباس والحسن وقتادة وأبي العالية وابن هرمز (٢).

وقرأ باقي العشرة: ﴿أَمَرْنَا﴾ بدون مد وبفتح الميم (٣) وهاتان قراءتان متواترتان.

وزواية عن الحسن ويحيى بن يعمر وعكرمة: «أمرنا» بكسر الميم، وتروى عن ابن عباس كذلك.

وقرأ ابن عباس وأبو عثمان النهدي والسدي وزيد بن علي وأبو العالية: «أَمَرْنَا» بتشديد الميم (٤) وهاتان قراءتان أحاديثان.
معنى القراءات :

قراءة من قرأ: ﴿أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا﴾ بدون مد وبفتح الميم في معناها ثلاثة أقوال:

الأول : أنه من الأمر، وفي الكلام إضمار تقديره: أمرنا مترفيها بالطاعة ففسقوا، وهو قول ابن جبير.

قال الزجاج (ت٣١١هـ): «ومثل قوله: ﴿أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا﴾ من الكلام: أمرتكم فعصيتني؛ فقد علم أن المعصية مخالفة الأمر وكذلك الفسق مخالفة أمر الله جل ثناؤه» اهـ (٥).

قال النحاس (ت٣٣٨هـ): «المعنى: أمرناهم بالطاعة، والفاسق إذا أمر بالطاعة عصي؛ فغضوا؛ فحق عليهم القول بالعصيان، أي: وجب» اهـ (٦).

الثاني : ﴿أَمَرْنَا﴾: كثرنا ، يقال: أمر بنو فلان إذا كثروا، والمعنى:

(١) المبسوط ص ٢٢٨ النشر ٣٠٦/٢ الإتحاف ص ٢٨٢.

(٢) المحتسب ١٥/٢-١٧ زاد المسير ١٩/٥ البحر المحيط ٢٠/٦.

(٣) المبسوط ص ٢٢٨ النشر ٣٠٦/٢ الإتحاف ص ٢٨٢.

(٤) المحتسب ١٥/٢-١٧ زاد المسير ١٩/٥ البحر المحيط ٢٠/٦.

(٥) معاني القرآن وإعرابه للزجاج ٢٣٢/٣.

(٦) معاني القرآن الكريم للنحاس ١٣٤/٤.

كثرت مترفيا.

الثالث : ﴿أمرنا﴾: أمرنا، يقال: أمرت الرجل، بمعنى: أمرته، والمعنى: سلطنا مترفيا بالإمارة (١).

معنى قراءة: ﴿أمرنا﴾ بمد الهمزة وفتح الميم على صيغة «فاعل» التي تقتضي المشاركة في الأكثر، وهي هنا لا تقتضي ذلك والمعنى: كثرت مترفيا (٢).

وصيغة «فاعل» إذا جاءت بمعنى المجرد فإثها قد تقتضي التكثير من الفعل فتكون بمعنى «فعل» المضعف (٣) وهي هنا كذلك.

معنى قراءة: «أمرنا» بتشديد الميم فيه قولان :

الأول : أنها بمعنى: كثرت.

الثاني : أنها من الإمارة بمعنى: ولينا مترفيا وصيرناهم أمراء (٤).

حاصل القراءات :

هذه الأقوال جميعها في معنى الآية بالقراءات الواردة فيها لا مانع منها، فإله إذا أراد اهلاك قرية كثر مترفيا وجعلهم أمراء عليها وأمرهم بالطاعة فعصوا ، فتكون المعصية والفجور غالين، فإذا تمت هذه الأمور حق عليها القول فدمرها سبحانه وتعالى تدميرا .

وتلاحظ الأمور التالية :

(١) أن الآية بمجموع القراءات الواردة فيها تكشف عن سنة من سنن الله في المجتمعات، فهو سبحانه إذا أراد هلاك قرية فإنه يبدأ من فساد المترفين ثم يكون التأمير والانغماس في الترف ثم يكون التكثير والركون للظالمين (٥).

وفي هذا تنبيه إلى تأكيد وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والنصيحة من الرعية للراعي، والنصيحة من الراعي للرعية.

وقد أشارت إلى هذا المعنى آيات منها: قول الله تبارك وتعالى: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ أَكْبَرًا مُّجْرِمِيهَا لِيَمْكُرُوا فِيهَا وَمَا يَمْكُرُونَ إِلَّا بِأَنْفُسِهِمْ وَمَا يَشْعُرُونَ﴾ الأنعام: ١٢٣.

وقوله تبارك وتعالى: ﴿وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقَرْيَ وَهِيَ ظَالِمَةٌ إِنَّ أَخْذَهُ أَلِيمٌ شَدِيدٌ﴾ هود: ١٠٢.

(١) معاني القرآن الكريم للنحاس ١٣٤/٤، زاد المسير ١٨/٥-١٩.

(٢) ماسبق، البحر المحيط ٢٠/٦.

(٣) شذا العرف ص ٤٢-٤٣.

(٤) معاني القرآن الكريم للنحاس ١٣٤/٤ البحر المحيط ٢٠/٦.

(٥) انظر سنن الله في المجتمع من خلال القرآن ص ٣٣-٣٨.

وقوله تبارك وتعالى: ﴿فَلَوْلَا كَانَ مِنَ الْقُرُونِ مِنْ قَبْلِكُمْ أُولُوا بَقِيَّةَ يَنْهَوْنَ عَنِ الْفَسَادِ فِي الْأَرْضِ إِلَّا قَلِيلًا مِمَّنْ أَنْجَيْنَا مِنْهُمْ، وَاتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَا أُتْرِفُوا فِيهِ وَكَانُوا مُجْرِمِينَ وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُهْلِكَ الْقُرَى بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا مُصْلِحُونَ﴾^١
هود ١١٦-١١٧.

قال سيد قطب (ت ١٣٨٧هـ) في كلامه على قوله تعالى: ﴿وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا﴾ الاسراء: ١٦ قال: «والآية تقرر سنة الله هذه، فإذا قدر الله لقرية أنها هالكة لأنها أخذت بأسباب الهلاك فكثر فيها المترفون فلم تدافعهم (يعني: القرية وأهلها) ولم تضرب على أيديهم؛ سلط الله هؤلاء المترفين ففسقوا فيها، فعم فيها الفسق، فتحللت وترهلت فحقت عليها سنة الله وأصابها الدمار والهلاك، وهي المسؤولة عما يحل بها لأنها لم تضرب على أيدي المترفين، ولم تصلح من نظامها الذي يسمح بوجود المترفين، فوجود المترفين ذاته هو السبب الذي من أجله سلطهم الله عليها ففسقوا، ولو أخذت (يعني: القرية وأهلها) عليهم الطريق فلم تسمح لهم بالظهور فيها ما استحققت الهلاك، وما سلط الله عليها من يفسق فيها ويفسد فيقودها إلى الهلاك.

إن إرادة الله قد جعلت للحياة البشرية نواميس لا تتخلف وسننا لا تتبدل، وحين توجد الأسباب تتبعها النتائج فتنفذ إرادة الله وتحقق كلمته، والله لا يأمر بالفسق، إن الله لا يأمر بالفحشاء، لكن وجود المترفين في ذاته دليل على أن الأمة قد تخلخل بناؤها، وسارت في طريق الانحلال وأن قدر الله سيصيبها جزاء وفاقا، وهي التي تعرضت لسنة الله بسماحتها للمترفين بالوجود والحياة.

فالإرادة هنا ليست إرادة للتوجيه القهري الذي ينشيء السبب ولكنها ترتب النتيجة على السبب، الأمر الذي لا مفر منه لأن السنة جرت به، والأمر ليس أمرا توجيهيا إلى الفسق ولكنه إنشاء النتيجة الطبيعية المترتبة على وجود المترفين وهي الفسق^(١).

وهنا تبرز تبعات الجماعة في ترك النظم الفاسدة تنشيء آثارها التي لا مفر منها، وعدم الضرب على أيدي المترفين فيها كي لا يفسقوا فيها فيحق عليها القول فيدمرها تدميرا.

(١) كلام الشيخ سيد قطب رحمه الله، لا ينفي الإرادة القدريّة إنما يريد - والله أعلم - أن وقوع ذلك على هذه الهيئة هو من الإرادة الكونية القدريّة، هذا ما يظهر، والله أعلم. فإن كانت الأخرى فهذا مذهب المعتزلة، وانظر «البيان لأخطاء بعض الكتاب» ص ١٥٢. وقد بين ابن قيم الجوزية رحمه الله أن الإرادة في الآية من الإرادة الكونية، القدريّة، ودلل على أرجحيته من سبعة أوجه، وذلك في كتابه: «شفاء العليل» ص ٢٨٠-٢٨١.

هذه السنة قد مضت في الأولين من بعد نوح قرنا بعد قرن كلما فشت الذنوب في أمة انتهت بها إلى ذلك المصير، والله هو الخبير بذنوب عباده البصير ﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنَ الْقُرُونِ مِنْ بَعْدِ نُوحٍ وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ بِذُنُوبِ عِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا﴾ [الاسراء: ١٧]. اهـ (١).

(٢) شكك الفراء (ت ٢٠٧هـ) في قراءة: «أمرنا» فقال: «وقرأ الحسن: «أمرنا» وروي عنه «أمرنا» و لاندري أنها حفظت عنه لأننا لا نعرف معناها ها هنا» اهـ (٢).

قال أبوحيان (ت ٧٥٤هـ): «ورد الفراء هذه القراءة لا يلتفت إليه؛ إذ نقل أنها لغة كفتح الميم ومعناها كثرت» اهـ (٣). قلت: لكن يلاحظ أنها ليست من القراءات العشر، مع موافقتها للرسم؛ لأنها لم تتواتر، والله أعلم.

(٣) قال أبوعلي الفارسي (ت ٣٧٧هـ): «لا وجه لكون ﴿أمرنا﴾ من الإمارة؛ لأن رياستهم لا تكون إلا لواحد بعد واحد، والاهلاك إنما يكون في مدة واحد منهم» اهـ (٤).

قلت: كذا قال وتعقبه أبو حيان (ت ٧٥٤هـ) رحمه الله بقوله: «ما قاله أبوعلي لا يلزم لأننا لا نسلم أن الأمير هو الملك بل كونه ممن يأمر ويؤتمر به، والعرب تسمي أميرا من يؤتمر به وإن لم يكن ملكا. ولئن سلمنا أنه أريد به الملك فلا يلزم ما قال؛ لأن القرية إذا ملك عليها مترف ثم فسق، ثم آخر فسق، ثم كذلك كثر الفساد وتوالى الكفر ونزل بهم على الآخر من ملوكهم» اهـ (٥).

قلت: ما قاله أبوحيان رحمه الله هو الصواب، والله أعلم. (٤) في قراءة أبي بن كعب: «وإذا أردنا أن نهلك قرية بعثنا فيها أكابر مجرميها فمكروا فيها فحق عليها القول» (٦). قلت: والظاهر أنها تفسير منه للآية والله أعلم.

(١) في ظلال القرآن ٢٢١٧/٤-٢٢١٨.

(٢) معاني القرآن للفراء ١١٩/٢.

(٣) البحر المحيط ٢٠/٦.

(٤) بواسطة البحر المحيط ٢٠/٦.

(٥) ماسبق.

(٦) معاني القرآن للفراء ١١٩/٢ معاني القرآن الكريم للنحاس ١٣٦/٤.

الموضع السادس والخمسون :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِيَذَكَّرُوا وَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا نُفُورًا﴾ الاسراء: ٤١.

وقول الله تبارك وتعالى: ﴿وَلَقَدْ صَرَّفْنَا بَيْنَهُمْ لِيَذَكَّرُوا فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا﴾ الفرقان: ٥٠.

تنوعت القراءات في قوله: ﴿ليذكروا﴾ :

فقرأ حمزة والكسائي وخلف: ﴿ليذكروا﴾ باسكان الذال وضم الكاف مع تخفيفها في الموضعين، ووافقهم الأعمش.

وقرأ باقي العشرة: ﴿ليذكروا﴾ بفتح الذال والكاف مع تشديدها فيهما، ووافقهم ابن محيصن والحسن واليزيدي (١).

معنى القراءات :

القراءة باسكان الذال وضم الكاف مع تخفيفها من الذكر ضد النسيان.

القراءة بفتح الذال والكاف مع تشديدها من التذكر والاتعاظ

والاعتبار (٢).

حاصل القراءات :

في الآية أمر بالذكر وعدم النسيان وأمر بالاعتبار والتذكر والاتعاظ، ولا شك أن الاعتبار والتذكر لا يكون إلا بعد الذكر وعدم النسيان، كما أن الذكر وعدم النسيان لا يؤدي المقصود بدون الاعتبار والاتعاظ، فجمعت الآية بالقراءتين بين الأمرين والله أعلم.

ويلاحظ مايلي :

مثل هذا تماما تكرر في مواضع، وهي التالية :

١ - تنوع القراءة في قوله تعالى: ﴿أَوَلَا يَذْكُرُ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ يَكْ شَيْئًا﴾ مريم: ٦٧.

قرأ نافع وابن عامر وعاصم: ﴿يَذْكُرُ﴾ باسكان الذال وضم الكاف من الذكر ضد النسيان.

وقرأ باقي العشرة: ﴿يَذْكُرُ﴾ بتشديد الذال والكاف من التذكر

(١) المبسوط ص ٢٢٩ النشر ٣٠٧/٢ الإتحاف ص ٢٨٣.

(٢) الكشف ٤٧/٢ الإتحاف ص ٢٨٣.

والاعتاظ(١).

٢ - وتنوع القراءة في قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً لِّمَنْ أَرَادَ أَنْ يَذَّكَّرَ أَوْ أَرَادَ شُكُورًا﴾ الفرقان: ٦٢.

قرأ حمزة وخلف: ﴿يَذَّكَّرُ﴾ بتخفيف الـ ذال مسكنة، وتخفيف الكاف مضمومة.

وقرأ الباكون بتشديد الـ ذال والكاف مفتوحتين(٢).

٣ - وتنوع القراءة في قوله تعالى: ﴿قَالُوا طَائِفُكُمْ مَّعَكُمْ أَئِنْ ذُكِّرْتُمْ﴾

يس: ١٩.

فقرأ أبوجعفر: ﴿ذُكِّرْتُمْ﴾ بتخفيف الكاف من الذكر ضد النسيان.

وقرأ باقي العشرة بالتشديد في الكاف: ﴿ذُكِّرْتُمْ﴾ من التذكر والاعتبار

والاعتاظ(٣).

(١) المغني في توجيه القراءات العشر ١٤/٣.

(٢) ماسبق ٩٣/٣.

(٣) ماسبق ١٧٤/٣-١٧٥.

الموضع السابع والخمسون :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿قَالَ لَقَدْ عَلِمْتَ مَا أَنْزَلَ هَؤُلَاءِ إِلَّا رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ بَصَائِرَ وَإِنِّي لَأَظُنُّكَ يَا فِرْعَوْنُ مَثْبُورًا﴾ الاسراء: ١٠٢.

تنوعت القراءات في قوله: ﴿لَقَدْ عَلِمْتَ﴾ :

فقرأ الكسائي بضم التاء ووافقه الأعمش.

وقرأ الباقر بفتح التاء (١).

معنى القراءات :

القراءة بضم التاء معناها أن موسى ﷺ أخبر بذلك عن نفسه بصحة ذلك عنده، وأنه لا شك عنده في أن الذي أنزل الآيات هو رب السماوات والأرض (٢).

ومعنى القراءة بفتح التاء أن موسى ﷺ خاطب فرعون بأنك يا فرعون تعلم أن الذي أنزل الآيات هو رب السماوات والأرض، ويدل على هذا قوله تعالى: ﴿وَجَحَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنْفُسُهُمْ ظُلْمًا وَعُلُوًّا﴾ النمل: ١٤ (٣).

حاصل القراءات :

أن موسى ﷺ أخبر بعلمه عن نفسه بصحة ذلك الله رب السماوات والأرض، هو الذي أنزل الآيات، كما أخبر موسى فرعون بأنه (فرعون) يعلم هذا كذلك؛ ولكنه العناد والكفر والظلم.

فأفادت القراءتان الإخبار عن حال موسى ﷺ وعن حال فرعون بآية واحدة مع الإيجاز.

قال أبو محمد علي بن حزم (ت ٤٥٦هـ): «وكلا القراءتين حق من عند الله تعالى، لا يجوز أن يرد منها شيء، فنعم موسى عليه الصلاة والسلام علم ذلك، وفرعون علم ذلك» اهـ (٤).

وتلاحظ الأمور التالية :

(١) أن القراءتين مع اختلاف لفظهما ومعناهما وامتناع جواز اجتماعهما في شيء واحد؛ ليس بينهما تناقض ولا اختلاف تضاد، بل يصدق بعضها بعضا.

(١) الغاية ص ١٩٣ ارشاد المبتدي ص ٤١٤ الاتحاف ص ٢٨٧.

(٢) تفسير الطبري (دار الفكر) ١٧٤/١٥ الكشف ٥٢/٢.

(٣) حجة القراءات ص ٤١١ تفسير القرطبي ٣٣٧/١٠.

(٤) الفصل في الملل والأهواء والنحل لابن حزم ٢٠٣/٣.

(٢) إِنْ قِيلَ عَلَى قِرَاءَةِ الضَّمِّ: يُخْبِرُ مُوسَى عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَنْ نَفْسِهِ مُحْتَاجًا بِذَلِكَ عَلَى فِرْعَوْنَ كَيْفَ يَصِحُّ الِاحْتِجَاجُ بِعِلْمِهِ، وَعِلْمُهُ لَا يَكُونُ حُجَّةً عَلَى غَيْرِهِ؟.

فَالْجَوَابُ : أَنَّهُ لَمَّا قِيلَ ﴿رَسَوَلَكُمُ الَّذِي أَرْسَلَ إِلَيْكُمُ لَمَجْنُونًا﴾ الشُّعْرَاءُ: ٢٧: كان ذلك قدحا في علمه؛ لأنَّ المجنون لا يعلم، فكأنه نفى ذلك، ودفع عن نفسه، فقال: لقد علمت صحة ما أتيت به علما صحيحا كعلم الفضلاء، فصارت الحجة على فرعون من هذا الوجه (١).

(٣) وفي القراءة بالفتح توبيخ وتقريع وتقدير من موسى ﷺ لفرعون.
(٤) وفي الآية بالقراءتين دليل على أن الكفار يجحدون بالسنتهم الآيات التي أتى بها الأنبياء عليهم الصلاة والسلام، وقلوبهم تستيقن بها، وتعلم أنها حق.

وقد جاء هذا المعنى في آيات منها قوله تعالى: ﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ...﴾ البقرة: ٢٥٦، وقوله تعالى: ﴿فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ آيَاتُنَا مُبْصِرَةً قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُّبِينٌ وَجَحَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنْفُسُهُمْ ظُلْمًا وَعُلُوًّا، فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ﴾ النمل: ١٣-١٤.

وفيها دليل على أن المعرفة القلبية، واليقين القلبي المجرد عن عمل الجوارح، والقول باللسان، لا يكون إيمانا شرعيا وأنه لا ينفع صاحبه (٢).

(١) حجة القراءات ص ٤١١.

(٢) الفصل في الملل والأهواء والنحل ٣/ ٢٠٠-٢١٢. وقد أطال ابن حزم رحمه الله في تقرير هذا المعنى وأقام عليه الدليل من القرآن والسنة والاجماع والمعقول والحس والمشاهدة الضرورية.

الموضع الثامن والخمسون :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿مَا أَشْهَدْتُهُمْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَ لَخَلَقَ أَنْفُسِهِمْ وَمَا كُنْتُ مُتَّخِذَ الْمُضِلِّينَ عَصَدًا﴾ الكهف: ٥١.

تنوعت القراءات في قوله: ﴿وما كُنْتُ﴾ :

فقرأ أبو جعفر بفتح التاء: ﴿وما كُنْتُ﴾، ووافقه الحسن.

وقرأ باقي العشرة: ﴿وما كُنْتُ﴾ بضم التاء، ووافقهم الأعمش واليزيدي وابن محيصن (١).

معنى القراءات :

القراءة بفتح التاء: ﴿وما كُنْتُ﴾ خطاب من الله عز وجل لنبيه محمد ﷺ ليعلم أمته أنه لم يزل محفوظا لم يعتضد بمضل، ولا مال إليه.

القراءة بضم التاء: ﴿وما كُنْتُ﴾ اخبار من الله تعالى عن ذاته المقدسة بأنه سبحانه وتعالى ليس في حاجة إلى أحد (٢).

حاصل القراءات :

تضمنت الآية بالقراءتين خبرين :

أولهما : عن الله تبارك وتعالى أنه ليس في حاجة إلى أحد.

ثانيهما : عن رسوله ﷺ أنه لم يتخذ المضلين عصدا .

(١) النشر ٣١١/٢ الاتحاف ص ٢٩١.

(٢) الاتحاف ص ٢٩١ المغني في توجيه القراءات العشر ٣٧٤/٢.

الموضع التاسع والخمسون :
 قول الله تبارك وتعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ مَغْرِبَ الشَّمْسِ وَجَدَهَا تَغْرُبُ فِي عَيْنٍ حَمِئَةٍ وَوَجَدَ عِنْدَهَا قَوْمًا ، قُلْنَا يَاذَا الْقَرْنَيْنِ إِنَّمَا أَنْ تَعْدَبَ وَإِنَّمَا أَنْ تَتَّخِذَ فِيهِمْ حُسْنًا﴾ الكهف: ٨٦.

تنوعت القراءات في قوله: ﴿عَيْنٍ حَمِئَةٍ﴾ :
 فقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو ويعقوب وحفص في روايته عن عاصم
 بغير ألف بعد الحاء وبهمز الياء: ﴿حَمِئَةٍ﴾، ووافقهم اليزيدي .
 وقرأ باقي العشرة بالألف وفتح الياء من غير همز: ﴿حَامِيَةٍ﴾ ووافقهم
 الحسن والأعمش واليزيدي (١).
 معنى القراءات :

القراءة بغير ألف بعد الحاء و بهمز الياء: ﴿حَمِئَةٍ﴾ أي: ذات حمأة،
 والحمأة الطين الأسود المنتن (٢)، ويقال: حمأت البئر أي: أخرجت حماتها.
 القراءة بالألف وفتح الياء من غير همز: ﴿حَامِيَةٍ﴾ حارة (٣).
 حاصل القراءات :

القراءة بالهمز: ﴿حَمِئَةٍ﴾ لا تنافي القراءة بغير همز: ﴿حَامِيَةٍ﴾ إذ قد
 تكون الشمس تغرب في عين حارة ذات حمأة، فتكون الآية بالقراءتين جمعت
 وصفين في العين التي تغرب فيها الشمس أنها حارة، وأنها ذات حمأ طين
 أسود نتن.
 ويلاحظ مايلي :

قال ابن الجوزي (ت ٥٩٧هـ): «ربما توهم متوهم أن هذه الشمس على عظم
 قدرها تغوص في عين ماء، وليس كذلك، فإنها أكبر من الدنيا (٤) مرارا فكيف
 تسعها عين ماء؟ وإنما وجدها تغرب في العين كما يرى راكب البحر
 الذي لا يرى طرفه أن الشمس تغيب في الماء، وذلك لأن ذا القرنين انتهى
 إلى آخر البنيان، فوجد عينا حمئة ليس بعدها أحد» اهـ (٥).



- (١) المبسوط ص ٢٣٨ النشر ٣١٤/٢ الاتحاف ص ٢٩٤.
- (٢) المفردات للراغب ص ١٣٣.
- (٣) معاني القرآن وأعرابه للزجاج ٣٠٨/٣ الكشف ٧٣/٢-٨٤.
- (٤) يقصد بـ«الدنيا» الأرض وليس العوالم جميعا.
- (٥) زاد المسير ١٨٦/٥ وانظر ما نقله صاحب «محاسن التأويل» عن ابن حزم في تقرير ما ذكره ابن الجوزي رحمه الله ٩٦-٩٥/١١.

الموضع الستون :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿وما تلك بيمينك يا موسى﴾ قال: هي عصاي أتوكأ عليها، وأهش بها على غنمي ولي فيها مآرب أخرى﴾ سورة طه: ١٧-١٨.
هكذا قرأ عامة القراء العشرة: ﴿وأهش﴾ بضم الهاء والشين المعجمة.

وقرأ عكرمة: «وأهس» بالسين المهملة وهي قراءة آحادية.
وقرأ النخعي: «وأهش» بكسر الهاء وبالمعجمة (١) وهي آحادية.
معنى القراءات :

قيل : لا فرق بين ﴿أهش﴾ بالشين، و «أهس» بالسين فكلاهما بمعنى واحد (٢).

وقيل : بينهما فرق كما يلي (٣) :

قراءة الجمهور ﴿وأهش﴾ بالشين المعجمة والهاء المضمومة وقراءة النخعي «وأهش» بالشين المعجمة وبكسر الهاء تحتل وجهين:
الأول : من هش الخبز يهش إذا كان ينكسر لهشاشته والمعنى: أهش الورق والكأ والنبات أي أخبطه على رؤس غنمي لتأكله.
الثاني : من هش يهش هشاشة إذا مال أي: أميل بها على غنمي بما يصلحها من السوق وتكسير العلف ونحو ذلك (٤).

والقراءة بالسين المهملة «وأهس» معناها أسوق، أي: أنحي على غنمي بها زاجرا لها، والهس زجر الغنم (٥).
حاصل القراءات :

لا تمانع بين المعنيين جميعا فالعصا يستعملها في خبط الكأ والنبات والورق لتأكله الغنم، ويستعملها كذلك لزجر غنمه وسوقها.
ويلاحظ مايلي :

(١) التفريق بين معنى القراءتين هو المعتمد لأن التأسيس أولى من التأكيد (٦).

(١) المحتسب ٥٠/٢.

(٢) حكاة القرطبي في تفسيره ١٨٧/١١.

(٣) كما صنع صاحب الكشف ٤٣٠/٢ ومن قبله ابن جني في «المحتسب» ٥٠/٢، وحكاة القرطبي في تفسيره ١٨٧/١١ عن الماوردي.

(٤) المحتسب ٥٠/٢ الكشف ٤٣٠/٢ البحر المحيط ٢٣٤/٦.

(٥) ماسبق.

(٦) الاشباه والنظائر في فروع الشافعية ص ١٣٥.

(٢) على قراءة: «أهس بها على غنمي» بالسين المهملة يأتي سؤال: كيف قال: «أهس بها على غنمي»؟ و هلا قال: أهس بها غنمي، كقولك: أسوق بها غنمي.

أجاب عن هذا ابن حني (ت٣٩٢هـ) رحمه الله بقوله: «قيل: لما دخل السوق معنى الانتحاء لها، والميل بها عليها استعمل معها «على» حملا على المعنى... ومن ذلك قولهم: «كفى بالله» أي: كفى الله، إلا أنهم زادوا الباء حملا على معناه، إذ كان في معنى: أكتف بالله، ولذلك قالوا: «حسبك به» لمّا دخله معنى: «أكتف»، والفعل لا يخبر عنه، ونظائره كثيرة جدا» اهـ (١).

(٣) تضمن جواب موسى كليم الله ﷺ نكتا منها :

(أ) جاء جوابه ﷺ زيادة على السؤال، وحكمة ذلك رغبته عليه الصلاة والسلام في مطاولة مناجاته لربه تعالى، وازدياد لذاذته بذلك وتعداده نعمه تعالى عليه، بما جعل فيها من المنافع (٢) .

(ب) تضمنت هذه الزيادة تفصيلا في قوله: ﴿أتوكأ عليها وأهش بها على غنمي﴾ وإجمالا في قوله: ﴿ولي فيها مآرب أخرى﴾ (٣).

(ج) قدّم في الجواب مصلحة نفسه في قوله: ﴿أتوكأ عليها﴾ ثم ثنى بمصلحة رعيته في قوله: ﴿وأهش بها على غنمي﴾ (٤).

وليس في هذا تفضيل لنفسه وأثرة لها وإنما لأن الغرض الأول فعلا المقصود من اتخاذ العصا هو التوكؤ عليها في هذا المقام.

(١) المحتسب ٥٠/٢ .

(٢) البحر المحيط ٢٣٤/٦ الإتيان (أبوالفضل) ٣١٢/٢ .

(٣) الكشف ٤٣٠/٢ .

(٤) البحر المحيط ٢٣٤/٦ .

الموضع الحادي والستون :

قوله تبارك وتعالى: ﴿قَالَ فَاذْهَبْ فَإِنَّ لَكَ فِي الْحَيَاةِ أَنْ تَقُولَ لَا مِسَاسَ وَإِنَّ لَكَ مَوْعِدًا لَنْ تُخْلَفَهُ، وَانْظُرْ إِلَى إِلَهِكَ الَّذِي ظَلْتَ عَلَيْهِ عَاكِفًا لَنُحَرِّقَنَّهُ ثُمَّ لَنَنْسِفَنَّهُ فِي الْيَمِّ نَسْفًا﴾ سورة طه: ٩٧.

تنوعت القراءات في قوله: ﴿لَنْ تُخْلَفَهُ﴾ :

فقرأ ابن كثير وأبوعمر و يعقوب بضم التاء وكسر اللام مبنيًا للفاعل: ﴿تُخْلَفُهُ﴾ ووافقهم ابن محيصن واليزيدي والحسن.

وقرأ باقي العشرة بفتح اللام على البناء للمفعول: ﴿تُخْلَفُهُ﴾ ووافقهم الأعمش (١).

معنى القراءتين :

القراءة بضم التاء وكسر اللام: ﴿تُخْلَفُهُ﴾ تحتل معنيين :

الأول : ستأتيه ولن تجده مخلفاً، كما يقال: أحمده أي: وجدته

محموداً.

الثاني : على التهديد أي: لا بد لك من أن تصير إليه (٢).

القراءة بفتح اللام بمعنى: إن الله لن يخلفك إياه (٣).

حاصل القراءتين :

يخبر الله تعالى عن قول موسى عليه الصلاة والسلام وتهديده إياه بأن له موعداً، أي يوم القيامة، لن يخلفه ولن يخلفه .

فمن قرأ بفتح اللام فالمعنى: يكافئك الله على ما فعلت في القيامة، والله لا يخلف الميعاد.

ومن قرأ بكسر اللام فالمعنى: إنك تبعث وتوافي يوم القيامة لا تقدر على غير ذلك، ولن تخلفه (٤).

ولا يخفى ما فيه من التهديد.

(١) المبسوط ص ٢٥٠ النشر ٣٢٢/٢ الإتحاف ص ٣٠٧.

(٢) إعراب القرآن للنحاس ٥٧/٣ وقارن بتفسير القرطبي ٢٤٢/١١.

(٣) تفسير القرطبي ٢٤٢/١١.

(٤) معاني القرآن وأعرابه للزجاج ٣٧٥/٣.

الموضع الثاني والستون :
قول الله تبارك وتعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا فَتَحَتْ يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ وَهُمْ مِّنْ كُلِّ
حَدَبٍ يَنْسِلُونَ﴾ الأنبياء: ٩٦.

هكذا قرأ عامة القراء العشرة: ﴿من كل حدب﴾ بالحاء والباء.
وقرأ ابن مسعود: «من كل جدث ينسلون» بالجيم والثاء (١).
معنى القراءتين :

قراءة جمهور القراء: ﴿من كل حدب﴾ الحدب: كل ما ارتفع من ظهر
الأرض (٢)، والمعنى يطلعون من كل ثنية ومرتفع ويعمون الأرض (٣).
وعلى هذه القراءة يكون الضمير «هم» عائدا على يأجوج ومأجوج (٤).
قراءة ابن مسعود: «جدث» يعني: القبر، أي: يخرج الناس من قبورهم
للحشر (٥).

وعلى هذه القراءة يكون الضمير: «هم» عائدا على البشر (٦).
حاصل القراءتين :

جمعت الآية بالقراءتين بيان حال يجوج ومأجوج في خروجهم قبل قيام
الساعة، وحال الناس في خروجهم للحشر كما في قوله تعالى: ﴿وَنَفِخَ فِي
الصُّورِ فَإِذَا هُمْ مِّنَ الْأَجْدَاثِ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يَنْسِلُونَ﴾ سورة يس: ٥١.
ويلاحظ مايلي :

(١) أن هذا المتحصل من الآية بالقراءتين لا ينسجم مع سباق
الآية ولحاقها؛ فإنه ذكر خروج يأجوج ومأجوج، وذكر بعدها قوله تعالى:
﴿وَاقْتَرَبَ الْوَعْدُ الْحَقِّ إِذَا هِيَ شَاخِصَةٌ أَبْصَارُ الَّذِينَ كَفَرُوا، يَا وَيْلَنَا قَدْ كُنَّا
فِي غَفْلَةٍ مِّنْ هَذَا بَلْ كُنَّا ظَالِمِينَ﴾ الأنبياء: ٩٧.

ولعل المعنى على قراءة: «من كل جدث» بالجيم والثاء من باب المقدم
والمؤخر إذ المعنى: حتى إذا فتحت يأجوج ومأجوج اقترب الوعد الحق
وهم (أي: العالم) من كل جدث ينسلون شاخصة أبصار الذين كفروا.
ويجوز أن يكون الضمير في قوله: «وهم من كل جدث» على القراءتين

(١) المحتسب ٦٦/٢.

(٢) المفردات للراغب ص ١١٠.

(٣) البحر المحيط ٣٣٩/٦.

(٤) ماسبق .

(٥) ماسبق.

(٦) تفسير القرطبي ٣٤١/١١ البحر المحيط ٣٣٩/٦.

بالجيم والثاء، وبالحاء والباء، يجوز أن يكون الضمير عائداً على يأجوج ومأجوج، والمعنى: إنهم يخرجون من كل مرتفع وثنية، ومن كل قبر ومنخفض، إذ يحصل منهم نبش القبور، والنزول في كل مكان يمرون عليه، وما نقل عن يأجوج ومأجوج لا يمنع ذلك إن لم يوافق.

(٢) عد الكرمانى (توفي بعد ٣١٥هـ) القول بأن مرجع الضمير في قوله تعالى: ﴿وَهُمْ مِنْ كُلِّ حَدَبٍ يَنْسِلُونَ﴾ أي: جميع الخلق من كل حدب ينسلون؛ عد هذا القول من غرائب التفسير (١).

قلت : هو كذلك على قراءة العامة، أما على القراءة المروية عن ابن مسعود: «من كل جدث ينسلون» بالجيم والثاء فهو قول مستقيم؛ إذ تدل عليه هذه القراءة، ولذلك قال أبوحيان الأندلسي (ت ٧٥٤هـ) رحمه الله: «الظاهر أن ضمير «هم» عائداً على يأجوج ومأجوج أي يطلعون من كل ثنية ومرتفع ويعمون الأرض وقيل: الضمير للعالم، ويدل عليه قراءة عبد الله وابن عباس: «من كل جدث» بالثاء المثلثة وهو القبر» اهـ (٢).

قلت : وقضية عدم انسجام هذا التفسير للقراءة مع سياق الآية تحل بأن الآية من باب المقدم والمؤخر، وقد أفرد هذا النوع السيوطي (ت ٩١١هـ) رحمه الله في كتابه: «الإتقان في علوم القرآن» (٣).

(١) غرائب التفسير وعجائب التأويل ٧٤٨/١.

(٢) البحر المحيط ٣٣٩/٦.

(٣) تحقيق أبو الفضل إبراهيم ٣٣/٣.

الموضع الثالث والستون :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَدْخُلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ يُحَلَّونَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلَوْلُؤًا وَلِبَاسَهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ﴾ الحج: ٢٣.

وقول الله تبارك وتعالى: ﴿جَنَّاتٌ عَدْنٌ يَدْخُلُونَهَا يُحَلَّونَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلَوْلُؤًا وَلِبَاسَهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ﴾ فاطر: ٣٣.
تنوعت القراءات في قوله: ﴿وَلَوْلُؤًا﴾ :

فقرأ نافع وعاصم وأبوجعفر بالنصب في الموضعين.

وقرأ يعقوب موضع سورة الحج بالنصب.

وقرأ باقي العشرة الموضعين بالجر، ووافقهم الحسن والأعمش واليزيدي وابن محيصن.

وقرأ يعقوب موضع سورة فاطر بالجر (١).

معنى القراءات :

القراءة بالنصب: ﴿وَلَوْلُؤًا﴾ عطفًا على محل: ﴿مِنْ أَسَاوِرَ﴾ أي: يحلون أساور ويحلون لؤلؤًا أو بتقدير فعل أي: ويؤتون لؤلؤًا.

وهذا الأخير لم يذكر غيره ابن جني (٢) (ت ٣٩٢هـ) رحمه الله.

القراءة بالجر: ﴿وَلَوْلُؤًا﴾ عطفًا على ﴿أَسَاوِرَ﴾ أي: يحلون أساور من لؤلؤ كما يحلون أساور من ذهب (٣).

حاصل القراءات :

أجملت القراءة بالنصب حال اللؤلؤ لما يعطى لأهل الجنة، وبينت القراءة بالجر أنهم يحلون به على هيئة أساور.

كما دلت الآية بالنصب على أن حليتهم باللؤلؤ ليست مقصورة على مجرد الأساور والله أعلم.

فأفادت القراءتان معنى العموم والخصوص معاً، وهذا أجدر بفضل الله تعالى، وأعظم في بيان جلال الثواب الذي يعطيه الله تعالى لعباده المؤمنين.

(١) المبسوط ص ٢٥٦-٢٥٧ النشر ٣٢٦/٢ الاتحاف ص ٣١٤.

(٢) المحتسب ٧٨/٢.

(٣) الكشف ٢ ١١٧-١١٨ البحر المحيط ٣٦١/٦.

الموضع الرابع والستون :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿وَالْبَدَنَ جَعَلْنَاهَا لَكُمْ مِّنْ شَعَائِرِ اللَّهِ لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ فَاذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا صَوَافَّ، فَإِذَا وَجَبَتْ جُنُوبُهَا فَكَلُّوا مِنْهَا وَأَطْعِمُوا الْقَانِعَ وَالْمُعْتَرَّ كَذَلِكَ سَخَّرْنَاهَا لَكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ الحج: ٣٦.

هكذا قرأ عامة القراء العشرة: ﴿عَلَيْهَا صَوَافَّ﴾.

وقرأ ابن مسعود وابن عمر وابن عباس وإبراهيم وأبي جعفر محمد بن علي والأعمش واختلف عنهما، وعطاء بن أبي رباح والضحاك والكلبي: «صوافن» وهي قراءة شاذة.

وقرأ : «صوافي» أبو موسى الأشعري والحسن وشقيق وزيد بن أسلم وسليمان التيمي ورويت عن الأعرج (١)، وهي قراءة شاذة.

معنى القراءات :

قراءة الجمهور: ﴿صَوَافَّ﴾ أي: قد صفت قوائمها، أي: فاذكروا اسم الله عليها في حال نحرها، والبعير ينحر قائما.

القراءة بـ«صوافن» الصافن الذي يقوم على ثلاث، فالبعير إذا أرادوا نحره تعقل إحدى يديه فهو صافن، والجمع صوافن.

القراءة بـ«صوافي» أي: خوالص، والمراد خالصة لله عزوجل، ولا تشركوا في التسمية على نحرها أحدا (٢).

حاصل القراءات :

لا تمنع بين جميع هذه المعاني، فالبعير تنحر قائمة وعلى ثلاث، خالصة لله عزوجل.

مع ملاحظة أن القراءتين الثانية والثالثة شاذة لمخالفتها رسم المصحف، فيستفاد منها في التفسير فقط.

(١) المحتسب ٨١/٢ البحر المحيط ٣٦٩/٦.

(٢) معاني القرآن وإعرابه للزجاج ٤٢٨/٣ المحتسب ٨١/٢ البحر المحيط ٣٦٩/٦.

الموضع الخامس والستون :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي آيَاتِنَا مُعَاجِزِينَ أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ﴾ الحج: ٥١.

وقول الله تبارك وتعالى: ﴿وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي آيَاتِنَا مُعَاجِزِينَ أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مِنْ رَجْزِ أَلِيمٍ﴾ سبأ: ٥.

وقول الله تبارك وتعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَسْعَوْنَ فِي آيَاتِنَا مُعَاجِزِينَ أُولَئِكَ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُونَ﴾ سبأ: ٣٨.

تنوعت القراءات في قوله: ﴿مُعَاجِزِينَ﴾ :

فقرأ ابن كثير وأبو عمرو: ﴿مُعْجِزِينَ﴾ بدون ألف وبتشديد الجيم في المواضع الثلاثة، ووافقهما اليزيدي فيها، وابن محيصن في موضع سورة الحج، والموضع الثاني من سورة سبأ.

وقرأ باقي العشرة: ﴿معاجزين﴾ بالالف وتخفيف الجيم (١).

معنى القراءات :

القراءة بدون ألف وبتشديد الجيم: ﴿مُعْجِزِينَ﴾ أي: مثبطين الناس عن الإسلام ويؤخرونهم عن الدخول فيه، وهو بمعنى: يحببون إليهم ترك اتباع النبي ﷺ (٢).

القراءة بالالف وبتخفيف الجيم: ﴿مُعَاجِزِينَ﴾ أي: مشاقين الله تعالى، وقيل: معاندين الله تعالى، وقيل: مسابقين الله تعالى، والمعنى: إنهم ظنوا أنهم يعجزون الله، وقيل: يفوقونه فلا يقدر عليهم، وذلك باطل من ظنهم (٣). قال الزمخشري (ت٥٣٨هـ): «عاجزه سابقه؛ لأن كل واحد منهما في طلب إعجاز الآخر عن اللحاق به، فإذا سبقه قيل: أعجزه وعجزه، والمعنى: سعوا في ﴿آياتنا﴾ بالفساد من الطعن فيها حيث سموها سحرا وشعرا وأساطير، ومن تثبيط الناس عنها سابقين أو مسابقين في زعمهم وتقديرهم طامعين أن كيدهم للإسلام يتم لهم» اهـ (٤).

حاصل القراءات :

أثبتت القراءة بالالف وتخفيف الجيم سعي الكفار إلى إبطال حجج الإسلام وآيات صدق المصطفى ﷺ، واثبتت القراءة بدون ألف وبالتشديد سعي الكفار إلى تثبيط المسلمين عن الإسلام، ولا مانع من إرادة ذلك جميعه.

(١) المبسوط ص ٢٥٨ النشر ٣٢٧/٢ الاتحاف ص ٣١٦.

(٢) الكشف ١٢٢/٢-١٢٣ البحر المحيط ٣٧٩/٦.

(٣) الكشف ١٢٣/٢ زاد المسير ٤٤٠/٥.

(٤) تفسير الزمخشري ٣٦-٣٧.

الموضع السادس والستون :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿فَاتَّخَذَتْهُمْ سِحْرِيًّا حَتَّىٰ أَنْسَوْكُمْ ذِكْرِي وَكُنْتُمْ مِنْهُمْ تَضْحَكُونَ﴾ المؤمنون: ١١٠.

وقوله تبارك وتعالى: ﴿وَقَالُوا مَا لَنَا لَا نَرَىٰ رَجَالًا كُنَّا نَعُدُّهُمْ مِنَ الْأَشْرَارِ أَتَّخَذْنَاهُمْ سِحْرِيًّا أَمْ زَاغَتْ عَنْهُمْ الْأَبْصَارُ﴾ سورة ص ٦٢-٦٣.

تنوعت القراءات في قوله: ﴿سِحْرِيًّا﴾ :

فقرأ نافع وحمزة والكسائي وأبوجعفر وخلف: ﴿سُحْرِيًّا﴾ بضم السين في الموضعين، ووافقهم الأعمش.

وقرأ باقي العشرة: ﴿سِحْرِيًّا﴾ بكسر السين فيهما، ووافقهم اليزيدي وابن محيصن والحسن (١).

معنى القراءات :

قيل : القراءتان بمعنى واحد، ﴿سُحْرِيًّا﴾ بضم السين وبكسرهما واحد وهذا منقول عن الخليل وسيبويه (٢).

وقيل : بينهما فرق :

القراءة بضم السين من السخرة والتسخير وهو الخدمة.

القراءة بكسر السين من السخرية والاستهزاء (٣).

حاصل القراءات :

لا تمانع بين المعنيين إذ أن الكفار منهم من اتخذ المؤمنين سخرة للخدمة؛ لأنه كان يملكه عبداً، أو يقهره محكوماً تحت سلطانه ونحو ذلك، ومنهم من اتخذ المؤمنين سخرية واستهزاء كما قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ أُجْرِمُوا كَانُوا مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا يَضْحَكُونَ. وَإِذَا مَرُّوا بِهِمْ يَتَغَامَزُونَ. وَإِذَا انْقَلَبُوا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ انْقَلَبُوا فَكِهِينَ. وَإِذَا رَأَوْهُمْ قَالُوا إِنَّ هَؤُلَاءِ لَضَالُونَ. وَمَا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ حَافِظِينَ﴾ المطففين: ٢٩-٣٣.

قال أبو عبيدة معمر بن المثنى (ت ٢١٠هـ): « ﴿فَاتَّخَذُوهُمْ سِحْرِيًّا﴾ مكسورة الأولى لأنه من قولهم: يسخر منه، وبعضهم يضم أوله؛ لأنه يجعله من السخرة والتسخر بهم» اهـ (٤).

(١) المبسوط ص ٢٦٣ النشر ٣٢٩/٢ الاتحاف ص ٣٢١.

(٢) معاني القرآن للزجاج ٢٤/٤.

(٣) معاني القرآن للفراء ٢٤٣/٢ تفسير غريب القرآن ص ٣٠٠.

(٤) مجاز القرآن ٦٢/٢.

ويلاحظ ما يلي :

(١) قال أبوحيان (ت٧٥٤هـ): «قال أبو عبيدة والكسائي والفراء ضم السين من السخرة والاستخدام، والكسر من السخر وهو الاستهزاء...» اهـ (١).

قلت : في نسبة التفريق إلى الكسائي (ت١٨٩هـ) نظر؛ إذ قال الفراء (ت٢٠٧هـ): «قال الكسائي: سمعت العرب تقول: بحر لحي ولحي ودري ودري منسوب إلى الدر والكرسي والكرسي وهو كثير.

قال الفراء: وهو في مذهبه (يعني: الكسائي) بمنزلة قولهم: العصي والعصي، والأسوة والاسوة» اهـ (٢).

قلت : ومنه تعلم أن الكسائي في مذهبه أن قراءة الضم والكسر لغتان بمعنى واحد، وليس كما ذكر أبوحيان رحمه الله ويؤكد ما ذكرته من أن الكسائي لا يفرق بين القراءة بالضم والكسر من جهة المعنى في قوله تعالى: ﴿سَخِرَ﴾ ما يلي :

(٢) قال أبوجعفر النحاس (ت٣٣٨هـ): «لا يعرف هذا التفريق الخليل وسيبويه رحمهما الله ولا الكسائي ولا الفراء.

قال الكسائي : هما لغتان بمعنى واحد، كما يقال: عُصِي وعِصِي. وقال محمد بن يزيد : إنما يؤخذ التفريق بين المعاني عن العرب فأما التأويل فلا يكون» اهـ (٣).

قلت : وهذا الكلام فيه أمور :

الأول : أنه يوافق ما تقدم من أن الكسائي لم يفرق بين القراءتين خلافا لأبي حيان رحمه الله تعالى في ذكره الكسائي ممن فرق. الثاني : قوله: «و لا الفراء» فيه نظر ؛ فإني رأيت الفراء حكى في كتابه القول بالتفريق، ثم نقل قول الكسائي، ولم يعقب عليه، نعم لما حكى القول بالتفريق قال: «قال الذين كسروا...» قلت: لكنه غير صريح في أنه لا يرى التفريق تأمل.

الثالث : قول محمد بن يزيد: «إنما يؤخذ التفريق بين المعاني عن العرب...» مراده - والله أعلم - أن التفريق بين القراءتين لا يشترط فيه

(١) البحر المحيط ٤٢٣/٦.

(٢) معاني القرآن للفراء ٦٢/٢.

(٣) إعراب القرآن للنحاس ١٢٤/٣.

أن يؤخذ عن أهل اللغة إلا إذا كان من جهة بيان معنى اللفظ المجرد في اللغة، أما إذا كان من جهة بيان المراد من اللفظ في السياق القرآني - وهو ما عبر عنه بالتأويل - فإن المرجع فيه أهل التفسير.

قلت : وهنا نقل التفريق في معنى القراءتين عن بعض أهل اللغة وأهل التفسير:

(أ) قال الحسن وقتادة وأبو عمرو بن العلاء - وهذا معنى ما قالوا -: «السَّخْرِي بالضم ما كان من جهة السخرة، والسَّخْرِي بالكسر ما كان من الهزؤ» (١).

(ب) قال الزجاج (ت٣١١هـ): «قوله: ﴿سَخْرِي﴾ يقرأ بالضم والكسر، وكلاهما جيد، إلا أنهم قالوا: إن بعض أهل اللغة قال: ما كان من الاستهزاء فهو بالكسر، وما كان من جهة التسخير فهو بالضم...» اهـ (٢).

(ج) قال عبد الرحمن بن زيد في قوله: ﴿فَاتَّخَذْتُمُوهُمْ سَخْرِيًّا﴾ قال: «هما مختلفتان ﴿سَخْرِيًّا﴾ و ﴿سُخْرِيًّا﴾ يقول الله: ﴿ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات ليتخذ بعضهم بعضا سخريا﴾ [الزخرف: ٣٢].

قال : هذا سخريا يسخرونهم .

والآخرون الذين يستهزئون بهم هم: ﴿سَخْرِيًّا﴾.

فتلك سَخْرِي يسخرونهم عندك، فسخر كرفعك فوقه، والآخرون استهزءوا بأهل الاسلام هي سخريا يسخرون منهم؛ فهما مختلفتان.

وقرأ قول الله عز وجل: ﴿كُلَّمَا مَرَّ عَلَيْهِ مَلَأَ مِنْ قَوْمِهِ سَخِرُوا مِنْهُ قَالَ إِنْ تَسْخَرُوا مِنَّا فَإِنَّا نَسْخَرُ مِنْكُمْ كَمَا تَسْخَرُونَ﴾ [هود: ٣٨].

وقال : يسخرون منهم كما سخر قوم نوح بنوح: ﴿اتَّخَذُوهُمْ سَخْرِيًّا﴾ اتَّخَذُوهُمْ هزؤا لم يزالوا يستهزئون بهم» اهـ (٣).

(٣) قال ابن عطية (ت٤١٥هـ): «وقرأ أصحاب عبد الله وابن أبي

إسحاق والأعرج بضم السين كل مافي القرآن، وقرأ الحسن وأبو عمرو بالكسر إلا التي في الزخرف فإنهما ضما السين كما فعل الناس» اهـ (٤).

وحكى ابن عطية اجماع القراء على ضم السين في قوله تعالى: ﴿لِيَتَّخِذَ

(١) معاني القرآن للنحاس ٤/٤٨٨.

(٢) معاني القرآن للزجاج ٤/٢٤.

(٣) تفسير الطبري (دارالفكر) ١٨/٦١.

(٤) انظر البحر المحيط ٦/٤٢٣.

بَعْضُهُمْ بَعْضًا سَخِرِيًّا (الزخرف: ٣٢) (١).

قلت : إن كان مراد ابن عطية بحكاية إجماع القراء يعني القراء العشرة فهو مسلم، أما إن كان مراده غير ذلك فقد تعقبه أبوحيان الأندلسي (ت ٧٥٤هـ) بقوله: «وليس ما ذكره من إجماع القراء على ضم السين في الزخرف صحيحاً، لأن ابن محيصن وابن مسلم كسرا في الزخرف ذكر ذلك أبو القاسم ابن جبارة الهذلي في كتاب: «الكامل» (٢).» اهـ (٣).

قلت : الأمر كما قال أبوحيان رحمه الله وقد نص على ذلك ابن مهران (٤) (ت ٣٨١هـ) رحمه الله.

(١) انظر البحر المحيط ٤٢٣/٦.

(٢) كتاب الكامل للهذلي لوحة ٢٢٢.

(٣) البحر المحيط ٤٢٣/٦.

(٤) المبسوط ص ٢٦٣.

الموضع السابع والستون :
قول الله تبارك وتعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ عُصْبَةٌ مِّنْكُمْ لَا تَحْسَبُوهُ شَرًّا لَّكُم بَلْ هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ، لِكُلِّ أَمْرٍ ءَمْرَيْنِ مِّنْهُمْ مَا اكْتَسَبَ مِنَ الْإِثْمِ وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ مِنْهُمْ لَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ النور: ١١.

تنوعت القراءات في قوله: ﴿كِبْرَهُ﴾ :
فقرأ يعقوب: ﴿كُبْرَهُ﴾ بضم الكاف، وهي قراءة أبي رجاء وحميد بن قيس
وسفيان الثوري ويزيد بن قطيب وعمرة بنت عبد الرحمن.
وقرأ باقي العشرة بكسرهما: ﴿كَبْرَهُ﴾ (١).
معنى القراءات :

القراءة بكسر الكاف: ﴿كَبْرَهُ﴾ فيها قولان :
الأول : البداءة بالإفك، والمراد الذي تولى البداءة بالإفك.
الثاني : الإثم، والمراد الذي تولى الإثم في حديث الإفك.
القراءة بضم الكاف: ﴿كُبْرَهُ﴾ المعنى: عظمه، والمراد: الذي تولى معظم
الإفك (٢).

حاصل القراءات :
أفادت الآية بالقراءتين الوعيد الشديد لمن تولى الإثم وبدأ باشاعته
وتولى معظمه ، وكل هذه المعاني لاتمانع بينها.

(١) المبسوط ص ٢٦٦ النشر ٣٣١/٢ الاتحاف ص ٣٢٣.
(٢) معاني القرآن للزجاج ٣٥/٤ المحتسب ١٠٤/٢ النشر ٣٣١/٢.

الموضع الثامن والستون :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿إِذْ تَلَقَّوْنَهُ بِأَلْسِنَتِكُمْ وَتَقُولُونَ بِأَفْوَاهِكُمْ مَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ وَتَحْسَبُونَهُ هَيِّنًا وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ﴾ النور: ١٥.

هكذا قرأ عامة القراء العشرة: ﴿تَلَقَّوْنَهُ﴾ بفتح الثلاث وشد القاف.

وقرأ ابن عباس وعائشة رضي الله عنهما وابن يعمر وعثمان الثقفي: «إذ تلقونه» بفتح التاء وكسر اللام وضم القاف.

وقرأ ابن السميغ: «إذ تلقونه» بضم التاء والقاف وسكون اللام، وهاتان القراءتان آحاديثان.

وقرأت أم سفيان بن عيينة: «إذ تتقفونه» بتاءين مفتوحتين وبفاء بعد القاف.

وعنها أيضا: «إذ تتقفونه» بالتاء المثلثة بعد التاء، والفاء بعد القاف، وكانت على قراءة ابن مسعود (١).

وقرأ ابن أسلم وأبوجعفر: «تألقونه» بفتح التاء وهمزة ساكنة بعدها لام مكسورة.

وقرأ يعقوب في رواية المازني: «يتلقونه» بتاء مكسورة بعدها ياء و لام مفتوحة (٢)، وهذه القراءة شاذة.

روي عن سفيان بن عيينة أنه قال: «سمعت أُمي تقرأ: «إذ تتقفونه» (بتاءين وفاء بعد القاف) وكانت على قراءة عبد الله».

وروي عنه أيضا: «سمعت أُمي تقرأ: «إذ تتقفونه» (بتاء ثم ثاء وفاء بعد القاف) وكان أبوها يقرأ بقراءة عبد الله» (٣).

معنى القراءات :

قراءة جمهور القراء: ﴿إِذْ تَلَقَّوْنَهُ﴾ أي: يأخذه بعضكم من بعض، يقال: تلقى القول وتلقنه، والأصل: «تتلقونه»، وهي قراءة أبي بن كعب وابن مسعود.

قراءة عائشة وابن عباس ومن معهم: «تلقونه» فيها قولان :

الأول: أنها من الولق الذي هو الإسراع بالشئ بعد الشئ كعدد

في أثر عدد، وكلام في أثر كلام، ويقال: ولق في سيره إذا أسرع .

الثاني : أنها من قول العرب: ولق الرجل يلقي ولقا إذا كذب

(١) المحتسب ١٠٤/٢.

(٢) البحر المحيط ٤٣٨/٦.

(٣) المحتسب ١٠٥/٢.

واستمر على كذبه (١).

وجمع النحاس (ت ٣٣٨هـ) بين القولين فقال في بيان معنى هذه القراءة: «يقال: ولق يلق إذا أسرع في الكذب وغيره» اهـ (٢).

قراءة ابن السميعة: «إذ تلقونه» مضارع ألقى، والمعنى: تلقونه من أفواهكم.

قراءة أم سفيان بن عيينة: «تتقفونه» أي: تجمعونه وتحطّبونه من عند أنفسكم، ولا أصل له عند الله تعالى.

وقراءة أم سفيان الأخرى: «تتقفونه» من ثقفت الشيء إذا طلبته وأدركته، والمعنى: تتصيدون الكلام في الإفك منه هنا ومن هنا (٣).
حاصل القراءات:

جميع هذه المعاني يصدق بعضها بعضاً، ولا تمنع بينها، فالقراءات وسعت معنى الآية، وجعلت لها أكثر من معنى، وجميعها يصدق على أصحاب الإفك.

وتعبير الآية بهذه المعاني مع تعدد القراءات بأوجز لفظ وأخصر عبارة فيه إعجاز بالإيجاز فسبحان الله العظيم.

(١) تفسير القرطبي ٢٠٤/١٢ البحر المحيط ٤٣٨/٦.

(٢) معاني القرآن للنحاس ٥١٠/٤.

(٣) المحتسب ١٠٥/٢.

الموضع التاسع والستون :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿وَقَالُوا مَالِ هَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ لَوْلَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مَلَكٌ فَيَكُونُ مَعَهُ نَذِيرًا أَوْ يُلْقَى إِلَيْهِ كَنزٌ أَوْ تَكُونُ لَهُ جَنَّةٌ يَأْكُلُ مِنْهَا وَقَالَ الظَّالِمُونَ إِن تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا﴾ الفرقان: ٧-٨.

تنوعت القراءات في قوله تعالى: ﴿جَنَّةٌ يَأْكُلُ مِنْهَا﴾ :

فقرأ حمزة والكسائي وخلف بنون الجمع: ﴿نَأْكُلُ مِنْهَا﴾ ووافقهم الأعمش .

وقرأ باقي العشرة بالياء: ﴿يَأْكُلُ مِنْهَا﴾ ووافقهم اليزيدي وابن محيصن والحسن (١).

معنى القراءات :

القراءة بنون الجمع على معنى أنهم يقترحون جنة يأكلون هم منها .

القراءة بالياء على معنى أنهم يقترحون جنة يأكل منها النبي ﷺ (٢).

حاصل القراءتين :

أفادت الآية بالقراءتين أنهم اقترحوا جنة يأكلون هم منها والرسول ﷺ .

قال النحاس (ت ٣٣٨هـ) بعد إشارته إلى القراءتين: «والقراءتان حسنتان تؤديان عن معنيين وإن كانت القراءة بالياء أبين لأنه قد تقدم ذكر النبي ﷺ وحده فإن يعود الضمير إليه أبين» اهـ (٣).

قلت : وهذا باعتبار القرب في التقدم، وإلا فقد تقدم لهم أيضا ذكر في قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا مَالِ هَذَا الرَّسُولِ﴾ الفرقان: ٧.

(١) المبسوط ص ٢٧٠ النشر ٣٣٣/٢ الإتحاف ص ٣٢٧.

(٢) الكشف ١٤٤/٢.

(٣) إعراب القرآن للنحاس ١٥٢/٣-١٥٣.

الموضع السبعون :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿وَيَوْمَ يُحْشَرُهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَقُولُ أَنْتُمْ أَضَلَلْتُمْ عِبَادِي هَؤُلَاءِ أَمْ هُمْ ضَلُّوا السَّبِيلَ. قَالُوا: سُبْحَانَكَ مَا كَانَ يَنْبَغِي لَنَا أَنْ نَتَّخِذَ مِنْ دُونِكَ مِنْ أَوْلِيَاءَ وَلَكِنْ مَتَّعْتَهُمْ وَأَبَاءَهُمْ حَتَّى نَسُوا الذِّكْرَ وَكَانُوا قَوْمًا بُورًا. فَقَدْ كَذَّبْتُمْ بِمَا تَقُولُونَ فَمَا تَسْتَطِيعُونَ صَرْفًا وَلَا نَصْرًا وَمَنْ يَظْلِم مِّنْكُمْ نَذِقْهُ عَذَابًا كَبِيرًا﴾ الفرقان: ١٧-١٩.

تنوعت القراءات في قوله: ﴿فَمَا تَسْتَطِيعُونَ﴾ :

فقرأ حفص بالتاء: ﴿فَمَا تَسْتَطِيعُونَ﴾ على الخطاب، ووافقه الأعمش.
وقرأ باقي العشرة بالياء: ﴿فَمَا يَسْتَطِيعُونَ﴾ على الغيب ووافقهم الحسن واليزيدي وابن محيصن (١).

معنى القراءتين :

القراءة بالتاء على الخطاب لمتخذي الشركاء.

القراءة بالياء على الغيب والمعنى فما يستطيع الشركاء (٢) .

حاصل القراءتين :

أفادت الآية بالقراءتين أن متخذي الشركاء، والشركاء لا يستطيعون صرفاً للعذاب ولا نصراً من الله عز وجل، ولا نصراً من عند أنفسهم لبعضهم بعضاً.

ويلاحظ مايلي :

المعنى على القراءة بالياء يحتمل وجهاً غير ما تقدم بأن يكون الضمير للكفار كالقراءة بالتاء (٣)، فيكون أسلوب التفات من الخطاب إلى الغيبة لبيان حقارتهم وخستهم.

(١) المبسوط ص ٢٧١ النشر ٢/ ٣٣٤ الإتحاف ص ٣٢٨.

(٢) الكشف ٢/ ١٤٥.

(٣) زاد المسير ٦/ ٧٩.

الموضع الحادي والسبعون :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿فَأَرْسَلَ فِرْعَوْنُ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ إِنَّ هَؤُلَاءِ لَشِرْذِمَةٌ قَلِيلُونَ. وَإِنَّهُمْ لَنَا لَغَائِظُونَ. وَإِنَّا لَجَمِيعٌ حَاذِرُونَ﴾ الشعراء: ٥٣-٥٦.
تنوعت القراءات في قوله: ﴿حاذرون﴾ :

فقرأ ابن عامر في رواية ابن ذكوان عنه، ورواية هشام من طريق الدجواني، وعاصم وحمزة والكسائي وخلف: ﴿حاذرون﴾ بألف بعد الحاء، ووافقهم الأعمش.

وقرأ باقي العشرة بحذف الألف: ﴿حذرون﴾، ووافقهم ابن محيصن والحسن واليزيدي (١).

وقرأ عبدالله بن السائب وابن أبي عامر: «حاذرون» بالبدال غير معجمة (٢)، وهي قراءة آحادية.
معنى القراءات :

قليل : هما بمعنى واحد (٣)، وقيل : بينهما فرق القراءة بـ ﴿حاذرون﴾ بألف بعد الحاء، معناها: مستعدون بالسلاح وغيره من آلة الحرب.

القراءة بـ ﴿حذرون﴾ معناها: خائفون وحذرون (٤).

القراءة بـ «حاذرون» بالبدال غير معجمة معناها: أقوياء غلاظ الأجسام (٥).
حاصل القراءات :

لا تمانع بين هذه المعاني جميعها؛ فهم خائفون وحذرون من تفشي هذا الأمر في الناس وهم مستعدون بالسلاح وغيره من آلة الحرب وبقوة أجسامهم، مستعدون للقيام بحربهم ومنعهم من الاستمرار فيما هم عليه.

(١) المبسوط ص ٢٧٤-٢٧٥ النشر ٣٣٥/٢ الاتحاف ص ٣٣٢.

(٢) معاني القرآن للنحاس ٨١/٥ إعراب القراءات السبع وعللها ١٣٤/٢ المحتسب ١٢٨/٢.

(٣) مجاز القرآن ٨٦/٢ الكشف ١٥١/٢.

(٤) معاني القرآن للزجاج ٩٢/٤ معاني القرآن للنحاس ٨٠/٥.

(٥) إعراب القراءات السبع وعللها ١٣٤/٢ المحتسب ١٢٨/٢.

الموضع الثاني والسبعون :

قول الله تبارك وتعالى : ﴿قَالُوا سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَوَعَضْتَ أَمْ لَمْ تَكُنْ مِّنَ الْوَاعِظِينَ. إِنَّ هَذَا إِلَّا خُلُقُ الْأَوَّلِينَ﴾ الشعراء: ١٣٣-١٣٧.

تنوعت القراءات في قوله: ﴿خُلُقٌ﴾ :

فقرأ أبو جعفر وابن كثير وأبو عمرو ويعقوب والكسائي بفتح الخاء وسكون اللام: ﴿خُلُقٌ﴾ ووافقهم الحسن واليزيدي وابن محيصن.

وقرأ الباقر بضم الخاء واللام: ﴿خُلُقٌ﴾ ووافقهم الأعمش (١).

وقرأ ابن عباس وعكرمة وعاصم الجحدري برفع الخاء وتسكين اللام: ﴿خُلُقٌ﴾ (٢).

معنى القراءات :

القراءة بفتح الخاء وتسكين اللام: ﴿خُلُقٌ﴾ فيها وجهان :

الأول : بمعنى اختلاقهم وكذبهم، كما قال تعالى عن الكفار أنهم قالوا: ﴿إِنَّ هَذَا إِلَّا اخْتِلَاقٌ﴾ سورة قصص: ٧.

الثاني : بمعنى خلقنا كما خلق من كان قبلنا، نحيا كما حيوا، ونموت كما ماتوا، ولا نبعث كما لم يبعثوا (٣).

القراءة بضم الخاء واللام: ﴿خُلُقٌ﴾ أي عادة، أي: هكذا كان الناس يعيشون ما عاشوا ثم يموتون ولا بعث لهم ولا حساب (٤).

القراءة بضم الخاء وسكون اللام: «خلق» بمعنى: عادة فهي بمعنى القراءة بضم الخاء واللام (٥).

حاصل القراءات :

لا مانع من إرادة هذه المعاني، فالكفار أجابوا نبيهم هوداً عليه السلام لما دعاهم بأن ما جاء به أمر مختلق من قديم، كما قال الكفار لنبينا عليه السلام: ﴿وَقَالُوا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ اكْتَتَبَهَا﴾ الفرقان: ٥، وانكروا البعث وقالوا: كان الناس يعيشون ما عاشوا ثم يموتون ولا بعث لهم ولا حساب.

(١) المبسوط ص ٢٧٥ النشر ٢/٣٣٥-٣٣٦ الإتحاف ص ٣٣٣.

(٢) زاد المسير ١٣٧/٦.

(٣) معاني القرآن وإعرابه للزجاج ٩٧/٤ الكشف ١٥١/٢.

(٤) معاني القرآن وإعرابه للزجاج ٩٧/٤ الكشف ١٥١/٢.

(٥) زاد المسير ١٣٧/٦.

الموضع الثالث والسبعون :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ﴾. بَلِ ادَّارَكَ عِلْمُهُمْ فِي الْآخِرَةِ بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْهَا بَلْ هُمْ مِنْهَا عَمُونَ ﴿النمل: ٦٥-٦٦.

تنوعت إقرأات في قوله: ﴿بَلِ ادَّارَكَ﴾ :

فقرأ نافع وابن عامر وعاصم وحمزة والكسائي وخلف بوصل الهمزة وتشديد الدال وألف بعدها ووافقهم الأعمش: ﴿بَلِ ادَّارَكَ﴾.

وقرأ باقي العشرة بهمزة واحدة مقطوعة وسكون الدال مخففة بلا ألف: ﴿أدرك﴾، ووافقهم الحسن واليزيدي (١).

وقرأ ابن محيصن: «أ أدرك» بهمزة ثم ألف بعدها (٢).

معنى القراءات :

القراءة بقطع الهمزة وإسكان الدال من غير ألف بعد الدال معناها: بلغ ولحق، كما تقول: أدرك علمي هذا، أي: بلغه و ﴿بَلِ﴾ بمعنى: «هل»، فهو إنكار أن يبلغ علمهم أمر الآخرة وفيه معنى التقرير والتوبيخ لهم وطلبهم علم ما لا يبلغونه أبداً، فالمعنى: هل أدرك علمهم في الآخرة، ومتى تكون، أي: أنهم لم يدركوا علم الآخرة ووقت حدوثها، ودل على ذلك قوله: ﴿بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْهَا بَلْ هُمْ مِنْهَا عَمُونَ﴾ أي: من علمها.

و ﴿فِي﴾ بمعنى: الباء، والتقدير: هل أدرك علمهم بالآخرة أي: هل بلغ علمهم غايته فلم يدركوا علم الآخرة، ولم ينظروا في حقيقتها، والعمى عن الشيء أعظم من الشك فيه، وهو في حرف أبي بن كعب: «أم تدارك» على معنى النفي (٣).

القراءة بوصل الألف وتشديد الدال وألف بعد الدال، أي: تدارك تتابع وتلاحق، وفيها قولان:

أحدهما : بل تكامل علمهم يوم القيامة؛ لأنهم مبعوثون قال ابن عباس: «ما جهلوه في الدنيا علموه في الآخرة».

الثاني : بل تدارك ظنهم وحسدكم في الحكم على الآخرة فتارة

(١) المبسوط ص ٢٨٠ النشر ٣٣٩/٢ الإتحاف ص ٣٣٩.

(٢) الإتحاف ص ٣٣٩ وهناك قراءات أخرى فوق القراءات الأربع عشرة ذكرها ابن جني في «المحتسب» ١٤٢/٢ تعود في المعنى إلى ما ذكرته من القراءات المتوترة.

(٣) الكشف ١٦٤/٢-١٦٥.

يقولون: إنها كائنة، وتارة يقولون: لا تكون (١).

حاصل القراءات :

هذه المعاني لا تمنع بينها؛ فهم لا يدرك علمهم الآخرة متى ستكون؟. وهم تتابع وتتلاحق أقوالهم في الآخرة فتارة يقولون: لا تكون، وتارة يقولون: أنها كائنة، ثم يقرر الله عز وجل أنهم إنما يعلمون في الآخرة ما جهلوه في الدنيا.

(١) زاد المسير ١٨٨/٦.

الموضع الرابع والسبعون :
قول الله تبارك وتعالى: ﴿إِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتَى وَلَا تَسْمَعُ الصُّمَّ الدُّعَاءَ إِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ﴾ النمل: ٨٠.

وقول الله تبارك وتعالى: ﴿فَإِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتَى، وَلَا تَسْمَعُ الصُّمَّ الدُّعَاءَ إِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ﴾ الروم: ٥٢.

تنوعت القراءات في قوله: ﴿لَا تَسْمَعُ الصُّمَّ﴾ في الموضعين :
فقرأ ابن كثير فيهما بالياء وفتح الميم، و﴿الصُّمَّ﴾ بالرفع.
وقرأ الباقر فيهما بالتاء وضمها وكسر الميم، ونصب: ﴿الصُّمَّ﴾ (١).
معنى القراءات :

قراءة ابن كثير بالياء المفتوحة والميم المفتوحة ورفع: ﴿الصُّمَّ﴾
معناها: إن الصم لا يسمعون الدعاء لأنهم صم، والمراد بالدعاء النداء،
وهذا تمثيل لأعراض الكفار عن سماع الحق.

قال مكي بن أبي طالب (ت ٤٣٧هـ): «فالمعنى أنهم لا ينقادون إلى الحق كما
لا يسمع الأصم المعرض المدبر عن سماع ما يقال له من كلام من يكلمه فلم
يكفه أنه معرض عما يقال له حتى وصفه بالصمم؛ فهذا غاية امتناع سماع
ما يقال له، فيشبههم في إعراضهم عن قبول ما يقال لهم من الاسلام والكتاب
بدعاء الأصم المعرض المدبر عن الشيء» اهـ (٢).

قراءة الجمهور بالتاء وضمها وكسر الميم ونصب: ﴿الصُّمَّ﴾ معناها: إن
الرسول ﷺ لا يسمع الصم الدعاء.

قال مكي بن أبي طالب (ت ٤٣٧هـ): «إِنَّكَ يَا مُحَمَّدُ لَا تَقْدِرُ أَنْ تَسْمَعَ دُعَاءَكَ
الصَّمِّ الْمَعْرُضِينَ عَنْكَ الْمُدْبِرِينَ، شَبَّهُوا فِي إِعْرَاضِهِمْ عَمَّا جَاءَهُمْ بِهِ مُحَمَّدٌ
وَتَرَكُوا قَبُولَهُمْ لَهُ بِالْأَصَمِّ الْمَعْرُضِ عَنِ الشَّيْءِ الْمُدْبِرِ» اهـ (٣).

حاصل القراءات :

لا تعارض بين هذه المعاني ؛ فالكفار يعرضون عن الوحي الذي جاء به
الرسول ﷺ ولا يسمعون له، والرسول ﷺ لا يملك أن يسمع من يعرض عنه.

(١) المبسوط ص ٢٨١ النشر ٣٣٩/٢ الاتحاف ص ٣٣٩.

(٢) الكشف ١٦٥/٢.

(٣) ما سبق .

الموضع الخامس والسبعون :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ أَنَّ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ﴾ النمل: ٨٢.
هكذا قرأ عامة القراء العشرة: ﴿تُكَلِّمُهُمْ﴾.

وقرأ ابن عباس وابن جبير ومجاهد والجدري وأبي زرعة: «تكلّمهم» بفتح التاء وسكون الكاف وكسر اللام دون تشديد وهي قراءة آحادية.

وقرأ أبي بن كعب: «تنبئهم أن الناس كانوا».

وقرأ ابن مسعود: «تكلّمهم بأن الناس كانوا بآياتنا لا يوقنون» (١) وهاتان قراءتان شاذتان.

معنى القراءات :

قراءة الجمهور: ﴿تُكَلِّمُهُمْ﴾ من الكلام ويؤكد قراءة أبي بن كعب: «تنبئهم»، وقراءة ابن مسعود: «تكلّمهم بأن الناس كانوا بآياتنا لا يوقنون» وهي على التفسير والله أعلم.

قراءة ابن عباس ومن معه: «تكلّمهم» من الكلم بمعنى: الجرح، أي: تجرح الناس وتسمهم (٢).

حاصل القراءات :

أفادت الآية بالقراءات الواردة فيها أن هذه الدابة يخرجها الله عزوجل، وأنها تخاطب الناس وتكلّمهم، وتسمهم وتجرحهم.

قال أبو الجوزاء: «سألت ابن عباس عن هذه الآية: ﴿تُكَلِّمُهُمْ﴾ أو «تكلّمهم»؟. فقال: هي والله تكلّمهم وتكلّمهم تكلم المؤمن وتكلم الفاجر أي تجرحه» اهـ (٣).

(١) المحتسب ١٤٤/٢-١٤٥ تفسير القرطبي ٢٣٨/١٣.

(٢) المحتسب ١٤٤/٢-١٤٥ تفسير القرطبي ٢٣٨/١٣.

(٣) تفسير القرطبي ٢٣٨/١٣.

الموضع السادس والسبعون :
قول الله تبارك وتعالى: ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا لَوْلَا أُوتِيَ مِثْلَ مَا أُوتِيَ مُوسَى، أَوْ لَمْ يَكْفُرُوا بِمَا أُوتِيَ مُوسَى مِنْ قَبْلُ قَالُوا سِحْرَانِ تَظَاهَرَا، وَقَالُوا إِنَّا بِكُلِّ كَافِرُونَ﴾ القصص: ٤٨.

تنوعت القراءات في قوله تعالى: ﴿قَالُوا سِحْرَانِ﴾:
فقرأ عاصم وحمزة والكسائي وخلف بكسر السين، من دون ألف
واسكان الحاء: ﴿سِحْرَانِ﴾.

وقرأ باقي العشرة بفتح السين وألف بعدها وكسر الحاء: ﴿سَاحِرَانِ﴾ (١).
معنى القراءتين :

القراءة بكسر السين واسكان الحاء دون ألف قبلها: ﴿سِحْرَانِ﴾ في
المراد منها ثلاثة أقوال:

أحدها : السحران : التوراة والفرقان قاله ابن عباس والسدي.
والثاني : السحران : الانجيل والقرآن، قاله قتادة.
والثالث : السحران : التوراة والانجيل، قاله أبو مجلز وإسماعيل
بن أبي خالد.

والمعنى كل سحر منهما يقوي الآخر، فنسب التظاهر إلى السحرين
توسعا في الكلام (٢).

القراءة بفتح السين وألف بعدها وكسر الحاء: ﴿سَاحِرَانِ﴾ في المراد
منها ثلاثة أقوال:

الأول : موسى ومحمد عليهما الصلاة والسلام، قاله ابن عباس
والحسن وابن جبير، وعلى هذا يكون هذا من قول مشركي العرب.
الثاني : موسى وهارون عليهما الصلاة والسلام، قاله مجاهد وعلى
هذا يكون القول من قول اليهود لهما في ابتداء الرسالة.
الثالث : محمد وعيسى، قاله قتادة ، فعلى هذا يكون من قول اليهود
الذين لم يؤمنوا بنبينا (٣).

حاصل القراءات :

بينت الآية بالقراءتين أن الكفار إذا دعاهم النبي ﷺ سواء كان نبينا
أم موسى أم عيسى عليهم صلوات الله وسلامه قالوا: هذان كتابان
وساحران تعاونا.

(١) المبسوط ص ٢٨٧ النشر ٢/٣٤١-٣٤٢ الاتحاف ص ٣٤٣.

(٢) زاد المسير ٦/٢٢٨.

(٣) ماسبق ٦/٢٢٧.

الموضع السابع والسبعون :
 قول الله تبارك وتعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ اسْتَضَعُوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا بَلْ مَكْرُ
 اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ إِذْ تَأْمُرُونَنَا أَنْ نَكْفُرَ بِاللَّهِ وَنَجْعَلَ لَهُ أَنْدَادًا، وَأَسْرُوا النَّدَامَةَ لَمَّا
 رَأَوْا الْعَذَابَ وَجَعَلْنَا الْأَغْلَالَ فِي أَعْنَاقِ الَّذِينَ كَفَرُوا هَلْ يَجْزُونَ إِلَّا مَا كَانُوا
 يَعْمَلُونَ﴾ سبأ: ٣٣.

هكذا قرأ عامة القراء العشرة: ﴿بل مَكْرُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ﴾ بسكون الكاف
 وضم الراء.

وقرأ سعيد بن جبير وأبورزين: ﴿بل مَكْرَ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ﴾.

وقرأ قتادة: ﴿بل مكر الليل والنهار﴾ (١).

معنى القراءات :

معنى قراءة الجمهور: ﴿مَكْرُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ﴾ أي: مكرهم في الليل
 والنهار (٢)، أي: مسارتكم إيانا ودعاؤكم لنا إلى الكفر حملنا على هذا .
 والمكر في كلام العرب الاحتيال والخديعة (٣).

وقراءة ابن جبير وأبي رزين: ﴿بل مكر الليل والنهار﴾ من الكرور
 والمعنى: تكرار الليل والنهار صدنا.

وليس في هذه القراءة تراجع عن قولهم: ﴿لَوْلا أَنْتُمْ لَكُنَّا مُؤْمِنِينَ﴾ سبأ:
 ٣١ إذ تقدير الآية بحسب السياق: كرور الليل والنهار علينا أصارانا إلى
 الكفر، إذ تأمروننا أن نكفر بالله، أي: كرور الليل والنهار علينا على
 إغوائكم إيانا هو الذي أصارنا إلى النار، أي: تتابع الأيام والليالي على
 هذا الكلام جعله إلغاً وعرفاً راسخاً.

وقراءة قتادة: ﴿بل مكر الليل والنهار﴾ على نحو القراءة السابقة أي:
 مكر كائن في الليل والنهار فالظرف صفة للحدث (٤).

حاصل القراءات :

بينت الآية بقراءة الجمهور أن خديعة وحيلة الكفار هي التي حملت
 المستضعفين على الكفر، وبينت القراءات الأخرى سبيل ذلك وهو تكرار
 المكر في الليل والنهار والله أعلم.

(١) المحتسب ١٩٣/٢.

(٢) معاني القرآن للزجاج ٢٥٤/٤.

(٣) تفسير القرطبي ٣٠٢/١٤.

(٤) المحتسب ١٩٤/٢.

الموضع التامس والسبعون :
قول الله تبارك وتعالى: ﴿وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ﴾ سورة يس: ٣٨.

هكذا قرأ عامة القراء العشرة: ﴿وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا﴾.
وقرأ ابن مسعود وابن عباس وعكرمة وعطاء بن أبي رباح وأبو جعفر محمد بن علي وأبو عبد الله جعفر بن محمد وعلي بن حسين: «والشمس تجري لا مستقر لها» (١) وهي قراءة شاذة.

معنى القراءات :

قراءة الجمهور: ﴿الشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا﴾ أي: الشمس جارية حتى إذا غربت وانتهت إلى الموضع الذي لا تتجاوزه استقرت تحت العرش إلى أن تطلع (٢)، كما دلت على ذلك السنة الصحيحة.

قراءة ابن مسعود وابن عباس ومن معهما: «الشمس تجري لا مستقر لها» أي: أنها تجري في الليل والنهار لا وقوف لها ولا قرار إلى أن يكورها الله يوم القيامة (٣).

حاصل القراءات :

أثبتت الآية بقراءة الجمهور جريان الشمس، وأنها تجري حتى تصل إلى مستقرها.

وأثبتت القراءة الأخرى أن الشمس لا مستقر لها.

ولا تناقض بين القراءتين إذ المراد بالمستقر المنفي في قراءة ابن عباس وابن مسعود إنما هو بحسب الرؤية البشرية، فالشمس لا ترى إلا جارية في الليل والنهار.
ويلاحظ مايلي :

(١) عن أبي ذر قال: «سألت النبي ﷺ عن قوله: ﴿وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا﴾؟ قال: مستقرها تحت العرش» (٤).

(١) المحتسب ٢١٢/٢.

(٢) تفسير القرطبي ٢٨٠، ٢٧/١٥.

(٣) المحتسب ٢١٢/٢ تفسير القرطبي ٢٨/١٥.

(٤) حديث صحيح .

أخرجه البخاري في كتاب التفسير باب ﴿وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا﴾ ذلك تقدير العزيز العليم حديث رقم (٤٨٠٣) ورواه مطولا في الموضع نفسه حديث رقم (٤٨٠٢) وأخرجه مسلم في كتاب الإيمان باب بيان الزمن الذي لا يقبل فيه الإيمان حديث

(٢) قال الحافظ ابن حجر العسقلاني (ت٨٥٢هـ) في شرحه لحديث أبي زر السابق: «قوله: «تحت العرش» قيل: هو حين محاذاتها له، ولا يخالف هذه قوله: ﴿وَجَدَهَا تَغْرُبُ فِي عَيْنٍ حَمِئَةٍ﴾ [الكهف: ٨٦] فإنَّ المراد بها نهاية مدرك البصر إليها حال الغروب، وسجودها تحت العرش إنما هو بعد الغروب. وفي الحديث رد على من زعم أن المراد بمستقرها غاية ما تنتهي إليه من الارتفاع وذلك أطول يوم في السنة، وقيل: إلى منتهى أمرها عند انتهاء الدنيا» اهـ (١).

(٣) قال الخطابي (ت٣٨٨هـ): «وليس في سجودها لربها تحت العرش ما يعوقها عن الدأب في سيرها والتصرف لما سخرت له سبحانه الذي أحاط بكل شيء علما وأحصى كل شيء عددا وتبارك الله رب العالمين وأحسن الخالقين» اهـ (٢).

قلت : لم يرتض هذا الحافظ ابن حجر وتعقبه فقال: «قلت: ظاهر الحديث أن المراد بالاستقرار وقوعه في كل يوم وليلة عند سجودها، ومقابل الاستقرار المسير الدائم المعبر عنه بالجري والله أعلم» اهـ (٣).

= رقم (١٥٩). وانظر جامع الأصول ٢/٣٣٢-٣٣٣.

(١) فتح الباري ٨/٥٤٢.

(٢) أعلام الحديث ٣/١٨٩٤.

(٣) فتح الباري ٨/٥٤٢.

قلت : ولامانع من إرادة المعاني جميعا وتفويض الكيفية إلى عالمها سبحانه وتعالى.

الموضع التاسع والسبعون :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿قَالُوا يَا وَيْلَنَا مَنْ بَعَثَنَا مِنْ مَرْقَدِنَا هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ وَصَدَقَ الْمُرْسَلُونَ﴾ سورة يس: ٥٢.

هكذا قرأ القراء العشرة: ﴿مَنْ بَعَثَنَا﴾ بفتح الميم والعين.

وقرأ علي بن أبي طالب بكسر الميم والثاء وسكون العين: «من بعثنا» (١) وهي قراءة أبي رزين والضحاك وعاصم الجحدري (٢).

معنى القراءات :

قراءة الجمهور: ﴿مَنْ بَعَثَنَا﴾ استفهام عن موقظهم من هو (٣).

قراءة علي بن أبي طالب رضي الله عنه: «من بعثنا» أي: ويلنا كائن من بعثنا (٤).

حاصل القراءات :

بينت الآية بالقراءتين أن الكفار يتفجعون من بعثهم بعد الموت لما يتوقعونه من العذاب، وأنهم يتساءلون عن موقظهم من مرقدهم إلى ذلك البعث الذي يشاهدون فيه صدق ما كذبوه ولذلك هم يتفجعون: «يا ويلنا من بعثنا».

ويترتب على القراءتين أن ﴿مَنْ﴾ في الأولى اسم استفهام و﴿بَعَثَنَا﴾ فعل ماضي، وفي الثانية «من» حرف جر و«بعثنا» مصدر مجرور بحرف الجر.

(١) المحتسب ٢/٢١٣.

(٢) زاد المسير ٧/٢٥.

(٣) روح المعاني ٢٣/٣٢.

(٤) المحتسب ٢/٢١٣.

الموضع الثمانون :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿إِنَّا زَيْنًا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِزِينَةِ الْكَوَاكِبِ﴾
الصفات: ٦.

تنوعت القراءات في قوله: ﴿بِزِينَةِ الْكَوَاكِبِ﴾ :

فقرأ شعبة عن عاصم بتنوين: ﴿زِينَةٍ﴾ ونصب ﴿الْكَوَاكِبِ﴾.

وقرأ حفص عن عاصم وقرأ حمزة بتنوين ﴿زِينَةٍ﴾ وجر ﴿الْكَوَاكِبِ﴾
ووافقهما الحسن والأعمش.

وقرأ الباقر بحذف التنوين: ﴿بِزِينَةِ الْكَوَاكِبِ﴾ ووافقهم ابن محيصن
واليزيدي (١).

معنى القراءات :

القراءة بحذف التنوين وإضافة: ﴿زِينَةٍ﴾ إلى ﴿الْكَوَاكِبِ﴾ معناها: زينا
السماء بضؤ الكواكب وحسنها.

القراءة بتنوين ﴿زِينَةٍ﴾ وخفض ﴿الْكَوَاكِبِ﴾ أي: الكواكب بدلا من
الزينة؛ لأنها هي، كما تقول: مررت بأبي عبد الله: محمد، فالمعنى: إنا زينا
السماء الدنيا بالكواكب.

القراءة بتنوين ﴿زِينَةٍ﴾ ونصب ﴿الْكَوَاكِبِ﴾ معناها: زينا السماء الدنيا
بأن زينا الكواكب فيها حين ألقيناها في منازلها وجعلناها ذات نور.
ويجوز أن يكون ﴿الْكَوَاكِبِ﴾ في النصب بدلا من قوله ﴿بِزِينَةٍ﴾ لأن قوله:
﴿بِزِينَةٍ﴾ في موضع نصب (٢).

حاصل القراءات :

قال عاصم بن أبي النجود (توفي في حدود ١٢٧هـ): «من قرأها: ﴿بِزِينَةِ
الْكَوَاكِبِ﴾ مضافا ولم ينون فلم يجعلها زينة للسماء وإنما جعل الزينة
للكواكب» اهـ (٣).

قلت : وأفاب رحمه الله: أن من لم يقرأها: ﴿بِزِينَةِ الْكَوَاكِبِ﴾ على الإضافة
يجعل الكواكب زينة للسماء.

ويتحصل أن الكواكب بنفسها زينة، وأنها وزينتها زينة للسماء الدنيا
والله أعلم.

(١) المبسوط ص ٣١٥ النشر ٣٥٦/٢ الاتحاد ص ٣٦٧.

(٢) زاد المسير ٤٦/٧.

(٣) الدر المنثور ٧٩/٧ وعزاه إلى عبد بن حميد وابن أبي حاتم.

الموضع الحادي والثمانون :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿فَأَسْتَفْتِهِمْ أَهُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمْ مَنْ خَلَقْنَا إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِنْ طِينٍ لَّازِبٍ بَلْ عَجِبْتَ وَيَسْخَرُونَ وَإِذَا ذُكِّرُوا لَا يَذْكُرُونَ﴾
الصفات: ١١-١٣.

تنوعت القراءات في قوله: ﴿عَجِبْتَ﴾ :

فقرأ حمزة والكسائي وخلف بتاء المتكلم المضمومة: ﴿عَجِبْتُ﴾ ووافقهم الأعمش.

وقرأ باقي العشرة بتاء الخطاب المفتوحة: ﴿عَجِبْتَ﴾ ووافقهم اليزيدي والحسن وابن محيصن (١).

معنى القراءات :

القراءة بضم التاء يتعجب الله سبحانه وتعالى من كفر هؤلاء، فيكون التعجب هنا مسنداً إليه تعالى على ما يليق به منزهاً عن التمثيل والتكييف والتعطيل (٢).

ولما كان التعجب لا يكون إلا لما خفي سببه؛ أسند إلى الله تعالى على ضرب من غاية المبالغة، لأن المعنى: الله تعالى يعلم كل شيء، ولا يجد لكم سبباً واحداً في علمه للكفر وإنكار البعث ولذلك يتعجب من فعلكم كما أشار إلى ذلك في الآيات الأخرى كقوله تعالى: ﴿قُلْ أَتُنَبِّئُونَ اللَّهَ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ سورة يونس: ١٨ وقوله تعالى: ﴿أَقَمْنِ هُوَ قَائِمٌ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ، قُلْ: سَمُّوهُمْ أَمْ تُنَبِّئُونَهُ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي الْأَرْضِ أَمْ بِظَاهِرٍ مِنَ الْقَوْلِ بَلْ زَيْنٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مَكْرَهُمْ وَصَدُّوا عَنِ السَّبِيلِ وَمَنْ يَصْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ﴾ الرعد: ٣٣. وقيل : المعنى قل: يا محمد بل عجبت أنا (٣).

وقيل : المعنى: إن هؤلاء من رأى حالهم يقول: عجبت (٤).

والمعنى في القراءة بفتح التاء: بل عجبت يا محمد من كفرهم وتكذيبهم مع اعترافهم بالخالق سبحانه (٥).

(١) إرشاد المبتدي ص ٢١٥ النشر ٣٥٦/٢ الاتحاد ص ٣٦٨.

(٢) معاني القرآن للزجاج ٣٠٠/٤ معاني القرآن للنحاس ١٦/٦ حجة القراءات ص ٦٠٧.

(٣) معاني القرآن للنحاس ١٦/٦ تفسير القرطبي ٧٠/١٥.

(٤) الكشف ٢٢٣/٢ القلائد ص ١٢٤.

(٥) معاني القرآن للزجاج ٢٩٩/٤ الكشف ٢٢٣/٢ حجة القراءات ص ٦٠٦.

حاصل القراءات :

أن الله عزوجل يعجب ورسوله يعجب من كفر المشركين وعنادهم، وعدم إيمانهم مع تظاهر الآيات في الدلالة على الحق (١).
وتلاحظ الأمور التالية :

(١) أن هاتين القراءتين مع اختلاف لفظهما ومعناهما لم يتناقضا ولم يتضادا فكل قراءة تصدق الأخرى وتضيف إليها معنى.

(٢) أن هذه الآية الكريمة على قراءة حمزة والكسائي فيها إثبات صفة العجب لله تعالى، فهي إذا من آيات الصفات على هذه القراءة (٢).

قال الزجاج (ت٣١١هـ): «ومن قرأ ﴿عَجِبْتُ﴾ فهو إخبار عن الله.

وقد أنكر قوم هذه القراءة وقالوا: الله عزوجل لا يعجب.

وانكارهم هذا غلط ؛ لأن القراءة والرواية كثيرة، والعجب من الله عزوجل خلافه من الآدميين، كما قال: ﴿وَيَمْكُرُ اللَّهُ﴾ [الأنفال: ٣٠] و﴿سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ﴾ [التوبة: ٧٩] ﴿وَهُوَ خَادِعُهُمْ﴾ [النساء: ١٤٢].

والمكر من الله والخداع خلافه من الآدميين.

وأصل العجب في اللغة: أن الإنسان إذا رأى ما ينكره ويقل مثله قال: عجب من كذا وكذا، وكذا إذا فعل الآدميون ما ينكره الله جاز أن يقول فيه عجب، والله قد علم الشيء قبل كونه، ولكن الإنكار إنما يقع والعجب الذي يلزم به الحجة عند وقوع الشيء» اهـ (٣).

قلت : وهذا كلام متين منه رحمه الله، وقد جاءت أحاديث عن رسول الله ﷺ أخبر فيها عن عجب الله سبحانه وتعالى، من ذلك:

(أ) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: «سمعت رسول الله ﷺ يقول: عجب ربنا تعالى من قوم يقادون إلى الجنة في السلاسل».

وفي رواية: «عجب الله من قوم يدخلون الجنة في السلاسل» (٤).

(ب) عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: «قال رسول الله ﷺ :

(١) تفسير الطبري (دارالفكر) ٤٣/٢٣.

(٢) أضواء البيان ٦٨٠/٦.

(٣) معاني القرآن للزجاج ٣٠٠/٤.

(٤) حديث صحيح .

أخرجه البخاري في كتاب الجهاد باب الأسارى في السلاسل حديث رقم (٣٠١٠)

وأبوداود في كتاب الجهاد باب الأسير يوثق تحت رقم (٢٦٧٧).

فائدة: قال أبوداود: «يعني: الأسير يوثق ثم يسلم» اهـ

عجب ربنا تبارك وتعالى من رجل غزا في سبيل الله، فانهزم أصحابه فعلم ما عليه، فرجع حتى أهريق دمه، فيقول الله عزوجل لملائكته: انظروا إلى عبدي رجع رغبة فيما عندي، وشفقة مما عندي حتى أهريق دمه»(١).

(ج) عن عقبة بن عامر رضي الله عنه قال: «سمعت رسول الله ﷺ يقول: «يعجب ربك من راعي غنم في رأس شظية للجبل (٢) يؤذن بالصلاة ويصلي، فيقول الله عزوجل: انظروا إلى عبدي هذا، يؤذن ويقيم الصلاة يخاف مني قد غفرت لعبدي وأدخلته الجنة»(٣).

قلت : فصفة «العجب» أخبر بها رسول الله ﷺ عن الله تبارك وتعالى، ورسول الله أعلم بما يليق بالله عزوجل، فنثبت له سبحانه صفة العجب بما يليق له دون تشبيهه أو تحريف أو تكييف أو تعطيل والله أعلم.

(٣) أن القراءتين تؤكدان العجب من حال هؤلاء الكفرة في إصرارهم على الكفر والعناد مع ما يرونه من الآيات البينات والله أعلم.

(١) حديث حسن .

أخرجه أبوداود في كتاب الجهاد باب في الرجل الذي يشري نفسه حديث رقم (٢٥٣٦) وحسنه الألباني في صحيح الجامع ٢٧/٤ وحسنه أيضا محقق جامع الأصول ٥٠٨/٩.

(٢) الشظية من الجبل قطعة مرتفعة في رأس الجبل. النهاية في غريب الحديث والأثر ٤٧٦/٢.

(٣) حديث صحيح .

أخرجه أبوداود في كتاب الصلاة باب الأذان في السفر حديث رقم (١٢٠٣) والنسائي في كتاب الأذان باب الأذان لمن يصلي وحده ٢٠/٢.

والحديث صححه الألباني في السلسلة الصحيحة ٦٥/١ حديث رقم (٤١) وصححه أيضا محقق جامع الأصول ٣٩٥/٩.

الموضع الثاني والثمانون :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ إِنَاثًا، أَشْهَدُوا خَلْقَهُمْ، سَتُكْتَبُ شَهَادَتُهُمْ وَيَسْأَلُونَ﴾ الزخرف: ١٩.
تنوعت القراءات في قوله: ﴿عِبَادُ الرَّحْمَنِ﴾ :

فقرأ أبو عمرو وعاصم وحمره والكسائي وخلف بالالف بعد الموحدة المفتوحة ورفع الدال: ﴿عِبَادُ﴾ جمع عبد، ووافقهم ابن محيصن واليزيدي والشنوبزي، وعن المطوعي كذلك لكن بالفتح.
وقرأ باقي العشرة: ﴿عِنْدَ الرَّحْمَنِ﴾ بالنون الساكنة وفتح الدال بلا ألف (١).

معنى القراءات :

القراءة بالباء: ﴿عِبَادُ الرَّحْمَنِ﴾ جمع عبد، كقوله تعالى: ﴿بَلْ عِبَادٌ مُكْرَمُونَ﴾ الأنبياء: ٢٦ وهذه القراءة تدل على نفي قول من جعل الملائكة بنات الله تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا لأنه يخبر أنهم عباد، والولد لا يكون عبد أبيه، فهي قراءة تدل على تكذيب من ادعى ذلك وترد قوله.
القراءة بالنون: ﴿عِنْدَ الرَّحْمَنِ﴾ على الظرف كقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ لَا يَسْتَكْبِرُونَ﴾ الأعراف: ٢٠٦ وكقوله تعالى: ﴿وَمَنْ عِنْدَهُ لَا يَسْتَكْبِرُونَ﴾ الأنبياء: ١٩، وفي هذه القراءة دلالة على شرف منزلتهم وجلالة قدرهم عند الله عز وجل فلما يدرهم أنهم اناث؟ (٢).

حاصل القراءات :

تضمنت الآية بالقراءتين تقرير مايلي :

- (١) أن الملائكة عباد لله تعالى.
- (٢) أن الملائكة في منزلة عالية من الشرف وجلال القدر عند الله تعالى.

وفي هذين التقريرين إيضاح كذب الكفار وبيان جهلهم في نسبة الأولاد إلى الله سبحانه وتعالى، ثم في تحكمهم بأن الملائكة إناث وانهم بنات الله. وذكرهم بوصف «العباد» مدح لهم؛ أي: كيف عبدوا من دون الله من هو في نهاية العبادة لله؟ ثم كيف حكموا بأنهم اناث من غير دليل؟ (٣).

(١) المبسوط ص ٣٣٤ النشر ٢/٣٦٨ الاتحاد ص ٣٨٥.

(٢) الكشف ٢/٢٥٦-٢٥٧.

(٣) تفسير القرطبي ١٦/٧٢-٧٣.

الموضع الثالث والثمانون :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿وَلَمَّا ضُرِبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا إِذَا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصِدُّونَ﴾ الزخرف: ٥٧.

تنوعت القراءات في قوله: ﴿يَصِدُّونَ﴾ :

فقرأ نافع وابن عامر والكسائي وأبوجعفر وخلف: ﴿يَصِدُّونَ﴾ بضم الصاد.

وقرأ باقي العشرة: ﴿يَصِدُّونَ﴾ بكسر الصاد مضارع (١).
معنى القراءتين :

القراءة بضم الصاد أفادت أن قوم الرسول ﷺ لما ضرب ابن مريم مثلاً صدوا غيرهم عن الإيمان.

القراءة بكسر الصاد أفادت أن قوم الرسول ﷺ لما ضرب ابن مريم مثلاً صدوا في أنفسهم.

وقيل : يصدون بكسر الصاد يضجون.

أو يصدون من التصدية وهو التصفيق والصياح والضجيج بمعنى: يصفقون ظناً منهم أنهم أقاموا الحجة على الرسول ﷺ في شأن عيسى عليه الصلاة والسلام وأنه يدخل النار مع آلهتهم لأنه عبد من دون الله تعالى. ويؤيد هذا المعنى ما جاء عن ابن عباس: « أن النبي ﷺ قال: لقريش يامعشر قريش لا خير في أحد يعبد من دون الله.

فقالوا : ألسنت تزعم أن عيسى كان نبياً وكان عبداً صالحاً؛ إن كنت صادقاً؛ إنه لكآلهتهم فأنزل الله عزوجل: ﴿وَلَمَّا ضُرِبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا إِذَا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصِدُّونَ﴾ يضجون ﴿وإنه لعلم الساعة﴾ خروج عيسى قبل يوم القيامة (٢).

(١) المبسوط ص ٣٣٥-٣٣٦ النشر ٣٦٩/٢ الاتحاف ص ٣٨٦.

(٢) إسناده حسن .

أخرجه أحمد في المسند (شاکر) ٣٢٨/٤ حديث رقم (٢٩٢١) بسياق أتم من هذا و أخرجه الطبراني في المعجم الكبير ١٥٣/١٢-١٥٤ والسياق له، وأخرجه الواحدي في «أسباب النزول» ص ٣١٥ بسياق تام، و ص ٣٩٧ بهذا السياق.

قال في مجمع الزوائد ٣٢٨/٤: «فيه عاصم بن بهدلة وثقه أحمد وغيره وهو سفيء الحفظ وبقية رجاله رجال الصحيح» هـ

والحديث في سننه عاصم بن بهدلة والمتقرر أنه حسن الحديث مالم يخالف، وقد حسن حديثه الذهبي في «الميزان» ٣٥٧ / ٢.

و عزاه في الدر المنثور ٣٨٥/٧ إلى ابن أبي حاتم وابن مردويه كذلك.

والحديث صححه السيوطي في لباب النقول ص ١٨٩ و أحمد شاکر في تحقيقه

=

حاصل القراءات :

قال في التحرير والتنوير: «كلا المعنيين حاصل منهم» اهـ (١).
وعلى المعنى الثاني في (يصدون) بالكسر يضجون يتحصل أن قوم
الرسول ﷺ إذا ضرب ابن مريم مثلا يضجون ويعرضون، فيكون إعراضا
مصحوبا بضجيج (٢) والله أعلم.

= للمسند و أشار إلى حُسْنِهِ مقبل الوادعي في «الصحيح المسند من أسباب النزول»
ص ١٣١.

(١) التحرير والتنوير ١/٥٥.

(٢) حجة القراءات ص ٦٥٢-٦٥٣.

الموضع الرابع والثمانون :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿فَلَا تَهِنُوا وَتَدْعُوا إِلَى السَّلَامِ وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ وَاللَّهُ مَعَكُمْ وَلَنْ يَتْرُكُمُ أَعْمَالَكُمْ﴾ سورة محمد: ٣٥.

هكذا قرأ عامة القراء العشرة: ﴿تَدْعُوا﴾ بسكون الدال.

وقرأ السلمي: «وتدعوا إلى السلم» بتشديد الدال (١) وهي قراءة آحادية. معنى القراءتين :

قراءة الجمهور معناها: لا تدعوا إلى الصلح ابتداء (٢).

قراءة السلمي معناها: لا تنسبوا إلى السلم، أي: لا تنسبوا أنفسكم إلى السلم مع الكفار (٣).

حاصل القراءات :

المنع من مسالمة الكفار مطلقاً، فلا يجوز للمسلم أن يدعو الكفار إلى السلم ابتداء، كما لا يجوز له أن ينسب نفسه إلى السلم فيجعلهم يطلبون السلم ليعطيهم إياه، والله اعلم.

ويلاحظ مايلي :

مثل هذه الآية وأثر القراءات فيها قوله تبارك وتعالى: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُوَ يُدْعَى إِلَى الْإِسْلَامِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ الصف: ٧.

هكذا قرأها عامة القراء العشرة.

وقرأ طلحة: «وهو يدعى إلى الاسلام» بتشديد الدال.

قال ابن جني (ت ٣٩٢هـ): «ظاهر هذا أن يقال: يدعي الاسلام إلا أنه لما كان يدعي الاسلام ينتسب إليه قال: يدعى إلى الاسلام حملاً على معناه كقول الله تعالى: ﴿هَلْ لَكَ إِلَى أَنْ تَزَكَّى﴾ [النازعات: ٨] وعادة الاستعمال: هل لك في كذا، لكنه لما كان معناه: أدعوك إلى أن تزكى، استعمل «إلى» هنا تطاولاً نحو المعنى» اهـ (٤).

(١) المحتسب ٢/٢٧٣.

(٢) زاد المسير ٧/٤١٣.

(٣) المحتسب ٢/٢٧٣.

(٤) ماسبق ٢/٣٢١.

الموضع الخامس والثمانون :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿أَفْتَمَارُونَهُ عَلَى مَا يَرَى﴾ النجم: ١٢.

تنوعت القراءات في قوله: ﴿أَفْتَمَارُونَهُ﴾ :

فقرأ حمزة والكسائي ويعقوب وخلف بفتح التاء وسكون الميم بلا ألف: ﴿أَفْتَمَرُونَهُ﴾ ووافقهم الأعمش.

وقرأ باقي العشرة: ﴿أَفْتَمَارُونَهُ﴾ بضم التاء وفتح الميم وألف بعدها، ووافقهم ابن محيصن واليزيدي والحسن (١).

معنى القراءتين :

القراءة بفتح التاء وسكون الميم بلا ألف: ﴿أَفْتَمَرُونَهُ﴾ من مريته إذا علمته وجحدته، وعدى بـ«على» لتضمنه معنى الغلبة، والتقدير: أفتجحدونه على ما يرى؛ إذ كان شأن المشركين الجحود لما يأتيهم به محمد ﷺ.

القراءة بضم التاء وفتح الميم وألف بعدها: ﴿أَفْتَمَارُونَهُ﴾ من ماراه يماريه وراء أي: جادله، والمعنى: أفتجادلونه فيما علمه ورآه كما قال: ﴿يَجَادِلُونَكَ فِي الْحَقِّ بَعْدَ مَا تَبَيَّنَ﴾ الأنفال: ٢٦.

قال مكي بن أبي طالب (ت ٤٣٧هـ): «وقد تواترت الأخبار بمجادلة قريش النبي ﷺ أمر الإسراء» اهـ (٣).

حاصل إقرأات :

القراءتان تصدق بعضهما بعضا وتضيف كل واحدة إلى الأخرى معنى زائدا، فالكفار جحدوا أمر الإسراء وجادلوا الرسول ﷺ سعيا في إبطاله والله أعلم (٤).

(١) المبسوط ص ٣٥٤ النشر ٢/٣٧٩ الاتحاف ص ٤٠٢.

(٢) الكشف ٢/٢٩٤-٢٩٥ الاتحاف ص ٤٠٢.

(٣) الكشف ٢/٢٩٥.

(٤) ما سبق.

الموضع السادس والثمانون :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿وَالْأَرْضُ وَضَعَهَا لِلْأَنَامِ. فِيهَا فَاكِهَةٌ وَالنَّخْلُ ذَاتُ الْأَكْمَامِ. وَالْحَبُّ ذُو الْعَصْفِ وَالرَّيْحَانُ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ الرحمن: ١٠-١٣.

تنوعت القراءات في قوله: ﴿وَالْحَبُّ ذُو الْعَصْفِ وَالرَّيْحَانُ﴾ :
فقرأ ابن عامر بنصب الثلاثة الأسماء: ﴿وَالْحَبُّ ذَا الْعَصْفِ وَالرَّيْحَانُ﴾،
وكذا كتب ﴿ذَا الْعَصْفِ﴾ في المصحف الشامي بألف (١).
وقرأ حمزة والكسائي وخلف: ﴿وَالرَّيْحَانُ﴾ بخفض النون ورفع الأولين:
﴿وَالْحَبُّ ذُو الْعَصْفِ وَالرَّيْحَانُ﴾ ووافقهم الأعمش.
وقرأ باقي العشرة برفع الأسماء الثلاثة: ﴿وَالْحَبُّ ذُو الْعَصْفِ وَالرَّيْحَانُ﴾
و ﴿ذُو الْعَصْفِ﴾ في مصاحفهم بالواو (٢)، ووافقهم اليزيدي وابن محيصن
والحسن.

معنى القراءات (٣) :

قوله: ﴿وَالْحَبُّ﴾ يريد جميع الحبوب كالبر والشعير ونحوها.
وقوله: ﴿ذُو الْعَصْفِ﴾ فيه قولان :
أحدهما : أنه تبين الزرع وورقه الذي تعصفه الرياح، قاله ابن
عباس وابن مجاهد وغيرهما.
والثاني : أنه المأكول من الحب، حكاه الفراء، ولا سلف لهذا
القول.

وقوله: ﴿الرَّيْحَانُ﴾ فيه أربعة أقوال :
الأول : أنه الرزق، رواه عكرمة عن ابن عباس وبه قال مجاهد،
وسعيد بن جبير والسدي، والعرب تقول: خرجت أطلب ريحان الله (٤)، أي:
أطلب رزق الله.

والثاني: أنه خضرة الزرع، روي عن ابن عباس.
قال بعضهم: «فعلى هذا سمي ريحانا لاستراحة النفس بالنظر إليه».
والثالث : أنه الريحان الذي يشم، روي عن ابن عباس وهذا مذهب

(١) المقنع في رسم مصاحف الأمصار ص ١١٢ النشر ٣٨٠/٢.

(٢) المبسوط ص ٣٥٨ النشر ٣٨٠/٢ الاتحاف ص ٤٠٥.

(٣) زاد المسير ١٠٨/٨-١٠٩ الدر المنثور ٦٩٣/٧-٦٩٤.

(٤) غريب القرآن وتفسيره ص ٣١٦ تفسير غريب القرآن ص ٤٣٧.

الحسن والضحاك وابن زيد.

والرابع : أنه مالم يؤكل من الحب والعصف المأكول حكاه
الفراء.

قلت : وهذه الأقوال الأربعة حاصلها قولان؛ لأن القول الثاني والثالث في
معنى واحد، فمن النبات ما تستريح إليه النفس لطيب ريحه ، ومنه ما تستريح
إليه النفس لحسن منظره، والقول الرابع لا سلف له ، وقد حكاه الفراء
مؤخراً له، مصدراً إياه بقوله: «قال بعضهم:..» (١)، فالحاصل من هذه الأقوال
الأربعة في معنى ﴿الرَّيْحَانُ﴾ قولان هما:

الأول : أنه الرزق.

الثاني : أنه ما تستريح إليه النفس لطيب ريحه أو لحسن منظره.
ويتعين كون ﴿الرَّيْحَانُ﴾ بمعنى الرزق على قراءة حمزة والكسائي وخلف
وتقدير المعنى عليها: والحب ذو ورق الزرع وتبته و ذو الرزق؛ فالتبن وورق
الزرع رزق البهائم، و ﴿الرَّيْحَانُ﴾ هو رزق بني آدم من الحب.

وعلى هذا فـ ﴿الرَّيْحَانُ﴾ لا يحتمل المشموم أو ما يستروح بمنظره (٢).

ويحتمل معنى ﴿الرَّيْحَانُ﴾ القولين على باقي القراءات.

فالمعنى على قراءة ابن عامر بالنصب: ﴿وَالْحَبُّ ذُو الْعَصْفِ وَالرَّيْحَانُ﴾
أي: خلق إله الحب ذا العصف وخلق الريحان.

وعلى هذه القراءة فـ ﴿الريحان﴾ محتمل لمعنى الرزق، ولمعنى ما يستروح
به مما يشم أو ينظر إليه (٣).

والمعنى على قراءة الباقيين بالضم: ﴿وَالْحَبُّ ذُو الْعَصْفِ وَالرَّيْحَانُ﴾ أي:

في الأرض فاكهة وفيها الحب ذو العصف وفيها الريحان؛ فبكون الريحان ها
هنا هو الريحان الذي يشم أو يكون هاهنا هو الرزق (٤).

حاصل القراءات :

خلق الله إله الحب صاحب الورق والتبن للبهائم، وصاحب الرزق لسائر
الخلق، وهو ما يؤكل من الحب ، كما خلق ما يستروحون بطيب ريحه أو
بحسن منظره من الزرع.

(١) معاني القرآن للفراء ١١٤/٣.

(٢) الكشف ٢٩٩/٢-٣٠٠ حجة القراءات ص ٦٩٠-٦٩١ أضواء البيان ٧/٧٤٠.

(٣) الكشف ٢٩٩/٢ أضواء البيان ٧/٧٤٠.

(٤) حجة القراءات ص ٦٩١ أضواء البيان ٧/٧٤٠.

وتلاحظ الأمور التالية :

(١) أن القراءات مع تنوع لفظها ومعناها يصدق بعضها بعضاً، ويضيف إليها معنى جديداً.

(٢) إن قلت: في معنى الآية على قراءة حمزة والكسائي وخلف: ﴿العَصْف﴾ هو ما تأكله البهائم من ورق الزرع وتبته، و ﴿الرَّيْحَان﴾ ما يرزقه الناس من الحب؛ فإن العصف والعصفة رزق أيضاً فكأنه قال: ذو الرزق وذو الرزق؟.

فالجواب : هذا لا يمتنع لأن العصفة رزق غير الرزق الذي أوقع الريحان عليه، وكأن الريحان أريد به الحب إذا خلص لفائفه، فأوقع عليه الرزق لعموم المنفعة به، وأنه رزق للناس وغيرهم (١).

(٣) أن الآية على قراءة حمزة ومن معه يكون معناها كقوله عز وجل: ﴿مَتَاعًا لَّكُمْ وَلِأَنْعَامِكُمْ﴾ النازعات: ٣٣ وقوله تبارك وتعالى: ﴿فَنُخْرِجُ بِهِ زَرْعًا تَأْكُلُ مِنْهُ أَنْعَامُهُمْ وَأَنْفُسُهُمْ﴾ السجدة: ٢٧ وقوله تعالى: ﴿فَأَخْرَجْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْ نَبَاتٍ شَتَّى كُلُوا وَارْعَوْا أَنْعَامَكُمْ﴾ سورة طه: ٥٣-٥٤ وكقوله تعالى: ﴿فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ إِلَى طَعَامِهِ أَنَّا صَبَبْنَا الْمَاءَ صَبًّا. ثُمَّ شَقَقْنَا الْأَرْضَ شَقًّا فَأَنْبَتْنَا فِيهَا حَبًّا وَعِنَبًا وَقَضْبًا وَرَيْتُونًا وَنَخْلًا. وَحَدائقَ غُلْبًا. وَفَاكِهَةً وَأَبًّا. مَتَاعًا لَّكُمْ وَلِأَنْعَامِكُمْ﴾ عبس: ٢٤-٣٢ (٢).

(٤) لما ذكر الله السماء في أول سورة الرحمن في قوله تبارك وتعالى: ﴿وَالسَّمَاءَ رَفَعَهَا وَوَضَعَ الْمِيزَانَ﴾ آية: ٧، ذكر مقابلها فقال: ﴿وَالْأَرْضَ وَضَعَهَا لِلْأَنَامِ﴾ أي: خفضها مدحوة لينتفع بها وجعل فيها فاكهة ضرباً مما يتفكه به، وبدأ بقوله: ﴿فَاكِهَةً﴾ إذ هو من باب الابتداء بالأدنى، والترقي إلى الأعلى ونكر لفظها لأن الانتفاع بها دون الانتفاع بما يذكر بعدها.

وثنى بالنخل مُعَرِّقاً ذاكرة الأصل ولم يذكر ثمرتها وهو «التمر» فقط لكثرة الانتفاع بها من ليف وسعف وجريد وجذوع.

ثم أتى ثالثاً بالحب الذي هو قوام عيش الإنسان في أكثر الأقاليم وهو «البر» و «الشعير» وكل ماله سنبل، وأوراق متشعبة على ساقه، ووصفه بقوله: ﴿ذُو الْعَصْفِ﴾ تنبيهاً على إنعامه عليهم بما يقوتهم من الحب، ويقوت بهائمهم من ورقه الذي هو التب.

(١) حجة القراءات ص ٦٩١ هامش.

(٢) الكشف ٣٠٠/٢ أضواء البيان ٧/٧٤١.

وبدأ بالفاكهة وختم بالمشموم وبينها النخل والحب ليحصل ما به يتفكه
وما به يتقوت وما به تقع اللذازة من الرائحة.

وذكر النخل باسمها والفاكهة دون شجرها لعظيم المنفعة بالنخل من
جهات متعددة، وشجر الفاكهة بالنسبة إلى ثمرتها حقيرة؛ فنص على ما يعظم
الانتفاع به من شجرة النخل ومن الفاكهة دون شجرها (١).

(٥) أن مجيء الآية محتملة لمعنيين في قراءة، ومجيئها على معنى
واحد في قراءة من أحد المعنيين؛ فيه تأكيد على هذا المعنى، ففي الآية
تأكيد على قضية امتنان الله بجعل الحب رزقا لسائر الخلق، مما يتناسب مع
كونه مما لا يستغنى عنه.

(١) البحر المحيط ١٨٩/٨-١٩٠ باختصار.

الموضع السابع والثمانون :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿قَرُوحٌ وَرِيْحَانٌ وَجَنَّتْ نَعِيمٌ﴾ الواقعة: ٨٩.

تنوعت القراءات في قوله: ﴿فروح﴾ :

فقرأ رويس في روايته عن يعقوب: ﴿فروح﴾ بضم الراء (١) وانفرد ابن مهران (٢) بروايته عن روح عن يعقوب، ورويت عن ابن عباس مرفوعة (٣)، وهي قراءة أبي بكر الصديق وأبي رزين والحسن وعكرمة وابن يعمر وقتادة وابن أبي سريج عن الكسائي (٤).

وقرأ باقي العشرة: ﴿فروح﴾ بالفتح، وهي قراءة الحسن وابن محيصن واليزيدي والأعمش (٥).

معنى القراءات :

القراءة بفتح الراء: ﴿فروح﴾ في معناها أقوال (٦) :

الأول : الفرح، رواه ابن جبير عن ابن عباس.

الثاني : الراحة، وهو مروى عن ابن عباس.

الثالث : المغفرة والرحمة، رواه العوفي عن أيضا.

الرابع : الجنة، قاله مجاهد.

الخامس : روح في القبر، أي: طيب النسيم، قاله ابن قتيبة (٧).

القراءة برفع الراء: ﴿فروح﴾ في معناها قولان (٨) :

الأول : فرحة، قاله قتادة.

الثاني : فحياة وبقاء، قاله ابن قتيبة (٩).

حاصل القراءات :

أن للسابقين حياة دائمة ، مريحة في جنته سبحانه .

(١) النشر ٣٨٣/٢ الاتحاف ص ٤٠٩.

(٢) المبسوط ص ٣٦١ وانظر النشر ٣٨٣/٢.

(٣) الاتحاف ص ٤٠٩.

(٤) المحتسب ٣١٠/٢ زاد المسير ١٥٦/٨.

(٥) النشر ٣٨٣/٢ الاتحاف ص ٤٠٩.

(٦) زاد المسير ١٥٦/٨.

(٧) تفسير غريب القرآن ص ٤٥٢.

(٨) زاد المسير ١٥٧/٨.

(٩) تفسير غريب القرآن ص ٤٥٢.

الموضع الثامن والثمانون :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿يَوْمَ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ لِلَّذِينَ آمَنُوا انْظُرُونَا نَقْتَبِسْ مِنْ نُورِكُمْ، قِيلَ: أَرْجِعُوا وَرَاءَكُمْ فَالْتَمِسُوا نُورًا فَضُرِبَ بَيْنَهُم بِسُورٍ لَهُ بَابٌ بَاطِنُهُ فِيهِ الرَّحْمَةُ وَظَاهِرُهُ مِنْ قِبَلِهِ الْعَذَابُ﴾ الحديد: ١٣.

تنوعت القراءات في قوله: ﴿انظرونا﴾ :

فقرأ حمزة بقطع الهمزة المفتوحة، وكسر الظاء ووافقه المطوعي في روايته عن الأعمش.

وقرأ باقي العشرة بوصل الهمزة وضم الظاء، ووافقهم الحسن واليزيدي وابن محيصن والشنبوزي عن الأعمش (١).

معنى القراءات :

قراءة حمزة بقطع الهمزة المفتوحة وكسر الظاء من الانظار بمعنى الامهال، أي: تمهلوا نقتبس من نوركم.

قراءة الجمهور بوصل الهمزة وضم الظاء من النظر، نظر العين، أي: انظروا إلينا وابصروا حالنا (٢).

حاصل القراءات :

بينت الآية بالقراءتين أن المنافقين والمنافقات يقولون للذين آمنوا: انظروا إلينا وابصروا حالنا، وانتظرونا لنسير معكم في نوركم.

(١) المبسوط ص ٣٦٢ النشر ٢/ ٣٨٤ الاتحاف ص ٤١٠.

(٢) الكشف ٢/ ٣٠٩.

الموضع التاسع والثمانون :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿إِنَّ الْمَصْدَقِينَ وَالْمَصْدَقَاتِ وَأَقْرَضُوا اللَّهَ قَرْضاً حَسَناً يَضَاعَفُ لَهُمْ وَلَهُمْ أَجْرٌ كَرِيمٌ﴾ الحديد: ١٨.

تنوعت القراءات في قوله: ﴿الْمَصْدَقِينَ وَالْمَصْدَقَاتِ﴾:

فقرأ ابن كثير وأبوبكر عن عاصم بتخفيف الصاد فيهما ووافقهما ابن محيصن: ﴿الْمَصْدَقِينَ وَالْمَصْدَقَاتِ﴾.

وقرأ باقي العشرة بالتشديد فيهما ووافقهم الحسن واليزيدي والأعمش: ﴿الْمَصْدَقِينَ وَالْمَصْدَقَاتِ﴾ (١).

معنى القراءتين :

قراءة ابن كثير وأبي بكر بتخفيف الصاد من التصديق أي: صدقوا الرسول ﷺ، والمعنى: إن المؤمنين والمؤمنات واقترضوا الله قرضاً حسناً يضاعف لهم ولهم أجر كريم؛ لأن الإيمان والتصديق سواء.

قراءة الجمهور بتشديد الصاد من التصديق، وأصله: إن المتصدقين والمتصدقات، ثم أرغم (٢).

حاصل القراءتين :

قال مكي بن أبي طالب (ت ٤٣٧هـ): «في القراءة بالتشديد قوة من جهة المعنى؛ وذلك أن كل من تصدق لله فهو مؤمن، وليس كل من آمن يتصدق لله، فالقراءة بالتشديد أعم لأنها تجمع الإيمان والصدقة.

وفي القراءة بالتخفيف قوة أيضاً من جهة المعنى؛ وذلك أنه محمول على التصديق الذي هو الإيمان ثم ذكر بعده: ﴿وَأَقْرَضُوا اللَّهَ﴾ فقد بين أنهم جمعوا الحالتين الإيمان والصدقة.

ومن شدد فإنما يقدر أن قوله: ﴿وَأَقْرَضُوا﴾ تأكيد مكرر، لأن التشديد يدل على الصدقة وهي القرض، وكان في الكلام إذا قريء بالتشديد تكرير، وليس كذلك إذا قريء بالتخفيف، بل التخفيف وما بعده من ذكر القرض يدل على الإيمان والصدقة فذلك فائدتان، والتشديد وما بعده من ذكر القرض يدل على

(١) المبسوط ص ٣٦٣ النشر ٢/ ٣٨٤ الاتحاف ص ٤١٠.

(٢) الكشف ٢/ ٣١٠.

فائدة واحدة وهي الصدقة لا غير» اهـ (١).
قلت : أفادت الآية بالقراءتين أهمية الصدقة، وأنها دليل الايمان وبرهانه كما قال ﷺ : «... والصدقة برهان» (٢)، والله أعلم.

(١) الكشف ٢/٣١٠-٣١١.

(٢) حديث صحيح .

أخرجه مسلم في كتاب الطهارة باب فضل الوضوء حديث رقم (٢٢٣) وهو أول حديث في كتاب الطهارة ولفظه : «عن أبي مالك الأشعري قال : «قال رسول الله ﷺ : «الطهور شطر الايمان والحمد لله تملأ الايمان وسبحان الله والحمد لله تملأ أو تملأ ما بين السماوات والأرض، والصلاة نور والصدقة برهان، والصبر ضياء، والقرآن حجة لك أو عليك، كل الناس يغدو فبائع نفسه فمعتقها أو موبقها»».

قال عياض : «قوله : «الصدقة برهان» أي : دليل على إيمان صاحبها؛ لأن شأن المنافقين اللزم فيها، ألا ترى ضعف إيمان من منعها في الردة أيام أبي بكر رضوان الله عليه» اهـ . نقله الأبي في شرحه لصحيح مسلم ٦/٢.

الموضع التسعون :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿فَلَمَّا رَأَوْهُ زُلْفَةً سَيِّئَتْ وُجُوهُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَقِيلَ هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تَدْعُونَ﴾ الملك: ٢٧.

تنوعت القراءات في قوله: ﴿تدعون﴾

فقرأ يعقوب بسكون الدال مخففة: ﴿تدعون﴾ وهي قراءة الحسن وأبي رجاء والضحاك وعبد الله بن مسلم بن يسار وقتادة وسلام (١).
وقرأ باقي العشرة: ﴿تدعون﴾ بتشديد الدال مع فتحها (٢).
معنى القراءات :

القراءة بتخفيف الدال مع سكونها من الدعاء، أي: تطلبون وتستعجلون،
والمعنى هذا الذي كنتم تطلبون وتستعجلون وتدعون الله أن يوقعه بكم
كقوله تعالى: ﴿سَأَلْ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ﴾ المعارج: ١ (٣).
القراءة بتشديد الدال فيها قولان :

الأول : أنها من الدعاء، كقراءة يعقوب، أي: تتداعون بوقوعه،
والمراد أن الدعوة بوقوعه فاشية منكم (٤).

الثاني : أنها من الدعوى، أي: هذا الذي كنتم من أجله تدعون
الآباطيل والأكاذيب، تدعون أنكم إذا متم لا تبعثون فلا جنة ولا نار (٥).
حاصل القراءات :

أنه يقال للذين كفروا لما يروا العذاب: هذا الذي كنتم تسألون عنه
وتستعجلون به، وهذا ما كنتم تنكرونه وتدعون أن لا جنة ولا نار.

(١) المحتسب ٣٢٤/٢.

(٢) المبسوط ص ٣٧٧ النشر ٣٨٩/٢.

(٣) المحتسب ٣٢٤/٢.

(٤) ماسبق .

(٥) زاد المسير ٣٢٤/٨.

الموضع الحادي والتسعون :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿إِنَّ نَاشِئَةَ اللَّيْلِ هِيَ أَشَدُّ وَطْئًا وَأَقْوَمُ قِيلاً﴾
المزمل: ٦.

تنوعت القراءات في قوله: ﴿أشد وطئاً﴾ :

فقرأ أبو عمرو وابن عامر بكسر الواو وفتح الطاء وألف ممدودة بعدها
همزة بوزن: «قتال»، ووافقهم اليزيدي والحسن وابن محيصن.

وقرأ الباقر بفتح الواو وسكون الطاء بلا مد (١).

معنى القراءتين :

القراءة: ﴿وطئاً﴾ على وزن: «قتال» مصدر واطأ يواطئ مواطأة، أي:
الليل أشد لمواطأة القلب واللسان فيهما، أو موافقته لما يراد من
الإخلاص والخضوع، ولذا فضلت صلاة الليل على النهار (٢).

القراءة بفتح الواو وسكون الطاء بلا مد، أي: الليل أشد على
المصلي من ساعات النهار، من قول العرب: اشتدت على القوم وطأة
السلطان؛ إذا ثقل عليهم ما يلزمهم به (٣)، أو المعنى: أشد ثبات قدم وأبعد
من الزلل، أو المعنى: أشد نشاطاً للمصلي، أو المعنى: أشد قياماً، أو
أثبت قياماً وقراءة أو أثبت للعمل وأدوم لمن أراد الاستكثار من
العبادة (٤).

حاصل القراءات :

المعاني السابقة في معنى القراءتين لا مانع من ارادتها هنا، فالقيام
في الليل أكثر موافقة للقلب واللسان والإخلاص والخضوع، وقيام الليل
أشد على النفس لأنه يبعثها من لذيذ المنام، وهو أشد ثباتاً لقدم صاحبه في
قيامه وقراءته وأدوم لمن أراد الاستكثار من العبادة.

(١) المبسوط ص ٣٨٦ النشر ٢/٣٩٢-٣٩٣ الاتحاف ص ٤٢٦.

(٢) الاتحاف ص ٤٢٦.

(٣) زاد المسير ٨/٣٩١.

(٤) عمدة الحفاظ ص ٦٣٥ الاتحاف ص ٤٢٦.

الموضع الثاني والتسعون :

قول الله تبارك وتعالى ﴿وَمَا صَاحِبُكُمْ بِمَجْنُونٍ. وَلَقَدْ رَءَاهُ بِالْأَفْقِ الْمُبِينِ. وَمَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِضَنِينٍ. وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ. فَأَيْنَ تَذْهَبُونَ﴾
التكوير: ٢٢-٢٦.

تنوعت القراءات في قوله تعالى: ﴿بِضَنِينٍ﴾ :

فقرأ ابن كثير وأبو عمرو والكسائي ويعقوب من رواية رويس بالطاء: ﴿بِظَنِينٍ﴾.

وقرأ عاصم وخلف وحمزة وابن عامر ونافع وأبو جعفر ويعقوب من رواية روح بالضاد: ﴿بِضَنِينٍ﴾.

وانفرد ابن مهران برواية القراءة بالطاء: ﴿بِظَنِينٍ﴾ عن روح (١).
معنى القراءات :

القراءة بالضاد: ﴿بِضَنِينٍ﴾ أي: ببخيل من الضنة، وهي البخل، يقال: ضن بضن بفتحةا في المضارع، لأن الماضي بكسرهما قال الشاعر:
مَهْلًا أَعَاذِلَ قَدْ جَرَّبْتُ مِنْ خُلُقِي أَنِّي أَجُودُ لَأَقْوَامٍ وَإِنْ ضَنُّوا
وقيل: الضنة البخل بالشئ النفيس، فهو أخص.

والمعنى: أنه ﷺ ليس ببخيل بما يوحى إليه، بل يبلغ جميع ما أنزل الله إليه امتثالاً لقوله تعالى: ﴿فَذَكَرْ إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكِّرٌ﴾ الغاشية: ٢١ (٢).

معنى القراءة بالطاء: ﴿بِظَنِينٍ﴾ أي: بمتهم، من الظنة، قال الشاعر:
أَمَّا - وَكِتَابُ اللَّهِ - لَا عَنْ شَنَاةٍ هَجَرْتُ وَلَكِنْ الظَّنِّينَ الظَّنِّينَ (٣).
والمعنى: ليس محمد ﷺ بمتهم في أن يأتي من عند نفسه بزيادة فيما أوحى إليه أو ينقص منه شيئاً (٤).

حاصل القراءتين :

أن محمد ﷺ ليس ببخيل في الوحي فهو يبلغ ما أنزل الله إليه كما هو دون زيادة و لا نقص، فهو ليس ببخيل وليس بمتهم في الوحي.
وتلاحظ الأمور التالية :

(١) أن الآية لم يختلف رسمها في المصاحف، حيث كتبت فيها

(١) المبسوط ص ٣٩٨ النشر ٢/٣٩٨-٣٩٩ الاتحاف ص ٤٣٤.

(٢) الكشف ٢/٣٦٤ عمدة الحفاظ ص ٣١٤.

(٣) حجة القراءات ص ٧٥٢ تفسير القرطبي ١٩/٢٤٢.

(٤) الكشف ٢/٣٦٤ حجة القراءات ص ٧٥٢.

بالضاد(١).

قال الدمياطي (ت١١١٧هـ): «لا مخالفة في الرسم (يعني: بين الضاد والطاء) إذ لا مخالفة بينهما إلا في تطويل رأس الطاء على الضاد، قال الجعبري: وجه ﴿بضنين﴾ أنه رسم برأس معوجه وهو غير طرف فاحتمل القراءتين وفي مصحف ابن مسعود بالطاء.» اهـ(٢).
قلت : إذا ثبت التواتر لم يحتج إلى موافقة الرسم كما قال ابن الجزري رحمه الله.

(٢) القراءة بـ﴿ظنين﴾ من الظنة التهمة، دل على ذلك أنه لم يتعد إلى مفعول واحد، قام مقام الفاعل، وهو مضمَر فيه و«ظننت» إذا كان بمعنى اتهمت لم تتعد إلا إلى مفعول واحد(٣).
(٣) هاتان القراءتان اختلف لفظهما ولم يتناقضا، وهي تصدق بعضها بعضا بل أضافت كل قراءة معنى إلى الأخرى

(١) تفسير الطبري (دارالفكر) ٨٣/٣٠ النشر ٣٩٩/٢ وظاهر أن مرادهما المصاحف التي توافق الرسم العثماني فلا يعترض عليهما برسم مصحف ابن مسعود ولا غيره.
(٢) الإتحاف ص ٤٣٤ .

قلت : ولما قال أبو عبيدة معللاً إتحاد الرسم في المصاحف مع اختلاف القراءات في هذا الموضع: «إن الضاد والطاء في الخط القديم لا يختلفان إلا بزيادة رأس أحدهما على الأخرى زيادة يسيرة قد تشبه».

تعقبه الشهاب الخفاجي في حاشيته على البيضاوي ٣٣٠-٣٣١/٨ بقوله: «وهو كما قال، ويعرفه من قرأ الخط المسند وليس فيه اتهام لنقلة المصاحف كما توهم، لأن ما نقلوه موافق للقراءة المتواترة، ولا بد مما ذكره أبو عبيدة؛ لأنهم اشتروا في القراءات موافقة الرسم العثماني، ولولاه كانت قراءة الطاء مخالفة له» اهـ.

قلت : لكن قال ابن الجزري في النشر ٣١/١: «التواتر إذا ثبت لا يحتاج فيه إلى الركنيين الأخيرين من الرسم وغيره، إذ ما ثبت من أحرف الخلاف متواترا عن النبي ﷺ وجب قبوله وقطع بكونه قرآنا سواء وافق الرسم أم خالفه» اهـ.

(٣) الكشف ٣٦٤/٢ تفسير الرازي ٧٤/٣١.

الموضع الثالث والتسعون :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ. الَّذِي خَلَقَكَ فَسَوَّاكَ فَعَدَلَكَ فِي أَيِّ صُورَةٍ مَّا شَاءَ رَكَّبَكَ﴾ الانفطار: ٦-٨.

تنوعت القراءات في قوله: ﴿فسواك فعذلك﴾ :

فقرأ أبو جعفر وعاصم وحمزة والكسائي وخلف بتخفيف الدال: ﴿فعذلك﴾ ووافقهم الحسن والأعمش.

وقرأ ابن كثير ونافع وابن عامر وأبو عمرو ويعقوب بتشديد الدال: ﴿فعذلك﴾ ووافقهم ابن محيصن واليزيدي (١).

معنى القراءات :

القراءة بالتشديد: ﴿فعذلك﴾ أي: سوى خلقك في أحسن صورة وأكمل تقويم، فجعلك معتدلاً معدل الخلق مقوماً، ولم يجعلك كالبهائم متطاطئاً (٢).

والقراءة بالتخفيف: ﴿فعذلك﴾ تحتل المعنى السابق في القراءة بالتشديد، وتحتل أن تكون بمعنى صرفك وأمالك إلى أي: صورة شاء، إما إلى صورة حسنة وإما إلى صورة قبيحة، أو إلى صورة بعض قراياته (٣).
حاصل القراءتين :

خلق الله تعالى الإنسان سوياً في خلقته، في أحسن تقويم كما قال تعالى: ﴿لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ﴾ التين: ٤، وصوره في الصورة التي أرادها سبحانه وتعالى كما قال تعالى: ﴿هو الذي يصوركم في الأرحام كيف يشاء لا إله إلا هو العزيز الحكيم﴾ آل عمران: ٦.
وتلاحظ الأمور التالية :

(١) قوله تعالى: ﴿فِي أَيِّ صُورَةٍ مَّا شَاءَ رَكَّبَكَ﴾ بيان لقوله: ﴿عدلك﴾ إذا كان الجار والمجرور متعلقاً بقوله: ﴿ركبك﴾، أو متعلقاً بقوله: ﴿بربك﴾، وهذا الثاني قول الجمهور، والمعنى: عليه ما غرك بربك الكريم الذي ... في أي صورة ما شاء ركبك (٤).

(٢) قيل : قوله تعالى: ﴿فِي أَيِّ صُورَةٍ مَّا شَاءَ رَكَّبَكَ﴾ يتعلق بقوله: ﴿فعذلك﴾ أي: فعذلك في صورة أي صورة، و ﴿أي﴾ تقتضي التعجيب

(١) المبسوط ص ٣٩٩ النشر ٢/٣٩٩ الاتحاف ص ٤٣٤.

(٢) تفسير الطبري (دار الفكر) ٨٧/٣٠ الكشف ٢/٣٦٤ حجة القراءات ص ٧٥٢-٧٥٣.

(٣) ماسبق.

(٤) تفسير القرطبي ٢٤٧/١٩ البحر المحيط ٤٣٧/٨ حاشية الشهاب على البيضاوي ٣٣٣/٨.

والتعظيم؛ فلم يجعلك في صورة خنزير أو حمار، وعلى هذا تكون ﴿ما﴾ منصوبة بـ﴿شاء﴾ كأنه قال: أي تركيب حسن شاء ركبك؛ والتركيب: التأليف والجمع (١).

ولا يتعلق قوله: ﴿فِي أَيِّ صُورَةٍ...﴾ بـ﴿عدلك﴾ على قراءة التخفيف (٢).

(٣) مما تقدم تعلم النكتة في عدم عطف قوله: ﴿ركبك﴾ بالفاء (٣).

(١) البحر المحيط ٤٣٧/٨.

(٢) تفسير القرطبي ٢٤٧/١٩.

(٣) تفسير البيضاوي ص ٧٨٧ البحر المحيط ٤٣٧/٨.

الموضع الرابع والتسعون :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ. وَإِنَّ الْفُجَّارَ لَفِي جَحِيمٍ. يَصَلُّونَهَا يَوْمَ الدِّينِ. وَمَا هُمْ عَنْهَا بِغَائِبِينَ. وَمَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمَ الدِّينِ. ثُمَّ مَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمَ الدِّينِ. يَوْمَ لَا تَمْلِكُ نَفْسٌ لِنَفْسٍ شَيْئًا وَالْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ﴾
الانفطار: ١٣-١٩.

تنوعت القراءات في قوله: ﴿يَوْمَ لَا تَمْلِكُ﴾ :
فقرأ ابن كثير وأبو عمرو ويعقوب: ﴿يوم﴾ بالرفع ووافقهم ابن محيصن واليزيدي.

وقرأ سائر العشرة: ﴿يوم﴾ بالنصب ووافقهم الحسن والأعمش (١).
معنى القراءات :

القراءة بالضم في معناها وجهان (٢) :
الأول : أن يكون قوله: ﴿يَوْمَ لَا تَمْلِكُ نَفْسٌ لِنَفْسٍ شَيْئًا﴾ بدل من قوله: ﴿ما يوم الدين﴾.

الثاني : أن يكون قوله: ﴿يَوْمَ لَا تَمْلِكُ نَفْسٌ لِنَفْسٍ شَيْئًا﴾ على إضمار «هو» فيكون المعنى: ما يوم الدين هو يوم لا تملك نفس لنفس شيئا.

وعلى الوجهين يكون قوله: ﴿يوم لا تملك..﴾ تفسير لقوله: ﴿يوم الدين﴾.
ومعنى القراءة بالنصب فيه وجوه (٣) :

الأول : أن يكون قوله: ﴿يَوْمَ لَا تَمْلِكُ نَفْسٌ لِنَفْسٍ شَيْئًا﴾ ظرفاً، على معنى: هذه الأشياء المذكورة تكون يوم لا تملك نفس لنفس شيئا.

الثاني : باضمار: «اذكروا»، أي: اذكروا يوم لا تملك نفس لنفس شيئا.

الثالث : أن تكون بمعنى القراءة بالضم، ويكون قوله: ﴿يَوْمَ لَا تَمْلِكُ﴾ في موضع رفع إلا أنه بني على الفتح لاضافته إلى قوله: ﴿لا تملك﴾؛ لأن ما أضيف إلى غير المتمكن قد يبني على الفتح وإن كان في موضع رفع أو جر.
حاصل القراءتين :

يخبر الله تبارك وتعالى أن هذه الأمور التي ذكرها في الآيات ستكون في ذلك اليوم الذي لا تملك فيه نفس لنفس شيئا وذلك اليوم هو يوم الدين،

(١) المبسوط ص ٣٣٩ النشر ٢/٣٩٩ الاتحاف ص ٤٣٥.

(٢) معاني القرآن للزجاج ٢٩٦/٥ الكشف ٢/٣٦٤-٣٦٥ تفسير الرازي ٨٦/٣١.

(٣) ماسبق .

الذي علينا أن نتذكره ونستعد له.

وتلاحظ الأمور التالية :

(١) أن هاتين القراءتين فيهما إعلام بشدة هول ذلك اليوم وبأنه لا ملك لأحد إلا لله الواحد القهار كما قال تعالى: ﴿لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ؟ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ﴾ غافر: ١٦. وقال تعالى: ﴿وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةٌ وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ﴾ البقرة: ٤٨. وقال تعالى: ﴿يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ وَأُمِّهِ وَأَبِيهِ وَصَاحِبَتِهِ وَبَنِيهِ﴾ عبس: ٣٤-٣٦.

(٢) هذه الآية نظير قوله تعالى: ﴿مَالِكِ يَوْمَ الدِّينِ﴾ الفاتحة: ٤.

(٣) في الآية تقرير أنه ليس لأحد شيء في ذلك اليوم، وقررت آيات أخرى أن الله يقبل الشفاعة، ولا تعارض لأن قبول الشفاعة بإذنه ورضاه سبحانه فعاد الأمر كله لله الواحد القهار كما قال تعالى: ﴿وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضَى﴾ الأنبياء: ٢٨. وقال تعالى: ﴿مَا مِنْ شَفِيعٍ إِلَّا مِنْ بَعْدِ إِذْنِهِ﴾ يونس: ٣. وقال تعالى: ﴿يَوْمَئِذٍ لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ﴾ طه: ١٠٩. وقال: ﴿وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ﴾ سبأ: ٢٣. وقال تبارك وتعالى: ﴿قُلْ لِلَّهِ الشَّفَاعَةُ جَمِيعًا لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ الزمر: ٤٤.

الموضع الخامس والتسعون :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ عَلَى الْأَرَائِكِ يَنْظُرُونَ تَعْرِفُ فِي وُجُوهِهِمْ نَضْرَةَ النَّعِيمِ. يُسْقَوْنَ مِنْ رَحِيقٍ مَخْتُومٍ. خِتَامُهُ مِسْكٌ وَفِي ذَلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ﴾ المطففين: ٢٢-٢٦.

تنوعت القراءات في قوله تعالى: ﴿خِتَامُهُ﴾ :

فقرأ الكسائي بفتح الخاء والتاء والالف بينهما: ﴿خَاتَمُهُ﴾.

وقرأ الباكون بكسر الخاء والالف بعد التاء: ﴿خِتَامُهُ﴾ (١).

معنى القراءات :

معنى قراءة الكسائي : أن ختم هذا الرحيق الذي يختم به الإناء مسك، بدل الطين الذي يختم به رؤوس القوارير، فكأن ذلك المسك رطب ينطبع فيه الخاتم (٢).

وقد نقل هذا المعنى عن ابن عباس وغيره (٣).

معنى قراءة الباقيين : أن خاتمة ما في الكأس مسك، أي: إذا شربوا هذا الرحيق ففني ما في الكأس يجدون عاقبتها مسكا (٤).
حاصل القراءتين :

أن الأبرار يسقون من رحيق مختوم على آنيته بمسك، وفي آخره إذا شربوا مسك.

وتلاحظ الأمور التالية :

(١) ذهب بعض أهل العلم إلى أن معنى القراءتين واحد، وهو آخره وعاقبته مسك، أي: هي طيبة الريح، وأن ريحها في آخر شرابهم يختم لها بريح المسك.

قال الطبري (ت ٣١٠هـ): «والختام والخاتم وإن اختلفا في اللفظ فإنهما متقاربان في المعنى، غير أن الخاتم اسم، والختام مصدر.
ونظير ذلك قولهم: هو كريم الطبائع (٥) و الطبائع (٦)».

(١) المبسوط ص ٤٠٣ النشر ٣٩٩/٢ الاتحاف ص ٤٣٥.

(٢) الكشف ٣٦٦/٢ البحر المحيط ٤٤٢/٨.

(٣) الدر المنثور ٤٥١/٨.

(٤) الكشف ٣٦٦/٢ حجة القراءات ص ٧٥٤.

(٥) كذا في تفسير الطبري (دار الفكر) ١٠٧/٣٠ وصوابه: «كريم الطابع» ليصح التنظير وانظر «معاني القرآن» للفراء ٢٤٨/٣.

(٦) تفسير الطبري (دار الفكر) ١٠٧/٣٠ باختصار.

قلت : والمغايرة مع التأسيس أولى من مجرد المغايرة للتأكيد وبالله التوفيق.

(٢) للمفسرين في قوله تعالى: ﴿خَتَمَهُ مِسْكٌ﴾ أربعة أقوال (١) :
الأول : خلطه مسك، وينسب إلى مسعود ومجاهد.
الثاني : أن ختمه الذي يختم به الاناء مسك، وينسب إلى ابن عباس.

الثالث : أن طعمه وريحه مسك، وينسب إلى علقمة.
الرابع : أن آخر طعمه مسك، قاله ابن جبير والفراء (٢)
وأبو عبيدة (٣) وابن قتيبة (٤) والزجاج (٥) في آخرين.
قلت : القول الأول ضعيف إذ الختم بمعنى المزج لم يسمع من كلام العرب (٦).

والقول الثالث راجع إلى الثاني والرابع والله أعلم.

(١) تفسير الطبري (دارالفكر) ١٠٦/٣٠-١٠٧ زاد المسير ٥٩/٩.

(٢) معاني القرآن للفراء ٢٤٨/٣.

(٣) مجاز القرآن ٢/٢٩٠.

(٤) تفسير غريب القرآن ص ٥٢٠.

(٥) معاني القرآن للزجاج ٣٠١-٣٠٠/٥.

(٦) تفسير الطبري (دارالفكر) ١٠٧/٣٠.

الموضع السادس والتسعون :
قول الله تبارك وتعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِعَادٍ. إِرَمَ ذَاتِ الْعِمَادِ. الَّتِي لَمْ يَخْلُقْ مِثْلَهَا فِي الْبِلَادِ﴾ الفجر ٦-٨.

هكذا قرأ عامة القراء: ﴿إِرَمَ ذَاتِ الْعِمَادِ﴾.
وقرأ ابن عباس: «بعاد أرم ذات العمار» بفتح الهمزة والراء.
وروي عن الضحاك: «بعاد أرم ذات العمار» بفتح الهمزة وسكون الراء.
وروي عن ابن الزبير: «بعاد أرم ذات العمار» بفتح الهمزة وكسر الراء.
وروي عنه أيضا: «بعاد أرم ذات العمار» بكسر الهمزة وفتح الراء
وكسر الميم (١).

معنى القراءات :

القراءة المتواترة: ﴿إِرَمَ ذَاتِ الْعِمَادِ﴾ في المراد بـ«أرم» أربعة أقوال:
أحدها : أنه اسم بلدة، قيل: هي دمشق، وقيل: الإسكندرية، وقيل:
مدينة صنعها شداد بن عاد.

الثاني : أنه اسم أمة من الأمم، ومعناه: القديمة.

الثالث : أنه قبيلة من قوم عاد.

الرابع : أنه اسم لجد عاد (٢).

قراءة ابن عباس: «أرم ذات العمار» أي: جعلها رميما، والارم: الهلاك،
كما يقال: أرم بنو فلان أي: هلكوا.

القراءة المروية عن الضحاك: «بعاد أرم» بسكون الراء بمعنى
القراءة قبلها.

القراءة المروية عن ابن الزبير: بـ«عاد أرم ذات العمار» أي: أهل
أرم، هذه المدينة، فهي على حذف المضاف، أي: عاد أهل أرم ذات العمار،
ويحتمل أنه اسم لجد عاد أو علم على قبيلة من عاد.

القراءة بـ«عاد أرم ذات العمار» على إضافة «عاد» إلى: «أرم» وهي
المدينة التي يقال لها: ذات العمار، أي: أصحاب أعلام هذه المدينة (٣).

حاصل القراءات :

دلت الآية بالقراءات الواردة فيها على أن المقصود بعاد هم أهل
مدينة أرم ذات العمار، وأن الله أهلكهم ومدينتهم.

(١) المحتسب ٣/٣٥٩-٣٦٠.

(٢) زاد المسير ٩/١٠٩-١١١.

(٣) المحتسب ٢/٣٦٠ الدر المنثور ٨/٥٠٦.

الموضع السابع والتسعون :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَىٰ. وَالنَّهَارِ إِذَا تَجَلَّىٰ. وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنثَىٰ. إِنَّ سَعْيَكُمْ لَشَتَّىٰ﴾ سورة الليل: ١-٤.

هكذا قرأ عامة القراء العشرة: ﴿وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنثَىٰ﴾.

وقرأ علي بن أبي طالب وابن مسعود وأبو الدرداء وابن عباس: «والنهار إذا تجلى والذكر والأنثى» (١).

وقرأ ابن مسعود أيضا: «والذي خلق الذكر والأنثى» (٢).

عن إبراهيم قال (٣): قدم أصحاب عبدالله على أبي الدرداء فطلبهم فوجدهم فقال: أيكم يقرأ على قراءة عبدالله؟ قال: كلنا. قال: فأيكم يحفظ؟ وأشاروا إلى علقمة. قال: كيف سمعته يقرأ: ﴿وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَىٰ﴾؟ قال: علقمة: «والذكر والأنثى». قال: أشهد أنني سمعت النبي ﷺ يقرأ هكذا، وهؤلاء يريدونني على أن أقرأ: ﴿وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنثَىٰ﴾ والله لا أتابعهم» (٤).

معنى القراءات :

القراءة المتواترة في معناها وجهان:

الأول : أي: وخلق الذكر والأنثى، فلفظة «ما» في ﴿وَمَا خَلَقَ﴾ مصدرية فيكون المعنى أقسم الله بخلقه للذكر والأنثى.

الثاني : أي: والذي خلق الذكر والأنثى، فلفظة «ما» بمعنى: «من» والقراءة الشاذة عن ابن مسعود: «والذي خلق الذكر والأنثى» تبينه، وعبر عن «من» بـ«ما» للدلالة على الوصفية ولقصد التفخيم، أي: والقادر العظيم

(١) المحتسب ٣٦٤/٢.

(٢) تفسير الرازي ١٩٨/٣١ فتح الباري ٧٠٧/٨.

(٣) هذا الحديث صورته الإرسال، لأن إبراهيم وهو النخعي ما حضر القصة، لكن وقع عند البخاري حديث رقم (٤٩٤٣): «عن إبراهيم عن علقمة..» فتبين أن لا إرسال في هذا الحديث. وانظر فتح الباري ٧٠٧/٨.

(٤) حديث صحيح.

أخرجه البخاري في كتاب التفسير باب ﴿وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنثَىٰ﴾ حديث رقم (٤٩٤٤، ٤٩٤٣) وأخرجه مسلم في كتاب صلاة المسافرين وقصرها باب ما يتعلق بالقراءات حديث رقم (٨٢٤) وأخرجه الترمذي في جامعه كتاب القراءات باب ومن سورة الليل حديث رقم (٢٩٣٩) والنسائي في تفسيره ٥٢٨/٢ حديث رقم (٦٩٦-٦٩٧) والدوري في جزء فيه قراءات النبي ﷺ ص ١٧٦-١٧٧ حديث رقم (١٣١-١٣٢) وأخرجه الخطيب في تاريخ بغداد مختصرا ١٣٩/٢، ٣/١٤.

الذي خلق صنفَي الذكر والأنثى (١).
فعلى الوجه الأول يكون القسم بخلقه سبحانه وتعالى للذكر والأنثى،
وعلى الثاني يكون القسم بالله تعالى.
والقراءة الشاذة عن علي ومن معه رضي الله عنهم بمعنى الوجه الأول
في القراءة المتواترة.
حاصل القراءات :

يقسم الله تعالى بنفسه وبخلقه للذكر والأنثى، كما يقسم بالذكر والأنثى،
فالقراءات أفادت تعدد القسم والمقسم به وذلك تعظيماً لله، وتأكيداً لجواب
القسم في السورة والله أعلم.
وتلاحظ الأمور التالية :

(١) في المراد بالذكر والأنثى قولان:
الأول : آدم وحواء قاله ابن عباس والحسن والكلبي
ومقاتل .

الثاني يعني جميع الذكور والاناث من بني آدم والبهايم لأن الله تعالى
خلق جميعهم من ذكر وأنثى من نوعهم (٢).
وقيل : كل ذكر وأنثى من الآدميين دون البهايم لاختصاصهم بولاية الله
وطاعته (٣).

قال أبوحيان (ت ٧٥٤هـ) : «الظاهر عموم الذكر والأنثى» اهـ (٤).
قلت : وكذا قال الشوكاني (٥) (ت ١٢٥٠هـ).

(٢) في تخصيص القسم بالذكر والأنثى لما فيهما من بديع صنع الله
وقوة قدرته سبحانه، وكذا في القسم بخلق الذكر والأنثى لفت نظر إلى هذه
الصفة لما فيها من إعجاز البشر عنها كما في الليل والنهار - الذين أقسم
الله بهما في مطلع هذه السورة - فإن فيهما من عموم الإعجاز للبشر ما هو
ظاهر وكذا قسمه بخلق الذكر والأنثى (٦).

(٣) قال أبوحيان (ت ٧٥٤هـ) : «وما ثبت في الحديث من قراءة: «والذكر

(١) زاد المسير ١٣٨/٩-١٣٩ تفسير القرطبي ٨١-٨٠/٢٠ تفسير الشوكاني ٤٥٢/٥ .

(٢) زاد المسير ١٤٥/٩-١٤٦ .

(٣) تفسير القرطبي ٨١/٢٠ .

(٤) البحر المحيط ٤٨٣/٨ .

(٥) تفسير الشوكاني ٤٥٢/٥ .

(٦) تنمة أضواء البيان ٢٥٤/٩-٢٥٥ .

والأنثى» نقل آحاد مخالف للسواد فلا يعد قرآنا» اهـ (١).

وقال ابن حجر (ت ٨٥٢هـ) معلقا على قراءة أبي الدرداء وابن مسعود: «لعل هذا مما نسخت تلاوته ولم يبلغ النسخ أبا الدرداء ومن ذكر معه، والعجب من نقل الحفاظ الكوفيين هذه القراءة عن علقمة وابن مسعود وإليهما تنتهي القراءة بالكوفة ثم لم يقرأ بها أحد منهم، وكذا أهل الشام حملوا القراءة عن أبي الدرداء ولم يقرأ أحد منهم بهذا، فهذا مما يقوي أن التلاوة بها نسخت» اهـ (٢).

قلت : هذا الذي أورده الحافظ رحمه الله ممكن، لكن الأصل عدمه، فلا يثبت إلا بدليل، وهناك احتمال آخر وهو عدم النسخ، ولم تشتهر هذه القراءة ولم يُقرأ بها لأنها لم تكن من الحرف الذي جمع عثمان رضي الله عنه الناس عليه.

قال الألويسي (ت ١٢٧٠هـ): «وأنت تعلم أن هذه قراءة شاذة منقولة آحادا، لاتجوز القراءة بها لكنها بالنسبة إلى من سمعها من النبي عليه الصلاة والسلام في حكم المتواتر تجوز قراءته بها» اهـ (٣).

قلت : هذا من جهة السند، أما من جهة المعنى فالأمر قريب ولا تعارض بين القراءتين، سواء كان القسم بالخالق سبحانه أو خلقه الذكر والأنثى أو القسم بالذكر والأنثى ذاتهما، وهذه معان متكررة كثيرا في القرآن الكريم أي: يقسم الله بذاته أو بصفة من صفاته أو بشيء من خلقه كالليل والنهار في نفس السورة والله أعلم.

(١) البحر المحيط ٤٨٣/٨.

(٢) فتح الباري ٧٠٧/٨.

(٣) روح المعاني ١٨٨/٣٠.

الموضع الثامن والتسعون :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿وَالَّتَيْنِ وَالزَّيْتُونِ. وَطُورِ سَيْنِينَ وَهَذَا الْبَلَدِ الْأَمِينِ. لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ﴾ التين: ١-٤.
هكذا قرأ عامة القراء العشرة: ﴿سينين﴾.

وقرأ عمر بن الخطاب (١) و عبد الله و طلحة و أبو الدرداء والحسن: «سيناء» بكسر السين والمد (٢).

وقرأ عمر أيضا وزيد بن علي وسعد بن أبي وقاص وأبو العالية وأبو مجلز بفتح السين والمد: «سيناء» (٣).

أخرج عبد بن حميد وابن الأنباري في المصاحف والدارقطني في الأفراد عن عمرو بن ميمون قال: «صليت خلف عمر بن الخطاب المغرب فقرأ في الركعة الأولى «والتين والزيتون وطور سيناء».

قال : وهكذا هي في قراءة عبد الله. وقرأ في الركعة الثانية: ﴿أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ الْفِيلِ﴾ [الفيل: ١] و ﴿لَا يَلَافُ قُرَيْشٌ﴾ [سورة قريش: ١] جمع بينهما ورفع صوته؛ فقدرت أنه رفع صوته تعظيما للبيت (٤).

وقرأ ابن أبي إسحاق وعمرو بن ميمون وأبو رجاء بفتح السين: «سينين» (٥).

معنى القراءات :

اختلف في معنى «سينين» على أقوال:

الأول : أنه بمعنى الحسن أي: الجبل الحسن.

الثاني : أنه المبارك، أي: الجبل المبارك.

الثالث : أنه اسم حجارة بعينها، أضيف الجبل إليها لوجودها عنده.

الرابع : أنه الجبل المشجر.

الخامس : أنه سيناء اسم المكان الذي به هذا الجبل وهذا

أصح الأقوال، وتؤيده قراءة: «سيناء» (٦).

(١) إعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم ص ١٢٨.

(٢) زاد المسير ١٧٠/٩ البحر المحيط ٤٩٠/٨.

(٣) ماسبق .

(٤) الدر المنثور ٥٥٦/٨ كنز العمال ٥٩١/٢-٥٩٢.

(٥) البحر المحيط ٤٨٩/٨-٤٩٠.

(٦) زاد المسير ٤٦٦/٥.

حاصل القراءات :

أن الله عزوجل أقسم بالجبل الذي في سيناء^(١) ولا مانع من أن يكون مباركاً حسناً مشجراً، فيكون المعنى الجبل المبارك الحسن المشجر الذي بسيناء.

قال الطبري (ت ٣١٠هـ): «والصواب من القول في ذلك أن يقال: أن «سيناء» اسم أضيف إليه الطور، ويعرف به كما قيل: جبلاً طياً، فأضيفاً إلى طياً».

ولو كان القول في ذلك كما قال من قال: معناه جبل مبارك، أو كما قال من قال: معناه الحسن؛ لكان «الطور» منوناً، وكان قوله: «سيناء» من نعته.

على أن «سيناء» بمعنى مبارك، حسن، غير معروف في كلام العرب، فيجعل ذلك من نعت الجبل، لكن القول في ذلك - إن شاء الله - كما قال ابن عباس، من أنه جبل عرف بذلك، وأنه الجبل الذي نودي منه موسى ﷺ، وهو مع ذلك مبارك، لا أن معنى سيناء معنى مبارك^(٢).

(١) سيناء بكسر أوله ويفتح اسم موضع بالشام يضاف إليه الطور فيقال: طور سيناء، وهو الجبل الذي كلم الله تعالى عليه موسى بن عمران عليه الصلاة والسلام، ونودي فيه وهو كثير الشجر. معجم البلدان ٣/٣٠٠.

وقال البكري في (معجم ما استعجم) ٣/٨٩٧: «الطور جبل بيت المقدس، ممتد ما بين مصر وأيلة...» هـ.

قال أبوالبقاء العكبري (ت ٦١٦هـ): «سيناء هو اسم جبل معروف، فإذا فتحت السين كانت همزته للتأنيث البتة لبطلان كونها لللاحق والتكثير؛ لأن «فعلاً» لم يأت في غير المضاعف كـ «الزلزال والقلقال»، ويجوز كسر السين، فعلى هذا تكون الياء فيه زائدة ويكون على «فيعال» مثل ديباج وديماس.

وقد تكون الياء أصلية ويكون كـ «علياء» في كون الهمزة لللاحق.

فإن قلت: فلم لم ينصرف؟ قلت: لاجتماع التعريف والتأنيث لأنها اسم بقعة، وهو مثل دمشق في تأنيثها بغير علامة هـ. انظر معجم البلدان ٣/٣٠٠ وقارن بـ «ملاء مامن به الرحمن» ٢/١٤٨.

قلت: وقد جاء في اسم هذا الموضع «سينين» كما في سورة التين: ﴿طور سينين﴾ وليس في كلام العرب اسم مركب من [س. ي. ن] إلا في قول الحرف: «سين». معجم البلدان ٣/٣٠٠ وانظر المغرب للجواليقي ص ٣٩٢-٣٩٣ ودائرة المعارف الإسلامية ١٥/٣٢٣-٣٢٧.

(٢) تفسير الطبري (دارالفكر) ١٨/١٤، ٣٠/٢٤١.

وتلاحظ الأمور التالية :

- (١) وردت كلمة «طور سيناء» في موضع آخر من القرآن العظيم غير سورة التين، وهو قوله تبارك وتعالى: ﴿وشجرة تخرج من طور سيناء تنبت بالدهن وصبغ للأكلين﴾ المؤمنون: ٢٠.
- (٢) القراءة «سينين» بفتح السين هي لغة بكر وتميم(١).

(١) البحر المحيط ٤٩٠/٨.

الفصل الثالث : في القراءات التي أزلت الإشكال عن معنى الآية.

يتضمن هذا الفصل الآيات التي أنتج تنوع القراءات فيها رفع اشكال متوهم في معنى الآية.
وقد رتبناها على حسب ورودها في المصحف الشريف، وعدد المواضع ستة مواضع.

الموضع الأول :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿إِذْ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ يَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ أَنْ يُنْزِلَ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ، قَالَ اتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ المائدة: ١١٢.

تنوعت القراءات في قوله: ﴿هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ﴾ :
 فقرأ الكسائي: ﴿تَسْتَطِيعُ﴾ بالخطاب، ﴿ربك﴾ بالنصب.
 وقرأ باقي العشرة: ﴿يَسْتَطِيعُ﴾ بالغيب، ﴿ربك﴾ بالرفع (١).
 معنى القراءات :

قراءة الكسائي معناها: هل تقدر يا عيسى أن تسأل ربك؟ هل تفعل ذلك لنا؟. وهذا كما تقول للرجل: هل تستطيع أن تكلمني، وقد علمت أنه مستطيع لذلك؛ وإنما معناها: افعل ذلك (٢).

ومعنى قراءة باقي العشرة أي: هل يستجيب لك ربك إن سألته ذلك؟ (٣).
 فهم كانوا عالمين باستطاعة الله وقدرته على ذلك وغيره.
 حاصل القراءات :

بينت القراءة بالخطاب ونصب كلمة ﴿ربك﴾ المراد من القراءة بالغيبة وضم كلمة ﴿ربك﴾، ونفت توهم واشكال قد يفهم منها؛ وذلك أن القراءة بالغيبة وضم ﴿ربك﴾ قد يفهم منها أنه سؤال شك في قدرة الله سبحانه وتعالى، وهذا ينافي الايمان الذي أثبتته الله تعالى للحواريين في الآية قبلها إذ سياق الآية هكذا: ﴿وَإِذْ أَوْحَيْتَ إِلَى الْحَوَارِيِّينَ أَنْ آمِنُوا بِي وَبِرَسُولِي. قَالُوا آمَنَّا وَاشْهَدْ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ. إِذْ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ يَا عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ هَلْ يَسْتَطِيعُ...﴾ فكيف يكون سؤالهم سؤال شك في قدرة الله وهم مؤمنون؟ (٤).

بل سؤالهم كان لعيسى هل يقدر أن يسأل ربه، كما دلت على ذلك قراءة الكسائي، ولا إشكال والحمد لله رب العالمين.
 وتلاحظ الأمور التالية :

(١) هذا التقرير الذي دلت عليه الآية بالقراءتين روي عن عائشة

(١) المبسوط ص ١٦٥ النشر ٢/٢٥٦.

(٢) معاني القرآن للفراء ٣٢٥/١ الكشف ٤٢٢/١.

(٣) الكشف ٤٢٢/١-٤٢٣ حجة القراءات ص ٢٤٠-٢٤١.

(٤) ماسبق .

رضي الله عنها قالت: «كان الحواريون أعلم بالله من أن يقولوا: هل يستطيع ربك، إنما قالوا: هل تستطيع أنت ربك؟ هل تستطيع أن تدعوه؟» (١).

(٢) اختار ابن جرير الطبري (ت ٣١٠هـ) أن قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ يَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ هَلْ يَسْتَطِيعُ...﴾ المائدة: ١١٢ من صلة قوله تعالى في الآية قبلها: ﴿وَإِذْ أَوْحَيْتُ إِلَى الْحَوَارِيِّينَ أَنْ آمِنُوا بِي وَبِرَسُولِي، قَالُوا آمَنَّا وَاشْهَدْ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ﴾ المائدة: ١١١، وأن تقدير معنى الآية: وإذ أوحيت إلى الحواريين أن آمنوا بي وبرسولي، إذ قال الحواريون يا عيسى ابن مريم هل يستطيع ربك؟.

قال الطبري (ت ٣١٠هـ): «فبين إذ كان ذلك كذلك أن الله تعالى ذكره قد كره منهم ما قالوا من ذلك واستعظمه وأمرهم بالتوبة ومراجعة الايمان من قيلهم ذلك، والاقرار لله بالقدرة على كل شيء، وتصديق رسوله فيما أخبرهم عن ربهم من الأخبار، وقد قال عيسى لهم عند قيلهم ذلك له استعظاما منه لما قالوا: ﴿اتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [المائدة: ١١٢].» (٢) قلت: ويلاحظ أن الطبري - رحمه الله - أثبت شك الحواريين في قدرة الله حين سألوا ذلك السؤال، وأنه فهم السؤال على ظاهره في قراءة الجمهور وأنه مع إثباته شك الحواريين لم ينف كونهم قبل السؤال مؤمنين وذلك يؤخذ من قوله رحمه الله: «وأمرهم بالتوبة ومراجعة الايمان من قيلهم ذلك...» ووجه هذا المعنى الذي اختاره بأن قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ...﴾ من صلة قوله ﴿وَإِذْ أَوْحَيْتُ إِلَى الْحَوَارِيِّينَ...﴾.

أقول: إذا صح ما اختاره ابن جرير رحمه الله فيمكن أن يقال: لعل هذا صدر منهم قبل أن يتمكن الايمان في قلوبهم، أو كما قال بعض المفسرين: «قال الحواريون ذلك في صدر الأمر قبل علمهم بآيات عيسى عليه السلام بأنه يبْرِئ الأكمه والأبرص ويحي الموتى» (٣).

(١) إسناده ضعيف.

أخرجه ابن جرير الطبري في تفسيره (شاکر) ٢١٩/١١ وفي السند عنده ابن وكيع وهو سفيان بن وكيع بن الجراح قال في التقريب ص ٢٤: «كان صدوقا إلا أنه ابتلي بوراقه، فأدخل عليه مالميس من حديثه فنصح فلم يقبل فسقط حديثه» اهـ. قلت: فالأثر ضعيف بهذا السند.

وعزاه في الدر المنثور ٢٣١/٣ إلى ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبي الشيخ وابن مردويه.

(٢) تفسير الطبري (شاکر) ٢٢٠/١١.

(٣) نقله في البحر المحيط ٥٣/٤.

ويؤيد هذا أن في سؤالهم بعض تعنت، وفي قولهم: ﴿يَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ﴾ سؤال أدب إذ لم يقولوا: ياروح الله أو يارسول الله، وفي قولهم: ﴿هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ﴾ سؤال أدب (١) لا يتناسب مع كونهم أنصار عيسى عليه السلام والله أعلم.

(٢) اختار الزمخشري (ت ٥٣٨هـ) أن الذين قالوا تلك المقالة لم يكونوا مؤمنين بناء على ظاهر قراءة الجمهور فقال: «إن قلت: كيف قالوا: ﴿هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ﴾ بعد إيمانهم واخلاصهم؟ قلت: ما وصفهم الله بالإيمان والاخلاص، وإنما حكى ادعاءهم لهما ثم اتبعه قوله: ﴿إِذْ قَالُوا...﴾ فآذن أن دعواهم كانت باطلة وأنهم كانوا شاكين، وقوله: ﴿هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ...﴾ كلام لا يرد مثله عن مؤمنين معظمين لربهم، وكذلك قول عيسى عليه السلام لهم معناه: اتقوا الله ولا تشكوا في اقتداره واستطاعته ولا تقترحوا عليه، ولا تحكموا ما تشتهون من الآيات فتهلكوا إذا عصيتموه بعدها» اهـ (٢).

قلت : ولم يرتض أبوحيان (ت ٥٤٧هـ) رحمه الله هذا فتعقبه بقوله: «أما غير الزمخشري من أهل التفسير فأطبقوا على أن الحواريين كانوا مؤمنين حتى قال ابن عطية (ت ٤١١هـ) لا خلاف أحفظه في أن الحواريين كانوا مؤمنين... قال ابن الأنباري (ت ٣٢٨هـ) لا يجوز لأحد أن يتوهم أن الحواريين شكوا في قدرة الله، وإنما هذا كما يقول الانسان لصاحبه: هل تستطيع أن تقوم معي، وهو يعلم أنه مستطيع له ولكنه يريد هل يسهل عليك. انتهى.

وقال الفارسي (ت ٣٧٧هـ): معناه: هل يفعل ذلك بمسألتك إياه» اهـ (٣). قلت : ولعل خير جواب عن ظاهر الآية على قراءة الجمهور أن يقال: إن قراءة الكسائي - وهي متواترة - بينت المراد في قراءة الجمهور، ورفعت الإشكال المحتمل فيها، والله أعلم.

(٣) قال السيوطي (ت ٩١١هـ) رحمه الله: «نفي الاستطاعة قد يراد به نفي القدرة والإمكان، وقد يراد به نفي الامتناع، وقد يراد به الوقوع بمشقة وكلفة.

من الأول ﴿فَلَا يَسْتَطِيعُونَ تَوْصِيَةً﴾ [سورة يس: ٥٠] ﴿فَلَا يَسْتَطِيعُونَ

(١) النهر الماد من البحر ٥٣/٤.

(٢) تفسير الزمخشري ٣٧٢/١.

(٣) البحر المحيط ٥٣/٤.

رَدَّهَا ﴿ [الأنبياء: ٤٠] ﴿فَمَا اسْتَطَاعُوا أَنْ يَظْهَرُوهُ وَمَا اسْتَطَاعُوا لَهُ نَقْبًا﴾
[الكهف: ٩٧].

ومن الثاني ﴿هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ﴾ [المائدة: ١١٢] على القراءتين أي: هل يفعل، أو هل تجيبنا إلى أن تسأل، فقد علموا أنه قادر على الإنزال، وأن عيسى قادر على السؤال.

ومن الثالث ﴿إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا﴾ [الكهف: ٧٦]. «اهـ (١)». قلت : وهذا الذي قرره السيوطي من معنى نفي الاستطاعة في آية المائدة تؤيده القراءة الثانية التي ذكرت هنا وبالله التوفيق.

(١) الإتيان (أبوالفضل) ٢٣١/٣-٢٣٢.

الموضع الثاني :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿وَكَتُبْنَا لَكَ فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ إِنَّا هُنَا إِلَيْكَ، قَالَ: عَذَابِي أُصِيبُ بِهِ مَنْ أَشَاءُ وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ فَسَأَكْتُبُهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ﴾ الأعراف: ١٥٦.

هكذا قرأ عامة القراء العشرة .

وقرأ الحسن وزيد بن علي وطاووس وعمرو الأسواري: «أصيب به من أساء» (١).

معنى القراءات :

قراءة عامة القراء العشرة: ﴿أصيب به من أشاء﴾ معناها: إن الله عزوجل يصيب بعذابه من يشاء، لا يملك أحد أن يرد ما أراد الله، وهذا الأمر مقرر عند أهل السنة ومحاط بأن الله تعالى لا يظلم عباده، وأنه سبحانه لا يعذب أحدا إلا بما جناه واجترمه على نفسه؛ فهو سبحانه الملك العليم الحكيم (٢).

ومعنى القراءة الشاذة: «أصيب به من أساء» من الاساءة أي: أصيب بعذابي الذين أساؤا، وفيها بيان لعلة استحقاق الاصابة بعذاب الله عزوجل (٣).

حاصل القراءات :

القراءة المتواترة فيها إيهام أن عذاب الله يصيب من يشاء من عباده أساء أو لم يساء، والقراءة الشاذة أزالته هذا الإيهام ودفعته بأن بينت أن الآية تدل بالقراءتين على أن عذاب الله يصيب به من يشاء ممن أساء. ويلاحظ مايلي :

(١) أن القراءة المتواترة إنما توهم هذا المعنى بالنظر إليها مجردة عن النصوص الأخرى المقررة لعدله سبحانه وحكمته وعلمه .

(٢) قال أبو عمرو الداني (ت ٤٤٤هـ) عن القراءة بـ «عذابي أصيب به من أساء» بالسين غير المعجمة: «لا تصح هذه القراءة عن الحسن وطاووس، وعمرو بن فائد رجل سؤ، وقرأ بها سفيان بن عيينة مرة واستحسنها فقام إليه

(١) المحتسب ٢٦١/٢ زاد المسير ٢٧٠/٣ البحر المحيط ٤٠٢/٤ .

(٢) ماسبق .

(٣) المحتسب ٢٦١/٢ .

عبدالرحمن المقرئ وصاح به واسمعه. فقال سفيان: لم أدر ولم أفطن لما يقول أهل البدع» اهـ (١).

قال أبوحيان الأندلسي (ت ٧٥٤هـ): «للمعتزلة تعلق بهذه القراءة من جهة إنفاذ الوعيد، ومن جهة خلق المرء أفعاله وإن أساء لا فعل فيه لله تعالى، والانفصال عن هذا كالاتصال عن سائر الظواهر» اهـ (٢). قلت: وقد ذكر أن الشافعي رحمه الله (ت ٢٠٤هـ) اختار هذه القراءة (٣) والله أعلم.

(١) انظر البحر المحيط ٤/٤٠٢.

(٢) ما سبق .

(٣) تفسير الرازي ١٥/٢١.

الموضع الثالث :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿قَالَ فَاذْهَبْ فَإِنَّ لَكَ فِي الْحَيَاةِ أَنْ تَقُولَ لَا مِسَاسَ وَإِنَّ لَكَ مَوْعِدًا لَنْ تَخْلَفَهُ وَانْظُرْ إِلَى إِلَهِكَ الَّذِي ظَلْتَ عَلَيْهِ عَاكِفًا لَنُحَرِّقَنَّهُ ثُمَّ لَنَنْسِفَنَّهُ فِي الْيَمِّ نَسْفًا﴾ سورة طه: ٩٧.

تنوعت القراءات في قوله: ﴿لَنُحَرِّقَنَّهُ﴾:

فقرأ أبو جعفر باسكان الحاء وتخفيف الراء، واختلف راوياه فابن وردان بفتح النون وضم الراء وافقه الأعمش، وابن جمار بضم النون وكسر الراء وافقه الحسن.

وقرأ باقي العشرة بضم النون وفتح الحاء وكسر الراء مشددة، وافقهم ابن محيصن واليزيدي (١).

معنى القراءات :

القراءة بتشديد الراء والقراءة بكسر الراء مخففة من الحرق بالنار، وفي التشديد معنى التكرار، أي: نحرقه مرة بعد مرة (٢).

القراءة بضم الراء من حرقت الحديد إذا برده فتحات وتساقط والمعنى: لنحرقنه، أي: لنبردنه ولنحتنه حتا ثم لننسفه في اليم نسفا (٣).

حاصل القراءات :

في الآية بقراءة الجمهور اشكال؛ إذ كيف يحرق العجل وينسف في اليم نسفا وهو من ذهب؟ ولدفع هذا الإشكال أقول: أفادت الآية بالقراءتين أن موسى عليه الصلاة والسلام توعد العجل بأن يحرقه بالنار حرقا شديدا، ويبرده بالمبرد حتى يتحات ويتساقط ثم يذروه في البحر فيضيع فيه. ويلاحظ مايلي :

قال أبو حيان (ت ٧٥٤هـ): «في مصحف أبي وعبد الله: «لنذبحنه ثم لنحرقنه ثم لننسفه» وتوافق هذه القراءة من روى أنه (أي: العجل) صار لحما ودما ذا روح، ويترتب الاحراق بالنار على هذا، وأما إذا كان جمادا مصوغا من الحلي فيترتب برده لا احراقه، إلا أن عني به إذا بته. وقال السدي : أمر موسى بذبح العجل فذبح وسال منه الدماء ثم احرق ونسف رماده.

وقيل : بردت عظامه بالمبرد حتى صارت بحيث يمكن نسفها» اهـ (٤).

(١) المبسوط ص ٢٥٠ النشر ٣٢٢/٢ الاتحاف ص ٣٠٧.

(٢) معاني القرآن وأعرابه للزجاج ٣٧٥/٣.

(٣) المحتسب ٥٨/٢.

(٤) البحر المحيط ٢٧٦/٦.

الموضع الرابع :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿وَالْقَوَاعِدُ مِنَ النِّسَاءِ اللَّاتِي لَا يَرْجُونَ نِكَاحًا فَلَيْسَ عَلَيْهِنَّ جُنَاحٌ أَنْ يَضَعْنَ ثِيَابَهُنَّ غَيْرَ مُتَبَرِّجَاتٍ بِزِينَةٍ وَأَنْ يَسْتَعْفِفْنَ خَيْرٌ لَهُنَّ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ النور: ٦٠.

هكذا قرأ عامة القراء العشرة: ﴿أَنْ يَضَعْنَ ثِيَابَهُنَّ﴾.

وقرأ ابن مسعود وابن عباس: «فليس عليهن جناح أن يضعن جلابيبهن غير متبرجات» (١).

معنى القراءات :

الثياب في قراءة العامة اسم عام يشمل كل ما يلبس، وسياق الآية يدل أن المراد بالثياب ما تلبسه المرأة فوق ملابسها عند لقاء الأجانب. قراءة ابن مسعود وابن عباس: «جلابيبهن» الجلابيب هو القميص ويطلق على الثوب المشتمل على الجسد كله وعلى الخمار وعلى ما يلبس فوق الثياب كالملحفة وعلى الملائة تشتمل بها المرأة (٢) والمراد هنا هذه المذكورات في الآخر.

حاصل القراءات :

بينت هذه القراءة الشاذة عن ابن عباس وابن مسعود أن المراد بالثياب لا كل الثياب ولكن ما تشتمل به المرأة وتلبسه فوق الثياب العادية التي تلبسها في بيتها، فحاصل القراءات أنها بينت المراد ودفعت إشكال قد يرد من معنى متوهم.

فهنا القراءة السادة دفعت الإشكال عن معنى القراءة المتواترة والله أعلم.

(١) الدر المنثور ٢/٢٢٢.

(٢) عمدة الحفاظ ص ٩٦.

الموضع الخامس :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَمَا أَلَتْنَاهُمْ مِّنْ عَمَلِهِمْ مِّنْ شَيْءٍ كُلُّ امْرِئٍ بِمَا كَسَبَ رَهِينٌ﴾ الطور: ٢١.
تنوعت قراءات القراء في قوله: ﴿وَاتَّبَعَتْهُمْ﴾:

فقرأ أبو عمرو بقطع الهمزة وفتحها واسكان التاء والعين ونون وألف بعدها، ووافقه اليزيدي.

وقرأ سائر العشرة بوصل الهمزة وتشديد التاء وفتح العين وتاء ساكنة بعدها، ووافقهم الحسن وابن محيصن والأعمش (١).

معنى القراءات :

معنى قراءة الجمهور اخبار من الله تعالى عن ذرية المؤمنين أنها تتبع أباؤها في الإيمان (٢)، لكن هل هذا يشمل كل ذرية الذين آمنوا أم لا؟ ليس في القراءة ما يبين ذلك.

قراءة أبي عمرو معناها: إخبار من الله تعالى عن نفسه أنه يوفق من يشاء من ذرية المؤمنين الى الإيمان بمثل إيمانهم ويخذل من يشاء فلا يوفقه إلى الإيمان (٣)، فبينت هذه القراءة المجمل في قراءة الجمهور.

واختلف المفسرون في هذا على ثلاثة أقوال :

الأول : أن معناها: ألحقنا بهم ذرياتهم من المؤمنين في الجنة وان كانوا لم يبلغوا أعمال آبائهم، تكرمة من الله تعالى لابائهم المؤمنين باجتماع أولادهم معهم، روى هذا المعنى ابن جبير عن ابن عباس .

الثاني : أن معناها: بلغت أن آمنت ألحقنا بهم ذرياتهم الصغار الذين لم يبلغوا الإيمان، وروى العوفي هذا عن ابن عباس وبه قال الضحاك، ومعنى هذا القول أن أولادهم الكبار تبعوهم بإيمان منهم، وأولادهم الصغار تبعوهم بإيمان الأباء؛ لأن الولد يحكم له بالاسلام تبعا لوالده.

الثالث : واتبعناهم ذرياتهم بإيمان الأباء فأدخلناهم الجنة، وهذا مروى عن ابن عباس أيضا (٤).

(١) المبسوط ص ٣٥١ النشر ٣٧٧/٢ الاتحاف ص ٤٠٠.

(٢) الكشف ٢٩٠/٢.

(٣) ماسبق .

(٤) زاد المسير ٥٠/٨ - ٥١.

حاصل القراءتين :

في قراءة الجمهور إجمال قد يتوهم منه أن ذرية الذين آمنوا تتبع أباؤها في الايمان؛ فينتج عن ذلك إشكال إذ ليس كل من آمن اتبعته ذريته بإيمان، فبيّنت قراءة أبي عمرو هذا الإجمال وزال الإشكال. بيّنت قراءة أبي عمرو أن المقصود في الآية من وفقه الله من ذرية المؤمنين إلى الايمان بمثل ايمان آبائهم. ولذلك قال مكي بن أبي طالب (ت ٤٣٧هـ): «ولولا الجماعة لكانت القراءة الأولى (يعني: قراءة أبي عمرو) أحب إلي لصحة معناها؛ ولأنه ليس كل من آمن اتبعته ذريته بإيمان، إنما ذلك إلى الله يوفق من يشاء من ذرية المؤمنين إلى الايمان بمثل إيمانهم ويخذل من يشاء فلا يوفقه إلى الايمان» اهـ (١).

الموضع السادس :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ﴾ الجمعة: ٩.

هكذا قرأ عامة القراء العشرة هذه الآية.

وقرأ عمر بن الخطاب وابن مسعود وأبي بن كعب (١) وابن عمر وابن عباس وابن الزبير وأبو العالية والسلمي ومسروق وطاوس وسالم بن عبد الله وطلحة: «فامضوا إلى ذكر الله» (٢).

معنى القراءات :

قراءة عامة القراء فيها: ﴿فَاسْعَوْا﴾ وظاهره وجوب السعي وأنه يكون في المشي خفة وسرعة (٣) لأن السعي عدو دون الشد من سعي يسعى سعياً (٤).

القراءة الشاذة: «فامضوا» أي: امشوا دون سرعة.

حاصل القراءات :

قراءة عامة القراء فيها إيهام حيث قال: ﴿فَاسْعَوْا﴾ وهذا يخالف ما جاء عن أبي هريرة قال رسول الله ﷺ: «إذا أقيمت الصلاة فلا تأتوها تسعون، وأتوها تمشون، وعليكم السكينة، فما أدركتم فصلوا، وما فاتكم فأتموا» (٥). وبينت القراءة الشاذة المراد من السعي في القراءة المتواترة وأنه السعي القلبى، بمعنى اهتموا بها وانشغلوا بها وأقبلوا عليها فلا تفوتكم، فبينت أن «السعي» يقصد به «المضي»، لأن «المضي» ليس من مدلوله السرعة (٦).

ففي التعبير بـ﴿فَاسْعَوْا﴾ مكان «فامضوا» تنبيه إلى أن المطلوب وقت سماع النداء للجمعة الإقبال بالنية والإرادة والعمل والخشوع والسكينة

(١) سبق تخريج هذه القراءة عنهم ص ١٤٥-١٤٦.

(٢) المحتسب ٣٢١/٢-٣٢٢.

(٣) البحر المحيط ٢٦٨/٨.

(٤) حديث صحيح .

أخرجه البخاري في كتاب الأذان باب لا يسعى إلى الصلاة حديث رقم (٦٣٦) ومسلم في كتاب المساجد باب استحباب إتيان الصلاة بوقار وسكينة.. حديث رقم (٦٠٢) واللفظ له.

(٥) النشر ٢٩/١ مناهل العرفان ١٤١/١.

(٦) لسان العرب ٣٨٥/١٤.

في المشي إليها، وهذا ما فهمه السلف رضوان الله عليهم قال الحسن البصري في هذه الآية: «أما والله ما هو بالسعي على الأقدام، ولقد نُهوا أن يأتوا الصلاة إلا وعليهم السكينة والوقار، لكن بالقلوب والنية والخشوع» (١).

قال قتادة في هذه الآية أيضا: «السعي أن تسعى بقلبك وعملك وهو المشي إليها» (٢).

قال مالك بن أنس: «وإنما السعي في كتاب الله العمل والفعل، يقول الله تبارك وتعالى: ﴿وَإِذَا تَوَلَّى سَعَى فِي الْأَرْضِ﴾ [البقرة: ٢٠٥] وقال تعالى: ﴿وَأَمَّا مَنْ جَاءَكَ يَسْعَى، وَهُوَ يَخْشَى﴾ [عبس: ٨] وقال: ﴿ثُمَّ أَدْبَرَ يَسْعَى﴾ [النازعات: ٢٢] وقال: ﴿إِنَّ سَعْيَكُمْ لَشَتَّى﴾ [الليل: ٤].

قال مالك: فليس العمل الذي ذكر الله في كتابه بالسعي على الأقدام، ولا الاشتداد، وإنما عني العمل والفعل» اهـ (٣).

وقرر الشافعي ما قاله مالك رحمهما الله (٤).

وتلاحظ الأمور التالية :

(١) أن الآية على القراءة المتواترة فيها قرينة تدل على أنه لا يقصد بـ «السعي» سرعة المشي، وتتلخص هذه القرينة في تعدية الفعل «سعى» بحرف الجر «إلى».

قال ابن منظور (ت ٧١١هـ): «وسعى إذا مشى، وسعى إذا عمل، وسعى إذا قصد، وإذا كان بمعنى المضي عدي بـ «إلى» وإذا كان بمعنى العمل عدي باللام، والسعي القصد» اهـ (٥).

(٢) حمل القرطبي (ت ٦٧١هـ) وأبوحيان (ت ٧٥٤هـ) هذه القراءة الشاذة على أنها قراءة تفسيرية.

قال القرطبي بعد إيرادهِ للآثار التي ذكرت هذه القراءة: «وهو كله

(١) ابن أبي شيبه في المصنف ١٥٧/٢.

وعزاه السيوطي في الدر المنثور ١٦٢/٨ إلى سعيد بن منصور وابن أبي شيبه وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم.

(٢) تفسير الطبري (دار الفكر) ١٠٠/٢٨.

وعزاه في الدر المنثور ١٦٢/٨ إلى عبد بن حميد والبيهقي في الشعب.

(٣) موطأ مالك (عبد الباقي) ١٠٧/١.

(٤) الأم ١٩٦/١.

(٥) لسان العرب ٣٨٥/١٤.

تفسير منهم لا قراءة قرآن منزل، وجائز قراءة القرآن بالتفسير في معرض التفسير» اهـ (١).

قال أبوحيان عن ذلك أيضا: «وينبغي أن يحمل على التفسير من حيث أنه لا يراد بالسعي هنا الإسراع في المشي، ففسروه بالمضي، ولا يكون قرآنا لمخالفته سواد ما أجمع عليه المسلمون» اهـ (٢).

قلت : الذي يظهر - والله أعلم - أنه لا يصح الجزم بقرآنيته لمخالفتها للرسم، كما لا يصح الجزم بعدم قرآنيته لاحتمال أن تكون من الأحرف التي لم يجمع عليها عثمان رضي الله عنه الناس عليها، وعلى كل حال فإنه يستفاد منها في التفسير، والله أعلم .

أما ماورد عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه قيل له: «إن أبي يقرؤها: ﴿فَاسْعُوا﴾ قال: أما إنه أقرؤنا واعلمنا بالمنسوخ، وإنما هي «فامضوا»؛ فإنه لم يصح عنه بهذا السياق (٣).

(١) تفسير القرطبي ١٠٢/١٨ .

(٢) البحر المحيط ٢٦٨/٨ .

(٣) إسناده ضعيف بهذا السياق .

أخرجه الطبري (دار الفكر) ١٠٠-٩٩/٢٨ من طريق إبراهيم النخعي عن عمر .
قلت : إبراهيم لم يلق عمر كما نص على ذلك ابن أبي حاتم في كتاب «المراسيل» ص ١٨-١٧ .

وأخرج ابن أبي شيبة في مصنفه ١٥٧/٢ من طريق مغيرة عن إبراهيم عن خرشة نحوه مختصرا على ذكر قراءة عمر فقط دون ذكر نسخ القراءة .

قلت : مغيرة هو ابن مقسم ثقة متقن إلا أنه كان يدلس عن إبراهيم كما قال ابن حجر في التقریب ص ٥٤٣ .

ويلاحظ : أن هذا الطريق قد يعضد الأول فيرقيه إلى مرتبة الحسن لغيره، ولكن بدون قول عمر بنسخ القراءة المتواترة، فيبقى على حاله من الضعف والله أعلم .

وعزى هذا الأثر في كنز العمال ٩٢/٢ من طريق خرشة بن الحر عن عمر إلى أبي عبيد وسعيد بن منصور وابن المنذر وابن الأتباري في المصاحف .

في هذا الأثر بهذا السياق نكارة في المتن، إذ كيف تكون هذه القراءة ﴿فَاسْعُوا﴾ منسوخة ثم يجمع عليها الصحابة، ثم لم أثبتها عمر في المصحف الذي كان عنده، ثم عند حفصة ابنته ومنها أخذه عثمان ونسخ المصحف، وبالله التوفيق .

الباب الثالث

القراءات المتعلقة بالعموم والإطلاق والإجمال

ويشتمل على ثلاثة فصول :

- الفصل الأول : في القراءات المتعلقة بالعموم .
- الفصل الثاني : في القراءات المتعلقة بالإطلاق .
- الفصل الثالث : في القراءات المتعلقة بالإجمال .

يشتمل هذا الباب على القراءة العامة الدلالة التي جاء ما يخصها في قراءة أخرى، أو ما يخص بعض أفرادها بالذكر، أو ما يبين أنها عامة أريد بها الخصوص، كما يشتمل على القراءة المطلقة التي جاء ما يقيد بها في قراءة أخرى، ويشتمل على القراءة المجملة التي جاء ما يبين المراد منها في قراءة أخرى.

وبناء على هذا التقسيم فقد قسمت هذا الباب على ثلاثة فصول كما يلي :

الفصل الأول : في القراءات المتعلقة بالعموم .

يتضمن هذا الفصل الآيات التي أنتج اختلاف القراءات ما سبيله في مباحث العموم، كالقراءة العامة التي خصصت بعض أفراد العام بالذكر، أو القراءة العامة التي ورد في قراءة أخرى ما يبين أن المراد بها الخصوص، وقد سقت المواضع حسب ورودها في المصحف الشريف، وعددها ثلاثة عشر موضعا.

وقد مهدت لهذا الفصل بالتمهيد التالي :

تمهيد : في تعريف العموم .

ويتضمن النقاط التالية :

(١) العام في اللغة والاصطلاح .

(٢) معنى التخصيص .

(٣) أنواع العام .

وإليك البيان :

(١) العام في اللغة والاصطلاح .

العام في اللغة من عم يعم إذا شمل الجميع، تقول عمهم الأمر يعمهم
عموما أي: شملهم يقال عمهم بالعطية (١) أي: شملهم بها فردا فردا .
العام في اصطلاح الأصوليين: اللفظ المستغرق لجميع ما يصلح له
بحسب وضع واحد، دفعة بلا حصر (٢).

فخرج بقولهم: «مستغرق لجميع ما يصلح له» مالم يستغرق نحو قولك: بعض
الحيوان انسان.

وخرج بقولهم: «بحسب وضع واحد» المشترك اللفظي كـ «العين» فلا يسمى
عاما بالنسبة الى شموله الجارية والباصرة؛ لأنه لم يوضع لهما وضعاً واحداً
بل لكل منهما وضع مستقل.

وخرج بقولهم: «دفعة» ما كان عمومه بدلي لا دفعي شمولي كما في عموم
المطلق فإنه بدلي كالنكرة في سياق الاثبات تقول: «شاهدت رجلاً» فكلية «رجل»
مستغرقة، ولكن استغراقها بدلي لا دفعة واحدة فهي تصدق على أي رجل،
ولكنها لا تتناول أكثر من واحد منهم دفعة واحدة.

وخرج بقولهم: «بلا حصر» لفظ عشرة مثلاً؛ فإنه محصور باللفظ فلا يكون من
صينغ العموم على رأي الأكثرين.

(١) معجم مقاييس اللغة ١٨/٤ لسان العرب ٤٢٦/١٢ .

فائدة : انظر حول العموم والخصوص والألفاظ العربية . قسي «الصاحبي»
ص ٣٤٤ وما بعدها، وفي «المزهر في علوم اللغة وأنواعها» ٤٢٦/١ وما بعدها .

(٢) حرر هذا التعريف الشنقيطي في مذكرة أصول الفقه ص ٢٠٣ .

وانظر روضة الناظر ص ١٩٤ واحكام الآمدي ٢٨٦-٢٨٨ تفسير النصوص ٩/٢-١١ .

(٢) معنى التخصيص :

في اللغة من خص يخص ، تقول: خصه بالشئ يخصه أفرد به دون غيره(١).

وفي اصطلاح الأصوليين: تخصيص العام قصره على بعض أفراده بدليل متصل أو منفصل(٢).

(٣) أنواع العام :

العام ثلاثة أنواع :

الأول : العام الباقي على عمومته .

كقوله تعالى: ﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا﴾ هود:٦، فكلمة ﴿دَابَّةٍ﴾ نكرة في سياق النفي تفيد العموم، ولا مخصص لدلالة الآية. وكقوله تعالى: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ...﴾ النساء:٢٣؛ فكلمة ﴿أُمَّهَاتُكُمْ﴾ جمع مضاف يفيد العموم فأمر كل واحد محرمة عليه، ولا مخصص لدلالة الآية.

الثاني : العام المراد به الخصوص .

كقوله تعالى: ﴿الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ﴾ آل عمران:١٧٣ فمن المعلوم بضرورة العقل أن المراد بكلمة ﴿الناس﴾ لا كل الناس منذ فجر البشرية، وإنما المراد ناسا معينين.

الثالث : العام المخصص .

كقوله تعالى: ﴿وَالْعَصِيرُ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ. إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَاصَوْا بِالْحَقِّ وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ﴾ العصر:١-٣، فكلمة ﴿الْإِنْسَانَ﴾ معرف بآل للاستغراق، أي: كل إنسان في خسر، وجاء الاستثناء فخصص من الوقوع في الخسران الذين آمنوا وعملوا الصالحات وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر(٣).

وبعد هذه المقدمة أسوق هنا المواضع التي جاءت على هذا السبيل، مراعيًا ترتيب المصحف الشريف وقد بلغ عددها ثلاثة عشر موضعا، وهذه المواضع هي التالية :

(١) لسان العرب ٢٤/٧.

(٢) التعريفات ص ٥٣ وانظر الأحكام للآمدي ٤٠٧/٢-٤١٠.

(٣) الإتيقان (أبو الفضل) ٤٤/٣-٤٦ تفسير النصوص ١٠٢/٢-١٠٥ دراسات في القرآن الكريم ص ١٧٩-١٨١.

الموضع الأول :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿أَحَلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصَّيَامِ الرَّفَثُ إِلَى نِسَائِكُمْ هُنَّ لِبَاسٌ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَهُنَّ، عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَخْتَانُونَ أَنْفُسَكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ وَعَفَا عَنْكُمْ فَالآنَ بَاشِرُوهُنَّ وَابْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ، وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ، ثُمَّ أَتِمُوا الصَّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ وَلَا تُبَاشِرُوهُنَّ وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ، تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَقْرِبُوهَا، كَذَلِكَ يَبَيِّنُ اللَّهُ آيَاتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ﴾ البقرة: ١٨٧.

هكذا قرأ عامة القراء العشرة: ﴿وابتغوا ما كتب الله﴾.

وقرأ الحسن البصري والحسن بن قرة: «واتبعوا» من الاتباع ورويت عن ابن عباس(١).

عن عطاء بن أبي رباح قال: قلت لابن عباس: كيف تقرأ هذه الآية: ﴿وابتغوا﴾ أو «اتبعوا»؟ قال: أيتها شئت، قال: عليك بالقراءة الأولى(٢).

وقرأ الأعمش: «واتوا ما كتب الله لكم» وهي قراءة شاذة لمخالفتها رسم المصحف(٣).

معنى القراءات :

معنى القراءة المتواترة: ﴿وَابْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ﴾ من الابتغاء وفي المراد أقوال(٤):

الأول : ابتغوا الولد، يدل عليه أنه عقيب قوله: ﴿فَالآنَ بَاشِرُوهُنَّ﴾ وقال بعض أهل العلم: لما كانت المباشرة قد تقع على ما دون الجماع أباحهم الجماع الذي يكون من مثله الولد فقال: ﴿وَابْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ﴾ يريد الولد(٥).

قال أبوحيان (ت٤٥٧هـ): «لما أبيحت لهم المباشرة أمروا بطلب ما قسم الله لهم، و أثبتته في اللوح المحفوظ من الولد وكأنه أبيح لهم ذلك لا لقضاء

(١) تفسير القرطبي ٣١٨/٢ البحر المحيط ٥٠/٢ الدر المنثور ٤٧٩/١.

(٢) إسناده صحيح.

أخرجه عبد الرزاق في تفسيره ٧١/١ ومن طريقه أخرجه الطبري في تفسيره (شاكر) ٥٠٨/٣.

وعزاه في الدر المنثور ٤٧٩/١ إلى سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن أبي حاتم.

(٣) تفسير الزمخشري ١١٥/١ البحر المحيط ٥٠/٢.

(٤) زاد المسير ١٩٢/١ تفسير القرطبي ٣١٨/٢ البحر المحيط ٥٠/٢.

(٥) زاد المسير ١٩٢/١.

الشهوة فقط، لكن لابتغاء ما شرع الله النكاح له من التنازل» اهـ (١).
قلت : هذا قول ابن عباس ومجاهد والحكم بن عتيبة وعكرمة والحسن
والسدي والربيع والضحاك (٢).

الثاني : هو محل الوطء، أي: ابتغوا المحل المباح الوطء فيه
دون ما لم يكتب لكم من المحل المحرم لقوله تعالى: ﴿فَأَتَوْهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ
اللَّهُ﴾ البقرة: ٢٢٢.

الثالث : هو ما أباحه بعد الحظر، أي: ابتغوا الرخصة والإباحة
والتوسعة.

قلت : هذا قول قتادة وابن زيد، واستحسنه ابن عطية (ت ٥٤٢هـ) (٣).
الرابع : وابتغوا ليلة القدر.

قلت : روي هذا القول عن ابن عباس ومعاذ بن جبل (٤).
قال الزمخشري (ت ٥٣٨هـ): «وهو قريب من بدع التفاسير» اهـ (٥).
قلت : عدّه الكرمانى (توفي بعد ٥٠٠هـ) من عجائب التفسير (٦).
الخامس : هو القرآن، أي: ابتغوا القرآن فما أبيح لكم وأمرتم به
فهو المبتغى.

قلت : صحح هذا القول الزجاج (٧) (ت ٣١١هـ).
السادس : هو الأحوال والأوقات التي أبيح لكم المباشرة فيهن لأن
المباشرة تمتنع في الحيض والنفاس والعدة والردة.
السابع : هو الزوجة أو المملوكة كما في قوله تعالى: ﴿إِلَّا عَلَى
أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ﴾ المؤمنون: ٦.
ومعنى القراءة الشاذة: «واتوا ما كتب الله لكم» أي: ابتغوا المحل
المباح الوطء فيه، والمعنى: افعّلوا ما أذن الله لكم في فعله من غشيان
النساء في جميع ليلة الصيام (٨).
وقراءة الحسن: «واتبعوا ما كتب الله لكم» معناها: اتبعوا القرآن فما
أبيح لكم وأمرتم به فهو المبتغى.

-
- (١) البحر المحيط ٥٠/٢.
 - (٢) تفسير القرطبي ٣١٨/٢.
 - (٣) انظر تفسير القرطبي ٣١٨/٢.
 - (٤) زاد المسير ١٩٢/١.
 - (٥) تفسير الزمخشري ١١٥/١.
 - (٦) غرائب التفسير وعجائب التأويل ٢٠١/١.
 - (٧) معاني القرآن وأعرابه للزجاج ٢٥٦/١.
 - (٨) البحر المحيط ٥٠/٢.

حاصل القراءات :

القراءة الشاذة ترجح المعنى الأول والثاني من معاني القراءة المتواترة.

وقراءة الحسن ترجح المعنى الخامس من معاني القراءة المتواترة. ولا مانع من إرادة جميع هذه المعاني المذكورة في معنى القراءة المتواترة، وقراءة الحسن: «واتبعوا ما كتب الله لكم» تؤيد ذلك جميعه فهي على العموم.

ويلاحظ أن القراءة المتواترة ذكرت فرداً من أفراد العموم المستفاد من قراءة الحسن فلا تفيد التخصيص، لكن تفيد مزيد اهتمام بهذا الأمر الذي يدل عليه السياق وهو ابتغاء الولد، ويرجحه القراءة الشاذة: «واتوا ما كتب لكم».

قال أبوحيان (ت ٧٥٤هـ) بعد ذكر القول الخامس من معاني القراءة المتواترة: «... ويرجحه قراءة الحسن ومعاوية بن قرة: «واتبعوا» من الاتباع ورويت أيضا عن ابن عباس» اهـ (١).

وقال كذلك رحمه الله بعد ذكره أن معنى القراءة المتواترة: افعلوا ما أذن الله لكم في فعله من غشيان النساء في جميع ليلة الصيام قال: «ويرجح هذا قراءة الأعمش: «واتوا ما كتب الله لكم» وهي قراءة شاذة لمخالفتها سوار المصحف» اهـ (٢).

ويلاحظ مايلي :

قال أبو جعفر الطبري (٣١٠هـ) عند تفسيره لهذه الآية: «والصواب من القول في تأويل ذلك - عندي - أن يقال: إن الله تعالى ذكره قال: ﴿وَابْتَغُوا﴾ بمعنى اطلبوا ﴿مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ﴾ يعني الذي قضى الله تعالى لكم. وإنما يريد الله تعالى ذكره اطلبوا الذي كتبت لكم في اللوح المحفوظ انه يباح فيطلق لكم، وطلب الولد إن طلبه الرجل بجماعه المرأة، مما كتب الله له في اللوح المحفوظ، وكذلك إن طلب ليلة القدر فهو مما كتب الله له، وكذلك إن طلب ما أحل الله وأباحه فهو مما كتبه له في اللوح المحفوظ. وقد يدخل في قوله: ﴿وَابْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ﴾ جميع معاني الخير المطلوبة، غير أن أشبه المعاني بظاهر الآية قول من قال معناه: وابتغوا ما

(١) البحر المحيط ٥٠/٢.

(٢) ماسبق .

كتب الله لكم من الولد؛ لأنه عقيب قوله: ﴿فَالآنَ بَاشِرُوهُنَّ﴾ بمعنى: جامعوهن،
فلأن يكون قوله: ﴿وَابْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ﴾ بمعنى: وابتغوا ما كتب الله في
مباشرتكم إياهن من الولد والنسل، أشبه بالآية من غيره من التأويلات التي
ليس على صحتها دلالة من ظاهر التنزيل، ولا خبر عن الرسول ﷺ اهـ (١).
قلت: ما قاله - رحمة الله عليه - من الأشبه بمعنى القراءة المتواترة
هو الظاهر، لكن ورود القراءة الأخرى يدل على باقي المعاني، وهي مقبولة
في التفسير على كل حال والله أعلم.

(١) تفسير الطبري (شاكر) ٥٠٨/٣-٥٠٩.

الموضع الثاني :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ فَإِذَا أَفَضْتُمْ مِنْ عَرَفَاتٍ فَاذْكُرُوا اللَّهَ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ وَاذْكُرُوهُ كَمَا هَدَاكُمْ وَإِنْ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلِهِ لَمَنِ الضَّالِّينَ﴾ البقرة: ١٩٨.

هكذا قرأها عامة القراء العشرة.

وقرأ ابن عباس وابن الزبير: «ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلا من ربكم في مواسم الحج» (١).

عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: «كانت عكاظ ومجنة وزو المجاز أسواقا في الجاهلية، فلما كان الإسلام فكأنهم تأثموا فيه، فنزلت: «ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلا من ربكم في مواسم الحج». قرأها ابن عباس» (٢).

معنى القراءات :

تفيد القراءة المتواترة إباحة مطلق ابتغاء فضل الله (يعني: التجارة) في كل زمان ومكان دون تخصيص.

وتفيد القراءة الشاذة تخصيص بعض أفراد هذا العموم بالذكر وهو: «مواسم الحج»، وذكر بعض أفراد العموم لا يفيد تخصيص العام، إنما يفيد خصوصية هذا الفرد بمزيد اهتمام بالحكم المذكور والله أعلم.

حاصل القراءات :

القراءة المتواترة عامة والقراءة الشاذة خاصة إذ خصصت بعض أفراد القراءة المتواترة بالذكر اهتماما به، ولإزالة التأثم الذي شعر به بعض الصحابة من اتجارهم في الحج إذ كان محلا لأسواقهم في الجاهلية.

(١) البحر المحيط ٩٤/٢.

(٢) إسناده صحيح.

أخرجه البخاري في صحيحه في مواضع منها كتاب البيوع باب ما جاء في قول الله عز وجل: ﴿فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ...﴾ [الجمعة: ١٠-١١] والسياق لهذا الموضع، وفي كتاب الحج باب التجارة أيام الموسم والبيع في أسواق الجاهلية.

وأخرجه أبوداود في كتاب الحج باب التجارة في الحج حديث رقم (١٧٣٢) وفي باب الكرى حديث رقم (١٧٣٤) والحاكم في المستدرک ٤٨١، ٤٤٩/١-٤٨٢ والبيهقي في السنن الكبرى ٣٣٣/٤-٣٣٤.

وأخرج هذه القراءة عن ابن عباس أبوعبيد في فضائل القرآن ص ٢٣٦ أثر رقم (٥٦٥) والطبري في تفسيره (شاكر) ١٦٥، ١٦٦، ١٦٨ وابن أبي داود في المصاحف ص ٨٤.

ويلاحظ مايلي :

قال أبوحيان (ت ٧٥٤هـ): «والأولى جعل هذا تفسيرا (يعني: قراءة ابن عباس) لأنه مخالف لسواد المصحف الذي أجمعت عليه الأمة» اهـ (١).
قال ابن حجر (ت ٨٥٢هـ): «وقراءة ابن عباس: «في مواسم الحج» معدودة من الشاذ الذي صح اسناده وهو حجة وليس بقرآن» اهـ (٢).
وقال أيضا: «... فهي (يعني قراءة ابن عباس) على هذا من القراءة الشاذة، وحكمها عند الأئمة حكم التفسير» اهـ (٣).

(١) البحر المحيط ٩٤/٢.

(٢) فتح الباري ٢٩٠/٤.

(٣) ماسبق ٥٩٥/٣.

الموضع الثالث :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿فَنَادَاهُ الْمَلَائِكَةُ هُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي الْمَحْرَابِ إِنَّ اللَّهَ يَبْشُرُكَ بِحَيٍّ مُصَدِّقًا بِكَلِمَةٍ مِّنَ اللَّهِ وَسَيِّدًا وَحْصُورًا وَنَبِيًّا مِّنَ الصَّالِحِينَ﴾ آل عمران: ٣٩.

هكذا قرأ عامة القراء العشرة.

وقرأ حمزة والكسائي وخلف: ﴿فَنَادَاهُ الْمَلَائِكَةُ﴾ (١).

وقرأ ابن مسعود: «فناداه جبريل» (٢).

قال الطبري: «حدثني المثنى قال: حدثنا إسحاق بن الحجاج قال: حدثنا عبد الرحمن بن أبي حماد: إن قراءة ابن مسعود: «فناداه جبريل وهو قائم يصلي في المحراب» اهـ (٣).

حاصل القراءات :

بينت قراءة ابن مسعود أن الاطلاق في اللفظ العام ﴿المَلَائِكَةُ﴾ على القراءة المتواترة انما من باب اطلاق العام وإرادة الخاص.

قال أبو حيان (ت ٧٥٤هـ): «الظاهر أن مناديه جماعة من الملائكة لصيغة اللفظ، وقد بعث تعالى ملائكة إلى قوم لوط وإلى ابراهيم وفي غير ما قصة، وذكر الجمهور أن المنادي هو جبريل وحده، ويؤيده قراءة عبدالله في مصحفه: «فناداه جبريل وهو قائم» اهـ (٤).

وقال الزمخشري (ت ٥٣٨هـ): «وإنما قيل الملائكة على قولهم: «فلان يركب الخيل» اهـ (٥).

قال أبو حيان مفسرا مراد الزمخشري: «يعني: أن الذي ناداه هو من جنس الملائكة لا يريد خصوصية الجمع، كما أن قولهم: «فلان يركب الخيل» لا

(١) المبسوط ص ١٤٢ النشر ٢/٢٣٩.

(٢) تفسير الطبري (شاكر) ٦/٣٦٤ تفسير القرطبي ٤/٧٤ البحر المحيط ٢/٤٤٦.

(٣) إسناده ضعيف .

أخرجه الطبري (شاكر) ٦/٣٦٤.

قلت : وفي السند المثنى شيخ الطبري وهو الأبلي لم أقف له على ترجمة، وإسحاق ابن الحجاج أورده ابن أبي حاتم في الجرح والتعديل ٢/٢١٧ ولم يذكر فيه جرحا ولا تعديلا.

(٤) البحر المحيط ٢/٤٤٦.

(٥) تفسير الزمخشري ١/١٨٨.

يريد خصوصية الجمع وإنما يريد مركوبه من هذا الجنس، وخرج عليها الذين
قالَ لَهُمَّ النَّاسُ... ﴿[آل عمران: ١٧٣] وهو نعيم بن مسعود» اهـ (١).
قلت : يعني أبوحيان رحمه الله أن هذه الآية من باب العام الذي أريد
به الخاص.

(١) البحر المحيط ٤٤٦/٢.

قلت : وقد توسّع الإمام الشافعي في كتابه «الرسالة» ص ٥٨-٦٢ في تقرير هذا المعنى
في «باب بيان ما نزل من الكتاب عام الظاهر يراد به كله الخاص».

الموضع الرابع :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسَاجِدَ اللَّهِ شَاهِدِينَ عَلَى أَنْفُسِهِم بِالْكُفْرِ أُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ وَفِي النَّارِ هُمْ خَالِدُونَ﴾ التوبة: ١٧.

تنوعت القراءات في قوله: ﴿مَسَاجِدَ اللَّهِ﴾ :
فقرأ أبو عمرو ويعقوب وابن كثير: ﴿مَسْجِدَ اللَّهِ﴾ على الإفراد، ووافقهم ابن محيصن واليزيدي.
وقرأ باقي العشرة: ﴿مَسَاجِدَ اللَّهِ﴾ على الجمع، وافقهم الحسن والأعمش (١).

معنى القراءات :

القراءة بالتوحيد: ﴿مَسْجِدَ اللَّهِ﴾ المراد المسجد الحرام بمكة بدليل قوله بعدها: ﴿إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ﴾ التوبة: ٢٨.
قال أبو عمرو : وتصديقها قوله: ﴿أَجَعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ...﴾ التوبة: ٢٩ (٢).

ويحتمل أن المراد بالافراد الجنس فيدخل المسجد الحرام في مقدمته (٣).

القراءة بالجمع: ﴿مَسَاجِدَ اللَّهِ﴾ فيها أوجه:

الأول : أن المراد جميع المساجد، فيدخل المسجد الحرام دخولا أوليا وأولويا على طريق الكناية كما لو قلت: «فلان لا يقرأ كتب الله» فإنك أكدت نفي قراءته للقرآن من تصريحك بذلك، أو من باب وضع المفرد مكان الجمع والعكس كقولك: «فلان كثير الدرهم» و«فلان يجالس الملوك» وهو يملك دراهم كثيرة، ولا يجالس إلا ملكا واحدا.

الثاني : أن المراد المسجد الحرام، وأطلق عليه الجمع إما باعتبار أن كل مكان منه مسجد، وإما لأنه قبلة المساجد كلها وإمامها (٤).

(١) المبسوط ص ١٩٣ النشر ٢٧٨/٢ الاتحاف ص ٢٤٠.

(٢) معاني القرآن للنحاس ١٩١/٣ حجة القراءات ص ٣١٦.

(٣) البحر المحيط ١٨/٥ الاتحاف ص ٢٤٠.

(٤) معاني القرآن للنحاس ١٩١/٣ البحر المحيط ١٩/٥.

حاصل القراءات :

أفادت الآية بقراءة من قرأ: ﴿مَسَاجِدَ﴾ بالجمع نفي أن يعمر المشركون، أي: مسجد من المساجد.

وأفادت القراءة بالإفراد تعيين المسجد الحرام بالذكر تأكيداً لشأنه في ذلك، فالقراءتان من باب ذكر بعض أفراد العموم، وهي لا تفيد التخصيص، وإنما تفيد التأكيد والاهتمام بهذا الفرد.

ويلاحظ مايلي :

قال ابن الجزري (ت ٨٣٣هـ): «واتفقوا على الجمع بالحرف الثاني: ﴿إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ﴾ [التوبة: ١٨] لأنه يريد جميع المساجد» اهـ (١).

قلت : لا شك أن اتفاقهم على الجمع في هذا الحرف إنما هو لأن القراءة سنة متبعة متلقة عن الرسول ﷺ.

الموضع الخامس :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿فَأَجَاءَهَا الْمَخَاضُ إِلَى جِذْعِ النَّخْلَةِ قَالَتْ: يَا لَيْتَنِي مِتُّ قَبْلَ هَذَا وَكُنْتُ نَسِيًّا﴾ مريم: ٢٣.

تنوعت القراءات في قول: ﴿كُنْتُ نَسِيًّا﴾:

فقرأ حمزة وحفص في روايته عن عاصم بفتح النون: ﴿نَسِيًّا﴾.

وقرأ باقي العشرة بكسرهما: ﴿نَسِيًّا﴾ (١).

وقرأ محمد بن كعب القرظي وبكر بن حبيب السهمي: «نسئا» بفتح النون مهموزة (٢).

معنى القراءات :

القراءة بفتح النون وبكسرهما لغتان بمعنى الشيء الحقيق الذي لا قيمة له، ولا يحتاج إليه (٣) ومن شأنه أن ينسى فلا يتألم لفقده كالوتد والحبل للمسافر وخرقة الطمث (٤).

القراءة بفتح النون مهموزة من نسأت اللبن أنسوؤه نسئا؛ وذلك أن تأخذ حليباً فتصب عليه ماء، واسمه: «النساء» و«النسيء» والمعنى: ياليتني مت قبل هذا وكنت كهذا اللبن المخلوط بالماء في قلته وحقارة حاله (٥).

حاصل القراءات :

تمنت مريم رضي الله عنها لو أنها ماتت قبل هذا، وكانت كالشيء المحتقر ينسأه أهله، وفي القراءة بالهمز بينت فردا من الافراد التي تمت أن تكون مثلها في قلته وحقارته وهوانه على أهله.

(١) المبسوط ص ٢٤٣ النشر ٣١٨/٢ الاتحاف ص ٢٩٨.

(٢) المحتسب ٤٠/٢.

(٣) الكشف ٨٦/٢.

(٤) البحر المحيط ١٨٣/٦.

(٥) المحتسب ٤٠/٢.

الموضع السادس :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَعْثِ فَإِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِّن تَرَابٍ ثُمَّ مِّن نُّطْفَةٍ ثُمَّ مِّن عَلَقَةٍ ثُمَّ مِّن مُّضْغَةٍ مُّخَلَّقَةٍ وَغَيْرِ مُخَلَّقَةٍ لِّنَبِّئَنَّ لَكُمْ وَنَقَرَّ فِي الْأَرْحَامِ مَا نَشَاءُ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى ثُمَّ نَخْرِجُكُمْ طِفْلاً ثُمَّ لِنَبْلُغُوا أَشَدَّكُمْ وَمِنْكُمْ مَّن يَتُوفَى وَمِنْكُمْ مَّن يَرُدُّ إِلَى أَرْدَلِ الْعُمُرِ لِكَيْلَا يَعْلَمَ مَن بَعْدَ عِلْمٍ شَيْئاً وَتَرَى الْأَرْضَ هَامِدَةً فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ وَأُنْبَتَتْ مِّن كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ﴾ الحج: ٥.

وقال الله تبارك وتعالى: ﴿وَمِن آيَاتِهِ أَنَّكَ تَرَى الْأَرْضَ خَاشِعَةً فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ إِنَّ الَّذِي أَحْيَاهَا لَمُحْيِي الْمَوْتِ إِنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ سورة فصلت: ٣٩.

تنوعت القراءات في قوله: ﴿رَبَّتْ﴾ :

فقرأ أبو جعفر: ﴿رَبَّاتٍ﴾ بهمزة مفتوحة بعد الباء في الموضعين.
وقرأ سائر العشرة: ﴿رَبَّتْ﴾ بحذف الهمزة فيها، ووافقهم الحسن واليزيدي وابن محيصن والأعمش (١).

معنى القراءتين :

القراءة بـ﴿رَبَّاتٍ﴾ بالهمزة أي: ارتفعت، وأشرفت يقال: فلان يربأ بنفسه عن كذا أي: يرتفع بها عنه (٢).

القراءة بـ﴿رَبَّتْ﴾ دون همز، أي: زادت وانتفخت (٣).

قال الزجاج (ت ٣١١هـ): «من قرأ: ﴿وَرَبَّتْ﴾ فهو من ربا يربو إذا زاد على أي الجهات» اهـ (٤).

قال أبو الفتح ابن جني (٣٩٢هـ): «المسموع في هذا المعنى: «رَبَّتْ»؛ لأنه من ربا يربو إذا ذهب في جهاته زائداً وهذه حال الأرض إذا ربت، و أما الهمز فمن ربأت القوم إذا أشرفت مكانا عاليا لتنظر لهم وتحفظهم، وهذا إنما فيه الشخوض والانتصاب وليس له دلالة على الوفور والانبساط، إلا أنه يجوز أن يكون ذهبه على علو الأرض لما فيه من افراط الربو، فإذا وصف علوها دل على أن الزيادة قد شاعت في جميع جهاتها، فلذلك همز وأخذه من

(١) المبسوط ص ٢٥٦ النشر ٣٢٥/٢ الاتحاف ص ٣١٣.

(٢) معاني القرآن وأعرابه ٤١٣/٣ البحر المحيط ٣٥٣/٦.

(٣) البحر المحيط ٣٥٣/٦.

(٤) معاني القرآن وأعرابه للزجاج ٤١٣/٣.

ربأت القوم، أي: كنت لهم طليعة، وهذا مما يذكر أحد أوصافه فيدل على بقية ذلك وما يصحبه اهـ (١).

حاصل القرائين :

قراءة الجمهور دلت على أن نزول المطر يجعل النبات يزداد من كل الجهات دون تنصيب على جهة دون جهة، وجاءت قراءة أبي جعفر: ﴿ربأت﴾ لتدل على زيادة النبات من جهة العلو فهو يعلو ويشرف على ما حوله، ففيها ذكر بعض أفراد العام في قراءة الجمهور، ولا يفيد التخصيص إنما يفيد التنصيب على أهم مظاهر الزيادة في النبات إذا نزل الغيث ، وليؤكد حصول الزيادة.

وتلاحظ الأمور التالية :

(١) تضمنت الآية دليلين على البعث :

الدليل الأول : في قوله تبارك وتعالى: ﴿فَإِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِّنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُّطْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ مِنْ مُّضْغَةٍ مُّخَلَّقَةٍ وَغَيْرِ مَخْلُوقَةٍ لِّنَبِّئَنَّ لَكُمْ وَنُقَرِّ فِي الْأَرْحَامِ مَا نَشَاءُ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى ثُمَّ نَخْرِجُكُمْ طِفْلاً ثُمَّ لِتَبْلُغُوا أَشُدَّكُمْ، وَمِنْكُمْ مَّنْ يَتُوفَّى وَمِنْكُمْ مَّنْ يَرُدُّ إِلَى أَرْدَلِ الْعُمُرِ لِكَيْلَا يَعْلَمَ مِنْ بَعْدِ عِلْمٍ شَيْئاً﴾.

الدليل الثاني : في قوله تبارك وتعالى: ﴿وَتَرَى الْأَرْضَ هَامِدَةً فَإِذَا أَنزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَرَتْ وَرَبَتْ وَأُنْبَتَتْ مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ﴾.

(٢) لما كان الدليل الأول بعض مراتب الخلقة فيه غير مرثيين قال:

﴿إِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَعْثِ فَإِنَّا خَلَقْنَاكُمْ...﴾ فلم يحل في جميع رتبته على الرؤية ولما كان هذا الدليل الثاني مُشَاهِداً للأبصار أحال ذلك على الرؤية فقال: ﴿وَتَرَى الْأَرْضَ...﴾ أي: ترى أيها السامع أو المجادل الأرض الهامدة...

ولظهر هذا الدليل تكرر في القرآن العظيم (٢).

(١) المحتسب ٧٤/٢.

(٢) البحر المحيط ٣٥٣/٦.

الموضع السابع :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ بِأَنَّهُمْ ظَلَمُوا وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ﴾ الحج: ٣٩.

تنوعت القراءات في قوله: ﴿يُقَاتِلُونَ﴾.

فقرأ أبو جعفر ونافع وحفص عن عاصم، وابن عامر بفتح التاء: ﴿يُقَاتِلُونَ﴾.

وقرأ سائر العشرة بكسرها: ﴿يُقَاتِلُونَ﴾ (١).

معنى القراءتين :

القراءة بفتح التاء: ﴿يُقَاتِلُونَ﴾ الفعل مبني للمجهول والمعنى: أذن الله للمسلمين الذين يقاتلهم الكفار أن يقاتلوهم؛ لأن المشركين يقتلون أصحاب النبي ﷺ وكان المؤمنون ممسكون عن القتال؛ لأنهم لم يؤمروا به فأذن الله لهم أن يقاتلوا من قاتلهم (٢).

القراءة بكسر التاء: ﴿يُقَاتِلُونَ﴾ أي: يقاتلون عدوهم الظالم لهم باخراجهم من ديارهم (٣) فالآية بهذه القراءة فيها إذن بقتال المسلمين لمن ظلمهم سواء ظلمهم بقتال أم بغيره.

حاصل القراءتين :

يأذن الله للمؤمنين بقتال من ظلمهم وخصوصا من ظلمهم بأن قتل منهم. ويلاحظ مايلي :

أن الآية بالقراءة بكسر التاء عامة فيها اذن للمسلمين بقتال من ظلمهم أي ظلم.

والقراءة بفتح التاء ذكر فيها الاذن للمسلمين بقتال من قاتلهم فقط، وليس بين القراءتين اختلاف حتى يجمع بينها بحمل العام على الخاص، بل القراءة بفتح التاء هي من باب ذكر بعض أفراد العموم ولا تفيد التخصيص.

(١) المبسوط ص ٢٥٨ النشر ٢/٣٢٦.

(٢) حجة القراءات ص ٤٧٨-٤٧٩.

(٣) ماسبق.

الموضع الثامن :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿تَبَارَكَ الَّذِي جَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَجَعَلَ فِيهَا سِرَاجًا وَقَمَرًا مُنِيرًا﴾ الفرقان: ٦١.

تنوعت القراءات في قوله: ﴿سِرَاجًا﴾ :

فقرأ حمزة والكسائي وخلف بضم السين والراء بلا ألف: ﴿سُرْجًا﴾.

وقرأ باقي العشرة بكسر السين وفتح الراء وألف بعدها: ﴿سِرَاجًا﴾ ووافقهم الحسن واليزيدي وابن محيصن.

وقرأ الأعمش والنخعي وابن وثاب بضم السين وسكون الراء (١).

معنى القراءات :

القراءة بضم السين والراء بلا ألف: ﴿سُرْجًا﴾ المعنى: الشمس والكواكب العظام معها، وكذا القراءة بضم السين وسكون الراء.

القراءة بكسر السين وفتح الراء وألف: ﴿سِرَاجًا﴾ أي: الشمس (٢).

حاصل القراءات :

على القراءة بضم السين والراء بلا ألف يكون في الآية ذكر لبعض أفراد العام؛ حيث يكون المعنى تبارك الذي جعل في السماء كواكب؛ لأن كل كوكب سراج، وهي تطلع مع القمر وهو منها، فيكون أفرادها بالذكر لبيان فضله وتشریفه.

وعلى القراءة بكسر السين وفتح الراء يكون في الآية ذكر الشمس والقمر لبيان شرفها (٣).

(١) المبسوط ص ٢٧٢ النشر ٢/٣٣٤ الاتحاد ص ٣٣٠.

(٢) معاني القرآن للزجاج ٧٤/٤ تفسير القرطبي ٦٥/١٣.

(٣) معاني القرآن للنحاس ٤٣/٥-٤٤ البحر المحيط ٥١١/٦.

الموضع التاسع :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَاخْتَلَفَ
الْأَلْسِنَتَكُمْ وَالْوَأَنُكُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِلْعَالَمِينَ﴾ الروم: ٢٢.

تنوعت القراءات في قوله: ﴿لِلْعَالَمِينَ﴾ :

فقرأ حفص في روايته عن عاصم بكسر اللام: ﴿لِلْعَالَمِينَ﴾.

وقرأ باقي العشرة بفتح اللام: ﴿لِلْعَالَمِينَ﴾ (١).

معنى القراءتين :

أفادت القراءة بكسر اللام أن التبصر لهذه الآيات المذكورة إنما يكون من العلماء، وهم ذوو العلم، خصهم الله تعالى بهذا لأنهم أهل النظر والاستنباط والاعتبار دون الجاهلين الذين هم في غفلة وسهو عن تدبر الآيات والتفكر فيها كما قال تعالى: ﴿وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالَمُونَ﴾ العنكبوت: ٤٣، فأخبر أن الذين يعقلون الأمثال والآيات هم العالمون دون الجاهلين، ولو عقلها الجميع لم يكن لعالم فضل على جاهل.

القراءة بفتح اللام: ﴿لِلْعَالَمِينَ﴾ معناها: جميع المخلوقات في ﴿لِلْعَالَمِينَ﴾ جمع عالم كما قال تعالى: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ الفاتحة: ١، والعالم: جميع المخلوقات في كل أوان فذلك أعم في جميع الخلق، إذ الآيات والدلالات على توحيد الله يشهدها العالم والجاهل، فهي آية للجميع، وحجة على كل الخلق، ليست بحجة على العالم دون الجاهل، فكان العموم أولى بذلك (٢).

حاصل القراءتين :

في القراءة بكسر اللام ذكر بعض أفراد العموم حيث عممت القراءة بفتح اللام: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِلْعَالَمِينَ﴾ فجعلت هذه آيات لجميع البشر، وخصصت القراءة بكسر اللام بعض أفراد هذا العموم بالذكر وهم العلماء تنبيها لخاصية العالم في الفهم والاعتبار والاستنباط.

(١) المبسوط ص ٢٩٤ النشر ٢/٢٤٤ الاتحاد ص ٣٤٨.

(٢) الكشف ٢/١٨٣-١٨٤.

الموضع العاشر :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ آذَوْا مُوسَىٰ فَبَرَّاهُ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا وَكَانَ عِنْدَ اللَّهِ وَجِيهاً﴾ الأحزاب: ٦٩.
هكذا قرأ عامة القراء العشرة.

وقرأ ابن مسعود: «وكان عبدا لله وجيها» (١) وهي قراءة الأعمش وأبي حيوة (٢).

معنى القراءتين :

قراءة العشرة فيها اثبات كون موسى ﷺ وجيها عند الله سبحانه وتعالى، ولم تتعرض لوجهته عند الناس.

قراءة ابن مسعود فيها اثبات الوجهة لموسى ﷺ دون تعيين.

حاصل القراءتين :

بينت الآية بقراءة ابن مسعود وجهة موسى ﷺ وخصصت قراءة الجمهور كون وجهته ﷺ عند الله تعالى، ولا اختلاف بين القراءتين فقراءة الجمهور ذكرت بعض أفراد العموم في قراءة ابن مسعود، ووجه التخصيص أنه أشرف وأفضل والله أعلم.

قال ابن جني (ت ٣٩٢هـ): «قراءة الكافة أقوى معنى من هذه القراءة (يعني: قراءة ابن مسعود) وذلك أن هذه إنما يفهم منها أنه عبد لله، ولا تفهم منها وجهته عند من هي ؟ أعند الله أم عند الناس؟»

وأما قراءة الجماعة فإنها تفيد كون وجهته عند الله، وهذا أشرف من القول الأول، لإسناد وجهته إلى تعالى وحسبه هذا شرفا» اهـ (٣).

(١) المحتسب ١٨٥/٢.

(٢) البحر المحيط ٢٥٣/٧.

(٣) المحتسب ١٨٥/٢، وقد سبقه إلى هذا ابن الأنباري (ت ٣٢٧هـ) ونقل كلامه القرطبي في تفسيره ٢٥٢/١٤.

الموضع الحادي عشر :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ وَيُخَوِّفُونَكَ بِالَّذِينَ مِنْ دُونِهِ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ﴾ الزمر: ٣٦.

تنوعت القراءات في قوله: ﴿بِكَافٍ عَبْدَهُ﴾ :

فقرأ حمزة والكسائي وأبوجعفر وخلف: ﴿عِبَادَهُ﴾ بآلف بعد الباء ووافقهم الأعمش.

وقرأ باقي العشرة: ﴿عَبْدَهُ﴾ بغير ألف، ووافقهم الحسن واليزيدي وابن محيصن (١).

معنى القراءتين :

القراءة بالآلف: ﴿عِبَادَهُ﴾ على الجمع، والمراد: أن الله يكفي عباده من الأنبياء والصالحين.

القراءة بدون ألف: ﴿عَبْدَهُ﴾ على الأفراد، المراد منها: أن الله يكفي رسوله ﷺ كما قال: ﴿إِنَّا كَفَيْنَاكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ﴾ الحجر: ٩٥ (٢).
حاصل القراءتين :

دلت الآية بالقراءة بالآلف على أن الله يكفي وينصر عباده أجمعين، وخصصت الآية بالقراءة الأخرى رسوله ﷺ بأن الله عزوجل يكفيه وينصره، فهي من باب ذكر بعض أفراد العام، وهو لا يفيد التخصيص، إنما يفيد شرف هذا الفرد ومزيد الاهتمام به.

(١) المبسوط ص ٢٢٣ النشر ٢/ ٣٦٢-٣٦٣ الاتحاف ص ٣٧٥.

(٢) الكشف ٢/ ٢٣٩.

الموضع الثاني عشر :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلِحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ الحجرات: ١٠.
هكذا قرأ عامة القراء العشرة.

وقرأ أبي بن كعب ومعاوية وسعيد بن المسيب وابن جبير وقتادة وأبو العالية وابن يعمر وابن أبي عبله ويعقوب: «بين اخوتكم» بتاء مع كسر الهمزة على الجمع.

وقرأ علي بن أبي طالب وأبورزين وأبو عبد الرحمن السلمي والحسن والشعبي وابن سيرين: «بين اخوانكم» بالنون وألف قبلها (١) وهي قراءة زيد وابن مسعود وعاصم الجحدري (٢).
معنى القراءات :

القراءة بـ ﴿أَخَوَيْكُمْ﴾ على التثنية تحتل أن يكون المراد منها التثنية، وتحتل أن يكون لفظها لفظ التثنية ومعناها الجمع.
القراءة بـ «اخوتكم» و «اخوانكم» على الجمع كما يظهر.
حاصل القراءات :

قال أبو الفتح ابن جني (ت ٣٩٢هـ): «هذه القراءة (يعني: «اخوانكم» قلت: ومثلها «اخوتكم») تدل على أن القراءة العامة التي هي: ﴿بين أخويكم﴾ لفظها لفظ التثنية ومعناها الجماعة، أي: كل اثنين فصاعدا من المسلمين اقتتلا فاصلحوا بينهما، ألا ترى أن هذا حكم عام في الجماعة وليس يختص به منهم اثنان مقصودان؟» اهـ (٣).

قلت : نص على الاصلاح بين الاثنين في القراءة المتواترة لأن ذلك هو الأغلب ولأن منشأ الاقتتال بين الجماعات يكون غالبا بين اثنين: زعيما كل طائفة ثم يتعصب لهما والله أعلم.

(١) زاد المسير ٤٦٤/٧.

(٢) المحتسب ٢٧٨/٢.

(٣) المحتسب ٢٧٨/٢.

الموضع الثالث عشر :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الْمَدَثِرُ. قم فانذر. وربك فكبر وثيابك فطهر. والرجز فاهجر﴾ المدثر: ١-٥.

تنوعت القراءات في قوله: ﴿والرجز فاهجر﴾ :

فقرأ أبو جعفر ويعقوب وحفص عن عاصم بضم الراء في: ﴿الرجز﴾.

وقرأ سائر العشرة بكسرها: ﴿الرجز﴾ (١).

معنى القراءتين :

اختلف في معنى القراءتين على قولين :

القول الأول : القراءتان بمعنى واحد (٢) واختلف في المراد، ف قيل:

الرجز الأصنام والأوثان، قاله ابن عباس ومجاهد وعكرمة وقتادة والزهري والسدي وابن زيد.

وقيل : الرجز الاثم، روي عن ابن عباس أيضا.

وقيل : الرجز الشرك، قاله ابن جبير والضحاك.

وقيل : الرجز العذاب، قاله ابن السائب، والمعنى: اهجر ما يؤدي إلى

عذاب الله.

وقيل : الرجز الشيطان، قاله ابن كيسان (٣).

القول الثاني : أن القراءة بالضم يراد بها الصنم، والمقصود أساف

ونائلة، والقراءة بالكسر يراد بها العذاب والمقصود ذو العذاب فاهجر (٤).

(١) المبسوط ص ٣٨٧ النشر ٣٩٣/٢.

وقع في كتاب «المبسوط» ص ٣٨٧ لابن مهران (ت ٣٨١هـ) نسبة القراءة: ﴿والرجز فاهجر﴾ المدثر: هـ بضم الراء إلى أبي جعفر وحفص عن عاصم فقط، والقراءة بكسر الراء للباقيين.

فأفاد أن يعقوب يقرأ بكسر الراء.

قلت : وهذا خلاف ما ذكرته كتب القراءات الأخرى. انظر ارشاد المبتدي للقلانسي

ص ٦١٠ النشر ٣٩٣/٢.

بل خلاف ما ذكره هو نفسه في كتابه «الغاية» ص ٢٨٢. حيث نسب القراءة بضم الراء إلى أبي جعفر وحفص ويعقوب، مما يرجح أن ما وقع في كتابه «المبسوط» ناتج عن سقط في النسخ أو الطباعة، خاصة وأن قراءة يعقوب مروية في الكتابين من طريق واحد فيهما والله أعلم.

(٢) تفسير الطبري (دارالفكر) ١٤٧/٢٩ معاني القرآن وأعرابه ٢٤٥/٥.

(٣) زاد المسير ٤٠١/٨.

(٤) الكشف ٣٤٧/٢ حجة القراءات ص ٧٣٣.

قال الطبري (ت ٣١٠هـ) في قوله تعالى: ﴿والرجز فاهجر﴾ المدثر: هـ: «اختلفت القراءة في قراءة ذلك؛ فقرأه بعض قراء المدينة وعامة قراء الكوفة: ﴿والرجز﴾ بكسر الراء، وقرأه بعض المكيين والمدنيين: ﴿والرجز﴾ بضم الراء.

فمن ضم الراء وجهه إلى الأوثان، وقال: معنى الكلام: والأوثان فاهجر عبادتها واترك خدمتها.

ومن كسر الراء وجهه إلى العذاب، وقال: معناه: والعذاب فاهجر، أي: ما أوجب لك العذاب من الاعمال فاهجر.

والصواب من القول في ذلك: أنهما قراءتان معروفتان فبأيتهما قرأ القاريء فمصيب، والضم والكسر في ذلك لغتان بمعنى واحد، ولم نجد أحدا من متقدمي أهل التأويل فرق بين تأويل ذلك، إنما فرق بين ذلك فيما بلغنا الكسائي (١)هـ.

قلت : الكسائي (ت ١٨٩هـ) إمام في اللغة والقراءات وتفريقه معتبر (٢) والتأسيس أولى من التأكيد والله أعلم. حاصل القراءتين :

على القول الأول في معناهما تكون القراءتان لغتان بمعنى واحد. قال أبو حيان (ت ٧٥٤هـ): «الرجز بكسر الراء هي لغة قريش» (٣)هـ. قال الدمياطي (ت ١١١٧هـ): «الرجز بضم الراء لغة الحجاز وبكسرهما لغة تميم» (٤)هـ.

وعلى القول الثاني تكون كل قراءة لها معنى، والعلاقة بين المعنيين أحدهما عام والآخر من ذكر بعض أفراد العموم.

(١) تفسير الطبري (دارالفكر) ١٤٧/٢٩.

(٢) ونقل في لسان العرب ٣٨٦/٨ عن الأزهري في موضع شبيه بما هاهنا قوله: «... والكسائي لا يحكي عن العرب شيئا إلا وقد ضبطه وحفظه» (٣)هـ.

(٣) البحر المحيط ٣٧١/٨.

(٤) الاتحاف ص ٤٢٧ المذهب في القراءات العشر ٣١١/٢.

الفصل الثاني : في القراءات المتعلقة بالإطلاق .

يتضمن هذا الفصل الآيات التي أنتج تنوع القراءات فيها من المعاني ما هو بسبيل الإطلاق والتقييد.

وسردت المواضع فيها على حسب ترتيب المصحف الشريف، وقد بلغ عددها تسعة مواضع.

وقد مهدت لهذا الفصل بالتمهيد التالي :

تمهيد : في تعريف المطلق .

ويتضمن النقاط التالية :

(١) معنى المطلق .

(٢) معنى المقيد .

(٣) حكم المطلق مع المقيد.

واليك التبيان :

(١) معنى المطلق .

في اللغة الإطلاق أن يذكر الشيء باسمه لا يقرن به صفة ولا شرط ولا زمان ولا عدد ولا شيء يشبه ذلك.

والتقييد أن يذكر بقرين من بعض ما ذكرناه فيكون ذلك القرين زائدا في المعنى (١).

في الاصطلاح عند الأصوليين المطلق : «اللفظ الذي يدل على الماهية بدون قيد يقلل شيعوه» (٢) [على سبيل البديل].

فخرج بهذا التعريف الفاظ الأعداد المتناولة لأكثر من واحد، كما تخرج المعارف كـ «زيد» و «أحمد» وهكذا .

وخرج «بجملة» : «على سبيل البديل» الفاظ العموم فإنها تدل على الماهية على سبيل الشمول فقولك : «ما شاهدت رجلا» نفي لمشاهدة عموم رجل على سبيل الشمول، وقولك : «شاهدت رجلا» اثبات لمشاهدة رجل، جنس رجل، يصدق على «زيد» كما يصدق على «عبيد» كما يصدق على غيرهما .

(٢) معنى المقيد .

المقيد في اصطلاح الأصوليين : «اللفظ الذي يدل على الماهية بقيد يقلل من شيعوه» (٣) .

فهو يتناول عند دلالته على موضوعه واحدا توفر فيه قيد من القيود، كما

(١) صاحب ص ٣١٦ وانظر لسان العرب ٢٢٥/١٠-٢٣١ حيث ذكر استعمالات مادة «ط. ل. ق» وكلها تدور حول هذا المعنى.

(٢) هذا ما تحرر لصاحب «تفسير النصوص» ١٨٧/٢ وقد زدت ما بين عارضتين للتفريق بين عموم العام وعموم المطلق.

وانظر روضة الناظر ص ٢٣٠. واختار ابن الزمكاني في «التبيان في علم البيان» ص ٥٢-٥٣ تعريفه بـ «ما دل على واحد لا بعينه» تمييزا لأعلام الاجناس.

(٣) تفسير النصوص ١٨٩/٢ وانظر روضة الناظر ص ٢٣٠.

في قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَا فَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَإِطْعَامُ سِتِّينَ مِسْكِينًا...﴾^١ المجادلة:٣، فلفظة ﴿رقبة﴾ مطلقة لم تقيد بوصف كما في كفارة القتل في قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا إِلَّا خَطَاً وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَاً فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَدِيَّةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ...﴾ النساء:٩٢، فلفظة ﴿رقبة﴾ هنا جاءت مقيدة بوصف الايمان.

(٣) حكم المطلق مع المقيد .

قال العلماء : متى وجد دليل على تقييد المطلق صير إليه وإلا فلا، بل يستمر المطلق على اطلاقه، والمقيد على تقييده؛ لأن الله تعالى خاطبنا بلغة العرب.

والضابط : أن الله تعالى إذا حكم في شيء بصفة أو شرط ثم ورد حكم آخر مطلقا، نظر فإن لم يكن له أصل يرد إليه إلا ذلك الحكم المقيد وجب تقييده به، وإن كان له أصل غيره يرد إليه لم يكن رده إلى أحدهما بأولى من الآخر.

فالأول : مثل اشتراط العدالة في الشهود على الرجعة والفراق والوصية في قوله تعالى: ﴿وَأَشْهِدُوا ذُوَيْ عَدْلِ مِنْكُمْ﴾ الطلاق:٢، وقوله: ﴿شَهَادَةُ بَيْنِكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ حِينَ الْوَصِيَّةِ اثْنَانِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ﴾ المائدة:١٠٦. وقد أطلق الشهادة في البيوع وغيرها في قوله: ﴿وَأَشْهِدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ﴾ البقرة:٢٨٢، وقال أيضا: ﴿فَإِذَا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ فَأَشْهِدُوا عَلَيْهِمْ﴾ النساء:٦. والعدالة شرط في الجميع .

والثاني : مثل تقييد الصوم بالتتابع في كفارة القتل والظهار، وتقييده بالتفريق في صوم التمتع، وأطلق كفارة اليمين وقضاء رمضان، فيبقى على اطلاقه من جوازه مفرقا ومتابعا لا يمكن حمله عليهما؛ لتنافي القيدين، ولا يمكن حمله على أحدهما الا بمرجح(١).

وبعد هذه المقدمة ، فإني أسوق المواضع التي جاءت على هذا السبيل، وهي التالية :

(١) البرهان في علوم القرآن ١٥/٢ الإتيان (أبو الفضل) ٩١/٣ وانظر تفسير النصوص ١٩٩-١٩٢/٢.

الموضع الأول :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ. أَيَّامًا مَعْدُودَاتٍ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ مِسْكِينٍ فَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ ، وَأَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ البقرة: ١٨٤-١٨٥. هكذا قرأ عامة القراء العشرة .

وقرأ أبي بن كعب: «فعدة من أيام أخر متتابعات» (١).

معنى القراءتين :

القراءة المتواترة تدل على أن قضاء رمضان يجزيء مفرقا كما يجزيء متتابعاً، ولا يشترط التتابع في القضاء.

قراءة أبي بن كعب فيها دليل على اشتراط التتابع في قضاء رمضان. حاصل القراءتين :

دلت القراءة الشاذة على تقييد الحكم المطلق في القراءة المتواترة فلا يجزيء قضاء رمضان إلا متتابعاً، لكن هذا الحكم منسوخ لأن قراءة أبي ابن كعب منسوخة كما دل عليه ما صح عن عائشة رضي الله عنها قالت: «نزلت «فعدة من أيام أخر متتابعات» فسقطت «متتابعات»» (٢).

قال ابن حزم (ت ٤٥٦هـ): «سقوطها مسقط لحكمها؛ لأنه لا يسقط القرآن بعد نزوله إلا بإسقاط الله تعالى إياه، قال الله تعالى: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ [الحجر: ٩] وقال تعالى: ﴿مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلَهَا﴾ [البقرة: ١٠٦] وقال تعالى: ﴿سَنَقْرَأُكَ فَلَا تَنْسَى. إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾ [الأعلى: ٥-٦].

فإن قيل : قد يسقط لفظ الآية ويبقى حكمها كما كان في آية الرجم. قلنا: لولا إخبار النبي ﷺ ببقاء حكم الرجم لما جاز العمل به بعد إسقاط الآية النازلة به، لأن ما رفع الله تعالى فلا يجوز لنا إبقاء لفظه ولا حكمه إلا بنص آخر» اهـ (٣).

(١) المحلى ٢٦١/٦ البحرالمحيط ٣٥/٢.

(٢) حديث صحيح .

أخرجه عبدالرزاق في المصنف ٢٤١/٤-٢٤٢ ومن طريقه الدارقطني في السنن ١٩٢/٢ وقال: «هذا اسناد صحيح» اهـ

ومن طريقهما أخرجه البيهقي في السنن الكبير ٢٥٨/٤.

(٣) المحلى ٢٦١/٦.

قلت : وكذا قال البيهقي (ت ٤٥٨هـ) رحمه الله حيث قال: «وقولها: «سقطت» تريد نسخت لا يصح له تأويل غير ذلك» اهـ (١).
قلت : وقد اتفق جمهور العلماء من الحنفية (٢) والمالكية (٣) والشافعية (٤) والحنابلة (٥) على جواز قضاء رمضان متفرقا (٦).

-
- (١) السنن الكبرى ٢٥٨/٤.
 - (٢) الهداية مع فتح القدير ٣٥٤/٢.
 - (٣) الشرح الصغير على أقرب المسالك ٢٤٢/١.
 - (٤) المهذب ٢٥٢/١.
 - (٥) المبدع في شرح المقنع ٤٥/٣.
 - (٦) انظر مناقشة المسألة فقها في «الاحتجاج بالقراءة الشاذة وأثرها في اختلاف الفقهاء» ص ٢٢٤-٢٣٠ رسالة ماجستير (على الآلة الكاتبة).

الموضع الثاني :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا، فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَانْتَهَى فَلَهُ مَا سَلَفَ وَأَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ وَمَنْ عَادَ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ البقرة: ۲۷۵.

هكذا قرأ عامة القراء العشرة.

وقرأ ابن مسعود: «لا يقومون إلا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس يوم القيامة» (۱).

عن الربيع في قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ﴾ قال: «يبعثون يوم القيمة وبهم خيل من الشيطان وهي في بعض القراء: «لا يقومون يوم القيامة» (۲).

معنى القراءتين :

نقل عن ابن عباس ومجاهد وسعيد بن جبير والضحاك والربيع والسدي في معنى الآية: لا يقومون من قبورهم في البعث يوم القيامة إلا كالمجانين

(۱) حسن لغيره.

أخرجه أبو عبيد في فضائل القرآن ص ۲۴۳ رقم (۵۷۹).

وفي السند: «أبو بكر بن عبدالله بن أبي مريم» قال عنه في «التقريب» ص ۶۲۳: «ضعيف وكان قد سرق بيته فاختلط» هـ.

وفي السند ابن عبدالله بن مسعود كذا ابهم ولم يبين.

قلت : لكن يشهد للقراءة الأثر التالي.

وعزه في الدر المنثور ۱۰۴/۲ إلى ابن أبي حاتم.

والقراءة عن ابن مسعود ذكرها القرطبي في تفسيره ۳۵۴/۳ وأبو حيان في البحر المحيط ۳۳۳/۲ وانظر الدر المنثور ۱۰۴/۲.

(۲) إسناده ضعيف .

أخرجه الطبري في تفسيره (شاكر) ۱۰/۶ قال الطبري: «حدثت عن عمار قال: حدثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع به.»

قلت : الوسطة بين الطبري وعمار غير معروفة وابن أبي جعفر هو عبدالله قال في «التقريب» ص ۶۲۹: «صدوق سيء الحفظ خصوصا عن مغيرة» هـ.

والربيع هو ابن أنس قال في «التقريب» ص ۲۰۵: «صدوق له أوهام» هـ قال ابن حبان في «الثقات» ۲۲۸/۴: «والناس يتقون من حديثه ما كان من رواية أبي جعفر عنه لأن في أحاديثه عنه اضطرابا كثيرا» هـ.

قلت : وهذا من رواية أبي جعفر عنه، لكن القراءة فيه تشهد للأثر المتقدم.

عقوبة لهم وتمقيتا عند جمع المحشر ويكون ذلك سيما لهم يعرفون بها (١).
قال القرطبي (ت ٦٧١هـ): «ويقوي هذا التأويل المجمع عليه أن في قراءة ابن مسعود: «لا يقومون يوم القيامة» اهـ (٢).

قال ابن عطية (ت ٤٢٥هـ): «أما ألفاظ الآية فكانت تحتمل تشبيه حال القائم بحرص وجشع الى تجارة الربا بقيام المجنون لأن الطمع والرغبة تستفزّه حتى تضطرب أعضاؤه، وهذا كما تقول لمسرّع في مشيه يخلط في هيئة حركاته إما من فزع أو غيره: «قد جن هذا» وقد شبّه الأعشى ناقته في نشاطها بالجنون في قوله:

وَتَصْبِحُ مِنْ غَبٍّ السرى وَكَأَنَّمَا أَلَمَ بِهَا مِنْ طَائِفِ الْجِنِّ أَوْلَقَ (٣)
وقال آخر: لعمرك بي من حب أسماء أولق.

لكن ما جاءت به قراءة ابن مسعود وتظاهرت به أقوال المفسرين يضعف هذا التأويل اهـ (٤).

حاصل القراءتين :

قراءة الجمهور مطلقة غير مقيدة بزمان فالذين يأكلون الربا لا يقومون إلا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس.

وقراءة ابن مسعود قيدت هذا الإطلاق بأن حال أكل الربا كذلك في الآخرة لا في الدنيا.

والظاهر أنّ هذه القراءة - إن صحت عن ابن مسعود - من قبيل التفسير منه - والله أعلم - لأن الرواية عنه اختلفت في لفظها فجاءت مرة: «لا يقومون يوم القيامة إلا كما يقوم...»

وجاءت مرة: «إلا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس يوم القيامة».

(١) هذا حاصل ما روي عن هؤلاء المذكورين. انظر الروايات عنهم في تفسير الطبري (شاکر) ١١-٨/٦.

(٢) تفسير القرطبي ٣/٣٥٤ وقارن بـ «البحر المحيط» ٢/٣٣٣.

(٣) أولق: الأولق المجنون. لسان العرب ١٠/٧.

والشاعر يصف ناقته أنها تصبح من «غب السرى» أي: بعد سير الليل الطويل، تصبح المجنون من نشاطها واجتماع قوتها لم يضعفها طول السرى. تحقيق محمود شاكر لتفسير الطبري ١١/٦ (الحاشية).

(٤) انظر تفسير القرطبي ٣/٣٥٤ البحر المحيط ٢/٣٣٣.

الموضع الثالث :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جَزَاءُ بِمَا كَسَبَا نَكَالًا مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ المائدة: ٣٨.
هكذا قرأ عامة القراء العشرة.

ويروى عن ابن مسعود أنه قرأ: «والسارقون والسارقات فاقطعوا أيماهم»^(١) وهي قراءة شاذة لمخالفتها لرسم المصحف.
حاصل القراءتين :

القراءة المتواترة لم تعين محل القطع من اليد، إنما أمرت بقطع يد السارق على الإطلاق.

القراءة الشاذة عينت محل القطع وأنه اليد اليمنى.
وهذا الحكم الذي تضمنته الآية بالقراءتين حكم صحيح بالإجماع.
قال ابن حزم (ت ٤٥٦هـ): «واتفقوا أن من سرق ... فقطعت يده اليمنى أنه قد أقيم عليه الحد» اهـ (٢).

قال ابن قدامة (ت ٦٢٠هـ): «لا خلاف بين أهل العلم في أن السارق أول

(١) إسناده حسن لغيره .

أخرج الطبري في تفسيره (شاكراً) ٢٩٤/١٠-٢٩٥ بسنده عن إبراهيم قال: «في قراءتنا - وربما قال: في قراءة عبدالله - : «والسارقون والسارقات فاقطعوا أيماهما».
قلت: وفي السند سفيان بن وكيع قال في «التقريب» ص ٢٤٥: «كان صدوقاً إلا أنه ابتلي بوراقه فأدخل عليه ماليس من حديثه فنصح فلم يقبل فسقط حديثه» اهـ.
لكن قال ابن حجر في فتح الباري ٩٩/١٢: «وقد قرأ ابن مسعود: «فاقطعوا أيماهما» وأخرج سعيد بن منصور بسند صحيح عن إبراهيم قال: «هي قراءتنا يعني أصحاب ابن مسعود» اهـ.

وعزاه في الدر المنثور ٧٣/٣ إلى أبي الشيخ وابن المنذر.
وأخرج البيهقي في السنن الكبرى ٢٧٠/٨ من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد في قراءة ابن مسعود: «والسارق والسارقة فاقطعوا أيماهما»
وابن أبي نجيح ثقة أكثر عن مجاهد، وكان يدلّس عنه كما في طبقات المدلسين لابن حجر ص ٣٩.

قلت : وقد عنعن هنا .

ومجاهد عن ابن مسعود مرسل كما في «المراسيل» لابن أبي حاتم ص ١٦٢.
قلت : ولذلك قال البيهقي في «السنن الكبرى» ٢٧٠/٨: «هذا منقطع» اهـ.
وكذا قال ابن حجر في «التلخيص الحبير» ٧١/٤: «فيه انقطاع» اهـ.
وتابعهما الألباني في «إرواء الغليل» ٨١/٨ فضعه.
قلت : لكن يشهد له الأثر السابق المقطوع عن إبراهيم النخعي خاصة وقد صحح ابن حجر سنده عند سعيد بن منصور فيرقيه ذلك إلى درجة الحسن لغيره والله أعلم.

وعزاه في «الدر المنثور» ٧٣/٣ إلى ابن المنذر وأبي الشيخ من طرق.

(٢) مراتب الإجماع ص ١٣٥ .

ما يقطع منه يده اليمنى من مفصل الكف وهو الكوع، وفي قراءة عبد الله بن مسعود: «فاقطعوا أيماهما» وهذا إن كان قراءة وإلا فهو تفسير، وقد روي عن أبي بكر الصديق وعمر رضي الله عنهما قالا: «إذا سرق السارق فاقطعوا يمينه من الكوع» ولا مخالف له من الصحابة اهـ (١).

قلت : الظاهر أن هذه القراءة المروية عن ابن مسعود من قبيل التفسير؛ إذ جاءت في رواية بلفظ: «والسارقون والسارقات» وفي رواية بلفظ: «والسارق والسارقة»، ولها حكم المرفوع والله أعلم (٢).

(١) المغني في الفقه ٢٦١/٨.

(٢) فائدة : الآية بالقراءة التي جاءت فيها تبين حكم قطع يد السارق بعد السرقة الأولى فما حكم القطع بعدها؟.

الجواب : للعلماء في القطع بعد السرقة الثانية مذهبان :

الأول : مذهب أبي حنيفة وأحمد في إحدى روايتيه لا يقطع أكثر من يد ورجل بل يحبس.

الثاني : مذهب مالك والشافعي أنه يقطع في الثالثة يسرى يديه وفي الرابعة يميني رجله، وهي الرواية الأخرى عن أحمد. انظر «الاختيار لتعليل المختار» ١١٠/٤ «المسائل الفقهية من كتاب الروايتين والوجهين» ٣٣٤/٢ «الشرح الصغير» ٤٢٨/٢ «الوجيز» ١٧٨/٢ «المقنع في فقه أحمد بن حنبل» ص ٣٠٤.

وسبب اختلافهم الأمور التالية :

(أ) أن قراءة ابن مسعود بينت محل القطع في السرقة الأولى وهو اليد اليمنى، ودل حديث الرسول ﷺ وفعل الصحابة على قطع الرجل اليسرى في السرقة الثانية، وإن سرق الثالثة لا يقطع بل يحبس لفوات محل القطع؛ ولأن المقصود من العقوبة الردع لا الاهلاك، وتعلق القطع بالوصف إنما هو حيث أمكن أما وقد فات المحل فلا دليل فيه، وقراءة ابن مسعود: «فاقطعوا أيماهما» قيدت إطلاق الآية فوجب قطع اليد اليمنى بالآية ووجب قطع الرجل اليسرى في المرة الثانية بالسنة وعمل الصحابة، ثم لا دليل على قطع بقية الأعضاء، فكان السجن في الثالثة.

انظر «فقه عمر بن الخطاب موازنة بفقهاء أشهر المجتهدين» ٣٠٣/٢.

(ب) اختلافهم في العمل بالحديث الدال على قطع الأعضاء الأربعة ، وهو الحديث

التالي :

عن جابر بن عبد الله قال : «جاء بسارق إلى النبي ﷺ فقال : اقتلوه . فقالوا : إنما سرق .

فقال : اقطعوه . قال : فقطع . ثم جاء به الثانية .

فقال : اقتلوه . فقالوا : يارسول الله إنما سرق .

فقال : اقطعوه . قال : فقطع . ثم جاء به الثالثة .

فقال : اقتلوه . فقالوا : يارسول الله إنما سرق .

قال : اقطعوه . ثم أتى به الرابعة فقال : اقتلوه .

فقالوا : يارسول الله إنما سرق . قال : اقطعوه .

فأتي به الخامسة فقال : اقتلوه .

قال جابر : فانطلقنا به فقتلناه ثم اجترأناه فألقيناه في بئر ورمينا عليه الحجارة .

قلت : حديث جابر حديث حسن لغيره .

أخرجه أبوداود في كتاب الحدود باب في السارق يسرق مرارا حديث رقم (٤٤١٠)

=

== والنسائي في كتاب قطع السارق باب قطع اليدين والرجلين من السارق ٩٠/٨ .

والحديث صححه الألباني في «إرواء الغليل» ٨٨-٨٦/٨ .

قال ابن حجر (ت ٨٥٢هـ) في «فتح الباري» ٩٩/١٢-١٠٠ : «اختلف السلف فيمن سرق فقطع ثم سرق ثانياً؛ فقال الجمهور: تقطع رجله اليسرى ثم إن سرق فاليد اليسرى ثم إن سرق فالرجل اليمنى، واحتج لهم بآية المحاربة وبفعل الصحابة وبأنهم فهموا من الآية أنها في المرة الواحدة ، فإذا عاد السارق وجب عليه القطع ثانياً إلى أن لا يبقى له ما يقطع، ثم إن سرق عزز وسجن .

وقيل : يقتل الخامسة ، قاله أبو مصعب الزهري المدني صاحب مالك، وحجته ما أخرجه أبوداود والنسائي من حديث جابر (يعني: الحديث السابق وساقه)....

وقد قال بعض أهل العلم كابن المنكدر والشافعي: إن هذا منسوخ .
وقال بعضهم : هو خاص بالرجل المذكور، فكأن النبي ﷺ اطلع على أنه واجب القتل؛ ولذلك أمر بقتله من أول مرة .

ويحتمل أنه كان من المفسدين في الأرض....

وفيه قول ثالث بقطع اليد بعد اليد ثم الرجل بعد الرجل نقل عن أبي بكر وعمر ولا يصح .

وأخرج عبد الرزاق بسند صحيح عن القاسم بن محمد : «أن أبا بكر قطع يد السارق في الثالثة» . قلت: هو في المصنف ١٨٧/١٠ رقم (١٨٧٦٩) بنحوه .

ومن طريق سالم بن عبدالله : «أن أبا بكر إنما قطع رجله وكان مقطوع اليد» ورجال السند ثقات مع انقطاعهما . قلت: هو في المصنف ١٨٧/١٠ رقم (١٨٧٧٠) .

وفيه قول رابع: تقطع الرجل اليسرى بعد اليمنى ثم لاقطع أخرجه عبد الرزاق من طريق الشعبي عن علي وسنده ضعيف . [قلت: هو في المصنف ١٨٦/١٠ رقم (١٨٧٦٤) .

ومن طريق أبي الضحى : «أن علياً ... نحوه ورجاله ثقات مع انقطاعه . قلت: هو في المصنف رقم (١٨٧٦٧) .

وبسند صحيح عن إبراهيم النخعي : «كانوا يقولون: لا يترك ابن آدم مثل البهيمة ليس له يد يأكل بها ويستنجي بها» . قلت: هو في المصنف ١٨٦/١٠ رقم (١٨٧٦٥) .

وبسند حسن عن عبدالرحمن بن عائد : «إن عمر أراد أن يقطع في الثالثة فقال له علي: أضربه واحبسهُ ففعل» . قلت: هو في المصنف ١٨٦/١٠ رقم (١٨٧٦٦) .

وهذا قول النخعي والشعبي والأوزاعي والثوري وأبي حنيفة .

وفيه قول خامس قاله عطاء لا يقطع شيء من الرجلين أصلاً على ظاهر الآية، وهو قول الظاهرية . قلت: قرر هذا ابن حزم في «المحلى» ٣٥٦/١١-٣٦٧ .

قال ابن عبدالبر : «حديث القتل في الخامسة منكر، وقد ثبت: «لا يحل قتل امرئ مسلم إلا باحدى ثلاث...» . قلت: هو حديث صحيح عن ابن مسعود . أخرجه البخاري في كتاب الديات باب قول الله تعالى: ﴿النفس بالنفس والعين بالعين﴾ ومسلم في كتاب القسامة باب ما يباح به دم المسلم رقم (١٦٧٦) . انظر جامع الأصول ٢١٣/١٠ . وثبت: «السرقة فاحشة وفيها عقوبة»، وثبت عن الصحابة قطع الرجل بعد اليد وهم يقرؤون: ﴿والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما﴾ [المائدة: ٣٨] ... وإنما قالوا جميع ذلك بالسنة» . اهـ باختصار .

قلت : ولعل الصواب بالنسبة لحديث قتل السارق في الخامسة - إن صح - هو ماقرره ابن قيم الجوزية في كتابه «تهذيب السنن» ٢٣٨/٦ من أن قتله في الخامسة ليس حداً وإنما هو تعزير بحسب المصلحة التي يراها ولي الأمر، والله تعالى أعلم .

الموضع الرابع :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا عَقَّدْتُمُ الْأَيْمَانَ، فَكَفَّارَتُهُ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسَاكِينَ مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كِسْوَتُهُمْ أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ، فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ، ذَلِكَ كَفَّارَةُ أَيْمَانِكُمْ إِذَا حَلَفْتُمْ، وَاحْفَظُوا أَيْمَانَكُمْ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ المائدة: ٨٩.

هكذا قرأ عامة القراء العشرة.

وقرأ ابن مسعود وابن عباس وأبي بن كعب: «فمن لم يجد فصيام ثلاثة أيام متتابعات» (١) وهي قراءة شاذة لمخالفتها رسم المصحف.
عن مالك عن حميد بن قيس أنه أخبره قال: «كنت مع مجاهد وهو يطوف بالبيت فجاهد إنسان فسأله عن صيام أيام الكفارة أمتتابعات أم يقطعها؟
قال حميد: فقلت له: نعم يقطعها إذا شاء.
قال مجاهد: لا يقطعها فإنها في قراءة أبي بن كعب: «ثلاثة أيام متتابعات» (٢).

عن أبي جعفر الرازي عن الربيع بن أنس عن أبي العالية عن أبي بن كعب أنه كان يقرأ: «فصيام ثلاثة أيام متتابعات» (٣).

(١) زاد المسير ٢/٤١٥ البحر المحيط ٤/١٢.

(٢) إسناده صحيح إلى مجاهد .

أخرجه مالك في الموطأ ١/٣٠٥ رقم (٤٩) من كتاب الصيام باب ماجاء في قضاء رمضان والكفارات، ومن طريقه أخرجه البيهقي في السنن الكبرى ١٠/٦٠ كتاب الايمان باب التتابع في صوم الكفارة.

قال محقق «شرح السنة» ٦/٣٢٣: «رجاله ثقات» اهـ

قال في «إرواء الغليل» ٨/٢٠٤: «وهذا اسناد صحيح إن كان مجاهد سمع أبي بن كعب أو رأى ذلك في مصحفه؛ فإن في وفاته (أبي بن كعب) اختلافا كثيرا؛ فقليل: سنة تسع عشرة وقيل: سنة اثنتين وثلاثين وقيل غير ذلك» اهـ

قلت: لم أقف على من نص على سماع مجاهد لأبي، ثم يلاحظ أن مجاهداً لم يذكر سماعاً، إنما نقل قراءته جازماً محتجاً بها، فالظاهر على أدنى الأحوال ثبوت هذه القراءة عنده عن أبي بن كعب والله أعلم.

فائدة: الراجح أن أبي بن كعب توفي سنة ٣٠هـ أو بعدها بقليل وذلك لثبوت بعض الروايات في أنه رضي الله عنه كان حياً زمن الفتنة التي وقعت في أمر الخليفة الراشد عثمان بن عفان رضي الله عنه. انظر التاريخ الكبير ٢/٤٠، التاريخ الصغير ص ٣٧.

(٣) إسناده حسن لغيره .

أخرجه الطبري في تفسيره (شاکر) ١٠/٥٥٩-٥٦٠ وابن أبي داود في «المصاحف»

عن حجاج قال: «سألت عطاء عن الصيام في كفارة اليمين، قال: إن شاء فرّق. قلت: فإنها في قراءة عبد الله: «متتابعة».

قال: إذا ننقاد لكتاب الله عز وجل» (١).

عن ابن عباس: «أنه كان يقرأها: «فصيام ثلاثة أيام متتابعات»» (٢).

عن إبراهيم النخعي قال: «في قراءتنا في كفارة اليمين: «ثلاثة أيام متتابعات»» (٣).

معنى القراءتين :

القراءة المتواترة تدل على أن من لم يستطع اطعام عشرة مساكين أو كسوتهم أو عتق رقبة فإنه يصوم ثلاثة أيام، ولم تقيد بأي قيد، فيجوز صومها متفرقة كما يجوز صومها متتابعة.

القراءة الشاذة تفيد أن صيام الثلاثة الأيام يشترط فيه التتابع لأنها

ص ٦٤ والحاكم في المستدرک ٢٧٦/٢ والبيهقي في السنن الكبرى ٦٠/١٠.

قلت : في السند عندهم أبو جعفر الرازي، قال عنه في «التقريب» ص ٦٢٩: «صدوق سيء الحفظ خصوصاً عن مغيرة» اهـ.

وتعترض روايته بالأثر السابق عن مجاهد، والأثر صححه الحاكم ووافقه الذهبي.

وعزاه في «الدر المنثور» ١٥٥/٣ إلى ابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن المنذر.

(١) إسناده حسن .

أخرجه البيهقي في السنن الكبرى ٦٠/١٠.

قلت : وأخرج عبد الرزاق في المصنف ٥١٣/٨-٥١٤ والطبري في تفسيره (شاکر) ٦٠/١٠ والبيهقي في السنن الكبرى ٦٠/١٠ وزاد السيوطي في الدر المنثور ١٥٥/٣ عزوه إلى ابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن المنذر وابن الأنباري وأبو الشيخ، أخرجوا من طرق عن ابن مسعود: «أنه كان يقرأها «فصيام ثلاثة أيام متتابعات».

وانظر «إرواء الغليل» ٢٠٣/٨-٢٠٤ حيث حكم بصحة هذه القراءة عن أبي وابن مسعود وابن عباس.

(٢) قال في الدر المنثور ١٥٥/٣: «أخرجه أبو عبيد وابن المنذر عن ابن عباس» اهـ بتصرف.

(٣) إسناده صحيح عن النخعي.

أخرجه الطبري في تفسيره (شاکر) ٥٦٠/١٠ والبيهقي في السنن الكبرى ٦٠/١٠.

وأخرج أبو عبيد في فضائل القرآن ص ٢٥٠ رقم (٥٩٥) بسنده عن إبراهيم قال: «في قراءة عبد الله: «فصيام ثلاثة أيام متتابعات».

قلت : وفي سنده مغيرة عن إبراهيم، ومغيرة هو ابن مقسم ثقة مدلس وقد عنعن ، لكن يتقوى بما تقدم فيرتقى إلى مرتبة الحسن لغيره.

قيدها بوصف التتابع (١).

حاصل القراءتين :

القراءة الشاذة قيدت اطلاق القراءة المتواترة، فلا يجوز صيام الثلاثة الأيام في كفارة اليمين إلا متتابعة غير مفرقة.
وللعلماء رأيان في اشتراط تتابع الأيام الثلاثة في صيام كفارة اليمين فذهب مالك والشافعي إلى جواز صيام الأيام الثلاثة متفرقة أو متتابعة، لكن استحبا التتابع فيها.
وذهب أبوحنيفة وأحمد إلى اشتراط التتابع في الأيام الثلاثة في صيام كفارة اليمين (٢).

وسبب اختلافهم في ذلك شيئان (٣) :

الأول : هل يجب العمل بالقراءة الشاذة ؟.

فمن قال: إذا خالفت القراءة رسم المصحف سقطت قرآنيته وبالتالي لا يتعلق بها؛ قال: لا يشترط التتابع في الأيام الثلاثة.
ومن قال إذا خالفت القراءة رسم المصحف لا تعد قرآنا، ولكن تجري مجرى الخبر فيعمل بها؛ قال يشترط التتابع في صيام الأيام الثلاثة في كفارة اليمين.

وقد تقدمت (٤) حكاية مذاهب أهل العلم في العمل بالقراءة الشاذة، وترجيح العمل بها والاستفادة منها في التفسير وبالله التوفيق.
الثاني : اختلافهم هل يحمل الأمر بمطلق الصوم على التتابع أم لا يحمل ؟. إذا كان الأصل في الصيام الواجب بالشرع إنما هو التتابع.

(١) معنى التتابع في أيام الصيام السرد لها بدون تفريق بينها.

تقول: تابع بين الأمور متابعة وتباعا، أي: واطر و والى، وتقول: تابعته على كذا متابعة وتباعا، والتباع الولاء.

يقال : تابع فلان بين الصلاة وبين القراءة إذا والى بينهما ففعل هذا على اثر هذا بلا مهلة بينهما، وكذلك إذا قلت: رميته فاصبته بثلاثة أسهم تباعا أي: ولاء.

وتتابع الأشياء تبع بعضها بعضا. لسان العرب ٢٩/٨.

(٢) بداية المجتهد ٤١٨/١ المبدع في شرح المقنع ٢٧٨/١٠.

(٣) بداية المجتهد ٤١٨/١.

(٤) ص ١٢١-١٢١.

الموضع الخامس :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿وَدَخَلَ مَعَهُ السِّجْنَ فَتَيَانٌ، قَالَ أَحَدُهُمَا إِنِّي أَرَانِي أَعْصِرُ خَمْرًا، وَقَالَ الْآخَرُ إِنِّي أَرَانِي أَحْمِلُ فَوْقَ رَأْسِي خُبْرًا تَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْهُ نَبِئْنَا بِتَأْوِيلِهِ إِنَّا نَرَاكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ﴾ يوسف: ٣٦.

هكذا قرأ عامة القراء العشرة.

وقرأ ابن مسعود: «إني أراني أعصر عنباً» (١).

معنى القراءتين :

قال أبو الفتح ابن جني (ت ٣٩٢هـ): «هذه القراءة (يعني: «أعصر عنباً») هي مراد قراءة الجماعة: ﴿إِنِّي أَرَانِي أَعْصِرُ خَمْرًا﴾ وذلك أن المعصور حينئذ هو العنب، فسماه خمراً لما يصير إليه من بعد حكاية لحاله المستأنفة» اهـ (٢).

حاصل القراءتين :

بينت قراءة ابن مسعود المراد بالخمير في قراءة عامة العشرة وأنه خمير العنب، وذلك على سبيل تقييد الإطلاق في القراءة المتواترة، إذ الخمير يصدق على خمير العنب وغيره، فقيدت القراءة الشاذة الخمير بوصف العنب فهو خمير عنب.

(١) تفسير سفيان الثوري ص ١٤٢ المحتسب ٣٤٣/١.

(٢) المحتسب ٣٤٣/١-٣٤٤.

الموضع السادس :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿أما السفينة فكانت لمساكين يعملون في البحر فأردت أن أعيبها وكان وراءهم ملك يأخذ كل سفينة غصبا﴾ الكهف: ٧٩.

هكذا قرأ عامة القراء العشرة.

وقرأ ابن عباس: «وكان أمامهم ملك يأخذ كل سفينة صالحة غصبا» (١)

وهذه قراءة شاذة لمخالفتها رسم المصحف.

وقرأ أبي بن كعب: «كل سفينة صالحة غصبا» (٢) وهذه قراءة شاذة.

(١) إسناد صحيح عن ابن عباس .

وهو جزء من قصة موسى عليه السلام مع الخضر أخرجه البخاري في مواضع منها في كتاب العلم باب ما ذكر في نهاب موسى ﷺ في البحر إلى الخضر حديث رقم (٧٤) وفي كتاب التفسير باب ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِفَتَاهُ لَا أَبْرَحُ حَتَّى أَبْلُغَ مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ أَوْ أَمْضِيَ حُقُبًا﴾ رقم (٤٧٢٥)، وأخرجه مسلم في كتاب الفضائل باب من فضائل الخضر عليه السلام حديث رقم (٢٣٨٠).

وانظر الدر المنثور ٤١٢، ٤١١/٥.

(٢) إسناد صحيح عن أبي .

وردت هذه القراءة عن أبي في رواية للحديث السابق عن ابن عباس أخرجه النسائي في تفسيره ١١-٨/٢ رقم (٢٢٦) وتفرد به النسائي من هذا الوجه، والحديث في البخاري ومسلم من غير هذا الوجه كما تقدم في التعليق قبله.

انظر الدر المنثور ٤١٦، ٤١٥/٥.

فائدة : أسوق هنا الحديث تاما في قصة لقاء موسى بالخضر عليهما الصلاة والسلام، الذي وردت فيه هذه القراءة أخرج البخاري في كتاب التفسير باب ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِفَتَاهُ لَا أَبْرَحُ حَتَّى أَبْلُغَ مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ أَوْ أَمْضِيَ حُقُبًا﴾ رقم (٤٧٢٥) بسنده عن سعيد بن جبير قلت لابن عباس: «إن نوبا البكالي يزعم أن موسى صاحب الخضر ليس هو موسى صاحب بني اسرائيل.

فقال ابن عباس : كذب عدو الله؛ حدثني أبي بن كعب أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: «إن موسى قام خطيبا في بني اسرائيل فسئل أي الناس أعلم؟ . فقال: أنا . فعتب الله عليه إذ لم يرد العلم إليه، فأوحى الله إليه أن لي عبدا بمجمع البحرين هو أعلم منك.

قال موسى : يارب فكيف لي به؟. قال: تأخذ معك حوتا فتجعله في مكمل فحيثما فقدت الحوت فهو ثم.

فأخذ حوتا فجعله في مكمل ثم انطلق، وانطلق معه بفتاه يوشع بن نون حتى إذا أتيا الصخرة وضعا رؤوسهما فناما، واضطرب الحوت في المكمل فخرج منه فسقط في البحر، فاتخذ سبيله في البحر سرياً.

وأمسك الله عن الحوت جرية الماء فصار عليه مثل الطاق.

فلما استيقظ نسي صاحبه أن يخبره بالحوت، فانطلقا بقية يومهما وليلتها، حتى إذا كان من الغد قال موسى لفتاه: آتنا غدائنا لقد لقينا من سفرنا هذا

نصبا .

قال : ولم يجد موسى النصب حتى جاوز المكان الذي أمر الله به .
فقال له فتاه : أرأيت إن أرينا إلى الصخرة فأنتي نسيت الحوت وما أنسانيه إلا
الشيطان أن أذكره ، واتخذ سبيله في البحر عجبا .
قال : فكان للحوت سربا ولموسى ولفتاه عجبا .

قال موسى : ذلك ما كنا نبغي فارتدا على آثارهما قصصا .
قال : رجعا يقصان آثارهما حتى انتهيا إلى الصخرة فإذا رجل مسجى ثوبا ، فسلم
عليه موسى ، فقال الخضر : وأنى بأرضك السلام . قال : أنا موسى . قال : موسى بني
إسرائيل؟ قال : نعم أتيتك لتعلمني مما علمت رشدا .
قال : إنك لن تستطيع معي صبرا ، يا موسى أني على علم من علم الله علمنيه لا تعلمه
أنت ، وأنت على علم من علم الله علمك الله لا أعلمه .

فقال موسى : ستجدني - إن شاء الله - صابرا ولا أعصي لك أمرا .
فقال له الخضر : فإن أتبعثني فلا تسألني عن شيء حتى أحدث لك منه ذكرا .
فانطلقا يمشيان على ساحل البحر فمرت سفينة فكلموهم أن يحملوهم فعرفوا الخضر
فحملوه بغير نول ، فلما ركبا في السفينة لم يفجا إلا والخضر قد قلع لوحا من ألواح
السفينة بالقدوم ، فقال له موسى : قوم حملونا بغير نول عمدت إلى سفينتهم فخرقتها
لتغرق أهلها لقد جئت شيئا امرا .

قال : ألم أقل لك إنك لن تستطيع معي صبرا ؟ .
قال : لا تؤاخذني بما نسيت ولا ترهقني من أمري عسرا .
قال : وقال رسول الله ﷺ : «وكانت الأولى من موسى نسيانا .
قال : وجاء عصفور فوق على حرف السفينة فنقر في البحرنقرة ، فقال له الخضر :
ما علمي وعلمك من علم الله إلا مثل ما نقص هذا العصفور من هذا البحر .
ثم خرجا من السفينة فبينما هما يمشيان على الساحل إذ أبصر الخضر غلاما يلعب
مع الغلمان فأخذ الخضر رأسه بيده فاقتلعه بيده فقتله .
فقال له موسى : أقتلت نفسا زكية بغير نفس؟ . لقد جئت شيئا نكرا .
قال : ألم أقل لك إنك لن تستطيع معي صبرا؟ .
قال : وهذه أشد من الأولى .

قال : إن سألتك عن شيء بعدها فلا تصاحبني قد بلغت من لدني عذرا .
فانطلقا حتى إذا أتيا أهل قرية استطعما أهلها فأبوا أن يضيفوهما فوجدا جدارا
يريد أن ينقض «قال : مائل» فقام الخضر فأقامه بيده .
فقال موسى : قوم أتيناكم فلم يطعمونا ، ولم يضيفونا ، لو شئت لاتخذت عليه أجرا .
قال : «هذا فراق بيني وبينك» إلى قوله : «ذلك تأويل ما لم تسطع عليه
صبرا» .

قال سعيد بن جبیر : «فكان ابن عباس يقرأ : «وكان أمامهم ملك يأخذ كل سفينة
صالحة غصبا» وكان يقرأ : «وأما الغلام فكان كافرا وكان أبواه مؤمنين» .
قلت : قول ابن عباس رضي الله عنه : «كذب» وقوله : «عدو الله» محمولان على إرادة
المبالغة في الزجر والتنفير عن تصديق تلك المقالة . انظر فتح الباري ١/٢١٩ ،
٤١٣/٨ .

قوله : «مكتل» بكسر الميم الزنبريل الكبير ، قيل : أنه يسع خمسة عشر صاعا ، جمعه
مكاتل . النهاية في غريب الحديث ٤/١٥٠ .

وقرأ أبي بن كعب وابن عباس: «أما الغلام فكان كافرا وكان أبواه مؤمنين» وهذه قراءة شاذة (١).

عن قتادة قال: «كانت تقرأ في الحرف الأول: «كل سفينة صالحة غصبا» قال: وكان لا يأخذ إلا خيار السفن» (٢).

عن أبي الزاهرية قال: «كتب عثمان: «وكان وراءهم ملك يأخذ كل سفينة صالحة غصبا» (٣).

معنى القراءتين:

معنى القراءة المتواترة: «وراءهم» فيه قولان:

الأول: أمامهم، قاله ابن عباس وقتادة وأبو عبيدة وابن قتيبة.

الثاني: خلفهم (٤)، واستجود هذا القول الزجاج (٥) (ت ٣١١هـ).

قلت: كلمة «وراء» من ألفاظ الأضداد قال أبو حاتم السجستاني (ت ٢٤٨هـ على خلاف): «وراء تكون في معنى خلف وقدام...» اهـ (٦).

معنى القراءة الشاذة: «أمامهم» أي: بين أيديهم وقدامهم.

حاصل القراءتين:

القراءة المتواترة مطلقة فالملك يأخذ كل سفينة سواء كانت صالحة أم غير صالحة.

القراءة الشاذة قيدت إطلاقها فأفادت أن الملك لا يأخذ إلا السفن الصالحة دون غيرها والله أعلم.

قوله: «السَّرَب» بالتحريك المسلك في خفيه. النهاية في غريب الحديث ٣٥٦/٢.

قوله: «وَأُنَى بِأَرْضِكَ السَّلَام» ووقع في رواية عند البخاري تحت رقم (٤٧٢٦): «قال: وهل بأرضي من سلام» قال ابن حجر عن الرواية: «أُنَى بِأَرْضِكَ السَّلَام؟» في فتح الباري ٤١٧/٨: «هي بمعنى أين وكيف، وهو استفهام استبعاد يدل على أن أهل تلك الأرض لم يكونوا إن ذاك مسلمين، ويجمع بين الروایتين بأنه استفهام بعد أن رد عليه السلام» اهـ

(١) الدر المنثور ٤١١/٥، ٤٢٨.

(٢) عزاه في الدر المنثور ٤٢٨/٥ إلى ابن أبي حاتم.

(٣) عزاه في الدر المنثور ٤٢٨/٥ إلى أبي عبيد وابن المنذر.

(٤) زاد المسير ١٧٨/٥.

(٥) معاني القرآن وأعرابه للزجاج ٣٠٥/٣.

(٦) كتاب الأضداد للسجستاني ص ٨٢-٨٣.

الموضع السابع :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿أَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسَاكِينَ يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ فَأَرَدَتْ أَنْ أَعِيبَهَا وَكَانَ وَرَاءَهُمْ مَلِكٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ غَصْبًا﴾ الكهف: ٧٩.
هكذا قرأ عامة القراء العشرة.

وقرأ علي بن أبي طالب بتشديد السين جمع «مَسَاك» (١).
معنى القراءتين :

قراءة الجمهور: ﴿مَسَاكِين﴾ مفردا مسكين من المسكنة.

قراءة علي بن أبي طالب: «مَسَاكِين» من المسك جمع مساك واختلف في معناها:

ف قيل : المعنى: الملاحين، واستظهر هذا الألويسي (٢) (ت ١٢٧٠هـ).

وقيل : المَسَاك الذي يمسك رجل السفينة وكانوا يتناوبون ذلك.

وقيل : المَسَاكون دبة المسوك وهي الجلود واحدها مسك (٣).

حاصل القراءتين :

في القراءة المتواترة وصف أصحاب السفينة بأنهم ﴿مَسَاكِين﴾ وهذا وصف يصدق على كثيرين، وفي القراءة الشاذة وصف أصحاب السفينة بوصف يقيد إطلاق الوصف في القراءة المتواترة فهم مَسَاكِين مَسَاكِين (٤).

(١) البحرالمحيط ١٥٣/٦ روح المعاني ٩/١٦.

(٢) روح المعاني ٩/١٦.

(٣) البحرالمحيط ١٥٣/٦.

(٤) فائدة : قال أبو جعفر النحاس (ت ٣٣٨هـ) في كتابه «معاني القرآن الكريم» ٢٧٤/٤-٢٧٥: «أهل اللغة جميعا لا نعلم بينهم اختلافا يقولون: المسكين الذي لا شيء له، والفقير الذي له الشيء اليسير.

وأكثر الفقهاء على ضد هذا فيهما، ويحتجون بهذه الآية.

قال أبو جعفر : قيل: وليس قوله: ﴿كَانَتْ لِمَسَاكِينَ يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ﴾ يدل على أنهم كانوا يملكونها... والأشياء تضاف إلى أشياء ولا يوجب ذلك ملكا، فأضيفت إليهم لأنهم كانوا يعملون فيها... والاشتقاق يوجب ما قاله أهل اللغة لأن «مسكينا» مأخوذ من السكون وهو عدم الحركة فكأنه بمنزلة الميت.

والفقير كأنه الذي كسر فقاره فقد بقيت له بقية» هـ.

قلت : كذا قال رحمه الله، والذي يظهر - والله أعلم - أن الاشتقاق يوجب ما قاله الفقهاء، ثم إن القول بأن اللام لمطلق الاضافة خلاف الظاهر، ولا يصار إليه إلا بدليل.

قال أبو حيان الأندلسي (ت ٧٥٤هـ) في كتابه «البحرالمحيط» ١٥٣/٦: «احتج بهذه الآية على أن المسكين هو الذي له بلغة من العيش كالسفينة لهؤلاء، وأنه (يعني: المسكين) أصلح حالا من الفقير» هـ.

وقال أيضا رحمه الله في كتابه «النهر الماد» ١٥٣/٦: «واللام في ﴿لِمَسَاكِين﴾ ظاهره أنها للاختصاص وأنهم كانوا مالكين لها» هـ.

الموضع الثامن :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿قَالَ فَمَا خَطْبُكَ يَا سَامِرِيُّ﴾ قَالَ بَصُرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوا بِهِ فَقَبَضْتُ قَبْضَةً مِنْ أَثَرِ الرَّسُولِ فَنَبَذْتُهَا وَكَذَلِكَ سَوَّلَتْ لِي نَفْسِي ﴿سورة طه: ٩٥-٩٦.

هكذا قرأ عامة القراء العشرة.

وقرأ الحسن بخلاف عنه: «قبضت قبضة» بالصاد المهملة فيهما وهي قراءة عبد الله وأبي بن كعب وابن الزبير وحמיד وقتادة وابن سيرين وأبي رجاء.

وقرأ الحسن وقتادة ونصر بن عاصم بالصاد فيهما وضم القاف في الثانية (١).

معنى القراءات :

قراءة العشرة: «قبضة» بالضاد المعجمة أي: باليد كلها، أي أخذت بكفي مع الأصابع.

والقراءة بالصاد: «قبضة» أي: أخذت بأطراف الأصابع (٢).

والمأثور عن الصحابة والتابعين : أن السامري قبض قبضة من أثر الرسول جبريل عليه الصلاة والسلام، وكان قد ألقى في نفسه أن أقبض من أثره قبضة فما ألقته على شيء إلا صار له روح ولحم ودم (٣).

وقد نازع في قبول الآثار الواردة بعض المفسرين (٤) وأحسن الألويسي (٥) (ت ١٢٧٠هـ) رحمه الله الرد عليهم.

حاصل القراءات :

بينت القراءة بالصاد أن مقدار ما أخذه بقبضته إنما هو قبضة بالصاد أي: قدر ما يؤخذ بأطراف الأصابع فهي قيدت إطلاق القراءة المتواترة (٦).

(١) المحتسب ٥٥/٢ البحر المحيط ٢٧٣/٦ القراءات الشاذة ص ٦٨.

(٢) المحتسب ٥٥/٢ البحر المحيط ٢٧٣/٦ القراءات الشاذة ص ٦٨.

(٣) انظر تفسير الطبري (شاکر) ٢٠٤-٢٠٦/١٦ إغاثة اللهفان ٣٠٥-٣٠٠/٢ الدر المنثور ٢٥٤-٢٥٥/٥.

(٤) منهم أبو مسلم الأصبهاني ونقل كلامه الرازي في تفسيره ١١١/٢ واستقر به بقوله: «إن هذا القول الذي ذكره أبو مسلم ليس فيه إلا مخالفة المفسرين ولكنه أقرب إلى التحقيق لوجوه...» هـ.

(٥) روح المعاني ٢٥٤/١٦-٢٥٥.

(٦) فائدة : ذكر ابن جني (ت ٣٩٢هـ) قضية «تقارب الألفاظ لتقارب المعاني» في «قبضة» و«قبضة» إذ الضاد لتفشيها واستطالة مخرجها جعلت عبارة عن الأكثر، والصاد لصفائها وانحصار مخرجها وضيق محلها جعلت عبارة عن الأقل.

الموضع التاسع :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا. لَتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُعَزِّرُوهُ وَتُوَقِّرُوهُ وَتُسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا﴾ [الفتح: ٨-٩].
هكذا قرأها عامة القراء العشرة .

وقرأ علي وابن عباس وابن السميفع: «وتعززوه» بزاءين (١).
معنى القراءتين :

القراءة بـ﴿تعززوه﴾ أي: تنصروه وتعظموه.

قال الزجاج (ت٣١١هـ): «معنى ﴿تعززوه﴾: تنصروه، يقال: عززته أعززه، أي: نصرته مرة بعد مرة، وجاء في التفسير: لتنصروه بالسيف... ونصرة النبي ﷺ هي نصره الله عزوجل» اهـ (٢).

قال النحاس (ت٣٣٨هـ): «وأصله (يعني: التعزير) في اللغة من التبجيل، والتطهير، ومنه «التعزير» الذي هو دون الحد» اهـ (٣).

قال الراغب (ت٥٠٢هـ): «التعزير: النصرة مع التعظيم قال: ﴿تعززوه﴾ [سورة الفتح: ٩] و﴿عززتموهم﴾ [المائدة: ١٢] والتعزير: ضرب دون الحد، وذلك يرجع إلى الأول، فإن ذلك تأديب، والتأديب نصرة ماء، لكن الأول نصرة بقمع ما يضره عنه والثاني نصرة بقمعه عما يضره ، فمن قمعته عما يضره فقد نصرته» اهـ (٤).

معنى القراءة بـ﴿تعززوه﴾ يقال: عززه أي: جعله عزيزا وقوَّاه ومنه قوله تعالى: ﴿فَعَزَّزْنَا بِثَالِثٍ﴾ (٥) [سورة يس: ١٤].

وللمفسرين رأيان في مرجع الضمائر في الآية: ﴿لَتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُعَزِّرُوهُ وَتُوَقِّرُوهُ وَتُسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا﴾ [الفتح: ٩]:

الأول : أن الضمائر في الآية كلها مرجعها إلى لفظ الجلالة والمعنى: تنصروا دين الله وتعظموه وتنزهوا الله عزوجل عن النقائص والعيوب.

الثاني : أن الضمائر في الآية بعضها للرسول ﷺ وبعضها لله عزوجل، ﴿تعززوه وتوقروه﴾ للرسول ﷺ، ﴿تسبحوه﴾ لله عزوجل، ولذلك اختار كثير من القراء الوقف (٦) على قوله: ﴿توقروه﴾ لاختلاف الكناية فيه

(١) معاني القرآن للنحاس ٥٠٠/٦ المحتسب ٢٧٥/٢ زادالمسير ٤٢٧/٧.

(٢) معاني القرآن وأعرابه للزجاج ٢١/٥.

(٣) معاني القرآن الكريم للنحاس ٤٩٩/٦.

(٤) المفردات ص ٣٣٣.

(٥) معاني القرآن الكريم للنحاس ٥٠٠/٦.

(٦) وهو وقف تام عند أبي حاتم وأحمد بن موسى، وخولفا في هذا، والصواب أنه وقف كاف كما صرح به الداني والأشموني والآنصاري. انظر المكتفى في الوقف والابتداء

عما بعده.

قال الرازي (ت ٦٠٦هـ): «الكنايات المذكورة في قوله تعالى: ﴿وَتَعَزَّزُوهُ وَتُقَرِّرُوهُ وَتُسَبِّحُوهُ﴾ راجعة إلى الله أو إلى الرسول ﷺ؟. والأصح الأول» اهـ (١).

قال أبوحيان الأندلسي (ت ٧٥٤هـ): «الظاهر أن الضمائر عائدة على الله تعالى، وتفريق الضمائر بجعلها للرسول ﷺ وبعضها لله تعالى حيث يليق قول الضحاك» اهـ (٢).

قلت: الذي يظهر - والله أعلم - أن الضمائر عائدة على لفظ الجلالة، ويقويه أن الأصل توافق الضمائر في المرجع حذر التشتيت (٣)، ولذلك قال الزمخشري (ت ٥٣٨هـ): «﴿يعزروه﴾ يقووه بالنصرة ﴿ويوقروه﴾ ويعظموه ﴿ويسبحوه﴾ من التسبيح أو من السبحة، والضمائر لله عز وجل، والمراد بتعزيز الله تعزيز دينه ورسوله ﷺ، ومن فرق الضمائر فقد أبعد» اهـ (٤).
حاصل القراءتين:

يأمر الله تبارك وتعالى بأن ينصر الناس دينه ورسوله ﷺ، وأن يجعلوهما عزيزين ويقووا من شأنهما.

فالقراءة بـ ﴿يعزروه﴾ فيها معنى النصرة والتعظيم.
والقراءة بـ ﴿تعزروه﴾ فيها معنى جعله عزيزا قويا.
والحاصل أن القراءة المتواترة طلبت النصرة والتعظيم، والقراءة الأخرى بينت أن المقصود هو جعله عزيزا قويا، فليس المطلوب أي نصرة أو تعظيم، إنما المطلوب النصر والتعظيم الذي يجعل منه عزيزا قويا.
فالقراءة بـ ﴿تعزروه﴾ قيدت مطلق معنى القراءة بـ ﴿يعزروه﴾ وبينت المراد منها.

ويؤخذ من القراءتين أن النصر والتعظيم مطلوب لدين الله تعالى، ولكن ينبغي أن يكون هذا النصر محققا لعزة الدين وعظمته، فليس أي نصر وتعظيم مطلوباً وهذا من القراءة بـ ﴿عزروه﴾ أي: اجعلوه عزيزا.
ففي القراءتين تنبيه إلى الحكمة وتحري ما يؤدي إلى عزة الدين في نصرة وتعظيمه، فلا ينفع النصر العاطفي أو التعظيم العاطفي المجرد عن الحكمة والعلم، والله أعلم.

= ص ٥٢٨ منار الهدى ص ٣٦٤ المقصد لتلخيص مافي المرشد ص ٣٦٤.

(١) تفسير الرازي ٨٦/٢٨.

(٢) البحر المحيط ٩١/٨.

(٣) الاتقان (أبوالفضل) ٢٨٤/٢.

(٤) تفسير الزمخشري ٤٦٣/٣.

الفصل الثالث : في القراءات المتعلقة بالاجمال .

يتضمن هذا الفصل الآيات التي جاءت مجملة على قراءة وجاءت قراءة أخرى بينت هذا الاجمال.

وأقدم بين يديه التمهيد التالي :

تمهيد : في تعريف المجمل وأنواعه.

ويشتمل على مايلي :

(١) تعريفه في اللغة والاصطلاح .

(٢) أنواع المجمل .

وإليك البيان :

(١) تعريفه في اللغة والاصطلاح .

الاجمال في اللغة من أجمل الشيء جمعه عن تفرقه، وأجمل له الحساب كذلك، فأصلها من تجمع الشيء وعظمه ومنه قوله تعالى: ﴿وقال الذين كفروا لولا نزل عليه القرآن جملة واحدة﴾ الفرقان:٢٢(١).

والمجمل في اصطلاح الأصوليين: «اللفظ الذي خفي من ذاته خفاء جعل المراد منه لا يدرك الا ببيان من المجمل، سواء أكان ذلك الخفاء لانتقال اللفظ من معناه الظاهر في اللغة إلى معنى مخصوص أراد به الشارع، أم كان لتزاحم المعاني المتساوية، أم كان لغرابة اللفظ نفسه»(٢).

(٢) أنواع المجمل .

يشير التعريف السابق الى أسباب الاجمال في اللفظ، وتبعا لهذه الأسباب تعددت أنواع المجمل، وهي كما يلي :

الأول : ماكان إجماله بسبب نقل اللفظ من معناه اللغوي الظاهر إلى

(١) معجم مقاييس اللغة ٤٨١/١ لسان العرب ١٢٨/١١ .

(٢) تفسير النصوص ٢٧٧/١ وهو ما تحرر لديه في تفسير المجمل وانظر روضة الناظر ص١٥٩ .

معنى خاص غير معلوم أراده الشارع من جديد كلفظة: « الصلاة » و « الزكاة ».
الثاني : ما يكون اجماله بسبب تعدد المعاني المتساوية وتزاحمها
على اللفظ وانتقاء القرينة التي ترجح أحد هذه المعاني كالمشترك
اللفظي (١).

الثالث : ما يكون اجماله ناشئاً من غرابة اللفظ في المعنى الذي
استعمل فيه (٢) وقد ذكر السيوطي جملة من أسباب الاجمال (٣) وهي في
مجملها تعود إلى الأسباب الثلاثة التي ذكرت في التعريف.
وهذه الأسباب هي :

(١) الاجمال بسبب الاشتراك، نحو قوله تعالى: ﴿والليل إذا عسعس﴾
التكوير: ١٧، فإنَّ كلمة: «عسعس» موضوعة لـ «أقبل» و«أدبر».
(٢) الاجمال بسبب الحذف نحو: ﴿وترغبون أن تنكحوهن﴾ النساء: ١٢٧
يحتمل: «في» ويحتمل «عن».

(٣) الاجمال بسبب اختلاف مرجع الضمير نحو: ﴿إليه يصعد الكلم
الطيب والعمل الصالح يرفعه﴾ فاطر: ١٠ يحتمل عود ضمير الفاعل في ﴿يرفعه﴾
إلى ما عاد عليه ضمير: ﴿إليه﴾ وهو الله عزوجل، ويحتمل عوده إلى ﴿العمل﴾،
والمعنى: إن العمل الصالح هو الذي يرفع الكلم الطيب، ويحتمل عوده إلى
الكلم الطيب، أي: ان الكلم الطيب وهو التوحيد يرفع العمل الصالح لأنه
لا يصح العمل إلا مع الايمان.

(٤) الاجمال بسبب احتمال العطف والاستئناف نحو قوله تعالى: ﴿...إلا
الله والراسخون في العلم يقولون﴾ آل عمران: ٧.
(٥) الاجمال بسبب غرابة اللفظ نحو قوله تعالى: ﴿فلا تعضلوهن﴾
البقرة: ٢٣٢.

(٦) الاجمال بسبب عدم كثرة الاستعمال الآن نحو قوله تعالى: ﴿ثاني
عطفه﴾ سورة الحج: ٩، أي: متكبراً.

(١) وهذا النوع لا مكان له في نصوص الأحكام من كتاب الله وسنة نبيه ﷺ؛ لأنه عليه
الصلاة والسلام لم ينتقل إلى جوار ربه حتى أدى الأمانة وحقق ما أمره الله به من بيان
كتابه المنزل على عباده.

وما يوجد من اجمال في بعض النصوص الشرعية إنما هو بحسب المجتهدين لا
بحسب الشرع.

(٢) تفسير النصوص ٢٧٨/١-٢٩٨ باختصار.

(٣) في كتابه «الاتقان» (أبوالفضل) ٥٣/٣-٥٤.

(٧) الاجمال بسبب التقديم والتأخير نحو قوله تعالى: ﴿يسألونك كأنك حفي عنها﴾ الأعراف: ١٨٧ أي: يسألونك عنها كأنك حفي.

(٨) الاجمال بسبب قلب المنقول نحو قوله تعالى: ﴿وطور سينين﴾ التين: ٢، أي: سيناء.

(٩) الاجمال بسبب التكرير القاطع لوصل الكلام في الظاهر نحو قوله تعالى: ﴿الذين استضعفوا لمن آمن منهم﴾ الأعراف: ٧٥.

قلت : وقد جاء في اختلاف القراءات ما يبين الاجمال بجملة من هذه الأسباب.

هذا ما يتعلق بتعريف المجمل ، وأسوق هنا الآيات التي أنتج تنوع القراءات فيها ما سبيله بيان الاجمال، وأسوقها على حسب ترتيب المصحف الشريف.

وقد بلغ عدد المواضع ثلاثة وأربعين موضعا.

وهي التالية :

الموضع الأول :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿وَقُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ. فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ وَقُلْنَا اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَى حِينٍ﴾ البقرة: ٣٥-٣٦.

تنوعت قراءات القراء لقوله تعالى: ﴿فَأَزَلَّهُمَا﴾ :

فقرأ حمزة وحده: ﴿فَأَزَلَّهُمَا﴾ بالالف، وقرأ مثله الأعمش.

وقرأ باقي العشرة: ﴿فَأَزَلَّهُمَا﴾ بغير ألف، ومثلهم قرأ الحسن وابن محيصن واليزيدي (١).

وقرأ الأعمش: «فوسوس لهما» (٢) وهي قراءة شاذة.

معنى القراءتين :

قال أبو عبيد (ت ٢٢٤هـ): «من قرأ بغير ألف ذهب إلى الزلل في الدين كقوله: ﴿فَقَزَلْ قَدَمٌ بَعْدَ ثُبُوتِهَا﴾ [النحل: ٩٤] ومن خفف أراد ازالتهما عن موضعهما» اهـ (٣).

قراءة حمزة: ﴿فَأَزَلَّهُمَا﴾ من الزوال، أي: التنحية من قول القائل: أزال فلان فلانا عن موضعه إذا نحاه عنه وزال (٤).

قراءة باقي العشرة: ﴿فَأَزَلَّهُمَا﴾ من زللت وأزلني غيري أي: أوقعهما في الزلل، وهو أن يزل الإنسان عن الصواب إلى الخطأ والزلّة، والمعنى أوقعهم في الخطأ، إذ ليس للشيطان قدرة على زوال أحد من مكان إلى مكان، إنما قدرته على إدخال الإنسان في الزلل فيكون ذلك سببا إلى زواله من مكان إلى مكان بذنبه، ويقوي ذلك قراءة الأعمش: «فوسوس لهما الشيطان»، وأنه جل وعز قال في موضع آخر: ﴿فَوَسَّوَسَ لَهُمَا الشَّيْطَانُ الْأَعْرَافَ﴾ ٢٠، والوسوسة إنما هي إدخالهما في الزلل بالمعصية وليست الوسوسة بإزالة من إبليس لهما من مكان إلى مكان إنما تزيين فعل المعصية وهي الزلة لا الزوال (٥).

قال في حجة القراءات: «نسب الفعل إلى الشيطان لأنها زلا بإغواء

(١) المبسوط ص ١١٦ الاتحاف ص ١٣٤.

(٢) المصاحف لابن أبي داود ص ٦٨ بسند حسن عنه.

(٣) انظر الكشف ٢٣٦/١.

(٤) حجة القراءات ص ٩٤.

(٥) الكشف ٢٣٦/١.

الشيطان إياهما فصار كأنه أزلهما» اهـ (١).

و قد يحتمل أن يكون معنى ﴿فَازَ لَهُمَا﴾ من زل عن المكان إذا تنحى عنه، فيكون في المعنى كقراءة حمزة: ﴿فَازَ لَهُمَا﴾ من الزوال (٢). لكن التفريق بين معنى القراءتين أولى؛ لأن التأسيس أولى من التأكيد، خاصة مع قراءة الأعمش: «فوسوس لهما الشيطان».

حاصل القراءتين :

بينت قراءة حمزة: ﴿فَازَ لَهُمَا﴾ أن إبليس أعوذ بالله منه نحي آدم ﷺ وحواء عن مكانهما في الجنة، لكن هذه القراءة مجملة في بيان كيفية حصول هذا الزوال وهذه التنحية، فجاءت قراءة الجمهور: ﴿فَازَ لَهُمَا﴾ مبينة لكيفية حصول هذه النتيجة من إبليس لهما، وأنهما بسبب إيقاعه لهما في الزلل والمعصية؛ فهو أوقعهما في الزلل والمعصية فتسبب في زوالهما عما كانا فيه، والله أعلم.

(١) ص ٩٤.

(٢) الكشف ٢٣٦/١.

الموضع الثاني :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿وَإِذْ وَاَعَدْنَا مُوسَىٰ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ﴾ البقرة: ٥١.

وقوله تبارك وتعالى: ﴿وَوَاَعَدْنَا مُوسَىٰ ثَلَاثِينَ لَيْلَةً وَأَتَمَمْنَاهَا بِعَشْرِ فِتْنٍ مِيقَاتٍ رَبِّهِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً﴾ وَقَالَ مُوسَىٰ لِأَخِيهِ هَارُونَ أَخْلُفْنِي فِي قَوْمِي وَأَصْلِحْ وَلَا تَتَّبِعْ سَبِيلَ الْمُفْسِدِينَ﴾ الأعراف: ١٤٢.

وقوله تبارك وتعالى: ﴿يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ قَدْ أَنْجَيْنَاكُمْ مِنْ عَدُوِّكُمْ وَوَاَعَدْنَاكُمْ جَانِبَ الطُّورِ الْأَيْمَنِ وَنَزَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّاءَ وَالسَّلْوَىٰ﴾ سورة طه: ٨٠.

تنوعت قراءات القراء في قوله: ﴿وَاَعَدْنَا﴾ و﴿وَوَاَعَدْنَاكُمْ﴾ :

فقرأ أبو عمرو وأبو جعفر ويعقوب بغير ألف بعد الواو: ﴿وَوَعَدْنَا﴾ و﴿وَوَعَدْنَاكُمْ﴾ وقرأ مثلهم اليزيدي وابن محيصن.

وقرأ باقي العشرة بالألف: ﴿وَاَعَدْنَا﴾ و﴿وَوَاَعَدْنَاكُمْ﴾ وقرأ مثلهم الأعمش والحسن (١).

معنى القراءتين :

معنى الوعد في القراءتين واحد ، لكن صيغة «فاعل» تفيد معنى المشاركة بين اثنين على الأكثر، وقد تفيد معنى الفعل المجرد فتفيد معنى المبالغة (٢).

فالقراءة بـ﴿وَوَعَدْنَا﴾ و﴿وَوَعَدْنَاكُمْ﴾ تفيد أن الوعد صدر من الله عز وجل فقط، إذ ظاهر اللفظ فيه وعد من الله لموسى ﷺ وليس فيه وعد من موسى ﷺ (٣).

والقراءة بـ﴿وَاَعَدْنَا﴾ و﴿وَوَاَعَدْنَاكُمْ﴾ تفيد أن المواعدة من الله لموسى ومن موسى لله؛ وعد الله موسى لقاءه على الطور ليكلمه ويناجيه، ووعد موسى الله المسير لما أمره به، أو الوعد من الله وقبوله كان من موسى وقبول الوعد يشبه الوعد (٤).

وقد يحتمل أن تكون المواعدة من الله عز وجل خاصة لموسى ﷺ في قراءة: ﴿وَاَعَدْنَا﴾ و﴿وَوَاَعَدْنَاكُمْ﴾ لأن المفاعلة قد تأتي من واحد كقولهم: طارقت

(١) المبسوط ص ١١٧ الاتحاف ص ١٣٥-١٣٦.

(٢) شذذ العرف ص ٤٢-٤٣ دراسات لأسلوب القرآن الكريم ق ٢ ج ١ ص ٤٢٤.

(٣) الكشف ٢٣٩/١ حجة القراءات ص ٩٦.

(٤) الكشف ٢٣٩/١ البحر المحيط ١٩٩/١.

النعل، وداويت العليل، وعاقبت اللص، والفعل في كل ذلك من واحد، فتكون القراءتان بمعنى واحد في «فعل» و «فاعل»، لكن التأسيس أولى من التأكيد، خاصة ولا مانع يمنعه والله أعلم.

حاصل القراءتين :

بينت القراءة بـ﴿وعدنا﴾ و﴿وعدناكم﴾ أن الله وعد موسى ﷺ لكن هل تكرر هذا الوعد؟ هل أكدّه الله سبحانه وتعالى؟ هل قبل موسى هذا الوعد؟ هذه القراءة مجملة في ذلك.

لكن القراءة بـ﴿وعدنا﴾ و﴿وعدناكم﴾ بينت هذا الاجمال فإنها إذا كانت تدل على المشاركة بين اثنين فإنها تبين مشاركة موسى عليه الصلاة والسلام في هذا الوعد من الله عطاء ومن موسى قبولا وامتنالا له، لأنم قبول الوعد والامتنال له ينزل منزلة الوعد، كما أنها تدل على تأكيد هذا الوعد وتكراره (١) والله أعلم.

فائدة :

﴿وعدنا﴾ من قوله تعالى: ﴿أفمن وعدناه وعدا حسنا فهو لاقيه﴾ القصص: ٢١ و ﴿وعدناهم﴾ من قوله تعالى: ﴿أو نريك الذي وعدناهم فآنا عليهم مقتدرون﴾ الزخرف: ٢٤ اتفق القراء العشرة على قراءتهما بدون ألف بعد الواو ولم يجز فيها الخلاف السابق (٢).

(١) الكشف ٢٤٠/١ دراسات لأسلوب القرآن الكريم ق٢ ج١ ص ٤٥٥، ٤٥٦.

(٢) المغني في توجيه القراءات العشر ١٣٨/١.

الموضع الثالث :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَى لَنْ نَصْبِرَ عَلَىٰ طَعَامٍ وَاحِدٍ فَادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُخْرِجْ لَنَا مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ مِنْ بَقْلِهَا وَقِثَّائِهَا وَفُومِهَا وَعَدَسِهَا وَبَصَلَهَا، قَالَ أَتَسْتَبْدِلُونَ الَّذِي هُوَ أَدْنَىٰ بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ أَهْبِطُوا مِصْرًا فَإِنَّ لَكُمْ مِمَّا سَأَلْتُمْ وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذَّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ وَبَاءُوا بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ بِغَيْرِ الْحَقِّ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ﴾ البقرة: ٦١.

هكذا قرأ عامة القراء العشرة .

وقرأ ابن مسعود وابن عباس وأبي بن كعب: «وثومها» بالثاء (١).

قال ابن أبي داود: «حدثنا الحسن بن أحمد حدثنا مسكين عن هارون حدثنا صاحب لنا عن أبي روق عن إبراهيم التيمي عن ابن عباس قال: «قراءتي قراءة زيد وأنا أخذ ببضعة عشر حرفاً من قراءة ابن مسعود هذا أحدها: «من بقلها وقثائها وثومها وعدسها وبصلها» (٢).

معنى القراءتين :

اختلف في المراد من قراءة العشرة: «وفومها» على قولين:

أحدها : أنه الحبوب، واختلف أصحاب هذا القول في تحديد

(١) معاني القرآن للفراء ٤١/١ تفسير غريب القرآن ص ٥١ المحتسب ٨٨/١ زاد المسير ٨٩/١ .
(٢) إسناده ضعيف .

أخرجه ابن أبي داود في المصاحف ص ٦٥ .

الحسن بن أحمد هو ابن أبي شعيب أبومسلم الحراني، ثقة يغرب كما في «التقريب» ص ١٥٨ .

مسكين بن بكير الحراني أبوعبدالرحمن الحذاء، صدوق يخطيء كما في «التقريب» ص ٥٢٩ .

هارون هو ابن موسى الأزدي العتكي، ثقة مقريء رمي بالقدر كما في «التقريب» ص ٥٦٩ .

أبوروق هو عطية بن الحارث صاحب التفسير صدوق كما في «التقريب» ص ٣٩٣ .
إبراهيم التيمي هو ابن يزيد أبوأسماء الكوفي، ثقة إلا أنه يرسل ويدلس كما في «التقريب» ص ٩٥ .

قال ابن المديني لم يسمع (يعني: إبراهيم) من علي و لا من ابن عباس . تهذيب التهذيب ١/١٧٧ .

قلت : فالسند ضعيف لجهالة صاحب هارون، وللانقطاع بين التيمي وابن عباس ، والله أعلم .

الحبوب:

ف قيل : الحنطة ، روي عن ابن عباس والسدي عن أشياخه والحسن وأبي مالك (١).

قال الفراء : «هي لغة قديمة يقول أهلها: فَوَمُوا لنا أي: اختبزوا لنا» (٢) ، ومن هذا ما روي عن مجاهد وابن عطاء وابن زيد أن: قومها: الخبز» (٣).
وقيل : الحبوب كلها، ذكره ابن قتيبة (٤) والزجاج (٥).

وقيل : الحمص .

وقيل : السنبله (٦).

الثاني : أنه الثوم، قاله مجاهد والربيع بن أنس ومقاتل والكسائي والنضر بن شميل وابن قتيبة (٧).

وجزم الزجاج (٣١١هـ) أنه الحنطة فقال: «وَفَوَمَهَا» الفوم الحنطة، ويقال: الحبوب، وقال: بعض النحويين أنه يجوز عنده الفوم ههنا الثوم، وهذا ما لا يعرف أن الفوم الثوم، وههنا ما يقطع هذا محال أن يطلب القوم طعاما لا بر فيه والبر أصل الغذاء كله، ويقال: فوموا لنا أي: أخبزوا لنا، ولا خلاف عند أهل اللغة أن الفوم الحنطة، وسائر الحبوب التي تخبز يلحقها اسم الفوم» اهـ (٨).

قلت : ويلاحظ أنه رحمه الله لم يشر إلى القراءة بـ«وثومها» وبالله التوفيق.

أما قراءة : «وثومها» فالثوم المعروف.

و نقل عن ابن عباس تفسير الآية بالقراءتين، «وَفَوَمَهَا»: الحنطة، «وثومها»: الثوم المعروف (٩).

(١) زاد المسير ٨٩/١.

(٢) معاني القرآن للفراء ٤١/١.

(٣) البحر المحيط ٢٣٣/١.

(٤) تفسير غريب القرآن ص ٥١.

(٥) معاني القرآن وأعرابه للزجاج ١٤٣/١.

(٦) البحر المحيط ٢٣٣/١.

(٧) تفسير غريب القرآن ص ٥١ زاد المسير ٨٩/١.

(٨) معاني القرآن وأعرابه للزجاج ١٤٣/١.

(٩) سبق ذلك ص ٣١١.

حاصل القراءتين :

بينت قراءة أبي وابن مسعود وابن عباس المراد من هذه اللفظة: ﴿فُومَهَا﴾ في القراءة المتواترة.

قال الفراء (ت٢٠٧هـ): «... وهي في قراءة عبدالله: «وثومها» بالثاء، فكأنه أشبه المعنيين بالصواب؛ لأنه مع ما يشاكلة من العدس والبصل وشبيهه والعرب تبدل الفاء بالثاء فيقولون: «جذث» و «جذف» و «وقعوا في عاثور شر» و «عافور شر» و «الأثافي» و «الأثافي».

وسمعت كثيرا من بني أسد يسمي: «المغافير» «المغاثير». اهـ (١).
و قال ابن قبية (ت٢٧٦هـ): «... و يقال: هو الثوم، والعرب تبدل الثاء بالفاء فيقولون جذث وجذف، والمغاثير والمغافير، وهذا أعجب الأقاويل إلي، لأنها في مصحف عبدالله: «وثومها». اهـ (٢).

قال أبوحيان (ت٧٥٤هـ) عند كلامه عن معاني: «فومها»: «أحدها: أنه الثوم، بينته قراءة ابن مسعود: «وثومها»، وهو المناسب للبقل والعدس والبصل...» اهـ (٣).

(١) معاني القرآن للفراء ٤١/١.

(٢) تفسير غريب القرآن ص ٥١.

(٣) البحر المحيط ٢٣٣/١.

الموضع الرابع :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَى لَنْ نَصْبِرَ عَلَى طَعَامٍ وَاحِدٍ فَادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُخْرِجْ لَنَا مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ مِنْ بَقْلِهَا وَقِثَّائِهَا وَفُومِهَا وَعَدَسِهَا وَبَصِلِهَا، قَالَ أَسْتَبْدِلُونَ الَّذِي هُوَ أَدْنَى بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ اهْبِطُوا مِصْرًا فَإِنَّ لَكُمْ مِمَّا سَأَلْتُمْ وَصُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذَّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ وَبَاءُوا بِغَضَبٍ مِّنَ اللَّهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ بِغَيْرِ الْحَقِّ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ﴾ البقرة: ٦١.

هكذا قرأ عامة القراء العشرة.

وقرأ ابن مسعود الحسن والأعمش وأبان بن تغلب وطلحة: «مصر» بترك الصرف وكذلك هي في مصحف أبي بن كعب (١) وهي قراءة شاذة.

معنى القراءتين :

معنى القراءة المتواترة: ﴿اهْبِطُوا مِصْرًا﴾ أي: من الأمصار دون تعيين، ويحتمل أن يراد مصر فرعون.

ومعنى قراءة أبي بن كعب وابن مسعود والآخرين: «مصر» أي: مصر بعينها، وهي مصر فرعون.

قال الطبري (ت ٣١٠هـ): «اختلف القراء في قراءة قوله: ﴿مِصْرًا﴾ فقرأه عامة القراء: ﴿مِصْرًا﴾ بتنوين المصر واجرائه، وقرأه بعضهم بترك التنوين وحذف الالف منه.

فأما الذين نَوَّنُوهُ وأَجَرُوهُ (يعني: صرفوه ولم يعاملوه معاملة الممنوع من الصرف) فإنهم عنوا به مصرا من الأمصار لا مصرا بعينه فتأويله على قراءتهم: اهبطوا مصرا من الأمصار؛ لأنكم في البدو، والذي طلبتم لا يكون في البوادي والفيافي إنما يكون في القرى والأمصار، فإن لكم إذا هبطتموه ما سألتكم من العيش.

وقد يجوز أن يكون بعض من قرأ ذلك بالاجراء والتنوين كان تأويل الكلام عنده اهبطوا مصرا البلدة التي تعرف بهذا الاسم وهي مصر التي خرجوا عنها، غير أنه اجراها ونَوَّنَهَا اتباعا منه خط المصحف؛ لأن في المصحف الفا ثابتة في مصر، فيكون سبيل قراءته ذلك بالاجراء والتنوين سبيل من قرأ: ﴿قَوَارِيرًا قَوَارِيرًا مِنْ فِصَّةٍ﴾ [الإنسان: ١٥-١٦] منونة اتباعا منه خط المصحف.

(١) زاد المسير ٨٩/١ تفسير القرطبي ٤٢٩/١ البحر المحيط ٢٣٤/١ القراءات الشاذة ص ٢٩.

وأما الذي لم ينون: «مصر» فإنه لا شك أنه عني: «مصر» التي تعرف بهذا الاسم بعينها دون سائر البلدان غيرها» اهـ (١).

قلت : وقد اختلف المفسرون في المقصود بـ«مصر» في الآية واحتجوا بحجج.

قال الطبري (ت ٣١٠هـ): «من حجة من قال: إن الله جل ثناؤه إنما عني بقوله: ﴿اهبطوا مصرا﴾ مصرا من الأمصار دون مصر فرعون بعينها:

أن الله جعل أرض الشام لبني اسرائيل مساكن بعد أن أخرجهم من مصر، وإنما ابتلاهم بالتيه بامتناعهم على موسى في حرب الجبابرة إذ قال لهم: ﴿يَا قَوْمِ ادْخُلُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ الَّتِي كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَرْتَدُّوا عَلَى أَدْبَارِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ. قَالُوا يَا مُوسَى إِنَّ فِيهَا قَوْمًا جَبَّارِينَ وَإِنَّا لَنَنْدُخُلُهَا حَتَّى يُخْرِجُوا مِنهَا فَإِن يَخْرُجُوا مِنْهَا فَإِنَّا دَاخِلُونَ. قَالَ رَجُلَانِ مِنَ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمَا ادْخُلُوا عَلَيْهِمُ الْبَابَ فَإِذَا دَخَلْتُمُوهُ فَإِنَّكُمْ غَالِبُونَ وَعَلَى اللَّهِ فَتَوَكَّلُوا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ. قَالُوا يَا مُوسَى إِنَّا لَنَنْدُخُلُهَا أَبَدًا مَا دَامُوا فِيهَا فَاذْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَاتِلَا إِنَّا هَاهُنَا قَاعِدُونَ﴾ [المائدة: ٢١-٢٤] فحرم الله جل وعز على قائلتي ذلك - فيما ذكر لنا - دخولها حتى هلكوا في التيه، وابتلاهم بالتيهان في الأرض أربعين سنة، ثم أهبط ذريتهم الشام، فأسكنهم الأرض المقدسة وجعل هلاك الجبابرة على أيديهم مع يوشع بن نون بعد وفاة موسى بن عمران فرأينا الله جل وعز قد أخبر عنهم أنه كتب لهم الأرض المقدسة، ولم يخبرنا عنهم أنه ردهم إلى مصر بعد اخراجه اياهم منها فيجوز لنا أن نقرأ: «اهبطوا مصر» ونتأوله أنه ردهم إليها.

قالوا : فإن احتج محتج بقول الله جل ثناؤه: ﴿فَأَخْرَجْنَاهُمْ مِنْ جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ. وَكُنُوزٍ وَمَقَامٍ كَرِيمٍ. كَذَلِكَ وَأَوْرَثْنَاهَا بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ [الشعرا ٥٧: ٥٩]. قيل له : فإن الله جل ثناؤه إنما أورثهم ذلك، فملكهم إياها ولم يردهم إليها وجعل مساكنهم الشام.

وأما الذين قالوا : إن الله إنما عني بقوله جل وعز: ﴿اهبطوا مصرا﴾: مصر.

فإن من حجتهم التي احتجوا بها الآية التي قال فيها: ﴿فَأَخْرَجْنَاهُمْ مِنْ جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ. وَكُنُوزٍ وَمَقَامٍ كَرِيمٍ. كَذَلِكَ وَأَوْرَثْنَاهَا بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ [الشعرا ٥٧: ٥٩].

(١) تفسير الطبري (شاكر) ١٣٢/٢-١٣٣.

وقوله: ﴿كَمْ تَرَكُوا مِنْ جَنَّاتٍ وَعَيُْونٍ وَزُرُوعٍ وَمَقَامٍ كَرِيمٍ. وَنَعْمَةً كَانُوا فِيهَا فَاعْكِهِمْ. كَذَلِكَ وَأَوْرَثْنَاهَا قَوْمًا آخَرِينَ﴾ [الدخان: ٢٥-٢٨].

قالوا : فأخبر الله جل ثناؤه أنه قد ورثهم ذلك وجعلها لهم، فلم يكونوا يرثونها ثم لا ينتفعون بها، قالوا: ولا يكونون منتفعين بها إلا بمصير بعضهم إليها ، وإلا فلا وجه للانتفاع بها إن لم يصيروا، أو يصير بعضهم إليها. قالوا : وأخرى (يعني: حجة أخرى) أنها في قراءة أبي بن كعب وعبد الله بن مسعود: «اهبطوا مصر» بغير ألف قالوا: ففي ذلك الدلالة البينة أنها «مصر» بعينها اهـ (١).

قلت : واختار الطبري عدم الترجيح بين القولين، وقال: «لا دلالة في كتاب الله على الصواب من هذين التأويلين ولا خبر عن الرسول ﷺ يقطع مجيئه العذر وأهل التأويل متنازعون تأويله» اهـ (٢).
حاصل القراءتين :

قراءة الجمهور: ﴿مِصْرًا﴾ بالتنوين لا تدل على مصر معين أي: اهبطوا مصرا من الأمصار، وقراءة أبي بن كعب والحسن ومن معهم عينت ذاك المبهم وهو مصر فرعون، فأمرُوا بالهبوط إليها.

قال الفراء (ت ٢٠٧هـ): «.. وإن شئت جعلت «مصر» غير المصر التي تعرف، يريد: اهبطوا مصرا من الأمصار، فإن الذي سألتم عنه لا يكون إلا في القرى والأمصار.

والوجه الأول أحب الي (يعني: أنها مصر التي تعرف) لأنها في قراءة عبد الله: «اهبطوا مصر» بغير ألف وفي قراءة أبي: «اهبطوا فإن لكم ما سألتم واسكنوا مصر» وتصديق ذلك أنها في سورة يوسف [آية ٩٩] بغير ألف: ﴿ادْخُلُوا مِصْرَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ آمِنِينَ﴾... اهـ (٣).

(١) تفسير الطبري (شاکر) ١٣٤/٢-١٣٥.

(٢) ماسبق ١٣٥/٢.

(٣) معاني القرآن للفراء ٤٣/١.

وقال محققاه: «هذه القراءة المنسوبة لأبي لم نقف عليها في أصول القراء مما بين أيدينا من المراجع» اهـ

قلت : يشيران إلى قراءة أبي بن كعب التي أوردها الفراء: «اهبطوا فإن لكم ما سألتم واسكنوا مصر».

الموضع الخامس :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا آمِنًا وَارْزُقْ أَهْلَهُ مِنَ الثَّمَرَاتِ مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ قَالَ وَمَنْ كَفَرَ فَأُمَتِّعُهُ قَلِيلًا ثُمَّ أَضْطَرُّهُ إِلَىٰ عَذَابِ النَّارِ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ﴾ البقرة: ١٢٦.

تنوعت قراءات القراء في قوله: ﴿فَأُمَتِّعُهُ﴾:

فقرأ ابن عامر وحده: ﴿فَأُمَتِّعُهُ﴾ خفيفه، وقرأ مثله المطوعي عن الأعمش.
وقرأ سائر العشرة: ﴿فَأُمَتِّعُهُ﴾ بالفتح والتشديد، وقرأ مثلهم الحسن وابن محيصن واليزيدي (١).

معنى القراءتين :

والقراءتان بمعنى واحد غير أن التشديد فيه معنى تكرير الفعل (٢).

قال الراغب (ت ٥٠٢هـ): «المتع: الامتداد والارتفاع يقال: متع النهار ومتع النبات إذا ارتفع في أول النبات والمتاع انتفاع ممتد الوقت، يقال: متعه الله بكذا وأمتعته، وتمتع به.»

قال: «وكل موضع ذكر فيه تمتعوا في الدنيا فعلى طريق التهديد وذلك لما فيه من معنى التوسع» اهـ (٣).

حاصل القراءتين :

أفادت القراءة بالتخفيف مجرد الاخبار عن امتاع الله للكفار في الدنيا لكن هل يتكرر ذلك أم هو مرة واحدة؟. ليس في قراءة التخفيف ما يبين ذلك. وبينت القراءة بالتضعيف ذلك فأفادت أن الله يمتع من كفر في الحياة الدنيا قليلا، متعة بعد متعة، ثم يضطره إلى عذاب النار وبئس المصير.

(١) المبسوط ص ١٢٢ الاتحاف ص ١٤٨ وقال مكي في الكشف ٢٦٥/١: «وبالتخفيف قرأ ابن

عباس وابن محيصن وشبل... وبالتشديد قرأ... الأعمش» اهـ

(٢) الكشف ٢٦٥/١.

(٣) المفردات في غريب القرآن ص ٤٦١.

الموضع السادس :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿وَوَصَّى بِهَا إِبْرَاهِيمُ بَنِيهِ وَيَعْقُوبُ يَابَنِيَّ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى لَكُمُ الدِّينَ فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ البقرة: ١٣٢.

تنوعت قراءات القراء في قوله: ﴿وَوَصَّى بِهَا﴾:

فقرأ نافع وابن عامر وأبوجعفر بهمزة مفتوحة بين الواوين واسكان الثانية وتخفيف الصاد: ﴿وَأَوْصَى﴾.

وقرأ باقي العشرة من غير همز معدى بالتضعيف: ﴿وَوَصَّى﴾ (١).
معنى القراءتين :

معنى القراءتين واحد ، غير أن التشديد فيه معنى تكرار الفعل فكأنه أبلغ في المعنى (٢).

قال الراغب (ت ٥٠٢هـ): «الوصية التقدم إلى الغير بما يعمل به مقترنا بوعظ، من قولهم: أرض واصية متصلة النبات ويقال: أوصاه ووصاه» اهـ (٣).

حاصل القراءتين :

أفادت القراءة بالتخفيف حصول فعل التوصية من إبراهيم ﷺ لبنيه ويعقوب، وهل حصلت الوصية مرة أو مرّات؟. ليس في القراءة ما يدل على شيء من ذلك، وجاءت القراءة بالتشديد فأفادت حصول فعل التوصية من إبراهيم ﷺ لبنيه ويعقوب مرة بعد مرة والله أعلم.
فائدة :

قال أبو عمرو الداني (ت ٤٤٤هـ): «في مصاحف أهل المدينة والشام: ﴿وَأَوْصَى بِهَا﴾ بألف بين الواوين.

قال أبو عبيد : وكذلك رأيتها في الامام مصحف عثمان بن عفان رضي الله عنه، وسائر المصاحف: ﴿وَوَصَّى بِهَا بِغَيْرِ أَلْفٍ﴾ اهـ (٤).

(١) المبسوط ص ١٢٣ الاتحاف ص ١٤٨.

(٢) الكشف ٢٦٥/١.

(٣) المفردات في غريب القرآن ص ٥٢٥.

(٤) المقنع في رسم مصاحف الأمصار ص ١٠٦ وانظر المصاحف لابن أبي داود ص ٥١، ٤٩.

الموضع السابع :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿ولكل وجهة هو موليها فاستبقوا الخيرات أين ما تكونوا يأت بكم الله جميعا إن الله على كل شيء قدير﴾ البقرة: ١٤٨.

تنوعت قراءات القراء في قوله: ﴿لكل وجهة هو موليها﴾:

فقرأ ابن عامر: ﴿مولاها﴾ بفتح اللام وألف بعدها.

وقرأ باقي العشرة: ﴿موليها﴾ بكسر اللام وياء بعدها (١).

وقريء: «ولكل وجهة» بإضافة «كل» إلى «وجهة» وتروى عن ابن عباس (٢).

عن ابن عباس أنه قرأ: «ولكل وجهة هو موليها» مضاف، قال: مواجهاها، قال: صلوا نحو بيت المقدس مرة ونحو الكعبة قبله (٣).

وقريء: «لكل جعلنا قبله يرضونها» (٤).

عن منصور بن المعتمر قال: «نحن نقرأها: «ولكل جعلنا قبله يرضونها» (٥).

معنى القراءات :

معنى قراءة ابن عامر: ﴿مولاها﴾ لكل فريق وجهة مولاها أي: مصروف إليها (٦).

(١) المبسوط ص ١٢٣ النشر ٢/ ٢٢٣.

(٢) تفسير القرطبي ١٦٥/٢ الدر المنثور ١/ ٣٥٧.

(٣) عزاه في الدر المنثور ١/ ٣٥٧ إلى ابن أبي حاتم ، وقال القرطبي في تفسيره ١٦٥/٢ : «وذكر أبو عمرو الداني هذه القراءة عن ابن عباس رضي الله عنهما»

(٤) تفسير الطبري (شاکر) ٣/ ١٩٤.

(٥) إسناده حسن إلى منصور .

أخرجه الطبري في تفسيره (شاکر) ٣/ ١٩٤ وابن أبي داود في المصاحف ص ٦٦ كلاهما من طريق جرير قال: قلت لمنصور

قال الطبري : حدثني ابن حميد قال: حدثنا جرير ... به .

قال ابن أبي داود : حدثنا يوسف بن موسى قال: سمعت جريرا ... به .

قلت : ابن حميد شيخ الطبري هو محمد ، ضعيف كما في «التقريب» ص ٧٥؛ لكن تابعه يوسف بن موسى هو أبو يعقوب الكوفي صدوق كما في «التقريب» ص ٦١٢ .

وجرير هو ابن عبد الحميد الكوفي قال في «التقريب» ص ١٣٩ : «ثقة صحيح الكتاب قيل: كان في آخر عمره يهم من حفظه»

ومنصور هو ابن المعتمر قال في «التقريب» ص ٥٤٧ عنه: «ثقة ثبت»

قلت : والظاهر أنها قراءة تفسيرية والله أعلم .

وقال محققا تفسير الطبري (شاکر) ٣/ ١٩٤ : « قوله: «نقرأها» (يعني: في الأثر السابق عن منصور) لا يعني أنها قراءة في قراءات القرآن، وإنما يعني دراستها والتفقه في معانيها»

(٦) تفسير القرطبي ٢/ ١٦٤.

معنى قراءة الجمهور : ﴿مولىها﴾ أي: لكل صاحب ملة قبله مولىها وجهه، وهذا قول الربيع وعطاء وابن عباس.

وقيل : ﴿مولىها﴾ أي : متولىها (١).

ويحتمل أن يكون المعنى : لكل صاحب ملة قبله، الله مولىها إياه (٢).

معنى القراءة باضافة «كل» إلى «وجهة»: «لكل وجهة» أي: فاستبقوا الخيرات لكل وجهة ولا كموها ولا تعترضوا فيما أمركم بين هذه وهذه، أي: إنما عليكم الطاعة في الجميع، وقدم قوله: «ولكل وجهة» على الأمر في قوله: ﴿فاستبقوا الخيرات﴾ للاهتمام بالوجهة كما يقدم المفعول (٣).

حاصل القراءات :

القراءة الشاذة: «لكل جعلنا قبله يرضونها» فسرت معنى القراءتين المتواترتين: ﴿مولىها﴾ و ﴿مولها﴾ والقراءة الأحادية: «ولكل وجهة» باضافة كل إلى وجهة أضافت إلى الآية معنى آخر وهو المبادرة إلى الخيرات في كل وجهة يولينا الله عزوجل إياها.

تنبيه :

خطأ الطبري (ت ٣١٠هـ) القراءة بـ«لكل وجهة» باضافة «كل» إلى «وجهة» وقال: «قد ذكر عن بعضهم أنه قرأ ذلك: «ولكل وجهة» بترك التنوين والاضافة وذلك لحن ولا تجوز القراءة به؛ لأن ذلك - إذا قرئ كذلك - كان الخبر غير تام، وكان كلاماً لا معنى له وذلك غير جائز أن يكون من الله جل ثناؤه» اهـ (٤).
وتعقبه ابن عطية (ت ٥٤٢هـ) فقال: «خطأها الطبري وهي متجهة أي: فاستبقوا الخيرات لكل وجهة ولا كموها ولا تعترضوا فيما أمركم بين هذه وهذه، أي: إنما عليكم الطاعة في الجميع وقدم قوله: «لكل وجهة» على الأمر في قوله: ﴿فاستبقوا الخيرات﴾ للاهتمام بالوجهة كما يقدم المفعول» اهـ (٥) وكذا تعقب الألويسي (ت ١٢٧٠هـ) من خطأ هذه القراءة فقال: «وقد صعب تخريجها حتى تجرأ بعضهم على ردها وهو خطأ عظيم» اهـ (٦).
ثم ذكر بعض التوجيهات ولم يرتض منها شيئاً.

(١) ماسبق .

(٢) الكشف ٢٦٧/١ حجة القراءات ص ١١٧.

(٣) تفسير القرطبي ١٦٥/٢.

(٤) تفسير الطبري (شاكر) ١٩٥/٣.

(٥) بواسطة تفسير القرطبي ١٦٥/٢.

(٦) روح المعاني ١٤/٢.

الموضع الثامن :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ مَسْكِينٍ﴾ البقرة: ١٨٤.

تنوعت قراءات القراء في قوله: ﴿فِدْيَةٌ طَعَامُ مَسْكِينٍ﴾: فقرأ أبو جعفر ونافع وابن ذكوان عن ابن عامر: ﴿فدية﴾ بغير تنوين: ﴿طَعَامُ﴾ بالخفض على الإضافة و ﴿مَسَاكِينُ﴾ بالجمع وفتح النون بلا تنوين، وقرأ مثلهم الحسن والمطوعي.

وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وعاصم وحمزة والكسائي ويعقوب وخلف: ﴿فدية﴾ بالتنوين ﴿طَعَامُ﴾ بالرفع ﴿مَسْكِينُ﴾ بالافراد وكسر النون منونة، وقرأ مثلهم ابن محيصن واليزيدي.

وقرأ هشام عن ابن عامر: ﴿فدية﴾ بالتنوين و ﴿طَعَامُ﴾ بالرفع و ﴿مَسَاكِينُ﴾ بالجمع وفتح النون (١).

معنى القراءات :

القراءة بالإضافة: ﴿فدية طَعَامُ﴾ فيها بيان أن فدية الصيام من طعام فالإضافة من باب إضافة الشيء إلى نفسه، والمقصود به البيان، مثل: «خاتم حديد» فالخاتم قد يكون من حديد وقد يكون من غيره فلما أضافته إلى «حديد» بينت أنه منه، وكذا قولك: «ثوب حرير»، والفدية مثل ذلك تكون طعاما وغيره، فلما قال: ﴿فدية طَعَامُ﴾ بين أن الفدية من طعام لا غيره.

القراءة بالتنوين: ﴿فدية طَعَامُ﴾ أي: أن الطعام بدل الفدية، فبين الله عز وجل الفدية من أي نوع هي أبالطعام أو غيره (٢).

القراءة: ﴿مَسَاكِينُ﴾ بالجمع أي: على الذين يطيقونه اطعام مساكين، فقابل الجمع في ﴿الذين﴾ بالجمع في ﴿مَسَاكِينُ﴾ والمعنى: على كل واحد إطعام مسكين، وهل عليه أن يطعم مسكينا لكل يوم؟ أو يكفيه إطعام مسكين

(١) النشر ٢٢٦/٢ الإتحاف ص ١٥٤.

تنبيه: نسب ابن مجاهد في «السبعة» ص ١٧٦ وابن مهران في «المبسوط» ص ١٢٧ والقلانسي في «إرشاد المبتدي» ص ٢٣٨ إلى ابن عامر القراءة بـ ﴿فدية﴾ مضاف إلى ﴿طَعَامُ﴾، ﴿مَسَاكِينُ﴾ بالجمع، ولم يفصلوا بين رواية هشام وابن ذكوان.

وفصل بينهما مكي بن أبي طالب في «التبصرة» ص ٢٦٦ وأبو عمرو الداني في «التيسير» ص ٧٩ والشاطبي في «متن الشاطبية» ص ٤٠ وابن الجزري في «النشر» ٢٢٦/٢ والدمياطي في «الإتحاف» ص ١٥٤.

(٢) الكشف ٢٨٢/١ حجة القراءات ص ١٢٥ فتح الباري ١٨١/٨.

واحد عن كل الأيام؟ لا يفهم من هذه القراءة بيان ذلك (١).

القراءة : ﴿مَسْكِين﴾ بالإفراد أي: على الذين يطيقونه إطعام مسكين، فقابل الجمع في ﴿الَّذِينَ﴾ بالمفرد في ﴿مَسْكِين﴾ والمعنى: على كل واحد لكل يوم يفطر فيه إطعام مسكين (٢) فمقابلة الجمع بالمفرد هنا اقتضت تعميم المفرد (٣).

حاصل القراءات :

تأكيد أن فدية الفطر وترك الصيام إنما تكون اطعام مساكين، وبيان أن هذه الفدية تجب على كل من أفطر لكل يوم أفطر فيه.

والمراد من اطعام مسكين : إطعام مسكين عن كل يوم (٤).

فتنوع القراءات في ﴿فدية طعام﴾ بين الإضافة والإبدال إنما أفاد تأكيد الحكم، وتنوعها في ﴿مَسَاكِين﴾ بين الجمع والأفراد أفاد تفصيل مجمل حيث بينت قراءة الأفراد أن الفدية لازمة عن كل يوم يفطر فيه، ولا يفهم ذلك من قراءة الجمع.

فائدة :

حكم هذه الآية مخصص بالشيخ الهرم والعجوز الكبير الذين لا يطيقان الصوم، وبالحامل والمرضع إذا خافتا على نفسيهما أو ولديهما، على خلاف بين أهل العلم في ذلك (٥).

(١) الكشف ٢٨٣/١ فتح الباري ١٨١/٨.

(٢) الكشف ٢٨٤/١.

(٣) انظر حول مقابلة الجمع بالجمع ومقابلة الجمع بالمفرد «فوائد في مشكل القرآن» ص ٩١-٩٢ الاتقان (أبوالفضل) ٢٨١/٢.

(٤) فتح الباري ١٨١/٨.

(٥) الإيضاح لناسخ القرآن ومنسوخه ص ١٤٩ نواسخ القرآن ص ٦٥.

الموضع التاسع :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿لِّلَّذِينَ يُؤَلُّونَ مِن نِّسَائِهِمْ تَرَبُّصٌ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ فَإِنْ فَاءُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ البقرة: ٢٢٦.

هكذا قرأ عامة القراء العشرة.

وقرأ ابن عباس وأبي بن كعب: «للذين يقسمون» وهي قراءة شاذة (١).

عن ابن عباس أنه: «كان يقرؤها: «للذين يقسمون من نسائهم» ويقول:

الإيلاء القسم، والقسم الإيلاء» (٢).

عن حماد قال: «قرأت في مصحف أبي: «للذين يقسمون» (٣).

معنى القراءتين :

الإيلاء هو القسم، والقسم هو الإيلاء، وهذا محل اجماع بين أهل العلم.

قال ابن المنذر (ت٣١٨هـ): «وأجمعوا على أن كل يمين منعت جماعاً أنه

إيلاء...» اهـ (٤).

(١) تفسير القرطبي ١٠٢/٣ البحر المحيط ١٨٠/٢.

(٢) إسناده صحيح .

أخرجه عبدالرزاق في المصنف ٤٥٤/٦ بدون قوله: «ويقول: إيلاء...».

وفي السند عنده عبدالملك بن عبدالعزيز بن جريج ثقة مدلس، بل قال الدارقطني: «شر التدليس تدليس ابن جريج فإنه قبيح التدليس لا يدلس إلا فيما سمعه من مجروح» اهـ طبقات المدلسين ص ٤١.

قلت : وقد عنعن في روايته هنا، لكن أخرجه أبو عبيد في «فضائل القرآن» ص ٣٨ تحت رقم (٥٦٨) بإسناد صحيح مثل رواية عبدالرزاق.

وعزاه في «الدر المنثور» ٦٤٦/١ إلى سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن المنذر وابن الأثير في المصاحف.

(٣) إسناده حسن إلى حماد.

أخرجه ابن أبي داود في «المصاحف» ص ٦٣.

وفي السند إسحاق بن إبراهيم (شاذان) شيخ ابن أبي داود قال ابن أبي حاتم في الجرح والتعديل ٢١١/٢ عنه: «صدوق» اهـ وأورده ابن حبان في «الثقات» ١٢٠/٨، وقال الذهبي في «سير أعلام النبلاء» ٣٨٢/١٢ عنه: «الامام المحدث الصدوق» اهـ ولكن قال ابن حجر في «لسان الميزان» ٣٤٧/١ عنه: «له مناكير وغلطات» اهـ

قلت : وهذا لا يضره هنا، والأثر السابق يشهد له والله أعلم.

وقال السيوطي في «الدر المنثور» ٦٤٦/١: «وأخرج ابن المنذر عن أبي بن كعب مثله» اهـ

(٤) الإجماع لابن المنذر ص ١٠٥.

قال ابن حزم (ت٤٥٦هـ): «اتفقوا على أن من حلف في غير حال غضب باسم من أسماء الله عزوجل على أن لا يظأ زوجته الحرة المسلمة العاقلة البالغة الصحيحة الجسم والعقل والنكاح، وهي غير حبلى و لا مرضعة وكان قد دخل وهو مسلم بالغ عاقل غير سكران و لامكره و لا محبوب و لاعنين، وهي ممكنة له من نفسها ووطؤها ممكن فحلف ألا يظأها أبدا فإنه مول، إذا طلبته بذلك» اهـ (١).

حاصل القراءتين :

بينت القراءة الشاذة المراد من كلمة: ﴿يؤلون﴾ في القراءة المتواترة وأن معناها يقسمون.

(١) مراتب الإجماع ص ٧٠-٧١.

الموضع العاشر :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿لِلَّذِينَ يُؤْلُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ تَرَبُّصُ أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ فَإِنْ فَاءُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ البقرة: ٢٢٦.

هكذا قرأ عامة القراء العشرة .

وقرأ أبي بن كعب وابن مسعود: «فإن فاءوا فيهن فإن الله غفور رحيم» (١) وهي قراءة شاذة.

حاصل القراءتين :

القراءة المتواترة: ﴿فإن فاءوا فإن الله غفور رحيم﴾ تحتل أن يكون التقدير: فإن فاءوا في الأشهر، ويحتمل أن يكون فإن فاءوا بعد انقضاء الأشهر (٢).

القراءة الشاذة: «فإن فاءوا فيهن فإن الله غفور رحيم» تدل على أن الفئنة لا تكون إلا في الأشهر.

فالقراءة الشاذة لم تتعرض لوقوع الطلاق بمجرد مضي الأربعة الأشهر إنما نصت على أن الفئنة فيهن مقبولة عند الله سبحانه وتعالى لا تحتاج إلى أن يوقف صاحبها ولا شيء من ذلك، وأن الله يغفر يمين المولي ولا يؤاخذ به، ولم تتعرض لحكم الطلاق بعد الأشهر الأربعة بنفي أو إثبات؛ فهي يقتصر دورها في بيان أن الفئنة في مدة الأشهر الأربعة مقبولة وهي بهذا تكون قيدت القراءة المتواترة ورجحت أحد المعنيين المحتملين، ودلت على أن الإيلاء يكون في أقل من أربعة أشهر.

وهل تدل على أن المولي إذا لم يفيء فيها دخل عليه الطلاق من غير أن يوقف بعد مضي الأربعة الأشهر؟

محل خلاف (٣) :

ذهب أبو حنيفة إلى أنها تدل على دخول الطلاق المولي بعد الأربعة أشهر إن لم يفيء فيها، من غير أن يوقف بعد مضي الأشهر الأربعة، وهذا

(١) البحر المحيط ١٨٢/٢.

وعزى في «الدر المنثور» ٦٤٩/١ قراءة أبي بن كعب إلى أبي عبيد في «فضائل القرآن» وابن المنذر.

قلت : وهي عند أبي عبيد في «فضائل القرآن» ص ٢٣٨ تحت رقم (٥٦٩) (طبعة دار الكتب العلمية) ص ١٦٤-١٦٥، بإسناد صحيح.

(٢) البحر المحيط ١٨٢/٢-١٨٣.

(٣) أحكام القرآن للهراسي ١٤٧/١-١٤٨.

مذهب ابن مسعود وابن عباس وعثمان بن عفان وعلي بن أبي طالب وزيد بن ثابت وجابر بن زيد والحسن ومسروق رضي الله عنهم جميعاً (١).

وتوجيه دلالة الآية والقراءة أنه تعالى ذكره قال: ﴿لِّلَّذِينَ يُؤَلِّونَ﴾ ثم قال: ﴿فَأَوْوَا﴾ ﴿وَإِنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ﴾ وهذه الفاء للتقسيم فأحد القسمين يكون في المدة وهو الفيء، والآخر يكون بعد مضيها وهو الطلاق (٢).

ثم إن القراءة المتواترة محتملة لجواز الفيء من الإيلاء في الأربعة الأشهر دون ما بعدها، وتحتمل جواز الفيء من الإيلاء بعد الأربعة الأشهر، فجاءت القراءة الشاذة ورجحت أحد الاحتمالين وهو كون الفيء في المدة، إما باعتبار أن الأصل توافق القراءتين شاذتين كانتا أو أحدهما شاذة فتنزل تفسيراً للمراد من الأخرى، وأما باعتبار أنها تستقل بإثبات كونه في المدة؛ إذ لا تعارض القراءة المشهورة؛ لأنها أعم من كونها فيها أو بعدها (٣).

وزهب مالك والشافعي وأحمد وإسحاق إلى أن المرأة لا تطلق بمضي الأربعة الأشهر حتى يوقف الزوج إما يفيء وإما أن يطلق، فإن فاء فإن الله غفور رحيم، وإن عزم الطلاق فإن الله سميع عليم (٤).

وهذا القول مروى عن علي بن أبي طالب وعمر بن الخطاب وهو الصحيح عن عثمان بن عفان، وابن عمر وعائشة وأبي الدرداء (٥).

عن سهيل بن أبي صالح عن أبيه أنه قال: «سألت اثني عشر من أصحاب رسول الله ﷺ عن الرجل يؤلي؟»

قالوا : ليس عليه شيء حتى تمضي أربعة أشهر فيوقف فإن فاء وإلا طلق (٦).

(١) معجم فقه السلف ٧٧-٧٣/٧ موسوعة فقه ابن مسعود ص ١٢٣-١٢٤ موسوعة فقه عثمان ابن عفان ص ٨٣ موسوعة فقه ابن عباس ص ٢١٩.

(٢) الاختيار لتعليل المختار ١٥٣/٣.

(٣) فتح القدير لابن الهمام ١٩١/٤.

(٤) المدونة ٣٢١/٢ الأم للشافعي ٢٦٩/٥ مسائل أحمد لعبدالله ص ٣٦٣ اختلاف العلماء للمرزبي ص ١٨٣.

(٥) معجم فقه السلف ٧٧-٧٣/٧ وهو صحيح عنهم انظر «إرواء الغليل» ١٦٩/٧-١٧١.

(٦) إسناده صحيح .

أخرجه الدارقطني ٦١/٤ ومن طريقه البيهقي في السنن الكبرى ٣٧٧/٧.

قلت : صححه الألباني في إرواء الغليل ١٧٢/٧.

ووجه دلالة الآية لهذا القول : أن الفاء في قوله تعالى: ﴿فَإِنْ فَاؤُوا﴾
للتعقيب والترتيب والمعنى للذين يؤلون من نسائهم تربص أربعة أشهر ثم
عقبها إما أن يفيثوا وإما أن يطلقوا .

وقوله تعالى: ﴿وَإِنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ﴾ يدل على أنها لا تطلق بمضي الأشهر
الأربعة حتى يوقف، فإن فاء فإن الله غفور رحيم وإن عزم على الطلاق فإن
الله سميع عليم.

وسبب اختلافهم : هو هل قوله تعالى: ﴿... فَإِنْ فَاؤُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ
رَحِيمٌ﴾ يعني: قبل انقضاء المدة (الأربعة الأشهر) أم بعدها؟.

فمن فهم منه : قبل انقضاء المدة، قال: يقع الطلاق بمجرد انقضائها،
ومعنى العزم عنده في قوله تعالى: ﴿وَإِنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾
أن لا يفيء حتى تنقضي المدة.

ومن فهم من اشتراط الفية اشتراطها بعد انقضاء المدة قال: معنى
قوله تعالى: ﴿وَإِنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ﴾ أي: باللفظ ﴿فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ (١).

ويضاف سبب آخر : وهو اختلافهم في العمل بالقراءة الشاذة حيث يرى
الأحناف أن الفية في الإيلاء لا يعتد به إلا في أثناء مدته عملاً بقراءة ابن
مسعود وأبي بن كعب: «فإن فاؤوا فيهن»، وغيرهم يرى أن الفية كما يكون
في أثناء المدة يكون بعد انقضائها لأنهم لا يعملون بالقراءة الشاذة والله
أعلم.

قال الشوكاني (ت ١٢٥٠هـ): «اعلم أن أهل كل مذهب قد فسروا هذه الآية
بما يطابق مذهبهم وتكلفوا بما لم يدل عليه اللفظ، ولا دليل آخر، ومعناها ظاهر
واضح: وهو أن الله جعل الأجل لمن يولي (أي: يحلف من امرأته) أربعة
أشهر، ثم قال مخبراً لعباده بحكم هذا المولي بعد هذه المدة: ﴿فَإِنْ فَاؤُوا﴾
رجعوا إلى بقاء الزوجية واستدامة النكاح ﴿فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ أي: لا
يؤاخذهم بتلك. اليمين بل يغفر لهم ويرحمهم ﴿وَإِنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ﴾ أي: وقع
العزم منهم عليه والقصد له ﴿فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ﴾ لذلك منهم ﴿عَلِيمٌ﴾ به، فهذا
معنى الآية الذي لا شك فيه ولا شبهة.

فمن حلف أن لا يوطأ امرأته ولم يقيد بمدة أو قيد بزيادة على أربعة
أشهر كان علينا إمامه أربعة أشهر فإذا مضت فهو بالخيار إما رجوع إلى
نكاح امرأته وكانت زوجته بعد مضي المدة كما كانت زوجته قبلها، أو طلقها

(١) بداية المجتهد ١٠٠/٢.

وكان له حكم المطلق لامرأته ابتداءً.

وأما إذا وقت بدون أربعة أشهر فإن أراد أن يبر في يمينه اعتزل امرأته التي حلف منها حتى تنقضي المدة كما فعل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حين آلى من نسائه شهراً؛ فإنه اعتزلهن حتى مضى الشهر (١) وإن أراد أن يطأ امرأته قبل مضي تلك المدة التي هي دون أربعة أشهر حنث في يمينه ولزمته الكفارة وكان ممثلاً لما صح عنه ﷺ من قوله: «من حلف على شيء فرأى غيره خيراً منه فليأت الذي هو خير منه وليكفر عن يمينه» (٢). اهـ (٣).

(١) حديث صحيح .

فقد أخرجه البخاري عن أنس في مواضع من صحيحه منها في كتاب الصلاة باب الصلاة في السطوح والمنبر والخشب، وفي كتاب الطلاق باب قول الله تعالى: ﴿لِلَّذِينَ يُؤَلُّونَ مِنْ نَسَائِهِمْ﴾ وأخرجه الترمذي في كتاب الصوم باب ما جاء أن الشهر يكون تسعاً وعشرين حديث رقم (٦٩٠) وأخرجه النسائي في كتاب الإيلاء ٦/ ١٦٧. ١٦٦. انظر جامع الأصول ١/ ٣٥١-٣٥٢.

(٢) حديث صحيح.

فقد أخرجه مسلم عن أبي هريرة في كتاب الإيمان باب نذب من حلف يميناً فرأى غيرها خيراً منها أن يأتي الذي هو خير حديث رقم (١٦٥٠) ومالك في كتاب الإيمان باب ما تجب فيه الكفارة من الإيمان ٢/ ٤٧٨ والترمذي في كتاب الإيمان باب ما جاء في الكفارة قبل الحنث حديث رقم (١٥٣٠). انظر جامع الأصول ١١/ ٦٦٨.

(٣) تفسير الشوكاني ١/ ٢٣٣.

الموضع الحادي عشر:

قول الله تبارك وتعالى: ﴿حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى﴾
البقرة: ٢٣٨.

هكذا قرأ عامة القراء العشرة.

وقد اختلف السلف في المراد بالصلاة الوسطى (١).

وجاءت قراءة عن عائشة وحفصة وأم سلمة وابن عباس وأبي ابن كعب
تبيين المراد من الصلاة الوسطى وأنها العصر (٢):

عن أبي يونس مولى عائشة قال: «أمرتني عائشة أن أكتب لها مصحفاً،
وقالت: إذا بلغت هذه الآية فآذني: ﴿حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى﴾
[البقرة: ٢٣٨].

فلما بلغت آذنتها ، فأملت علي: «حافظوا على الصلوات والصلاة
الوسطى وصلاة العصر وقوموا لله قانتين».

قالت عائشة : سمعتها من رسول الله ﷺ. (٣).

عن عمرو بن رافع قال : «كنت أكتب مصحفاً لحفصة أم المؤمنين، فقالت:
إذا بلغت هذه الآية فآذني: ﴿حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى وَقُومُوا
لِلَّهِ قَانِتِينَ﴾ فلما بلغت آذنتها فأملت علي: «حافظوا على الصلوات والصلاة
الوسطى وصلاة العصر وقوموا لله قانتين» (٤).

عن عبد الله بن رافع قال : «أمرتني أم سلمة أن أكتب لها مصحفاً،
وقالت: إذا بلغت: ﴿حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى﴾ فأخبرني؛

(١) وجمع الدمياطي في ذلك جزءاً مشهوراً سماه: «كشف الغطاء عن الصلاة الوسطى» فبلغ
تسعة عشر قولاً، وأوصلها الحافظ ابن حجر إلى عشرين قولاً في «فتح الباري»
١٩٦/٨-١٩٧.

قلت : وهذه الأقوال هي التالية الصبح أو الظهر أو العصر أو المغرب أو جميع
الصلوات أو الجمعة أو الظهر في الأيام والجمعة يوم الجمعة أو العشاء أو الصبح
والعشاء أو الصبح والعصر أو صلاة الجماعة أو الوتر أو صلاة الخوف أو صلاة عيد
الأضحى أو صلاة عيد الفطر أو صلاة الضحى أو واحدة من الخمس غير معينة أو أنها
الصبح أو العصر على التردد أو صلاة الليل أو التوقف.
وأرجحها ما دلت عليه هذه القراءة.

(٢) سبق تخريج هذه القراءات جميعها بتوسع ص ١٤٦-١٤٧، واكتفي هنا بعزو مختصر
لألفاظ الروايات التي أسوقها.

(٣) هذا لفظ مسلم في كتاب المساجد ومواضع الصلاة باب الدليل لمن قال الصلاة الوسطى
هي صلاة العصر حديث رقم (٦٢٩).

(٤) هذا لفظ مالك في كتاب صلاة الجماعة باب الصلاة الوسطى حديث رقم (٢٦).

فأخبرتها، فقالت: أكتب: «حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى وصلاة العصر وقوموا لله قانتين»» (١).

عن هبيرة بن يريم : «أنه سمع ابن عباس قرأ هذا الحرف: «حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى وصلاة العصر»» (٢).

عن أبي قلابة قال : «كانت في مصحف أبي بن كعب: «حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى وهي صلاة العصر»» (٣).
وتلاحظ الأمور التالية :

(١) الواو في الروايات السابقة: «الصلاة الوسطى وصلاة العصر» ليست للمغايرة بدليل ما جاء صريحا في قراءة أبي بن كعب: «الصلاة الوسطى هي صلاة العصر»» (٤).

وما جاء عن هشام بن عروة عن أبيه قال: «كان في مصحف عائشة: «حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى وهي صلاة العصر»» (٥).

وما جاء عن حفصة زوج النبي ﷺ أنها قالت لكاتب مصحفها: «إذا بلغت مواقيت الصلاة فأخبرني حتى أخبرك بما سمعت رسول الله ﷺ، فلما أخبرها قالت: أكتب، فإني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى وهي صلاة العصر»» (٦).

قلت : فالواو عاطفة ، لكن عطف صفة لا عطف ذات (٧).

قال ابن كثير (ت: ٧٧٤هـ): «يحتمل أن تكون الواو زائدة كما في قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ نَفْصَلُ الْآيَاتِ وَلِتَسْتَبِينَ سَبِيلُ الْمَجْرِمِينَ﴾ [الأنعام: ٥٥] ﴿وَكَذَلِكَ

(١) هذا لفظ عبدالرزاق في المصنف كتاب المواقيت باب الصلاة الوسطى ٧٩/١ هـ حديث رقم (٢٢٠٤).

(٢) هذا لفظ البيهقي في السنن الكبرى ٤٦٣/١ .
تنبيه :

وقع تصحيف في هذا الأثر في «الدر المنثور» ٧٢٣/١ : «عمير بن مريم» صوابه: «هبيرة ابن يريم» كما في السنن الكبرى للبيهقي ٤٦٣/١ وكما في تفسير الطبري (شاکر) ٢١٣/٥ .

(٣) هذا سياق السيوطي في «الدر المنثور» ٧٢٨/١ .

(٤) قال ابن حجر في «فتح الباري» ١٩٧/٨ : «رواه أبو عبيد بإسناد صحيح عن أبي بن كعب» هـ .

(٥) تفسير الطبري ٥٥٥/٢ .

(٦) فتح الباري ١٩٧/٨ .

(٧) ماسبق ٥٥٦/٢ ، وأورد ابن حجر رحمه الله احتمالا أنها زائدة، ولم يرتض ذلك بعض أهل العلم فلم أشّر إليه في الصلب إذ لا يليق إطلاق وصف الزائد على حرف من كتاب الله الحكيم العليم والله أعلم . وانظر «الإتقان في علوم القرآن» ٢٦٨/٢ .

نُرِيْ اِبْرَاهِيْمَ مَلَكُوْتَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَلِيَكُوْنَ مِنَ الْمُؤَقِّنِيْنَ ﴿ [الأنعام: ٧٥].
 أو تكون لعطف الصفات لا لعطف الذوات كقوله: ﴿وَلَكِنْ رَّسُولَ اللَّهِ
 وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ﴾ [الأحزاب: ٤٠] وكقوله: ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى الَّذِي خَلَقَ
 فَسْوَى وَالَّذِي قَدَّرَ فَهَدَى وَالَّذِي أَخْرَجَ الْمَرْعَى﴾ [الأعلى: ١-٤] وأشبه ذلك
 كثيرة.

وقال الشاعر :
 إلى الملك القرم الهمام وليث الكتيبة في المزدحم
 وقال أبوداود الأيادي :
 سلط الموت والمنون عليهم فلهم في صدى المقابر هام
 والموت هو المنون .
 قال عدي بن زيد العبادي :
 فقددت الأديم لراشيه فألفى قولها كذبا ومينا
 والكذب هو المين .
 وقد نص سيبويه شيخ النحاة على جواز قول القائل: مررت بأخيك
 وصاحبك، ويكون صاحب هو الأخ نفسه والله أعلم اهـ (١).
 (٢) جاءت أحاديث صحيحة تصدق ما جاء في هذه القراءات:
 عن علي بن أبي طالب: « أن النبي ﷺ قال يوم الاحزاب (وفي رواية:
 يوم الخندق): ملأ الله قبورهم وبيوتهم نارا كما شغلونا عن الصلاة الوسطى
 حتى غابت الشمس. »
 وفي رواية: «شغلونا عن الصلاة الوسطى صلاة العصر» (٢) نحوه.
 عن ابن مسعود قال: «حبس المشركون رسول الله ﷺ عن صلاة العصر

(١) تفسير ابن كثير ٢٩٣/١.

قلت : وكونها من باب عطف الصفات أليق من القول أنها زائدة.
 قال في «الإتقان» (أبوالفضل) ٢٦٨/٢ عند ذكره الأمور التي ينبغي على الناظر في
 كتاب الله تجنبها : «الثاني عشر: أن يجتنب إطلاق لفظ الزائد في كتاب الله تعالى، فإن
 الزائد قد يفهم منه أنه لا معنى له، وكتاب الله منزّه عن ذلك، لذا فرَّ بعضهم إلى التعبير
 بدله بالتأكيد والصلة والمقحم» اهـ
 (٢) حديث صحيح .

فقد أخرجه البخاري في كتاب الجهاد باب الدعاء على المشركين بالهزيمة والزلة،
 وفي كتاب التفسير باب ﴿حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى﴾ حديث
 رقم (٤٥٣٣)، وأخرجه مسلم في كتاب المساجد باب التغليظ في تفويت صلاة العصر
 وباب الدليل لمن قال الصلاة الوسطى هي العصر تحت رقم (٦٢٧). وانظر جامع
 الأصول ٤٩/٢.

حتى أحمرت الشمس أو أصفرت، فقال رسول الله ﷺ: شغلونا عن الصلاة الوسطى صلاة العصر، ملأ الله أجوافهم وقبورهم نارا - أو حشا الله أجوافهم وقبورهم نارا-» (١).

عن سمرة بن جندب وابن مسعود رضي الله عنهما: «إن رسول الله ﷺ قال: «الصلاة الوسطى صلاة العصر» (٢).

(٣) جاءت رواية صريحة صحيحة تدل على أن هذه القراءة منسوخة التلاوة:

عن شقيق بن عقبة عن البراء بن عازب قال: «نزلت هذه الآية: «حافظوا على الصلوات وصلاة العصر» فقرأناها ما شاء الله ثم نسخها الله؛ فنزلت: «حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى».

فقال رجل كان جالسا عند شقيق له: هي إذن صلاة العصر؟.

فقال البراء: قد أخبرتك كيف نزلت وكيف نسخها الله والله أعلم» (٣).

قال عماد الدين ابن كثير (ت ٧٧٤هـ) تعليقا على حديث البراء: «فعلى هذا تكون هذه التلاوة، وهي تلاوة الجادة ناسخة للفظ رواية عائشة وحفصة ولمعناها ان كانت الواو دالة على المغايرة، وإلا فلفظها فقط والله أعلم» اهـ (٤).

قلت: قدمت لك - والله الحمد - بيان أن العطف هنا ليس للمغايرة الكلية، وإنما هو من باب عطف الصفات، وعليه فالمنسوخ لفظها فقط والله أعلم.

(١) حديث صحيح .

فقد أخرجه مسلم في كتاب المساجد ومواضع الصلاة باب الدليل لمن قال الصلاة الوسطى هي صلاة العصر رقم (٦٢٨) وأخرجه ابن ماجه في كتاب الصلاة باب المحافظة على صلاة العصر رقم (٦٨٦) وأخرجه أحمد في المسند (شاكراً) رقم (٤٣٦٥٠، ٣٨٢٩، ٣٧١٦) والبيهقي في السنن الكبرى ٤٦٠/١. وانظر جامع الأصول ٥٠-٤٩/٢.

(٢) حديث صحيح عنهما .

أخرجه الترمذي في التفسير باب ومن سورة البقرة تحت رقم (٢٩٨٨، ٢٩٨٦) وفي كتاب الصلاة باب ماجاء في صلاة الوسطى أنها العصر تحت رقم (٢٨١، ١٨١). وصححه الألباني في صحيح سنن الترمذي ٢٨/٣-٢٩ وحسنه عن ابن مسعود محقق جامع الأصول ٥٠/٢.

(٣) حديث صحيح .

فقد أخرجه مسلم في كتاب المساجد باب الدليل لمن قال الصلاة الوسطى هي صلاة العصر حديث رقم (٦٣٠).

(٤) تفسير ابن كثير ٢٩٣/١.

الموضع الثاني عشر :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿وَإِنْ كَانَ رَجُلٌ يُورَثُ كَلَالَةً أَوْ امْرَأَةٌ وَلَهُ أَخٌ أَوْ أُخْتُ فَلِكُلٍّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا السُّدُسُ﴾ [النساء: ١٢].

هكذا قرأ عامة القراء العشرة .

وقرأ سعد بن أبي وقاص وأبي بن كعب بزيادة لفظة: «من أم».

عن القاسم بن عبد الله بن ربيعة بن قُنبُك: «أن سعدا كان يقرأها: «وإن كان رجل يورث كلاله أو امرأة وله أخ أو أخت من أم» (١).

قال أبو حيان الأندلسي (ت ٧٥٤هـ): «قراءة أبي: «وله أخ أو أخت من الأم» اهـ (٢).

قلت : وحكى أهل العلم الاجماع على هذا قال ابن المنذر (ت ٣١٨هـ): «وأجمعوا أن مراد الله عزوجل في الآية التي في أول سورة النساء الاخوة من الأم، وبالتالي في آخرها الاخوة من الأب والأم» اهـ (٣).

وقال الرازي (ت ٦٠٦هـ): «أجمع المفسرون ههنا على أن المراد من الأخ والأخت الأخ والأخت من الأم، وكان سعد بن أبي وقاص يقرأ: «وله أخ أو أخت من أم»؛ وإنما حكموا بذلك لأنه تعالى قال في آخر السورة: ﴿قُلِ اللَّهُ يَفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ...﴾ [النساء: ١٧٦] فأثبت للأختين الثلثين، وللأخوة كل المال، وههنا أثبت للأخوة والأخوات الثلث، فوجب أن يكون المراد من الاخوة والأخوات ههنا غير الأخوة والأخوات في تلك الآية.

فالمراد ههنا الأخوة والأخوات من الأم فقط، وهناك الأخوة والأخوات من الأب والأم أو من الأب» اهـ (٤).

(١) إسناده ضعيف .

أخرجه الدارمي في سننه ٣٦٦/٢ وأبو عبيد في «فضائل القرآن» ص ٢٤٧ رقم (٥٨٩) والطبري في تفسيره (شاکر) ٦١/٨-٦٢ والبيهقي في السنن الكبرى ٢٣١، ٢٢٣/٦.

قلت : مدار السند عندهم على القاسم بن عبد الله بن ربيعة الثقفي، لم يرو عنه سوى يعلى بن عطاء العامري، كما في تهذيب التهذيب ٣٢٠/٨، وأورده ابن حبان في «الثقات» ٣٠٢/٥ على طريقته، وقال ابن حجر في التقریب ص ٤٥٠ عن القاسم هذا: «مقبول» اهـ (يعني: عند المتابعة وإلا فلين الحديث كما صرح في مقدمة التقریب)، ولم أقف له على متابع، واستروح الشيخ أحمد شاکر رحمه الله في تحقيقه لتفسير الطبري ٦٢/٨ إلى توثيقه ولم يذكر حجته في ذلك مع كلام الأئمة فيه والله أعلم.

(٢) البحر المحيط ١٩٠/٣ ولم يذكر سند هذه القراءة.

(٣) كتاب الإجماع لابن المنذر ص ٨٢.

(٤) تفسير الرازي ٢٢٣/٩-٢٢٤.

وقال القرطبي (ت ٦٧١هـ): «ذكر الله عز وجل في كتابه الكلالة في موضعين آخر السورة (يعني: النساء) ، وهنا (يعني غي أولها، وهو الموضع الذي نتكلم عنه) ولم يذكر في الموضعين وارثا غير الأخوة.

فأما هذه الآية فأجمع العلماء على أن الاخوة فيها عني بها الأخوة للأم لقوله تعالى: ﴿فَإِنْ كَانُوا أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الثُّلُثِ﴾ [النساء: ١٢] وكان سعد بن أبي وقاص يقرأ: «وله أخ أو أخت من أمه». اهـ (١).

قلت : وتلاحظ الأمور التالية :

(١) أن ظاهر الآية على هذه القراءة يفيد عدم استحقاق الأشقاء **شيء** من الميراث في مسألة: زوج و أم أو جدة واثنان من إخوة الأم وواحد أو أكثر من إخوة الأب والأم، لقوله تعالى: ﴿وَإِنْ كَانُوا أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الثُّلُثِ﴾ [النساء: ١٢] ولا خلاف كما رأيت في أن المراد بهذه الآية أولاد الأم على الخصوص، فأصل المسألة من ستة: للأم أو الجدة السدس = واحد، وللزوج النصف = ثلاثة لعدم الفرع الوارث، وللإخوة من أم الثلث = إثنان، فمجموع الأنصبة ستة، ولم يبق للعصبة (الأخوة الأشقاء) شيء، وهذا مذهب أبي حنيفة وأصحابه الثلاثة وأحمد بن حنبل وداود الظاهري وغيرهم.

وذهب مالك والشافعي وإسحاق وغيرهم إلى تشريك الاخوة الأشقاء مع الاخوة لأم في الثلث لأنهم اخوة لأم.

قلت : وتسمى هذه المسألة بـ «المشركة» (٢).

(٢) الذي يظهر - والله أعلم - أن هذه القراءة - إن صحت - تفسيرية، ويدل على ذلك اختلاف الروايات فيها:

ففي رواية عن القاسم عن سعد: «أنه كان يقرأ: «وإن كان رجل يورث كلالة أو امرأة وله أخ أو أخت» قال سعد: لأمه».

وفي رواية عن القاسم: «سمعت سعد بن أبي وقاص يقرأ: «وإن كان رجل يورث كلالة وله أخ أو أخت من أمه» (٣).

وفي رواية عن القاسم: «أن سعدا كان يقرأها: «وإن كان رجل يورث

(١) تفسير القرطبي ٧٨/٥.

(٢) النشر ٢٨-٢٩ شرح متن الرحبية ص ٥٠-٥٢ العذب الفاضل ١٠١/١-١٠٢ وهو مهم، عدة

الباحث ص ٣١-٣٢ وانظر إعلام الموقعين ١/٣٥٥-٣٥٧.

(٣) تفسير الطبري (دار الفكر) ٢٨٧/٤.

كلالة أو امرأة وله أخ أو أخت من أم»(١).

أقول : هذا الاختلاف بين الروايات مع التأمل في سياقها خاصة الأولى منها يدل على أن سعدا إنما قال ذلك من عنده تفسيراً لا رواية ، ولذلك والله أعلم قال ابن القيم (ت٧٥١هـ) بعد إشارته إلى هذه القراءة: «وهي تفسير وزيادة بيان» اهـ(٢).

(٣) أن الإجماع هو الحجة في اثبات معنى الآية وأنها في الأخوة لأم وأما القراءة الواردة - إن صحت - فإنها تندرج في الإجماع وإلا فإن معنى الآية ثابت بدونها والله أعلم.

(١) السنن الكبرى للبيهقي ٢٣١/٦.

(٢) إعلام الموقعين ٣٥٥/١-٣٥٦.

الموضع الثالث عشر :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ. فَتَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يُسَارِعُونَ فِيهِمْ يَقُولُونَ نَخْشَى أَنْ تُصِيبَنَا دَائِرَةٌ فَعَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَ بِالْفَتْحِ أَوْ أَمْرٍ مِنْ عِنْدِهِ فَيُصْبِحُوا عَلَىٰ مَا أَسْرَوْا فِي أَنْفُسِهِمْ نَادِمِينَ﴾ المائدة: ٥١-٥٢.

هكذا قرأ عامة القراء العشرة .

وقرأ ابن الزبير: «فعسى الله أن يأتي بالفتح أو أمر من عنده فيصبحوا على ما أسروا في أنفسهم من موادتهم اليهود ومن غمهم الاسلام وأهله نادمين».

وقرأ أيضا : «فعسى الله أن يأتي بالفتح أو أمر من عنده فيصبح الفساق على ما أسروا في أنفسهم نادمين».

عن عمرو بن دينار : «أنه سمع ابن الزبير يقرأ: «فيصبح الفساق على ما أسروا في أنفسهم نادمين».

قال عمرو : فلا أدري أقرأها كذلك أو أقرأها من قبله؟» (١).

قال ابن أبي داود (ت٣١٦هـ): «أحسبه يعني: أقرأها كذلك عن عمر بن الخطاب» اهـ (٢).

وفي رواية : «إنه سمع ابن الزبير يقرأ: «فعسى الله أن يأتي بالفتح أو أمر من عنده فيصبحوا على ما أسروا في أنفسهم من موادتهم اليهود ومن غمهم الاسلام وأهله نادمين» (٣).

(١) إسناده صحيح.

أخرجه ابن أبي داود في المصاحف ص٩٣ قال: حدثنا أبو الطاهر حدثنا سفيان عن عمرو أنه سمع ابن الزبير يقرأ...

قلت : وأبو الطاهر هو أحمد بن عمرو بن عبدالله بن عمرو بن السرح ثقة كما في «التقريب» ص٨٣ .

وسفيان هو ابن عيينة ثقة حافظ كما في «التقريب» ص٢٤٥ .

وعمره هو ابن دينار المكي أبو محمد الأثرم ثقة ثبت كما في «التقريب» ص٤٢١ .

وعزاه السيوطي في «الدر المنثور» ١٠١/٣ إلى سعيد بن منصور وابن أبي حاتم .

(٢) المصاحف لابن أبي داود ص٩٣ .

(٣) هذه الرواية الثانية عزاه السيوطي في «الدر المنثور» ١٠١/٣ إلى ابن سعد وسعيد بن منصور وابن أبي حاتم .

معنى القراءات :

معنى القراءات ظاهر لا يحتاج إلى بيان .

حاصل القراءات :

القراءة المتواترة أجمل فيها الأمر الذي أسرف في قلوبهم وجاءت
القراءة المنسوبة إلى ابن الزبير وبيّنت هذا الذي أسرف في قلوبهم من
موادتهم اليهود ومن غمهم الإسلام وأهله.
والظاهر أن هذه القراءة تفسيرية من ابن الزبير لا اختلاف لفظها عنه
والله أعلم.

الموضع الرابع عشر :

قول الله تبارك وتعالى : ﴿لَا يُوَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُوَاخِذُكُمْ بِمَا عَقَّدْتُمُ الْأَيْمَانَ فَكَفَّارَتُهُ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسَاكِينَ مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كِسْوَتُهُمْ أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ ذَلِكَ كَفَّارَةُ أَيْمَانِكُمْ إِذَا حَلَفْتُمْ وَاحْفَظُوا أَيْمَانَكُمْ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ المائدة: ٨٩.

هكذا قرأ عامة القراء العشرة .

وقرأ سعيد بن جبير ومحمد بن السميعة: «أو كاسوتهم» (١).

معنى القراءتين :

قراءة الجمهور: ﴿كسوتهم﴾ معناها ظاهر وهو الكسوة من الثياب.

القراءة الشاذة : «كاسوتهم» قال أبو الفتح ابن جني (ت٣٩٢هـ): «أو

كاسوتهم: من الاسوة.

قال : كآنه - والله أعلم - قال: أو كما يكفي مثلهم، فهو على حذف المضاف، أو ككفاية اسوتهم، وإن شئت جعلت الاسوة هي الكفاية ولم تحتج إلى حذف المضاف. «اهـ» (٢).

قال سعيد بن جبير : «إطعام عشرة مساكين... أو كاسوتهم» قال: أو كاسوتهم في الطعام» (٣).

حاصل القراءتين :

بينت القراءة المتواترة أن كفارة اليمين على التخيير بين الاطعام والكسوة وتحرير رقبة، وبينت أن الاطعام يكون من أوسط ما يطعم المسلم أهله، لكن قد يكون أوسط ما يطعم المسلم أهله دون كفاية المساكين، أو فوق كفايتهم فما العمل؟.

بينت القراءة الشاذة أنه يجزيء في الاطعام مثل ما يكفي حاجة المسكين سواء كان من أوسط ما يطعم المسلم أهله أم لم يكن كذلك ما دام مما يناسب المسكين، والله أعلم.

(١) المحتسب ٢١٨/١.

(٢) ماسبق .

(٣) الدر المنثور ١٥٤/٣ وعزاه إلى أبي الشيخ.

الموضع الخامس عشر : قول الله تبارك وتعالى : ﴿وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ أَتَدْرِيْ سُوْسَى وَقَوْمَهُ لِيَفْسِدُوْا فِي الْأَرْضِ وَيَذَرَكَ وَآلِهَتَكَ قَالَ سَنُقَتِّلُ أَبْنَاءَهُمْ وَنَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ وَإِنَّا فَوْقَهُمْ قَاهِرُونَ﴾ الأعراف: ١٢٧.

هكذا قرأ عامة العشرة .

وقرأ ابن مسعود وابن عباس والحسن وسعيد بن جبير ومجاهد وأبو العالية وابن محيصن: «والاهتك» بكسر الهمزة وقصرها وفتح اللام وبألف بعدها (١) وهي قراءة شاذة، لمخالفتها رسم المصحف.

وقرأ ابن مسعود أيضا : «وقد تركوك أن يعبدوك وآلهتك» (٢).

عن ابن عباس : «أنه كان يقرأ: «ويذكر والآهتك» . قال: عبادتك ، وقال: إنما كان فرعون يُعبد ولا يُعبد» (٣).

عن الضحاك قال : «كيف تقرأون هذه الآية: ﴿ويذكر...﴾؟»

قالوا : «ويذكر وآلهتك» . فقال الضحاك: إنما هي «الاهتك» أي: عبادتك،

(١) المحتسب ٢٥٦/١ زاد المسير ٢٤٤/٣ .

(٢) المصاحف لابن أبي داود ص ٧٢ .

(٣) إسناده حسن لغيره .

أخرجه الطبري في تفسيره (شاكر) ١٢٧/١٣-١٢٨، وأورده من عدة طرق كما يلي:
(أ) من طريق ابن وكيع عن سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن محمد بن عمرو بن الحسن عن ابن عباس...

قلت : وهذا سند صحيح لولا ابن وكيع وهو سفيان، قال في «تقريب التهذيب» ص ٢٤٥ : «كان صدوقا إلا أنه ابتلي بوراقه فأدخل عليه مالميس من حديثه فنصح فلم يقبل فسقط حديثه» اهـ

(ب) ... قال حدثنا أبي عن نافع بن عمر عن عمرو بن دينار عن ابن عباس...

قلت : وهذا سند صحيح لولا سقوط شيخ الطبري من المخطوط .

(ج) عن المثني عن عبدالله بن صالح عن معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن

عباس...

قلت : وهذا سند لا بأس به لولا المثني شيخ الطبري، لم أجد له ترجمة .

(د) عن سعيد بن الربيع عن سفيان عن عمرو بن دينار عن محمد بن عمرو بن

حسن عن ابن عباس...

قلت : وهذا سند صحيح لولا شيخ الطبري سعيد بن الربيع لم أجد له ترجمة .

وهذه الطرق تشد بعضها بعضا - إن شاء الله - وترقي الأثر إلى مرتبة الحسن لغيره .

وعزه السيوطي في «الدر المنثور» ١٦/٣ هـ إلى الفريابي وعبد بن حميد وأبي عبيد

وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن الأنباري في المصاحف وأبو الشيخ من طرق عن ابن

عباس .

ألا ترى أنه يقول: ﴿أَنَا رَبُّكُمْ الْأَعْلَى﴾ (١) [النازعات: ٢٤].
عن الأعمش قال: «في قراءة عبد الله: «وقد تركوك أن يعبدوك وآلهتك» (٢).
معنى القراءات:

قراءة العشرة: ﴿وآلهتك﴾ معناها فيه قولان:
الأول: أن فرعون اتخذ لقومه أصناما يعبدونها تقربا إليه وقال: أنا ربكم ورب هذه الأصنام فذلك قوله: ﴿أَنَا رَبُّكُمْ الْأَعْلَى﴾ [النازعات: ٢٤]، ويؤيد هذا المعنى القراءة الأخرى عن ابن مسعود: «وقد تركوك أن يعبدوك وآلهتك».
الثاني: أن فرعون اتخذ لنفسه إلها يعبده سرا؛ ف قيل: كان يعبد البقر، وقيل: كان يعبد تيسا في السر، وقيل: كان يحمل في عنقه شيئا يعبده، وقيل: كان يعبد الشمس (٣).

قال أبوحيان الأندلسي (ت ٧٥٢هـ): «الظاهر أن فرعون كان له آلهة يعبدها» اهـ (٤).

والقراءة بـ «الاهتك» يعني: عبادتك، والمعنى: يذكرك وعبادة الناس إياك، ففرعون كان يُعْبَد ولا يَعْبُد (٥).

حاصل القراءات:

بينت الآية بالقراءتين أن الملأ قالوا لفرعون أئذر موسى وقومه ليفسدوا في الأرض ويصرف الناس عن الآلهة التي جعلتها لهم يعبدوها تقربا إليك حيث بينت القراءة الشاذة المراد في القراءة المتواترة.
وتفسير الآية بأن فرعون كانت له آلهة يعبدها سرا غير ظاهر لأنه لا يتناسب مع سباق الآية؛ إذ لو كان فرعون يعبد تلك الآلهة سرا كيف علم بها الملأ؟. والله أعلم.

-
- (١) قال في «الدر المنثور» ٥١٦/٣: «أخرج عبد بن حميد وابن جرير عن الضحاك.. وسأقه».
 - قلت: لم أجده عند الطبري في تفسيره والله أعلم.
 - (٢) إسناده صحيح إلى الأعمش.
 - أخرجه ابن أبي داود في كتاب المصاحف ص ٧٢ في رواية طويلة من طريق أبي عبد الله محمد بن يحيى عن خالد بن خالد عن حسين الجعفي عن زائدة عن الأعمش به.
 - قلت: أبو عبد الله محمد بن يحيى الخنيسي ترجم له ابن الجزري في غاية النهاية ٢٧٨/٢ وقال: «مقريء مشهور» اهـ.
 - وخالد بن خالد ترجم له في «الجرح والتعديل» ٣٦٨/٣ قال عنه أبو حاتم: «صدوق» اهـ، وقال عنه ابن الجزري في «غاية النهاية» ٢٧٤/١: «ثقة عارف محقق استاذ» اهـ.
 - وحسين الجعفي هو حسين بن الوليد ثقة عابد كما في «التقريب» ص ١٦٧.
 - (٣) زاد المسير ٢٤٤/٣ البحر المحيط ٣٦٧/٤.
 - (٤) البحر المحيط ٣٦٧/٤.
 - (٥) زاد المسير ٢٤٤/٣ نقلا عن ابن الأنباري.

الموضع السادس عشر :

قول الله تبارك وتعالى : ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ، قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾
الأنفال: ١.

هكذا قرأ عامة القراء العشرة.

وقرأ ابن مسعود وسعد بن أبي وقاص وعلي بن الحسين وأبو جعفر محمد بن علي وزيد بن علي وجعفر بن محمد وطلحة بن مصرف: «يسألك الأنفال» (١).

معنى القراءتين :

قراءة عامة العشرة : ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ﴾ أي: يسألك عن حكم الأنفال ولمن تكون.

القراءة الشاذة : «يسألك الأنفال» أي: يسألك الأنفال أن تعطيتها لهم.

حاصل القراءتين :

ذكر الله تبارك وتعالى أنه وقع منهم سؤال عن حكم الأنفال ولمن تكون، ولكن هل كان هذا السؤال لمجرد طلب العلم أو للتعرض لطلبها؟. بينت القراءة الشاذة أن هذا السؤال إنما وقع تعرضا لطلبها واستعلاما لحالها هل يسوغ طلبها؟ (٢).

والسؤال يطلق على معنيين :

أحدهما : استدعاء المعرفة، وهو ما يعبر عنه بـ «السؤال لاقتضاء معنى».

ثانيهما : استدعاء المال والنوال.

وإذا كان السؤال لاستدعاء المعرفة فإنه يتعدى بنفسه وتارة بحرف الجر وبـ «عن» أكثر.

وإذا كان السؤال لاستدعاء المال فإنه يتعدى بنفسه وبـ «من» على الأكثر (٣).

وفي هذه الآية على القراءة المتواترة جاء السؤال بالمعنى الأول، وبالمعنى الثاني على القراءة الشاذة.

(١) المحتسب ٢٧٢/١ زاد المسير ٣١٨/٣ البحر المحيط ٤٥٦/٣.

(٢) المحتسب ٢٧٢/١.

(٣) المفردات للراغب ص ٢٥٠ البحر المحيط ٤٥٦/٣.

وحمل أبو حيان (١) (ت٧٥٤هـ) رحمه الله القراءة الشاذة على حذف
حرف الجر، وجعلها بمعنى المتواترة، بينما جعل ابن جني (٢) (ت٣٩٢هـ)
رحمه الله القراءة الشاذة على ظاهرها بالمعنى الذي ذكرته هنا، وهو
الأرجح - عندي - إذ الأصل عدم الحذف، والتأسيس أولى من التأكيد والله
أعلم.

(١) البحر المحيط ٤٥٦/٣.

(٢) المحتسب ٢٧٢/١.

الموضع السابع عشر :

قول الله تبارك وتعالى : ﴿وَالسَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ
وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ، وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي
تَحْتَهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ التوبة: ١٠٠.

تنوعت قراءات القراء في قوله: ﴿تجري تحتها الأنهار﴾:

قرأ ابن كثير : ﴿تجري من تحتها﴾ بزيادة ﴿من﴾ وكذلك هي في مصاحف
أهل مكة.

وقرأ الباقر : ﴿تجري تحتها الأنهار﴾ بحذف ﴿من﴾ (١)، وكذلك هي في
سائر المصاحف (٢).

وهذه قراءات متواترة .

حاصل القراءتين :

في قراءة : ﴿من تحتها﴾ من البيان لقراءة الحذف ما يمكن نظمه في
سلك بيان المجرى؛ وذلك أن قراءة الحذف لا نص فيها على مبتدأ جريان
الأنهار، بل كل ما فيها أن الأنهار تجري تحت الجنة، وهو أعم كما ترى من
أن يكون تحت الجنة هو منبع تلك الأنهار، ومبتدأ جريانها وان يكون منبعها
ومبتدؤها موضعاً آخر يعلم الله به، غاية الأمر أن جريانها تحت الجنة، فأنت
قراءة الإثبات مبينة لها ونصاً في أن منبع تلك الأنهار ومبتدأ جريانها هو
كذلك تحت الجنة (٣).

ويظهر - والله أعلم - معنى آخر أن المراد في قراءة الحذف أن
الماء ينبع من تحت أشجارها، لا أنه يأتي من موضع وتجري من تحت هذه
الأشجار (٤).

والمراد في قراءة الإثبات أن الماء يأتي من موضع ويجري تحت هذه
الأشجار.

وعلى هذا المعنى الأخير تكون هذه الجئات معدة لمن ذكر في الآية من
السابقين الأولين من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم بإحسان رضي

(١) إرشاد المبتدي ص ٣٥٥ الدور الزاهرة ص ١٣٩.

(٢) المصاحف لابن أبي داود ص ٥٧ المقنع في رسم المصاحف ص ١٠٨.

اتفقت القراءات القرآنية على إثبات (من) قبل (تحتها) في سائر المواضع من

القرآن الكريم. النشر ٢/ ٢٨٠-٢٨١.

(٣) دراسات في مناهج المفسرين ١/ ٦٥-٦٦.

(٤) النشر ٢/ ٢٨٠.

الله عنهم ورضوا عنه، أَعَدَّهَا لَهُمْ وَخَصَّهُمْ بِهَا تَعْظِيمًا لِأَمْرِهِمْ وَتَنْوِيهَا بِفَضْلِهِمْ
وَإِظْهَارًا لِمَنْزِلَتِهِمْ لِمَبَادِرَتِهِمْ لِتَصْدِيقِ هَذَا النَّبِيِّ الْكَرِيمِ عَلَيْهِ أَفْضَلُ الصَّلَاةِ
وَأَكْمَلُ التَّسْلِيمِ وَلِمَنْ تَبِعَهُمْ بِالْإِحْسَانِ وَالتَّكْرِيمِ (١) وَاللَّهُ أَعْلَمُ.
وَيَلْحَظُ مَا يَلِي :

أَنَّ الْمَعْنَى الْأَوَّلَ فِي تَوْجِيهِ الْقِرَاءَةِ فِي هَذَا الْمَوْضِعِ بِإِثْبَاتِ ﴿مَنْ﴾
وَبَحْذِهَا لَمْ يَرَأَ فِيهِ مَلَا حِظَةً تَخْصِيصِ هَذَا الْمَوْضِعِ دُونَ سِوَاهُ بِذَلِكَ.
بَيْنَمَا الْمَعْنَى الْآخَرُ فِي تَوْجِيهِ الْقِرَاءَةِ بِالْإِثْبَاتِ وَالْحَذْفِ فِي هَذَا
الْمَوْضِعِ لَوْحَظَ فِيهِ وَجْهٌ تَخْصِيصِ هَذَا الْمَوْضِعِ بِالْإِثْبَاتِ وَالْحَذْفِ دُونَ سَائِرِ
الْمَوَاضِعِ، كَمَا لَوْحَظَ فِيهِ سَبَاقُ الْآيَةِ مِنْ جِهَةِ تَخْصِيصِ الْمَذْكُورِينَ بِمَزِيدِ
فَضْلٍ، وَعَظِيمِ الشَّأْنِ عِنْدَ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى.

الموضع الثامن عشر :

قول الله تبارك وتعالى : ﴿وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خَلَفُوا حَتَّى إِذَا ضَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ وَضَاقَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ وَظَنُّوا أَنْ لَا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾ التوبة: ١١٨.

هكذا قرأ عامة القراء العشرة .

وقرأ عكرمة وزر بن حبيش وعمرو بن عبيد: «خلفوا» بفتح الخاء وتخفيف اللام مبنيًا للفاعل، ورويت هذه القراءة عن أبي عمرو (١)، وهي قراءة معاذ القاريء وحמיד (٢).

وقرأ أبو جعفر محمد بن علي وعلي بن الحسين وجعفر بن محمد وأبو عبد الرحمن السلمي: «وخالفوا» بفتح الخاء بعدها ألف (٣)، وهي قراءة أبي رزين وأبي مجلز والشعبي وابن يعمر (٤).

وقرأ أبو العالية وأبو الجوزاء: «خلفوا» بفتح الخاء وتشديد اللام (٥).
وقرأ الأعمش: «وعلى الثلاثة المخلفين».

وقرأ محمد بن علي بن حسين الباقر: «ولو خلفوا لم يكن لهم» (٦).
معنى القراءات :

القراءة بـ«خلفوا» بضم الخاء وتشديد اللام معناها: تُركوا عن قبول العذر، وليس بتخلفهم عن الغزو (٧).

القراءة بفتح الخاء وتخفيف اللام معناها: خلفوا الغازين بالمدينة أو فسدوا من الخالفة (٨).

القراءة بـ«خالفوا» بفتح الخاء وألف بعدها معناها: من المخالفة أي: لم يوافقوا على الغزو (٩).

القراءة بـ«خلفوا» بفتح الخاء وتشديد اللام معناها: خلفوا الغازين

(١) المحتسب ٣٠٥/١ البحر المحيط ١١٠/٥.

(٢) البحر المحيط ١١٠/٥.

(٣) المحتسب ٣٠٦/١.

(٤) زاد المسير ١٢/٣ البحر المحيط ١١٠/٥.

(٥) زاد المسير ٥١٣/٣.

(٦) البحر المحيط ١١٠/٥.

(٧) ما سبق ١٠٩/٥.

(٨) ما سبق ١١٠/٥.

(٩) ما سبق .

بالمدينة وأقاموا فيها.

حاصل القراءات :

أفادت الآية بالقراءات الواردة فيها أن هؤلاء الثلاثة وصفوا بأنهم خلفوا عن التوبة وقبول العذر، وخلفوا الغازين في المدينة، وخالفوا الغازين فلم يغزوا معهم.

قال أبوحيان الأندلسي (ت ٧٥٤هـ) بعد إirاده لقراءة الأعمش: «وعلى الثلاثة المخلفين» قال رحمه الله: «لعله قرأ كذلك على سبيل التفسير لأنها قراءة مخالفة لسواد المصحف» اهـ (١).

قلت : وكذا قراءة الباقر : «ولو خلفوا لم يكن لهم» والله أعلم.

(١) البحر المحيط ١١٠/٥.

الموضع التاسع عشر :

قول الله تبارك وتعالى : ﴿أَرْسِلْهُ مَعَنَا غَدًا يَرْتَع وَيَلْعَب وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ يوسف: ١٢.

تنوعت قراءات القراء في قوله: ﴿يَرْتَع وَيَلْعَب﴾ :

فقرأ نافع وأبوجعفر بالياء فيهما وكسر عين ﴿يَرْتَع﴾ من غير ياء .
وقرأ عاصم وحمزة والكسائي ويعقوب وخلف بالياء كذلك فيهما لكن مع
سكون العين ، وقرأ مثلهم الحسن والأعمش .
وقرأ أبوعمر و وابن عامر بالنون فيهما وسكون العين وقرأ مثلهما
اليزيدي.

وقرأ البزي عن ابن كثير فيهما بكسر العين من غير ياء .
وقرأ قنبل عن ابن كثير بالنون فيهما وكسر العين باثبات الياء من طريق
ابن شنبوذ وصلا ووقفاً (١).

وقرأ ابن محيصن : «يرتع» بضم الياء وكسر التاء وسكون العين (٢)،
وهي قراءة أحادية.

معنى القراءات :

القراءة بـ﴿يَرْتَع﴾ بالياء من تحت وكسر العين من غير ياء من ارتعى
أي: يرعى بعضنا بعضاً، ومنه رعاك الله، أي: حفظك.
القراءة بـ﴿يَرْتَع﴾ بالياء مع سكون العين، والقراءة بالنون مع سكون
العين: ﴿نَرْتَع﴾ مضارع «رتع» يقال: «رتعت الأبل إذا رعت»، والمراد نله ونسع
ونأكل.

القراءة بالنون وكسر العين من غير ياء: ﴿نَرْتَع﴾ والقراءة بالنون
وكسر العين واثبات الياء: ﴿نَرْتَعِي﴾ من «رعى» وفيها قولان:
الأول: رعى من المراعاة أي: يرعى بعضنا بعضاً.

الثاني: من رعى الأبل ، أي: يتدرب في الرعي وحفظ المال أو من
رعى النبات والكلاء، أي: ترتع مواشينا، فهي على حذف المضاف (٣).
القراءة بـ﴿يَرْتَع﴾ بضم الياء وكسر التاء من ارتع، ومفعوله محذوف

(١) المبسوط ص ٢٠٩ النشر ٢٩٣/٢ الإتحاف ص ٢٦٢-٢٦٣.

(٢) الإتحاف ص ٢٦٣ القراءات الشاذة ص ٥٥.

(٣) زاد المسير ١٨٧/٤ تفسير القرطبي ١٣٩/٩-١٤٠ البحر المحيط ٢٨٥/٥.

تقديره ماشيته(١).

حاصل القراءات :

أن اخوة يوسف عليه الصلاة والسلام زينوا لأبيهم السماح لهم بأخذ
يوسف معهم يلهو فقالوا أرسله معنا في رعايتنا وفي حفظنا يرعى الماشية
ويتعلم حفظ المال ويلهو ويلعب.

(١) القراءات الشاذة ص ٥٥ .

الموضع العشرون :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿وَجَاؤَا عَلَى قَمِيصِهِ بَدْمٌ كَذِبٌ قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْراً فَصَبْرٌ جَمِيلٌ وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى مَا تَصِفُونَ﴾ يوسف: ١٨.
هكذا قرأ القراء العشرة .

وقرأت عائشة وابن عباس وأبو العالية والحسن: «بدم كذب» بالدال غير المعجمة (١).

معنى القراءتين :

القراءة بـ (بدم كذب) - بالدال المعجمة أي: بدم ذي كذب أو وصف بالمصدر مبالغة كأنه نفس الكذب وعينه كما يقال للكذاب هو الكذب بعينه والزور بذاته، وبعضهم يؤول كذب بـ «مكذوب» فيه، فإن المصدر قد يؤول بمثل ذلك (٢).

القراءة: «بدم كذب» بالدال غير المعجمة ، وفسر بالكدر، وقيل: الطري، وقيل: اليابس (٣).

قال ابن جني (ت ٣٩٢هـ): «أصل هذا من "الكذب" وهو الفوف، يعني: البياض الذي يخرج على أظفار الأحداث، فكأنه دم قد أثر في قميصه فلحقته أعراض كالنقش عليه» اهـ (٤).

حاصل القراءتين :

أن أخوة يوسف عليه الصلاة والسلام جاءوا أباهم بدم مكذوب فيه، كأنه منقوش على القميص كما يؤثر البياض الذي يخرج على أظفار الأحداث.

(١) المحتسب ٣٣٥/١ زاد المسير ١٩٣/٤ البحر المحيط ٢٨٩/٥.

(٢) البحر المحيط ٢٨٩/٥ روح المعاني ٢٠٠/٢.

(٣) البحر المحيط ٢٨٩/٥ القراءات الشاذة ص ٥٦.

(٤) المحتسب ٣٣٥/١.

الموضع الحادي والعشرون :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿وَرَأَوْنَاهُ الَّتِي هُوَ فِي بَيْتِهَا عَنْ نَفْسِهِ وَغَلَقَتِ
الْأَبْوَابَ، وَقَالَتْ: هَيْتَ لَكَ، قَالَ: مَعَاذَ اللَّهِ إِنَّهُ رَبِّي أَحْسَنُ مَثْوَايَ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ
الظَّالِمُونَ﴾ يوسف: ٢٣.

تنوعت قراءات القراء في قوله: ﴿هَيْتَ﴾:

فقرأ نافع وأبوجعفر وابن زكوان في روايته عن ابن عامر بكسر الهاء
وفتح التاء من غير همز: ﴿هَيْتَ﴾.

وقرأ هشام في روايته عن ابن عامر بكسر الهاء وفتح التاء كنافع إلا
أنه همز وذلك من طريق الحلواني عنه، وقرأ الدجواني عن هشام في
روايته عن ابن عامر بكسر الهاء مع الهمز وضم التاء.

وقرأ ابن كثير بفتح الهاء وياء ساكنة وضم التاء: ﴿هَيْتُ﴾.

وقرأ ابن محيصن كنافع، وعنه: «هيت» بفتح الهاء وسكون الياء وكسر
التاء.

وقرأ باقي العشرة بفتح الهاء وسكون الياء وفتح التاء (١).

وقرأ ابن عباس: «هييت» مثل حييت (٢).

معنى القراءات :

الجمهور على أن جميع هذه القراءات لغات في هذه الكلمة ﴿هَيْتَ﴾،
وهي اسم فعل بمعنى: هلم وأقبل، إلا قراءة ابن عباس الأخيرة فإنها فعل
مبني للمفعول مسهل الهمزة من هيأت الشيء، وإلا قراءة من ضم التاء وكسر
الهاء سواء همز أم لم يهمز فإنه يحتمل أن يكون اسم فعل كحالها عند فتح
التاء أو كسرهما، ويحتمل أن يكون فعلا واقعا ضمير المتكلم، من هاء
الرجل يهيه إذا أحسن هيئته، على مثال جاء يجيء، أو بمعنى: تهيأت، ويقال:
هيت وتهيأت بمعنى واحد، فإذا كان فعلا تعلق به اللام (٣).

حاصل القراءات :

أن امرأة العزيز قالت ليوسف ﷺ: أقبل، وكانت قد هيأت نفسها له.
ففي تنوع القراءات توسيع معنى الآية، وفيه بيان مجمل من جهة أن
امرأة العزيز لما دعت له لم يتبين إن كانت دعت له وقد هيأت نفسها أم لا، فجاءت
القراءات وبينت أن كل ذلك حصل منها والله أعلم.

(١) المبسوط ص ٢٠٩ النشر ٢٩٣/٢-٢٩٥ الاتحاف ص ٢٦٣.

(٢) المحتسب ٣٣٧/١-٣٣٨ البحر المحيط ٢٩٤/٥.

(٣) المحتسب ٣٣٧/١-٣٣٨ البحر المحيط ٢٩٤/٥.

الموضع الثاني والعشرون :

قول الله تبارك وتعالى : ﴿وَقَالَ نِسْوَةٌ فِي الْمَدِينَةِ امْرَأَتُ الْعَزِيزِ تُرَاوِدُ فَتَاهَا عَنْ نَفْسِهِ، قَدْ شَغَفَهَا حُبًّا إِنَّا لَنَرَاهَا فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ. فَلَمَّا سَمِعَتْ بِمَكْرِهِنَّ أَرْسَلَتْ إِلَيْهِنَّ وَأَعْتَدَتْ لَهُنَّ مَتْكَاً وَآتَتْ كُلَّ وَاحِدَةٍ مِّنْهُنَّ سِكِّيناً، وَقَالَتِ اخْرُجْ عَلَيْهِنَّ فَلَمَّا رَأَيْنَهُ أَكْبَرْنَهُ وَقَطَّعْنَ أَيْدِيَهُنَّ وَقُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ مَا هَذَا بَشَرًا إِنْ هَذَا إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ﴾ يوسف: ٣٠-٣١.

هكذا قرأ جمهور القراء العشرة: ﴿متكاً﴾ على وزن مفتعل.

وقرأ أبو جعفر: ﴿متكا﴾ بتنوين الكاف وحذف الهمزة بوزن «متقى» (١) وقرأ مثله الزهري وشيبة.

وقرأ ابن عباس وابن عمر والجحدري وقتادة والضحاك والكلبي وأبان بن تغلب ورويت عن الأعمش: «متكا» ساكنة التاء غير مهموز. وقرأ: «متكاء» بزيادة ألف الحسن (٢).

معنى القراءات :

من قرأها مهموزة: ﴿متكاً﴾ مشددة التاء، معناها: مجلساً أي: أعدت لكل واحدة منهن مكاناً يجلسن ويتكئن فيه للأكل (٣).

ومن قرأها من غير همز ساكنة التاء: «متكا» في معناها أوجه:

أحدها : أنه الأترج، قاله ابن عباس ومجاهد وابن يعمر.

الثاني : أنه الطعام، قاله عكرمة .

الثالث : أنه كل شيء يحز بالسكاكين، قاله الضحاك.

الرابع : أنه الزماورد (٤)، روي عن الضحاك أيضاً (٥).

قلت : وجميع هذه الأوجه متقاربة ، والمراد طعام يقطع بالسكين.

(١) المبسوط ص ١٢٠ النشر ٣٩٩/١ الاتحاف ص ٢٦٤.

(٢) المحتسب ٣٣٩/١ الاتحاف ص ٢٦٤.

(٣) البحر المحيط ٣٠٢/٥.

(٤) كلمة فارسية عربية ، وتدعوه العامة: «بزماورد» أورده الجواليقي في «المعرب» ص ٣٥٤ ولم يفسره، وقال في «القاموس»: «طعام من البيض واللحم» قال الزبيدي في «تاج العروس» ٥٣٣/٢: «قال شيخنا: وفي كتب الأدب: هو طعام يقال له: لقمة القاضي، ولقمة الخليفة، ويسمى بخراسان: «نواله»..»

قلت : لقمة القاضي تطلق عند الناس اليوم على عجين يقلى يقطع قطعاً صغيره على حجم اللقمة وتقلى على الزيت ثم يغمس في ماء السكر.

قلت : ولعل مراد الضحاك رحمه الله التمثيل لا التعيين للطعام والله أعلم.

(٥) زاد المسير ٢١٦/٤-٢١٧.

قال ابن قتيبة (ت ٢٧٦هـ): «قوله سبحانه: ﴿وَأَعْتَدَتْ لَهُنَّ مُتَكًا﴾ أي: طعاما، ويقال: اتكأنا عند فلان، أي: طعمنا.
وقال جميل :

فظللنا بنعمة واتكأنا وشربنا الحلال من قلله (١).
والأصل أن من دعوته ليطعم أعددت له التكاة للمقام والطمأنينة، فسمي الطعام متكنا على الاستعارة اهـ (٢).
وقال أيضا رحمه الله: «﴿متكاً﴾ أي: طعاما... ومن قرأ: «متكا» فإنه يريد الأترج، ويقال: الزماورد، وأيا ما كان فإني لا أحسبه سمي متكاً إلا بالقطع، كأنه مأخوذ من البتك، وأبدلت الميم فيه من الباء، كما يقال: ... شر لازب، والميم تبدل من الباء كثيرا لقرب مخرجها....
ومما يدل على هذا قوله: ﴿وَأَتَتْ كُلَّ وَاحِدَةٍ مِّنْهُنَّ سِكِّينًا﴾ لأنه طعام لا يؤكل حتى يقطع، وقال جويبر والضحاك: المتك كل شيء يحز بالسكاكين اهـ (٣).

حاصل القراءات :

بينت القراءات أن امرأة العزيز أعدت للنسوة مجلسا وقدمت إليهن طعاما يقطع بالسكاكين، وأدخلت عليهن يوسف عليه السلام فلما رأينه أكبرنه وقطعن أيديهن.

قال مجاهد: «من قرأ ﴿متكاً﴾ فهو الطعام ، ومن قرأها «متكا» فخففها فهو الأترج» (٤).

قال ابن قتيبة (ت ٢٧٦هـ): «قوله: ﴿واعتدت لهن متكاً﴾ وهو الطعام... و«اعتدت لهن متكاً» وهو الأترج، ويقال: الزماورد، فدلّت هذه القراءة على معنى ذلك الطعام، و أنزل الله بالمعنيين جميعاً اهـ (٥).

(١) ديوانه ص ٨٥.

(٢) تأويل مشكل القرآن ص ١٨٠-١٨١.

(٣) تفسير غريب القرآن ص ٢١٦-٢١٧.

(٤) إسناده صحيح .

أخرجه الطبري (شاكراً) ٧٢/١٦.

وعزاه في «الدر المنثور» ٥٢٩/٤ إلى أبي عبيد وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبي الشيخ.

(٥) تأويل مشكل القرآن ص ٤١.

الموضع الثالث والعشرون :

قول الله تبارك وتعالى : ﴿لَهُ مَعْقَبَاتٌ مِّنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِقَوْمٍ سُوءًا فَلَا مَرَدَّ لَهُ، وَمَالَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَالٍ﴾ الرعد: ١١.

هكذا قرأ عامة القراء العشرة .

وقرأ علي بن أبي طالب وابن عباس رضي الله عنهما وعكرمة وزيد بن علي وجعفر بن محمد: «يحفظونه بأمر الله» (١).

معنى القراءتين :

قراءة الجمهور: ﴿يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ﴾ فيها أقوال:

الأول : يحرسونه من أمر الله و لا يقدرّون، وهذا على قول من قال هي في الكافرين المحترسين من أمر الله تعالى.

الثاني : أن المعنى حفظهم له من أمر الله، قاله ابن عباس وابن جبير ، فيكون تقدير الكلام هذا الحفظ مما أمر الله به.

الثالث : يحفظونه بأمر الله ، قاله الحسن ومجاهد وعكرمة لأن الباء تقوم مقام «من»، وحروف الصفات يقوم بعضها مقام بعض.

الرابع : يحفظونه من الجن قاله مجاهد والنخعي.

الخامس : في الكلام تقديم وتأخير ، والمعنى: له معقبات من أمر الله يحفظونه، قاله أبو صالح والفراء.

السادس : يحفظونه لأمر الله فيه حتى يسلموه إلى ما قدر له.

السابع : يحفظون عليه الحسنات والسيئات قاله ابن جريج (٢).

قراءة علي بن أبي طالب وابن عباس : «يحفظونه بأمر الله» تبين أن ﴿مِنْ﴾ في القراءة المتواترة بمعنى السببية (٣).

قال الزمخشري (ت ٥٣٨هـ): «يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ» هما صفتان جميعا وليس من أمر الله بصلة للحفظ، كأنه قيل: له معقبات من أمر الله أو يحفظونه من أجل أمر الله، أي من أجل أن الله أمرهم بحفظه، والدليل عليه قراءة علي رضي الله عنه وابن عباس وزيد بن علي وجعفر بن محمد

(١) المحتسب ٣٥٥/١.

(٢) زاد المسير ٣١١/٤-٣١٢.

(٣) البحر المحيط ٣٧٢/٥.

وعكرمة: «يحفظونه بأمر الله». اهـ (١).

حاصل القراءتين :

بينت القراءة الشاذة المجمل في القراءة المتواترة، ورجحت أحد المعاني المحتملة فيها فيكون معنى قوله تعالى: ﴿يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ﴾ أي: بأمر الله، كما في القراءة الشاذة والله أعلم.
ومجيء «من» للسبب ثابت في كلام العرب (٢).

(١) تفسير الزمخشري ٢/٢٨٢.

(٢) دراسات لأسلوب القرآن الكريم ق ١ ج ٣ ص ٣٧٠ وانظر تناوب حروف الجر في لغة القرآن ص ١١٩-١٢٠.

الموضع الرابع والعشرون :

قول الله تبارك وتعالى : ﴿وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ أَوْ قُطِّعَتْ بِهِ الْأَرْضُ أَوْ كُلُّهُ بِهَ الْفُتُورِ، بَلْ لِلَّهِ الْأَمْرُ جَمِيعًا، أَلَمْ يَأْتِئْسَ الَّذِينَ آمَنُوا أَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَهْدَى النَّاسَ جَمِيعًا، وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا تُصِيبُهُمْ بِمَا صَنَعُوا قَارِعَةٌ أَوْ تَحُلُّ قَرِيبًا مِنْ دَارِهِمْ حَتَّى يَأْتِيَ وَعْدُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْمِيعَادَ﴾
الرعد: ٣١.

هكذا قرأ عامة القراء العشرة .

وقرأ علي بن أبي طالب وابن عباس وابن أبي مليكة وعكرمة والجحدري وعلي بن الحسين وزيد بن علي وجعفر بن محمد وأبي يزيد المدني وعبد الله بن يزيد: «أفلم يتبين» (١).

معنى القراءتين :

القراءة بـ ﴿أَفَلَمْ يَبَيِّنْ﴾ فيها قولان :

الأول : اليأس بمعنى : العلم والتبين، لأن في علمك الشيء وتبينك له يأسك من غيره، ونقل في هذا المعنى الوجهان التاليان :

١ - ﴿أَفَلَمْ يَبَيِّنْ﴾ أي: أفلم يتبين، رواه العوفي عن ابن عباس وهو قول مجاهد وعكرمة وأبي مالك ومقاتل.

٢ - ﴿أَفَلَمْ يَبَيِّنْ﴾ أي: أفلم يعلم، رواه علي بن أبي طلحة عن ابن عباس وبه قال الحسن وقتادة وابن زيد، وهي لغة لحي من النخع يقال لهم: «وهبيل» بفتح الواو وسكون الهاء.

الثاني : اليأس على أصله ، وفي المراد وجهان :

١ - أن المعنى: قد يئس الذين آمنوا أن يهدوا واحدا ولو شاء الله لهدى الناس جميعا، قاله أبو العالية.

٢ - أفلم يئس الذين آمنوا أن يؤمن هؤلاء المشركون، قاله الكسائي (٢).

القراءة بـ ﴿أَفَلَمْ يَبَيِّنْ﴾ أي: أفلم تعلموا .

قال ابن جني (ت ٣٩٢هـ) عن القراءة بـ ﴿أَفَلَمْ يَبَيِّنْ﴾: «هذه القراءة فيها تفسير قول الله تعالى: ﴿أَفَلَمْ يَبَيِّنْ﴾ الذين آمنوا» وروينا عن ابن عباس أنها لغة «وهبيل» فخذ من النخع، قال:

(١) المحتسب ٣٥٧/١.

(٢) زاد المسير ٣٣١/٤-٣٣٢.

أَلَمْ يَيْئَسِ الْأَقْوَامُ أَنِّي أَنَا ابْنُهُ وَإِنْ كُنْتُ عَنْ أَرْضِ الْعَشِيرَةِ نَائِيًا
ورويانا لسحيم بن وثيل :

أقول لأهل الشعب إذ ياسروني أَلَمْ تَيْئَسُوا أَنِّي ابْنُ فَارِسٍ زَهْدِمٌ (١)
أي : أَلَمْ تَعْلَمُوا، وَيَشْبَهُ - عِنْدِي - أَنْ يَكُونَ هَذَا رَاجِعًا أَيْضًا إِلَى
مَعْنَى الْيَأْسِ، وَذَلِكَ أَنَّ الْمَتَأَمْلَ لِلشَّيْءِ الْمَتَطَلَّبَ لَعَلَّمَهُ زَاهِبٌ بِفِكْرِهِ فِي جِهَاتٍ
تَعْرِفُهُ أَيَّاهُ، فَإِذَا ثَبَتَ يَقِينُهُ عَلَى شَيْءٍ مِنْ أَمْرِهِ اعْتَقَدَهُ، وَأَضْرَبَ عَمَّا سِوَاهُ،
فَلَمْ يَنْصَرَفْ إِلَيْهِ كَمَا يَنْصَرَفُ الْيَأْسُ مِنَ الشَّيْءِ عَنْهُ وَلَا يَلْتَفِتُ إِلَيْهِ (٢) هـ .
حاصل القراءتين :

بينت القراءة الشاذة المراد من القراءة المتواترة، فبينت أن معنى:
(يَيْئَسُ) «يَتَبَيَّنُ».

(١) البيت أورده أبو عبيدة في «مجاز القرآن» ٣٣٢/١ ونسبه إلى سحيم بن وثيل وأورده ابن
قتيبة في «تأويل مشكل القرآن» ص ١٩٢ دون نسبة، وكذا في «تفسير غريب القرآن»
ص ٢٢٨.

وأورده الطبري في تفسيره (شاکر) ٤٥٠/١٦ ونسبه إلى سحيم بن وثيل، وفي نسبة
البيت خلاف انظره في كلام سيد صقر في تحقيقه لـ «تأويل مشكل القرآن»، وفي كلام
محمود شاکر في تحقيقه لـ «تفسير الطبري».

وزهدم اسم الفرس التي يملكها والد سحيم فيما قيل.

(٢) المحتسب ٣٥٧/١.

الموضع الخامس والعشرون :

قول الله تبارك وتعالى : ﴿ويقول الذين كفروا لست مرسلا قل كفى بالله شهيدا بيني وبينكم ومن عنده علم الكتاب﴾ الرعد:٤٣.
هكذا قرأ عامة القراء العشرة .

وقرأ علي بن أبي طالب وابن عباس وأبي بن كعب رضي الله عنهم وسعيد بن جبير وعكرمة ومجاهد بخلاف عنه، والحسن بخلاف عنه وعبد الرحمن بن أبي بكرة وابن أبي اسحاق والضحاك والحكم بن عتيبة ورويت عن الأعمش: «ومن عنده علم الكتاب» بكسر الميم في «من»، وكسر الدال والهاء في «عنده».

وقرأ علي بن أبي طالب وابن السميغ والحسن: «ومن علم الكتاب» بكسر الميم والدال والهاء في «من عنده»، وبضم العين وكسر اللام وفتح الميم في «علم»: «عُلِمَ الكتاب» (١).
معنى القراءات :

القراءة المتواترة بفتح الميم وسكون النون في: ﴿من عنده علم الكتاب﴾ في معناها سبعة أقوال:
أحدها : أنهم علماء اليهود والنصارى، رواه العوفي عن ابن عباس.

الثاني : أنه عبد الله بن سلام، قاله الحسن ومجاهد وعكرمة وابن زيد وابن السائب ومقاتل.

الثالث : أنهم قوم من أهل الكتاب كانوا يشهدون بالحق منهم عبد الله بن سلام وسلمان الفارسي وتميم الداري، قاله قتادة.
الرابع : أنه جبريل عليه السلام، قاله سعيد بن جبير.
الخامس : أنه علي بن أبي طالب قاله ابن الحنفية.
السادس : أنه بنيامين .

السابع : أنه الله تعالى، روي عن الحسن ومجاهد (٢).

القراءة بكسر الميم والدال في «من» و «عنده علم الكتاب» بكسر الدال في «عنده» تقدير معناها: من فضله ولطفه علم الكتاب.
القراءة بـ«من عنده عُلِمَ الكتاب» بضم العين وكسر اللام في «علم»

(١) المحتسب ٣٥٨/١.

(٢) زاد المسير ٣٤١/٤-٣٤٢.

فمعناها معنى القراءة التي قبلها، إلا أن تقدير إعرابها مخالف، لأن من قال: «وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمٌ الْكِتَابِ» فـ«من» متعلقة بمحذوف، و«علم الكتاب» مرفوع بالابتداء كقوله تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ أُمِّيُّونَ﴾ البقرة: ٧٨، ومن قال: «وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمٌ الْكِتَابِ» فـ«من» متعلقة بنفس «علم» كقولك: من الدار أخرج زيد، أي: أخرج زيد من الدار، ثم قدمت حرف الجر (١).

حاصل القراءات :

بينت القراءة الأحادية المراد من القراءة المتواترة. قال الزجاج (ت٣١١هـ): «﴿وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمٌ الْكِتَابِ﴾ و﴿من﴾ يعود على الله عزوجل، وقيل في التفسير: يعني به عبد الله بن سلام، وقيل: ابن يامين، والذي يدل على أنه راجع إلى الله عزوجل قراءة من قرأ: «وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمٌ الْكِتَابِ»، «وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمٌ الْكِتَابِ» لأن الأشبه - والله أعلم - أن الله لا يستشهد على خلقه بغيره.

وذلك التفسير جائز؛ لأن البراهين إذا قامت مع اعتراف من قرأ الكتب التي أنزلت قبل القرآن فهو أمر مؤكد (٢)هـ. قلت: ونحو هذا كلام أبي جعفر النحاس (٣) (ت٣٣٨هـ).

(١) المحتسب ٣٥٨/١.

(٢) معاني القرآن وإعرابه للزجاج ١٥٢-١٥١/٣.

(٣) معاني القرآن للنحاس ٥٠٧/٣-٥٠٩.

الموضع السادس والعشرون :

قول الله تبارك وتعالى : ﴿وَلَوْ فَتَحْنَا عَلَيْهِم بَابًا مِّنَ السَّمَاءِ فَظَلُّوا فِيهِ يَعْرُجُونَ. لَقَالُوا إِنَّمَا سُكَّرَتْ أَبْصَارُنَا بَلْ نَحْنُ قَوْمٌ مَّسْحُورُونَ﴾ الحجر: ١٤-١٥.
تنوعت قراءات القراء في قوله : ﴿سُكَّرَتْ﴾ :

فقرأ ابن كثير بالبناء للمفعول مع تخفيف الكاف: ﴿سُكَّرَتْ﴾ وقرأ مثله ابن محيصن والحسن.

وقرأ باقي العشرة بتشديد الكاف مع البناء للمفعول: ﴿سُكَّرَتْ﴾ وقرأ مثلهم اليزيدي والأعمش (١).

وقرأ الزهري بخلاف عنه : «سكرت» بفتح السين وكسر الكاف مبنيًا للفاعل (٢).

معنى القراءات :

معنى قراءة ابن كثير: ﴿سُكَّرَتْ﴾ بضم السين وتخفيف الكاف مأخوذ من سكر الشراب يعني: أن الابصار حارت، ووقع بها من فساد النظر مثل ما يقع بالرجل السكران من تغير العقل، فمعنى سكرت حارت وأخذت.

معنى قراءة باقي العشرة: ﴿سُكَّرَتْ﴾ بتشديد الكاف مأخوذ من السكور التي تمنع الماء الجرية، فكأن هذه الأبصار منعت من النظر كما يمنع السكر الماء من الجري، فمعنى: سكرت سدت (٣).

ومعنى قراءة الزهري : «سكرت» بفتح السين وكسر الكاف أي: اختلطت وتغيرت، وهي بمعنى قراءة ابن كثير (٤).

عن قتادة قال : «من قرأ ﴿سُكَّرَتْ﴾ مشددة يعني: سدت ، ومن قرأ ﴿سُكَّرَتْ﴾ مخففة فإنه يعني سحرت» (٥).

وقال مكي بن أبي طالب (ت ٤٣٧هـ): «هما لغتان: سكرت عينه وسكرتها أغشيتها اغشاء، لكن في التشديد معنى التكثر والتكرير وحسن ذلك لضافته إلى جماعة، لكل واحد بصر قد غشي بغشاوة، و «الابصار» جماعة فحقه

(١) المبسوط ص ٢٢٠ النشر ٣٠١/٢ الإتحاف ص ٢٧٤.

(٢) المحتسب ٣/٢.

(٣) زاد المسير ٣٨٦/٤.

(٤) المحتسب ٣/٢ البحر المحيط ٤٤٨/٥.

(٥) تفسير الطبري (دار الفكر) ١٢/١٤ من طريق المثنى عن إسحاق عن عبد الرحمن بن أبي حماد عن شيبان عنه.

وانظر الإتيان (أبوالفضل) ١٩٣/٤-١٩٤.

التشديد ليدل على الكثير» اهـ (١).

قلت : ذهب الكسائي إلى أنهما لغتان وإن اختلف تفسيرا.

قال الكسائي (ت ١٨٩هـ): «سكرت وسكرت لغتان وإن اختلف تفسيرهما» اهـ (٢).

قال أبو حيان (ت ٧٥٤هـ): «قليل معنى التشديد أخذت، ومعنى التخفيف سحرت، والمشهور أن سكر لا يتعدى، قال أبو علي: ويجوز أن يكون سمع متعديا في البصر.

وحكى أبو عبيد عن أبي عبيدة: أنه يقال: سكرت أبصارهم إذا غشيها سهاد حتى لا يبصروا.

وقيل : التشديد من سكر الماء ، والتخفيف من سكر الشراب، وتقول العرب: سكرت الريح تسكر سكرًا إذا ركبت ولم تنفذ لما كانت بسبيله أولًا، وسكر الرجل من الشراب سكرًا إذا تغيرت حاله وركد ولم ينفذ فيما كان للانسان أن ينفذ فيه، ومن هذا المعنى: «سكران لا بيت» أي: لا يقطع أمرا، وتقول العرب: سكرت مجاري الماء إذا طمست وصرفت الماء فلم ينفذ لوجهه. فإن كان من سكر الشراب أو من سكر الريح فالتضعيف للتعدية أو من سكر مجاري الماء فللتكثير؛ لأن مخففه متعد.

وأما سكرت بالتخفيف فإن كان من سكر الماء ففعله متعد أو من سكر الشراب أو الريح فيكون من باب وجع زيد ووجهه غيره، فتقول: سكر الرجل وسكر غيره و سكرت الريح وسكرها غيرها كما جاء سعد زيد وسعده غيره» اهـ (٣).

حاصل القراءات :

يخبر الله تعالى أنه لو فتح سبحانه وتعالى بابا من السماء فظلت الملائكة تعرج فيه على هؤلاء القائلين لك يا محمد: ﴿لَوْ مَا تَأْتِينَا بِالْمَلَائِكَةِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ الحجر: ٧، وهم يرونهم عيانا لقالوا: إئما سحرت أبصارنا فلا تبصر الشيء على ما هو به، وذهب حد ابصارها.

فقراءة الجمهور أفادت أنهم قالوا: إن أبصارهم سدت فما عادوا يرون، ولكن كيف حصل هذا؟ لم تبين ذلك هذه القراءة لكن قراءة ابن كثير

(١) الكشف ٣٠/٢.

(٢) علل القراءات ٣٤٣/١.

(٣) البحر المحيط ٤٤٨/٥-٤٤٩.

والزهري بينت أنهم يريدون بقولهم: ﴿سَكَتَ﴾ لا عميت فما عادوا يرون، بل يرون ولكن باختلاط وتغير كما يرى السكران.

قال أبو حيان (ت: ٧٥٤هـ): «قرأ أبان بن تغلب: «سحرت أبصارنا» ويجيء قوله: ﴿بَلْ نَحْنُ قَوْمٌ مَسْحُورُونَ﴾ [الحجر: ١٥] انتقالا إلى درجة عظمى من سحر العقل، وينبغي أن تجعل هذه القراءة تفسير مغنى لا تلاوة لمخالفتها سواد المصحف» اهـ (١).

(١) البحر المحيط ٤٤٩/٥.

الموضع السابع والعشرون :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿وَإِنِّي خِفْتُ الْمَوَالِيَ مِنْ وَرَائِي وَكَانَتِ امْرَأَتِي عَاقِرًا فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا﴾ مريم: ٥.
هكذا قرأ عامة القراء العشرة.

وقرأ عثمان بن عفان وزيد بن ثابت وابن عباس وسعيد بن العاص وابن
يعمر وسعيد بن جبير وعلي بن الحسين ومحمد بن علي وشبيل بن عزرة: «خَفْتُ
الموالي» بفتح الخاء وتشديد الفاء (١).

معنى القراءتين :

قراءة الجمهور : ﴿إِنِّي خِفْتُ الْمَوَالِيَ﴾ من الخوف يعني خاف الموالى
أي: الذين يلونه في النسب وهم بنو العم والعصبة (٢).
قال ابن الجوزي (ت ٥٧٩هـ): «وفي ما خافهم عليه قولان:
أحدهما : أنه خاف أن يرثوه، قاله ابن عباس.

فإن اعترض عليه معترض فقال: كيف يجوز لنبي أن ينفس على قراباته
بالحقوق المفروضة لهم بعد موته؟.
فعنه جوابان :

أحدهما : أنه لما كان نبيا والنبي لا يورث خاف أن يرثوا ماله
فيأخذوا ما لا يجوز لهم.
والثاني : أنه غلب عليه طبع البشر فأحب أن يتولى ماله ولده،
ذكرهما ابن الأنباري.

قلت (ابن الجوزي) : وبيان هذا أنه لا بد أن يتولى ماله وإن لم يكن
ميراثا فأحب أن يتولاه ولده.
والقول الثاني أنه خاف تضييعهم للدين ونبتهم إياه، ذكره جماعة من
المفسرين» اهـ (٣).

القراءة بفتح الخاء وتشديد الفاء: «خفت الموالى» أي: قلت
الموالى (٤)، أي: قل بنو عمي وأهلي (٥)، والمعنى انقطع موالى و ماتوا

(١) المحتسب ٣٧/٢.

(٢) زاد المسيره ٢٠٧/٥ البحرالمحيط ١٧٣/٦.

(٣) زاد المسير ٢٠٧/٥-٢٠٨.

(٤) معاني القرآن للنحاس ٣١٠/٤.

(٥) المحتسب ٣٧/٢.

فإنما أطلب وليا يقوم بالدين(١).

قال أبو حيان (ت٧٥٤هـ): «على قراءة: ﴿خَفَّتْ﴾ من الخوف يكون ﴿من ورائي﴾ أي: بعد موتي، وعلى قراءة: «خَفَّتْ» يحتمل أن يتعلق من ﴿ورائي﴾ بـ«خفت» وهو الظاهر؛ فالمعنى: أنهم خفوا قدامه، أي: درجوا فلم يبق منهم من له تقوى واعتضاد.

أو أن يتعلق بالموالي، أي: قلوا وعجزوا عن إقامة الدين و ﴿ورائي﴾ بمعنى: خلفي ومن بعدي، فسأل ربه تقويتهم ومظاهرتهم بولي يرزقه» اهـ(٢).
حاصل القراءتين :

بينت قراءة الجمهور أن زكريا عليه السلام خاف الموالي ولكنها أبهمت فيما خافهم عليه هل خافهم على ميراثه؟ هل خافهم على الدين والدعوة؟. وجاءت القراءة الأخرى الأحادية وبينت هذا المبهم وأنه إنما خافهم لقلتهم وانقطاعهم، فخافهم على الدين فطلب الله وليا يقوم بالدين.

(١) البحر المحيط ١٧٤/٦.

(٢) البحر المحيط ١٧٤/٦ وقارن بـ«الكشاف» ٤٠٥/٢.

الموضع الثامن والعشرون :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿فَأَجَاءَهَا الْمَخَاضُ إِلَى جِذْعِ النَّخْلَةِ قَالَتْ يَأْيَتْنِي مَتَّ قَبْلَ هَذَا وَكُنْتُ نَسِيًّا مِّنْ نَّسِيًّا﴾ مريم: ٢٣.
هكذا قرأ عامة العشرة .

وروى حماد بن سلمة عن عاصم وقرأ شبيل بن عزرة: «فاجأها» (١).
قال حماد بن سلمة: «قال لي عاصم: «كيف تقرأ: «فاجأها»؟»
قلت: «أقروها: ﴿فَأَجَاءَهَا﴾». فقال: إنما هو «فاجأ» من المفاجأة» اهـ (٢) معني
القراءتين :

قراءة الجمهور: ﴿فَأَجَاءَهَا الْمَخَاضُ﴾ أي: جاء بها والجاها كما يقال:
جاءت بي الحاجة إليك والجاأتني الحاجة إليك (٣).
قال الفراء (ت ٢٠٧هـ): «قوله: ﴿فَأَجَاءَهَا الْمَخَاضُ﴾ من جئت كما تقول:
فجاء بها المخاض إلى جذع النخلة، فلما القيت الباء جعلت في الفعل الفاء،
كما تقول: «آتيك زيدا» تريد: «أتيك بزيد». اهـ (٤).
والقراءة الأخرى: «فاجأها» من المفاجأة (٥)، والمعنى: أتاها المخاض
على حين غرة فجأة.
حاصل القراءتين :

بينت قراءة الجمهور أن المخاض الجأ مريم رضي الله عنها وأرضاها
إلى جذع النخلة، لكنها أبهمت ولم تبين إذا كان هذا المخاض متوقعا أم لا؟
بمعنى هل كانت مريم رضي الله عنها تنتظر النفاس وألم الوضع؟
ليس في قراءة العشرة ما يبين ذلك ، من أجل هذا اختلف المفسرون
في مقدار مدة حمل مريم رضي الله عنها بعيسى ﷺ؛ فقل: أنها حملت به
وولدت في وقتها وقل: أنه ولد في ثمانية أشهر وقل غير ذلك (٦).
قال عماد الدين ابن كثير (ت ٧٧٤هـ): «المشهور الظاهر والله على كل
شيء قدير أنها حملت به كما تحمل النساء بأولادهن» اهـ (٧).

(١) المحتسب ٣٩/٢ تفسير القرطبي ٩٢/١١ البحر المحيط ١٨٢/٦ .

(٢) معاني القرآن الكريم للنحاس ٣٢٤/٣ .

(٣) تفسير غريب القرآن لابن قتيبة ص ٢٧٣ .

(٤) معاني القرآن للفراء ١٦٤/٢ .

(٥) المحتسب ٣٩/٢ تفسير القرطبي ٩٢/١١ البحر المحيط ١٨٢/٦ .

(٦) انظر البحر المحيط ١٨١/٦ .

(٧) تفسير ابن كثير ١١٦/٣ .

قلت : واستظهره الشنقيطي (١) (١٣٩٣هـ) رحم الله الجميع.
قال الزجاج (ت ٣١١هـ): «قوله عز وجل: ﴿فَأَجَاءَهَا الْمَخَاضُ﴾ يدل على مكث الحمل» اهـ (٢).

قلت : لكن القراءة المروية عن عاصم وشبيل تدل على خلاف هذا وتشعر بأن الولادة وألمها لم يكن متوقعا وجاء على حين غرة مما يقوي قول من جعل مدة الحمل على خلاف العادة، ويرجح مجيء الآية بالفاء التي تفيد العطف مع التعقيب: ﴿فَحَمَلَتْهُ فَانْتَبَذَتْ بِهِ مَكَانًا قَصِيًّا﴾. فَأَجَاءَهَا الْمَخَاضُ إِلَى جِذْعِ النَّخْلَةِ... ﴿مريم: ٢٢-٢٣﴾ ولا يقال: الفاء تفيد التعقيب وتعقيب كل شيء بحسبه، فهنا الفاء أفادت التعقيب بين الحمل والمخاض وهو بحسبه بمعنى أن بينهما مدة الحمل العادية (٣)، أقول: لا يقال هذا لأن مدة الحمل العادية إنما تكون في حالة الحمل العادية أما حمل مريم رضي الله عنها بعيسى ﷺ فمُنْشَأٌ خَارِقٌ لِلْعَادَةِ، وإن شئت التحقيق فقل: الفاء في الآية أفادت التعقيب وهو بحسبه، وهنا الحمل خارق للعادة فليكن تعقيب المخاض له خارق للعادة كذلك، ويؤيد هذا ويؤكد القراءة المروية: «فاجأها» من المفاجأة التي تدل على عدم التوقع والله أعلم.

نعم تحديد مدة الحمل بالضبط لا دليل عليه، إذ أن كل ما أفادته الآية بالقراءتين أن مدة الحمل ومجيء المخاض كانت غير المدة العادية، والظاهر أنهما كانتا متقاربتين وبالله التوفيق .

(١) أضواء البيان ٢٤٤/٤ .

(٢) معاني القرآن وأعرابه للزجاج ٣٢٤/٣ .

(٣) انظر تفسير ابن كثير ١١٦/٣ .

الموضع التاسع والعشرون :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿فَنَادَاهَا مِنْ تَحْتِهَا أَلَا تَحْزَنِي قَدْ جَعَلَ رَبُّكِ تَحْتَكِ سَرِيًّا﴾ مريم: ٢٤.

تنوعت قراءات القراء في قوله: ﴿مِنْ تَحْتِهَا﴾ :

فقرأ نافع وحفص في روايته عن عاصم وحمزة والكسائي وأبوجعفر وروح في روايته عن يعقوب، وقرأ خلف جميعهم بكسر الميم وجر: ﴿تَحْتِهَا﴾ ﴿مِنْ تَحْتِهَا﴾ وقرأ مثلهم ابن محيصن بخلف عنه، والحسن والأعمش. وقرأ باقي العشرة بفتح الميم: ﴿مَنْ تَحْتِهَا﴾ وقرأ مثلهم اليزيدي (١).

وقرأ ابن عباس: «فناداها ملك من تحتها» (٢).

وقرأ زر بن حبيش وعلقمة: «فخاطبها من تحتها» (٣).

معنى القراءات :

القراءة بكسر الميم والتاء: ﴿مِنْ تَحْتِهَا﴾ على معنى: أن عيسى كلمها وهو من تحتها أي: تحت ثيابها؛ لأن ذلك موضع ولادة عيسى ﷺ، وهذا المعنى هو الظاهر المتبادر من الآية في هذه القراءة، ويحتمل أن المعنى: فناداها جبريل عليه السلام من تحتها أي: من أسفل من مكانها، أي: من دونها كما تقول: داري تحت دارك، وبلدي تحت بلدك، أي: دونها.

قال مكي بن أبي طالب (ت ٤٣٧هـ): «وكون الضمير لـ«عيسى» أبين لها وأعظم في زوال وحشتها لتسكين نفسها، فالمعنى: فكلمها جبريل من الجهة المحاذية لها أو فكلمها عيسى من موضع ولادته، وذلك تحت ثيابها» اهـ (٤).

قال أبو حيان (ت ٧٥٤هـ): «المنادي الظاهر أنه عيسى أي: فولدته فأنطقه الله ﴿وناداه﴾ أي: حالة الوضع، وقيل: جبريل وكان في بقعة من الأرض أخفض من البقعة التي كانت عليها» اهـ (٥).

القراءة بفتح الميم والتاء: ﴿مَنْ تَحْتِهَا﴾ أي: كلمها الذي تحتها،

(١) المبسوط ص ٢٤٣ النشر ٣١٨/٢ الاتحاف ص ٢٩٨.

(٢) تفسير القرطبي ٩٤/١١ البحر المحيط ١٨٣/٦.

(٣) البحر المحيط ١٨٣/٦.

فائدة: قال أبو حيان في «البحر المحيط» ١٨٣/٦ عن هذه القراءة: «ينبغي أن يكون

تفسيرا لا قراءة لأنها مخالفة لسواد المصحف المجمع عليه» اهـ.

(٤) الكشف ٨٧/٢.

(٥) البحر المحيط ١٨٣/٦.

فـ﴿من﴾ هي الفاعل و﴿تحتها﴾ إما أن يكون المراد به تحت الثياب أي: موضع الولادة وذلك إذا كان الفاعل للنداء عيسى ﷺ، وإما أن يكون المراد به دونها وأسفل منها في المكان إذا كان الفاعل للنداء جبريل ﷺ. قال مكي بن أبي طالب (ت ٤٣٧هـ): «وكون الضمير لـ«عيسى» في القراءة بفتح الميم أقوى في المعنى، وكون الضمير لجبريل عليه السلام في القراءة بكسر الميم أقوى في المعنى، ويجوز في القراءتين أن يكون لـ«عيسى» وأن يكون لـ«جبريل» عليهما السلام» اهـ (١).

قلت : القول بأن الفاعل هو جبريل عليه الصلاة والسلام مروي عن ابن عباس وعكرمة والضحاك وعمرو بن ميمون والبراء وسعيد بن جبيرة وقتادة (٢) واستظهره القرطبي (٣).

والقول بأن الفاعل هو عيسى عليه الصلاة والسلام مروي عن مجاهد والحسن وأبي بن كعب (٤) واختاره الطبري (٥) واستظهره أبو حيان (٦) والشنقيطي (٧).

حاصل القراءات :

القراءتان بفتح الميم والتاء وبكسرهما محتملة في الدلالة على فاعل النداء هل هو جبريل عليه الصلاة والسلام أو هو عيسى ﷺ؟.

والظاهر المتبادر من السياق في القراءة المتواترة أنه عيسى ﷺ. والقراءة الشاذة عن ابن عباس رضي الله عنه بينت أن الفاعل هو الملك وليس عيسى ﷺ: «فناداها ملك من تحتها».

عن الحسن قال : «من قرأ: ﴿مِنْ تَحْتِهَا﴾ فهو جبريل، ومن قرأ: ﴿مَنْ تَحْتَهَا﴾ فهو عيسى عليه الصلاة والسلام» (٨).

عن أبي بكر بن عياش قال: «قرأ عاصم بن أبي النجود: ﴿فَنَادَاها مَنْ تَحْتَهَا﴾ قال عاصم: من قرأ بالنصب فهو عيسى ومن قرأها بالخفض فهو

(١) الكشف ٨٧/٢.

(٢) الدر المنثور ٥٠١/٥-٥٠٢.

(٣) تفسير القرطبي ٩٤/١١.

(٤) الدر المنثور ٥٠٢/٥.

(٥) تفسير الطبري (دار الفكر) ٦٨/١٦.

(٦) البحر المحيط ١٨٣/٦.

(٧) أضواء البيان ٢٤٦/٤.

(٨) عزاه في الدر المنثور ٥٠٢/٥ إلى ابن أبي حاتم.

جبريل»(١).

قلت : لولا القراءة الواردة عن ابن عباس لتوجه القول بالأمريين جميعا
ولا منافاة بينهما، ولعله من أجل ذلك جزم الفراء(٢) (ت٢٠٧هـ) بأن الفاعل
على القراءتين هو الملك وليس عيسى صلى الله عليه وسلم.

(١) عزاه في الدر المنثور ٥/٥٠٢ إلى عبد بن حميد.
(٢) معاني القرآن للفراء ٢/١٦٥.

الموضع الثلاثون :

قول الله تبارك وتعالى : ﴿فَكُلِّي وَاشْرَبِي وَقَرِّي عَيْنًا فَإِمَّا تَرِينَ مِنَ الْبَشَرِ أَحَدًا فَقُولِي إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا، فَلَنْ أَكَلَّمَ الْيَوْمَ إِنْسِيًّا﴾ مريم: ٢٦.
هكذا قرأ عامة العشرة .

وقرأ أبي بن كعب وزيد بن علي وروي عن أنس بن مالك: «إني نذرت للرحمن صمتا».

وفي مصحف ابن مسعود: «إني نذرت للرحمن صمتا» (١).

معنى القراءات :

القراءة التي قرأ بها عامة العشرة: ﴿إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا﴾ فيها قولان:

الأول : أن الصوم في شرعها كان إمساكا عن الأكل والشرب

والكلام.

الثاني : أنها نذرت أن لا تتكلم كما هو ظاهر الآية حيث فسر قوله تعالى: ﴿فَلَنْ أَكَلَّمَ الْيَوْمَ إِنْسِيًّا﴾ فسر المراد من الصوم في قولها: ﴿إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا﴾ (٢).

أما القراءات الشاذة فمعناها كما يلي :

(١) «إني نذرت للرحمن صوما وصمتا» أي: الصوم المعروف، وأن الصمت كان ملتزما عندهم بالنذر (٣).

(٢) «إني نذرت للرحمن صوما وصمتا» تحتمل أن تكون بمعنى ما قبلها، ويحتمل أن يكون قوله: «صمتا» عطف بيان.

(٣) «إني نذرت للرحمن صمتا» أي: نذرت الصمت .

قلت : معنى القراءات الشاذة اختلف لاختلاف اللفظ فيها: قراءة: «إني نذرت للرحمن صوما وصمتا» وقراءة: «إني نذرت للرحمن صوما صمتا» بدون واو وقراءة: «إني نذرت للرحمن صمتا».

(١) تفسير الثوري ص ١٨٤ زاد المسير ٢٢٥/٥ تفسير القرطبي ٩٧/١١-٩٨ البحر المحیط ١٨٥/٦.

(٢) زاد المسير ٢٢٤/٥-٢٢٥.

(٣) تفسير القرطبي ٩٨/١١.

قال القرطبي (ت ٦٧١هـ): «واختلاف اللفظين يدل على أن الحرف ذكر تفسيراً لا قرآناً، فإذا أتت معه واو فممكن أن يكون غير الصوم. والذي تتابعت به الأخبار عن أهل الحديث ورواة اللغة أن الصوم هو الصمت؛ لأن الصوم امسك والصمت امسك عن الكلام» اهـ (١).
حاصل القراءات :

ظاهر القراءة المتواترة أن مريم رضي الله عنها نذرت للرحمن صوما لكن هل المقصود بالصوم الامسك عن الأكل والشرب والطعام والكلام لأنه في شرعتهم كذلك، أو المقصود أنها نذرت أن تصمت ولا تتكلم، أو أنها نذرت أن تصوم بمعنى تمسك عن الكلام؟. القراءة محتملة.
القراءة الشاذة بينت أن المراد بالصوم هو الصمت.
ويؤكد هذا تمام الآية: ﴿قُلْنَ أَكَلَمَ الْيَوْمَ أَنْسِيًّا﴾ قلت : فيكون ذلك النذر جائزاً في شرعهم.

قال القرطبي (ت ٦٧١هـ): «من التزم ألا يكلم أحداً من الآدميين؛ فيحتمل أن يقال: إنه قربة فيلزم بالنذر، ويحتمل أن يقال: ذلك لا يجوز في شرعنا لما فيه من التضيق وتعذيب النفس كنذر القيام في الشمس ونحوه.
وعلى هذا كان نذر الصمت في تلك الشريعة لا في شريعتنا... وقد أمر ابن مسعود من فعل ذلك بالنطق بالكلام.
وهذا هو الصحيح لحديث أبي إسرائيل خرج به البخاري عن ابن عباس» اهـ (٢).

قلت : حديث ابن عباس قال : «بينما النبي ﷺ يخطب إذا هو برجل قائم فسأل عنه. فقالوا: أبو إسرائيل نذر أن يقوم ولا يقعد ولا يستظل ولا يتكلم

(١) تفسير القرطبي ٨٩/١١ .

الذي يظهر من كلام ابن الجوزي (ت ٥٩٧هـ) وأبي حيان الأندلسي (ت ٧٤٤هـ) رحمهما الله تعالى أن القراءة لم يختلف لفظها إلا في كلمة: «صوما»، ولا يفهم من كلامهما أن هناك قراءة تكررت فيها الكلمتان سواء بواو تفصل بينهما أم لا، وبالله التوفيق.

(٢) تفسير القرطبي ٩٨/١١ .

و يصوم. فقال: النبي ﷺ: مَرَّةٌ فليتكلم وليستظل وليقعد وليتم صومه» (١).
 قال ابن حجر (ت ٨٥٢هـ) في كلامه على فوائد حديث ابن عباس هذا:
 «وفي حديثه أن السكوت عن المباح ليس من طاعة الله... وفيه أن كل شيء
 يتأذى به الإنسان ولو مالا مما لم يرد بمشروعيته كتاب أو سنة كالمشي حافيا
 والجلوس في الشمس ليس هو من طاعة الله فلا ينعقد به النذر، فإنه ﷺ
 أمر أبا إسرائيل باتمام الصوم دون غيره وهو محمول على أنه علم أنه لا
 يشق عليه، وأمره أن يقعد ويتكلم ويستظل» اهـ (٢).

فائدة: ظاهر الآية أنها أبيع لها أن تقول هذه الألفاظ التي في الآية:
 ﴿إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا فَلَنْ أَكَلَّمَ الْيَوْمَ إِنْسِيًّا﴾ وهو قول الجمهور.
 وقالت طائفة معنى: ﴿قولي﴾ بالإشارة لا بالكلام باللسان لأنها لو تكلمت
 بلسانها لكان تناقضاً ينافي نذرها الذي نذرتة ألا تكلم اليوم انسياً، واختار
 هذا القول الأخير عماد الدين أبو الفداء ابن كثير (ت ٧٧٤هـ) رحمه الله
 وذلك في تفسيره (٣).

وأجاب المخالفون عن دلالة الآية بأن المعنى فلن أكلم اليوم إنسياً بعد
 قولي اني نذرت للرحمن صوما ذكر ذلك أبو حيان في «البحر المحيط» (٤).
 قلت : ماذهب إليه الحافظ ابن كثير رحمه الله من حمل قوله تعالى:
 ﴿قولي﴾ على الإشارة المفهمة للمعنى من أجل دلالة الآية على ذلك؛ لأنها لو
 تكلمت بلسانها لكان يتناقض و يتنافى مع نذرها، أقول: هذا الذي ذكره ابن
 كثير رحمه الله غير مسلم - عندي - لأن ما حصل به عقد الإعلام والإخبار لم
 يكن داخلا تحت الخبر، ولو أن شخصاً قال: لا أتكلم اليوم كلاماً إلا كان
 كذباً لم يدخل إخباره بذلك تحت ما أخبر به؛ فقول الله عزوجل في قصة مريم

(١) حديث صحيح .

أخرجه البخاري في كتاب الايمان والنذور باب النذر فيما لا يملك وفي معصية حديق
 رقم (٦٧٠٤) وأخرجه مالك في الموطأ في كتاب الايمان والنذور باب ما لا يجوز من
 النذور في معصية الله، وأبوداود في السنن في كتاب الايمان باب ماجاء في النذر في
 المعصية حديث رقم (٣٣٠٠). وانظر جامع الأصول ٥٤٣/١١.

(٢) فتح الباري ٥٩٠/١١.

(٣) ١١٨/٣.

(٤) ١٨٥/٦.

رضي الله عنها: ﴿فَإِمَّا تَرِينَ مِنْ الْبَشَرِ أَحَدًا فَقُولِي إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا،
فَلَنْ أَكَلَّمُ الْيَوْمَ إِنْسِيًّا﴾ وإِنَّمَا أُمِرْتُ بِذَلِكَ لِثَلَاثٍ سَأَلَ عَنْ وَلَدِهَا فَقَوْلُهَا: ﴿فَلَنْ أَكَلَّمُ
الْيَوْمَ إِنْسِيًّا﴾ بِهِ حَصَلَ إِخْبَارُ بِأَنَّهَا لَا تَكَلِّمُ الْإِنْسَ وَلَمْ يَكُنْ مَا أَخْبَرَتْ بِهِ
دَاخِلًا تَحْتَ الْخَبَرِ، وَإِلَّا كَانَ قَوْلُهَا هَذَا مُخَالَفًا لِنَذَرُهَا (١).

(١) هذا التقرير مستفاد من كتاب «بدائع الفوائد» ٢١٨/٤.

الموضع الحادي والثلاثون :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ أَكَادُ أَخْفِيهَا لِتَجْزِيَ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا تَسْعَى﴾ سورة طه: ١٥.

هكذا قرأ عامة القراء العشرة .

وقرأ سعيد بن جبير ورويت عن الحسن ومجاهد: «أخفيها» بفتح الالف (١) ، ورويت عن ابن كثير وعاصم (٢) وهي قراءة آحادية .
معنى القراءات :

قراءة الجمهور : ﴿أخفيها﴾ بضم الالف تحتل مايلي:

الأول : ﴿أخفيها﴾ بمعنى: استرها و لا أظهرها، وقوله: ﴿لتجزي كل نفس بما تسعى﴾ متعلق بقوله: ﴿آتية﴾ والتقدير: الساعة آتية لتجزي كل نفس بما تسعى، وتكون جملة: ﴿أكاد أخفيها﴾ معترضة (٣).

الثاني : ﴿أخفيها﴾ بمعنى: أظهرها، وقوله: ﴿لتجزي كل نفس بما تسعى﴾ متعلق بقوله: ﴿أخفيها﴾.

وعلى هذا تكون ﴿أخفيها﴾ بضم الالف من الأضداد.

قال أبو عبيدة معمر بن المثنى (ت ٢١٠هـ): ﴿أكاد أخفيها﴾ له موضعان: موضع كتمان، وموضع اظهار، كسائر حروف الأضداد اهـ (٤).

معنى قراءة ابن جبير ومن معه: «أخفيها» بفتح الالف أي: أظهرها (٥).

قال الزجاج (ت ٣١١هـ): «وهذه القراءة الثانية (بفتح الالف) أبين في المعنى، لأن معنى أكاد أظهرها أي: قد أخفيتها وكدت أظهرها» اهـ (٦).

حاصل القراءات :

رجحت قراءة سعيد بن جبير أحد المعنيين الذين أحتملتها قراءة الجمهور (فـ أخفيها) بمعنى أظهرها.

لكن نقل عن أبي بن كعب أنه قرأ: «أكاد أخفيها من نفسي فكيف

(١) المحتسب ٤٧/٢ .

(٢) البحر المحيط ٢٣٢/٦ .

(٣) البحر المحيط ٢٣٢/٦ .

(٤) مجاز القرآن ١٦/٢ .

(٥) المحتسب ٤٧/٢ .

(٦) معاني القرآن وأعرابه للزجاج ٣٥٣/٣ .

وما أحسنها وما الطف الصنعة فيها» اهـ (١).

قلت : واستحسن الأشموني (٢) (من علماء القرن الحادي عشر الهجري) نحو التفصيل الذي استحسنه ابن جني رحمهما الله.

وعدّ الداني (ت ٤٤٤هـ) الوقف على «أكاد أخفيها» وقف كافي قال: «لأن فيه إضمار من «نفسي» أي: من عندي» اهـ (٣).

والوقف الكافي عنده هو «الذي يحسن الوقف عليه والابتداء بما بعده، غير أن الذي بعده متعلق به من جهة المعنى دون اللفظ» (٤).

(١) المحتسب ٤٨/٢.

(٢) منار الهدى في بيان الوقف والابتداء ص ٢٤٢.

(٣) المكتفى في الوقف والابتداء ص ٣٧٩.

(٤) ما سبق ص ١٤٣.

أطلعكم عليها» (١)، وفي مصحف عبد الله بن مسعود: «أكاد أخفيها من نفسي فكيف يعلمها مخلوق» (٢).

وهذا يساعد المعنى الثاني الذي احتملته قراءة الجمهور: ﴿أخفيها﴾: استرها، ولذلك لا مانع من إرادة جميع هذه المعاني إذ لا تعارض بينها. قال أبو حيان (ت ٧٥٤هـ) عن قراءة أبي بن كعب وابن مسعود: «وهذا محمول على ما جرت به عادة العرب من أن أحدهم إذا بالغ في كتمان الشيء قال: كدت أخفيه من نفسي، والله تعالى لا يخفى عليه شيء» اهـ (٣). ويكون حاصل القراءات في معنى الآية أن الله عز وجل أخفى تعيين وقت الساعة، ولكنه جعل لها أمارات يعلم بها دنو وقتها فالساعة على التعيين لا يعلم وقتها فهي مخفية مستورة لا تعلم، وعلى أماراتها فهي تكاد تكون ظاهرة.

قلت : وبهذا التقرير يندفع توهم المعارضة بين معاني القراءات في الآية، كما يظهر فائدة تنوع معنى القراءة وأثره على معنى الآية حيث شملت الإشارة إلى أمارات الساعة والله أعلم.
فائدة :

قال أبو الفتح ابن جني (ت ٣٩٢هـ): «إذا كان «أخفيها» بالفتح أو ﴿أخفيها﴾ (بالضم) بمعنى أظهرها فاللام في قوله: ﴿لتجزي﴾ معلقة بنفس ﴿أخفيها﴾ ولا يحسن الوقف دونها.

وإذا كان من معنى الاختفاء والستر فاللام متعلقة بنفس ﴿آتية﴾ أي: ان الساعة آتية لتجزي كل نفس بما تسعى، أكاد أخفيها؛ فالوجه أن تقف بعد أخفيها وقفة قصيرة.

أما الوقفة فلئلا يظن أن اللام معلقة بنفس ﴿أخفيها﴾ وهذا ضد المعنى؛ لأنها إذا لم تظهر لم يكن هناك جزاء، إنما الجزاء مع ظهورها، فأما قصر الوقفة فلأن اللام متعلقة بنفس ﴿آتية﴾ فلا يحسن اتمام الوقف دونها لاتصال العامل بالمعمول فيه وهذه الوقفة القصيرة ذكرها أبو الحسن

(١) «تأويل مشكل القرآن» ص ٣٨٠، ٢٥ «تفسير غريب القرآن» ص ٢٧٧ مقتصرًا على بعضها،

«الأضداد» لابن الأنباري ص ٩٥-٩٦ «البحر المحيط» ٢٣٣/٦.

(٢) تفسير القرطبي ١١/١٨٤-١٨٥ وقارن بالبحر المحيط ٢٣٣/٦.

(٣) البحر المحيط ٢٣٣/٦.

الموضع الثاني والثلاثون :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿وَلَا يَأْتِلِ أُولُوا الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ أَنْ يُؤْتُوا أُولِي الْقُرْبَى وَالْمَسَاكِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلْيَعْفُوا وَلْيَصْفَحُوا أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ النور: ٢٢.

تنوعت قراءات القراء في قوله: ﴿وَلَا يَأْتِلِ أُولُوا الْفَضْلِ:

فقرأ أبو جعفر وعبد الله بن عياش بن أبي ربيعة مولاه وزيد بن أسلم: ﴿وَلَا يَتَأَل﴾ بتاء مفتوحة بعد الياء وبعدها همزة مفتوحة وبعدها لام مشددة مفتوحة على وزن: «يتفع» بحذف لام الكلمة.

وقرأ باقي العشرة: ﴿يَأْتِل﴾ بهمزة ساكنة بعد الياء وبعدها تاء مفتوحة وبعدها لام مكسورة مخففة على وزن: «يفتع» بحذف لام الكلمة (١).

معنى القراءتين :

قراءة الجمهور: ﴿يَأْتِل﴾ فيها وجهان :

الأول : أنها من «آليت» أي: حلفت، والمعنى: لا يقسموا أن لا ينفعوا أحدا.

الثاني : أنها من «ألوت» أي: قصرت، والمعنى: لا تقصروا عن نفع غيرهم، ومنه قوله تعالى: ﴿لَا يَأْلُونَكُمْ خَبَالًا﴾ (٢) آل عمران ١١٨.

قراءة أبي جعفر : ﴿وَلَا يَتَأَل﴾ من «آليت» أي: ولا يقسم، والمعنى: ولا يقسم أولوا الفضل والسعة أن لا ينفعوا أحدا (٣).

حاصل القراءتين :

بينت قراءة أبي جعفر الاجمال في المراد من قراءة الجمهور من جهة تعدد الوجوه التي احتملتها، وأنها من التالي بمعنى الحلف.

(١) المبسوط ص ٢٦٦ النشر ٣٣١/٢ الاتحاف ص ٣٢٣.

عزى في «المحتسب» ١٠٦/٢ قراءة أبي جعفر إلى «عباس بن عياش» بدلا من عبد الله بن عياش، وأثبت مافي «النشر» لابن الجزري، ولم أجد لعباس ترجمه فلعله تصحيف عن «عبد الله بن عياش» و ترجمه في «غاية النهاية» ٤٣٩/١-٤٤٠.

(٢) معاني القرآن للنحاس ٥١١/٤ تفسير القرطبي ٢٠٨/١٢.

(٣) النشر ٣٣١/٢.

الموضع الثالث والثلاثون :

قول الله تبارك وتعالى : ﴿وَلَيْسَتَعَفِيفَ الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ نِكَاحًا حَتَّى يُغْنِيَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ، وَالَّذِينَ يَبْتَغُونَ الْكِتَابَ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ فَكَاتِبُوهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا وَآتَوْهُمْ مِنْ مَالِ اللَّهِ الَّذِي آتَاكُمْ، وَلَا تُكْرَهُوا قَتِيلَاتِكُمْ عَلَى الْبِغَاءِ إِنْ أَرَدْنَ تَحَصُّنًا لِيَبْتِغُوا عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَنْ يُكْرِهِنَّ فَإِنَّ اللَّهَ مِنْ بَعْدِ إِكْرَاهِهِنَّ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ النور: ٣٣.

هكذا قرأ عامة القراء .

وقرأ ابن عباس وسعيد بن جبیر: «من بعد اكراههن لهن غفور رحيم» (١) .
وهي قراءة جابر وابن مسعود (٢) .

معنى القراءتين :

قراءة عامة القراء العشرة : ﴿فَإِنَّ اللَّهَ مِنْ بَعْدِ إِكْرَاهِهِنَّ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾
فيها أقوال:

الأول : إن الله غفور رحيم للمكْرَهين (بضم الميم وكسر الراء) إن تابوا .

الثاني : إن الله غفور رحيم للمُكْرَهين (بضم الميم وكسر الراء) إن تابوا وللمُكْرَهات .

الثالث : إن الله غفور رحيم للمُكْرَهات لا المُكْرَهين (٣) .

قراءة ابن عباس وابن جبیر ومن معهم: «من بعد اكراههن لهن غفور رحيم» أي: غفور رحيم للمكرهات يغفر لهن لا المكْرَهين (بكسر الراء) .
حاصل القراءتين :

بينت قراءة ابن عباس - وهي شاذة لمخالفتها الرسم - المراد من قراءة العشرة، وأزالت الاجمال في ذلك إذ كانت محتملة لكل تلك المعاني.

قال أبو السعود (ت ٩٥١هـ): ﴿فَإِنَّ اللَّهَ مِنْ بَعْدِ إِكْرَاهِهِنَّ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ أي: لهن كما وقع في مصحف ابن مسعود وعليه قراءة ابن عباس رضي الله تعالى عنهم، وكما بنى عنه قوله تعالى: ﴿مَنْ بَعْدَ إِكْرَاهِهِنَّ﴾ أي: كونهن مكرهات؛ على أن الإكراه مصدر من المبني للمفعول، فإنَّ توسيطه بين اسم «إِنَّ» وخبرها للإيذان بأن ذلك هو السبب للمغفرة والرحمة، وكان الحسن البصري رحمه

(١) المحتسب ١٠٨/٢ .

(٢) تفسير القرطبي ٢٥٥/١٢ .

(٣) الكشف ٧٦/٣ أضواء البيان ٢١٩/٦ .

الله إذا قرأ هذه الآية يقول: «لهن»، والله، «لهن». اهـ (١).
قلت: ولم يرتض أبوحيان الأندلسي (ت ٧٥٤هـ) التقدير السابق الذي دلت عليه القراءة الشاذة المروية عن ابن عباس وابن جبير وغيرهما، بل إنه لم يشر إلى هذه القراءة أصلاً، وقال: «الصحيح أن التقدير: غفور رحيم لهم، ليكون جواب الشرط فيه ضمير لا يعود على «من» الذي هو اسم الشرط، ويكون ذلك مشروطاً بالتوبة، ولما غفل الزمخشري (٢) وابن عطية وأبو البقاء (٣) عن هذا الحكم قدرُوا فإن الله غفور رحيم لهن، أي: للمكرهات، فعريت جملة جواب الشرط من ضمير يعود على اسم الشرط» اهـ (٤).
قلت: تقدير الآية غفور رحيم لهن، كما قال الزمخشري وابن عطية وأبو البقاء هو الصواب - إن شاء الله - لأمور:
الأول: أنه وردت به قراءة عن ابن عباس وابن جبير (٥) وابن مسعود وجابر رضي الله عنهم (٦).

الثاني: لأن في تخصيص المغفرة والرحمة بالمكرهات، وتعيين مدارهما وهو الإكراه، مع سبق ذكر المكرهين (بكسر الراء) أيضاً في الشرطية دلالة بينة على كونهم محرومين من المغفرة والرحمة، كأنه قيل: إن الله غفور رحيم للمكرهات لا للمُكره (بكسر الراء) ولظهور هذا التقدير اكتفى به عن العائد إلى اسم الشرط (٧).

الثالث: ولأن في تجويز تعلق المغفرة والرحمة بالمكرهين بشرط التوبة استقلالاً أو مع المكرهات؛ في تجويز ذلك إخلال بجزالة النظم الجليل وتهوين لأمر النهي في مقام التهويل، وحاجتهن إلى المغفرة المنبئة عن سابقة الأثم إما باعتبار أنهن - وإن كن مُكْرَهَات - لا يخلون في تضاعيف الزنا عن شائبة مطاوعة ما، بحكم الجبلة البشرية، وإما باعتبار أن الإكراه قد يكون قاصراً عن حد الإلجاء المزيل للاختيار بالمرة، وأما لغاية تهويل أمر الزنا، وحث المكرهات على التثبت في التجافي عنه والتشديد في تحذير

(١) ارشاد العقل السليم ١٧٤/٦.

(٢) الكشف ٧٦/٣.

(٣) املاء ما من به الرحمن ١٥٦/٢.

(٤) البحر المحيط ٤٥٣/٦.

(٥) المحتسب ١٠٨/٢.

(٦) تفسير القرطبي ٢٥٥/١٢.

(٧) تفسير أبي السعود ١٧٤/٦.

المُكْرَهين (بكسر الراء) ببيان أنهم حيث كن عرضة للعقوبة لولا أن تداركهن المغفرة والرحمة مع قيام العذر في حقهن فما حال من يكرههن (بكسر الراء) في استحقاق العذاب (١).

الرابع : ولأن المُكْرَه لا يؤاخذ بما أكره عليه، بل يغفر الله له لعذره بالإكراه كما يوضحه قوله تعالى: ﴿إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ﴾ النحل: ١٠٦.

فبينت هذه الآية أن الموعود بالمغفرة والرحمة هو المعذور بالإكراه دون المكره (بكسر الراء) لأنه غير معذور في فعله القبيح (٢).
فإن قيل : المُكْرَه غير آئمة فلا حاجة إلى تعليق المغفرة بهن؟
فالجواب : هو ما تقدم تقريره في الأمر الثالث، من أن ذلك إما باعتبار أنهم - وإن كن مكرهات - لا يخلون في تضاعيف الزنا من شائبة مطاوعة... الخ (٣).

وأجاب الشنقيطي (ت ١٣٩٤هـ) بجواب آخر فقال: «إسقاط المؤاخذة بالإكراه يصدق عليه أنه غفران ورحمة من الله بعبده والعلم من عند الله تعالى» اهـ (٤).

(١) تفسير أبي السعود ١٧٤/٦.

(٢) أضواء البيان ٢١٩/٦ - ٢٢٠.

(٣) أورد السؤال والجواب بنحوه الزمخشري في تفسيره ٧٦/٣.

(٤) أضواء البيان ٢٢٠/٦.

الموضع الرابع والثلاثون :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مَثَلُ نُورِهِ كَمِشْكَاةٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ الْمِصْبَاحُ فِي زُجَاجَةٍ الزُّجَاجَةُ كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ زَيْتُونَةٍ لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ، نُورٌ عَلَى نُورٍ يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ النور: ٣٥.

تنوعت القراءات في قوله: ﴿دري﴾ :

فقرأ نافع وابن كثير وابن عامر وحفص وأبوجعفر ويعقوب وخلف بضم الدال وتشديد الياء من غير مد ولا همز: ﴿دري﴾، وقرأ مثلهم الحسن وابن محيصن.

وقرأ أبوعمر والكسائي بكسر الدال والراء وياء بعدها همزة ممدودة: ﴿دريء﴾ وقرأ مثلهم اليزيدي.

وقرأ أبوبكر في روايته عن عاصم وقرأ حمزة بضم الدال ثم ياء ساكنة ثم همزة ممدودة، وقرأ مثلهم المطوعي في روايته عن الأعمش، وكذا الشنبوذي إلا أنه فتح الدال (١).

معنى القراءات :

القراءة بضم الدال وتشديد الياء من غير مد ولا همز فيها وجهان: الأول : أنها نسبة إلى الدر لفرط ضيائه ونوره.

الثاني : أنها من الدر بمعنى: الدفع، فأبدل الهمز وأدغم والمعنى وصف الضوء بضوء الكوكب الذي ينحط ويسير متدافعا؛ فإنه عندها يكون له ضوء شديد، أو بضوء الكواكب الدراريء، وهي اللاتي يدرأن عليك أي: يظهرن ويطلعن (٢).

القراءة بكسر الدال والراء وياء بعدها همزة ممدودة وهي من الدرء والدفع أي: يدفع بعض ضوئه بعضا من لمعانه.

القراءة بضم الدال ثم ياء ساكنة ثم همزة ممدودة على وزن فعيل من «الدرء» بمعنى أنها يدفع بعضها بعضا (٣).

(١) المبسوط ص ٢٦٧ النشر ٢/٣٣٢ الاتحاف ص ٣٢٤.

(٢) الكشف ٢/١٣٨ البحر المحيط ٦/٤٥٦.

(٣) ماسبق تفسير القرطبي ١٢/٢٦٣.

حاصل القراءات :

بينت القراءات الواردة بالهمز الراجح من المعنيين الذين
احتملت هما القراءة بدون همز.

ويمكن أن يقال في معنى القراءة بدون الهمز أنها بالمعنيين إذ لا تمنع
بينهما.

الموضع الخامس والثلاثون :

قول الله تبارك وتعالى : ﴿مُسْتَكْبِرِينَ بِهِ سَامِرًا تَهْجُرُونَ﴾ المؤمنون: ٦٧.

تنوعت قراءات القراء في قوله : ﴿تهجرون﴾ :

فقرأ نافع بضم التاء وكسر الجيم: ﴿تهجرون﴾ وقرأ مثله ابن محيصن.
وقرأ باقي العشرة بفتح التاء وضم الجيم: ﴿تهجرون﴾ وقرأ مثلهم الحسن والأعمش واليزيدي (١).

وقرأ ابن مسعود وابن عباس وزيد بن علي وعكرمة وأبونهيك وابن محيصن وأبوحيوه: «تهجرون» بضم التاء وكسر الجيم المشددة وفتح الهاء (٢)، وهي قراءة أحادية.

معنى القراءات :

القراءة بضم الجيم وفتح التاء: ﴿تهجرون﴾ فيها قولان :

الأول : من الهجر بسكون الجيم ، وهو القطع والصد.

الثاني : من الهجر بفتح الجيم والهجر بضم الهاء وسكون الجيم وهو الهذيان والإفحاش في المنطق (٣).

القراءة بضم التاء وكسر الجيم من الهجر، وهو السب والإفحاش في المنطق (٤).

القراءة بضم التاء وكسر الجيم المشددة وفتح الهاء فيها قولان كالقراءة بضم الجيم وفتح التاء (٥).

وجزم ابن الأنباري (٦) (ت ٣٢٧هـ) وابن جني (٧) (ت ٣٩٢هـ) رحمهما الله تعالى أنها بمعنى قول الفحش والهذيان.

قلت : وهو الظاهر في هذه القراءة بالتشديد والله أعلم.

وقال ابن جني (ت ٣٩٢هـ) : «ولو ذهب ناهب إلى أن معنى «تهجرون» (يعني: بالتشديد) أي: تكثرون من الهذيان حتى تكونوا - وأنتم في سواد الليل لقلة احتشامكم لظهور ذاك عليكم - كأنكم مهجرون، أي: مبادون به غير مساييرين

(١) المبسوط ص ٢٦٢ النشر ٣٢٩/٢ الاتحاف ص ٣١٩.

(٢) المحتسب ٩٦/٢ زاد المسير ٤٨٣/٥ البحر المحيط ٤١٣/٦.

(٣) معاني القرآن للزجاج ٤٧٦/٤ زاد المسير ٤٨٣/٥ البحر المحيط ٤١٣/٦.

(٤) البحر المحيط ٤١٣/٦ الاتحاف ص ٣١٩.

(٥) البحر المحيط ٤١٣/٦.

(٦) نقله عنه في زاد المسير ٤٨٣/٥.

(٧) المحتسب ٩٦/٢.

له، كالذي يهجر في مسيره أي: يسير في الهجرة. لكان وجهها» اهـ (١).
حاصل القراءات :

بينت القراءة بكسر الجيم معنى الآية ورجحت بين المعنيين الذين احتملتها، وأنها من الهذيان وقول اللغو والسب والافحاش في المنطق، وزادت القراءة بالتشديد المعنى تأكيدا إذ أفادت تكرار قول الهجر مرة بعد مرّة والله أعلم.

وجزم مكّي بن أبي طالب (٢) (ت ٤٣٧هـ) وكذا صاحب «حجة القراءات» (٣) بأن معنى قراءة نافع بضم التاء وكسر الجيم: ﴿تهجرون﴾ من الهجر (بضم الهاء) وهو الهذيان وما لا خير فيه من الكلام، وأن المعنى في قراءة الجمهور بفتح التاء وضم الجيم: ﴿تهجرون﴾ من الهجر أي: تهجرون آيات الله فلا تؤمنون بها.

قلت : وكلا المعنيين لا تمانع بينهما، وعليه يتحصل من الآية بالقراءتين المتواترتين: أنّ الكفار يسمرون بقول الفحش والسوء، ويسمرون بما يجعلهم يهجرون الإيمان بالقرآن العظيم.

(١) المحتسب ٩٧/٢ ونقل كلامه في البحر المحيط ٤١٣/٦ ولم يعقب عليه.

(٢) الكشف ١٢٩/٢-١٣٠.

ويتنبه إلى وقوع سقط في المطبوعة حيث جاء قوله: «وحجة من ضم الجيم أنه جعله من الهجر...» وضوابه: «وحجة من ضم التاء وكسر الجيم أنه جعله من الهجر...» كما يدل على ذلك السياق والسباق واللاحق وبالله التوفيق.

(٣) ص ٤٨٩.

الموضع السادس والثلاثون :
قول الله تبارك وتعالى : ﴿ إِنَّا جَعَلْنَا فِي أَعْنَاقِهِمْ أَغْلَالًا فَهِيَ إِلَى الْأَذْقَانِ فَهُمْ مُقْمَحُونَ ﴾ سورة يس: ٨.

هكذا قرأ عامة القراء العشرة .

وقرأ ابن مسعود : « إِنَّا جَعَلْنَا فِي أَيْمَانِهِمْ أَغْلَالًا فَهِيَ إِلَى الْأَذْقَانِ » (١).
حاصل القراءتين :

قوله تعالى : ﴿ إِلَى الْأَذْقَانِ ﴾ يعني: أيمانهم مجموعة بالأغلال في أعناقهم، فكفى عن الأيمان ولم يجر لها ذكر لمعرفة السامعين بمعنى الكلام، وأن الأغلال إذا كانت في الأعناق لم تكن إلا وأيدي المغلولين مجموعة بها إليها، فاستغنى بذكر كون الأغلال في الأعناق عن ذكر الأيمان (٢).
وجاءت قراءة ابن مسعود مفسرة ومبينة ومؤكدة لهذا المعنى والله أعلم.

(١) تفسير الطبري (دارالفكر) ١٥٠/٢٢.

وفي «الدرالمنثور» ٤٤/٧ عن قتادة قال: «في بعض القراءات...» وعزاه السيوطي إلى عبدالرزاق وعبد بن حميد وابن جرير وابن أبي حاتم.

لم أجد في تفسير الطبري هذا الأثر بالسياق الذي أورده في «الدر المنثور»، لكن وجدت الطبري يجزم بنسبة هذه القراءة إلى ابن مسعود.

(٢) تفسير الطبري (دارالفكر) ١٥٠/٢٢ وانظر «البرهان في علوم القرآن» ٢٨/٤.

الموضع السابع والثلاثون :

قول الله تبارك وتعالى : ﴿وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَى مِئَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ﴾
الصفات: ١٤٧.

هكذا قرأ عامة القراء العشرة.

وقرأ جعفر بن محمد : «وأرسلناه إلى مئة ألف ويزيدون» بالواو (١)،
وهي قراءة أبي بن كعب ومعاذ القاريء وأبي المتوكل وأبو عمران
الحويني (٢).

معنى القراءتين :

القراءة بـ ﴿أَوْ يَزِيدُونَ﴾ فيها أقوال :

أحدها : أن «أو» بمعنى «بل».

الثاني : أن «أو» بمعنى الواو.

الثالث : أن «أو» على أصلها، والمعنى: أو يزيدون في تقديركم إذا

رأهم الرائي قال هؤلاء مئة ألف أو يزيدون (٣).

القراءة بـ «ويزيدون» بالواو معناها: أرسلناه إلى جمع لو رأيتموهم لقلتم

أنتم هؤلاء مئة ألف وهم أيضا يزيدون (٤).

حاصل القراءتين :

بينت هذه القراءة الشاذة المراد من القراءة المتواترة، وأن «أو»

فيها على وجهها، وأن هؤلاء المرسل اليهم يزيدون على مئة ألف والله أعلم.

(١) المحتسب ٢/٢٢٦.

(٢) زاد المسير ٧/٨٩.

(٣) زاد المسير ٧/٨٩.

(٤) المحتسب ٢/٢٢٧.

الموضع الثامن والثلاثون :

قوله تبارك وتعالى: ﴿ص وَالْقُرْآنَ ذِي الذِّكْرِ﴾ سورة ص: ١.
هكذا قرأ عامة القراء العشرة.

وقرأ أبي بن كعب والحسن وابن اسحاق: «صاد» بكسر الدال (١)، وهي قراءة ابن عباس (٢).

وقرأ الثقفى: «صاد والقرآن» بفتح الدال وكسر النون (٣).
قال ابن الجوزي (ت ٩٧٥هـ): «وهي قراءة أبي رجاء وأبي الجوزاء ومحبوب عن أبي عمرو» اهـ (٤).
معنى القراءات :

قراءة الجمهور على أنها حرف من الحروف المقطعة وقد اختلف فيها:
ف قيل : الله أعلم بمراده منها.

وقيل : لها معنى ، واختلف في المعنى المراد منها على أقوال، والذي يظهر رجحانه أنها للتنبيه والتحدي، فإن السامع للقرآن العظيم لما يسمع هذه الأحرف في بداية السورة يتنبه ويتشوق لمعرفة ما وراء هذا الافتتاح الغريب، أما التحدي فإن الرسول ﷺ أُمي لا يقرأ ولا يكتب، والأُمي عادة لا يعلم اسم الحرف ولا رسمه غايته أن يؤدي صوت الحرف، فلما يأتي الرسول ﷺ وهو لا يقرأ ولا يكتب ويتلفظ بأسماء الحروف فلا شك أن في هذا نوع آية له ﷺ وكأنه بذلك يقول لهم هذا القرآن العظيم جاء بلسانكم ومكون من هذه الحروف ومع ذلك عجزتم عن الاتيان بمثله والنسج على منواله، ولذلك ينتصر الله عزوجل للقرآن العظيم في كل سورة افتتحها بالأحرف المقطعة، والله أعلم (٥).

قراءة أبي بن كعب : «صاد» بكسر الدال من المصاداة، أي: عارض عملك بالقرآن، وتكون الواو بمعنى الباء في غير القسم (٦).
وهذا القول مروى عن الحسن البصري (٧).

(١) المحتسب ٢/٢٣٠.

(٢) زاد المسير ٧/٩٧.

(٣) المحتسب ٢/٢٣٠.

(٤) زاد المسير ٧/٩٧-٩٨.

(٥) انظر تفسير ابن كثير ١/٣٥-٣٩ أضواء البيان ٣/٣.

(٦) المحتسب ٢/٢٣٠ زاد المسير ٧/٩٧.

وقد يمكن أن تكون كسرة الدال في قوله: «صاد» لالتقاء الساكنين(١)، وبالتالي يكون معنى القراءة بكسر الدال كقراءة الجمهور. القراءة بفتح الدال : «صاد» بمعنى: صاد محمد قلوب الخلق واستمالها حتى آمنوا به وأحبوه. ويحتمل أن فتح الدال لالتقاء الساكنين أيضا ويكون: «صاد» اسما للسورة لا ينصرف(٢). حاصل القراءات : المعنى المتحصل من القراءة بكسر الدال في «ص» معنى غريب وكذا المعنى المتحصل في القراءة بفتح الدال: «صاد». قال الكرمانى (ت بعد ٥٣١هـ): «قوله تعالى : ﴿ص﴾ الكلام كما في سائر الحروف التي وقعت أوائل السور... العجيب: معناه: صاد محمد قلوب العباد من الصيد، ومن كسره فلالتقاء الساكنين، الغريب: هو أمر من صاى يصاى والواو في ﴿والقرآن﴾ بدل من الباء أي صاد بالقرآن عملك...» اهـ(٣). قلت : فإذا كان ذلك كذلك فإن قراءة الجمهور ترجح أحد المحتملين في معنى القراءتين فتكون كسائر الحروف في أوائل السور، ويكون كسر الدال وفتحها إنما هو لالتقاء الساكنين(٤).

(٧) الدر المنثور ١٤٣/٧ وعزاه لعبد بن حميد وابن جرير.

(١) معاني القرآن للزجاج ٣١٩/٤ المحتسب ٢/٢٣٠.

(٢) المحتسب ٢/٢٣٠.

(٣) غرائب التفسير وعجائب التأويل ٩٨٩/٢.

(٤) تنبيهه : المعنى المروي عن الحسن البصري في معنى «ص» (أعني: أن صاد من المصاداة والمعارضة) قد انتصر له وأمعن في تأكيده والحشد له صاحب كتاب: «براعة الاستهلال في فواتح القصائد والسور» ص ٢٤٢-٢٤٥، والواقع أنه معنى غريب كما قال الكرمانى والله الموفق.

الموضع التاسع والثلاثون :

قول الله تبارك وتعالى : ﴿فَلَنَذِقَنَ الَّذِينَ كَفَرُوا عَذَابًا شَدِيدًا وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَشْوَأَ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ. ذَلِكَ جَزَاءُ أَعْدَاءِ اللَّهِ النَّارُ لَهُمْ فِيهَا دَارُ الْخُلْدِ جَزَاءَ بِمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَجْحَدُونَ﴾ فصلت: ٢٧-٢٨.

هكذا قرأ عامة القراء العشرة.

وقرأ عبد الله بن مسعود وابن عباس: «ذلك جزاء أعداء الله النار دار الخلد» (١).

معنى القراءتين :

معنى قراءة الجمهور فيه قولان :

الأول : أن دار الخلد هي النار، فيكون قوله: ﴿فِيهَا﴾ ليس للظرفية إنما لـ «التجريد» (٢)، فليس المعنى أن النار فيها دار الخلد للكافرين ودار غير دار الخلد لغيرهم من أهلها، بل هي نفسها دار الخلد، فكأنه جرد من الدار داراً تهويلاً لأمرها (٣).

الثاني : أن دار الخلد دار في النار، وفيها غيرها، فيكون قوله: ﴿فِيهَا﴾ للظرفية (٤).

قلت : لم يرتض الشهاب الخفاجي (ت ١٠٦٩هـ) هذا القول الثاني فقال بعد تقريره للأول: «وجعله للظرفية حقيقة تكلف لا داعي له مع أن المذكور (يعني: كونه للتجريد) أبلغ» اهـ (٥).

قلت : لا يخفى - إن شاء الله - إن مجرد كونه أبلغ لا يعنى رجحانه بله أرجحيته، والظاهر - والله أعلم - يساعد الثاني الذي رده الخفاجي رحمه الله، لأن الحقيقة هي الأصل، فيكون المراد أن لهم في النار المشتعلة على الدركات داراً مخصوصة وهم فيها خالدون (٦) والله أعلم.

معنى قراءة ابن مسعود وابن عباس أن النار هي دار الخلد (٧).

(١) الطبري (دارالفكر) ١١٣/٢٤ معاني القرآن الكريم للنحاس ٢٦٤/٦ تفسيرالقرطبي ٣٥٦/١٥.

(٢) التجريد : هو أن ينتزع من أمر ذي صفة أمر آخر مثله في تلك الصفة مبالغة في كمالها فيه، نحو: «لي من فلان صديق حميم جرد من فلان فلاناً آخر جعله صديقاً حميماً له وهو هو».

انظر: الإيضاح في علوم البلاغة ص ٥١٢ الإتقان (أبوالفضل) ٢٦٨/٣.

(٣) معاني القرآن وأعرابه ٣٨٥/٤ البحرالمحيط ٤٩٥/٧.

(٤) جزم به الرازي في تفسيره ولم يذكر غيره ١٢٠/٢٧ وانظر روح المعاني ١١٩/٢٤.

(٥) حاشية الشهاب ٣٩٨-٣٩٩/٧.

(٦) روح المعاني ١١٩/٢٤.

(٧) تفسير الطبري (دارالفكر) ١١٣/٢٤.

حاصل القراءتين :

بينت القراءة الشاذة المعنى المراد من القراءة المتواترة ورجحت بين المعاني المحتملة فيها.

قال أبوجعفر الطبري (ت ٣١٠هـ) في تفسيره لهذه الآية: «يقول تعالى ذكره هذا الجزاء يجرى به هؤلاء الذين كفروا من مشركي قريش جزاء أعداء الله.

ثم ابتدأ جل ثناؤه الخبر عن صفة ذلك الجزاء وما هو فقال: هو النار؛ فالنار بيان عن الجزاء وترجمة عنه، وهي مرفوعة بالرد عليه.

ثم قال: ﴿لهم فيها دار الخلد﴾ يعني: لهؤلاء المشركين بالله في النار دار الخلد، يعني: دار المكث واللبث إلى غير نهاية ولا أمد.

والدار التي أخبر جل ثناؤه أنها لهم في النار هي النار وحسن ذلك لاختلاف اللفظين كما يقال: لك من بلدك دار صالحة ومن الكوفة دار كريمة، والدار هي الكوفة والبلدة، فيحسن ذلك لاختلاف الألفاظ.

وقد ذكر لنا أنها في قراءة ابن مسعود: «ذلك جزاء أعداء الله النار دار الخلد» ففي ذلك تصحيح ما قلنا من التأويل في ذلك؛ وذلك أنه ترجم بالدار عن النار» اهـ (١).

وقال أبوجعفر النحاس (ت ٣٣٨هـ): «﴿النار لهم فيها دار الخلد﴾ النار هي دار الخلد، والعرب تفعل هذا على التوكيد... كما يقا: لك في هذا المنزل دار واسعة، وهو الدار.

ولا يجوز عند الكوفيين حتى يخالف لفظ الثاني لفظ الأول، لا تقول على قولهم: «في هذا المنزل منزل حسن» على أن الثاني الأول، وهو عند البصريين كله جيد.

وفي قراءة عبد الله ابن مسعود: «ذلك جزاء أعداء الله النار دار الخلد». اهـ (٢).

(١) تفسير الطبري (دارالفكر) ١١٣/٢٤.

(٢) معاني القرآن الكريم للنحاس ٢٦٤/٦.

الموضع الأربعون :

قول الله تبارك وتعالى : ﴿ فَلَمَّا رَأَوْهُ عَارِضًا مُسْتَقْبِلَ أَوْدِيَّتِهِمْ قَالُوا هَذَا عَارِضٌ مُمْطِرُنَا ، بَلْ هُوَ مَا اسْتَعْجَلْتُمْ بِهِ رِيحٌ فِيهَا عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ الأحقاف: ٢٤ .

هكذا قرأ عامة القراء العشرة .

وقرأ ابن مسعود : « قالوا هذا عارض ممطرنا ، قال هود بل هو ما استعجلتم به » (١) .

حاصل القراءتين :

في القراءة المتواترة اجمال إذ لم تعين القائل، بينته القراءة الشاذة.
قال أبو الفتح ابن جني (ت ٣٩٢هـ): «قد كثر عنهم حذف القول لدلالة ما يليه عليه، كقول الله تعالى: ﴿وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ﴾ [الرعد: ٢٣-٢٤] أي: يقولون: سلام عليكم، وكذلك هذه القراءة (يعني: قراءة ابن مسعود) مفسرة لقراءة الجماعة: ﴿بَلْ هُوَ مَا اسْتَعْجَلْتُمْ بِهِ﴾ لو لم تأت قراءة عبدالله هذه لما كان المعنى إلا عليها، فكيف وقد جاءت ناصرة لتفسيرها؟» اهـ (٢) .

(١) محتسب ٢/٢٦٥ .

(٢) ما سبق .

الموضع الحادي والأربعون :

قول الله تبارك وتعالى : ﴿مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وُعدَ الْمُتَّقُونَ فِيهَا أَنْهَارٌ مِنْ مَاءٍ غَيْرِ آسِنٍ وَأَنْهَارٌ مِنْ لَبَنٍ لَمْ يَتَغَيَّرَ طَعْمُهُ وَأَنْهَارٌ مِنْ خَمْرٍ لَذَّةٍ لِلشَّارِبِينَ وَأَنْهَارٌ مِنْ عَسَلٍ مُصَفًّى وَلَهُمْ فِيهَا مِنْ كُلِ الثَّمَرَاتِ وَمَغْفِرَةٌ مِنْ رَبِّهِمْ، كَمْ هُوَ خَالِدٌ فِي النَّارِ، وَسُقُوا مَاءً حَمِيمًا فَقَطَّعَ أَمْعَاءَهُمْ﴾ سورة محمد: ١٥.

هكذا قرأ عامة القراء العشرة .

وقرأ علي وابن عباس رضي الله عنهما: «أمثال الجنة التي وعد المتقون» (١).

معنى القراءتين :

قراءة العامة تحتل أن يكون المراد: ﴿مثل الجنة﴾ على الإفراد، وتحتل أن يكون جاء بلفظ الواحد وأراد الكثرة.

قراءة علي وابن عباس رضي الله عنهما جاءت على الكثرة: «أمثال ولم يتطرق إليها من هذه الجهة احتمال.

حاصل القراءتين :

هذه القراءة من علي وابن عباس رضي الله عنهما دليل على أن القراءة المتواترة: ﴿مثل الجنة﴾ بالإفراد، جاءت بلفظ المفرد المعنى الكثرة، فتكون القراءة الشاذة بينت المراد فيها ورجحت أحد المحتملين في معناها (٢).

(١) المحتسب ٢/ ٢٧٠.

(٢) ماسبق.

الموضع الثاني والأربعون :

قول الله تبارك وتعالى : ﴿إِذْ جَعَلَ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْحَمِيَّةَ حَمِيَّةَ الْجَاهِلِيَّةِ فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَلْزَمَهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوَى وَكَانُوا أَحَقَّ بِهَا وَأَهْلَهَا وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا﴾ الفتح: ٢٦.
هكذا قرأ هذه الآية عامة القراء العشرة .

وقرأ أبي بن كعب: «إذ جعل الذين كفروا في قلوبهم الحمية حمية الجاهلية ولو حميتهم كما حموا لفسد المسجد الحرام» (١) وهي قراءة شاذة.
عن أبي إدريس عن أبي بن كعب: «أنه كان يقرأ: «إذ جعل الذين كفروا في قلوبهم الحمية حمية الجاهلية، ولو حميتهم كما حموا لفسد المسجد الحرام» فبلغ ذلك عمر، فاشتد عليه، فبعث إليه وهو يهناً ناقة له، فدخل عليه فدعا ناساً من أصحابه فيهم زيد بن ثابت، فقال (يعني: عمر): من يقرأ منكم سورة الفتح؟ فقرأ زيد على قراءة اليوم.
فغلظ له عمر (يعني: لأبي بن كعب) .
فقال له أبي : أأتكلم ؟
فقال (يعني: عمر) : تكلم .

فقال : لقد علمت أنني كنت أدخل على النبي ﷺ ويقرئني وأنتم بالباب فإن أحببت أن أقرئ الناس على ما أقرأني أقرأت، وإلا لم أقرئ حرقاً ما حييت.

قال (عمر) : بل أقرئ الناس .

وفي رواية النسائي : «بل أنت رجل عندك علم وقرآن فأقرأ وعلم مما علمك الله ورسوله» (٢).

(١) الدر المنثور ٥٣٥/٧ .

(٢) إسناده صحيح .

أخرجه النسائي في تفسيره مختصراً ٣٠٨/٢ رقم (٥٢٥) وأخرجه الحاكم في مستدركه ٢٢٦-٢٢٥/٢ واللفظ له وصححه على شرط الشيخين ووافقه الذهبي، ووافقه محققا تفسير النسائي.

فائدة : في أسلوب الآية لطائف :

منها : أن الله أبان غاية البون بين الكافر والمؤمن فأشار إلى ثلاثة أشياء أحدها : جعل ما للكافرين بجعلهم فقال : ﴿إِذْ جَعَلَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ وجعل ما للمؤمنين بجعل الله فقال : ﴿فَأَنْزَلَ اللَّهُ﴾ وبين الفاعلين ما لا يخفى . ثانيها : جعل للكافرين حمية الجاهلية وللمؤمنين السكينة وبين المفعولين تفاوت . ثالثها : أضاف الحمية إلى الجاهلية وأضاف السكينة إلى نفسه فقال : ﴿حَمِيَّةَ الْجَاهِلِيَّةِ﴾ و ﴿أَنْزَلَ سَكِينَتَهُ﴾ وبين

حاصل القراءتين :

بينت القراءة المتواترة أن الذين كفروا جعلوا في قلوبهم حمية الجاهلية، وأنه سبحانه وتعالى نزل سكينته على رسوله وعلى المؤمنين وألزمهم كلمة التقوى وكانوا أحق بها وأهلها لكن هل حمية المسلمين لربهم ولرسوله مثل حمية الجاهلية؟.

ليس في القراءة المتواترة ما يبين ذلك، وفي القراءة الشاذة بيان ذلك: «ولو حميتكم كما حموا الفساد المسجد الحرام»

فبينت امتناع فساد المسجد الحرام لامتناع الشبه بين حمية المسلمين لربهم ولرسوله وبين حمية المشركين والله أعلم.

= الإضافتين ما لا يذكر.

ومنها : أنه قال في حق الكافر: ﴿جَعَلَ﴾ وقال في حق المؤمن: ﴿أَنْزَلَ﴾ للإشارة إلى أن الحمية كانت مجعولة في الحال في العرض الذي لا يبقى وأما السكينة فكانت كالمحفوظة معدة لعباده فأُنزلها. تفسير الرازي ١٠٢/٢٨.

تنبيه : قد يقال: إذا سمع عمر بن الخطاب رضي الله عنه لأبي بن كعب أن يُقريء الناس بالقراءة التي سمع الرسول ﷺ يقرأ بها، فلماذا لم تتواتر عنه؟

والجواب : هذه القراءة التي كان يقريء بها أبي بن كعب، على حسب ما سمع الرسول ﷺ، لم تتواتر؛ لأن الصحابة رضي الله عنهم أجمعوا في عهد عثمان بن عفان رضي الله عنه، على إقراء الناس بالحرف الذي جمعهم عليه عثمان حفاظاً على وحدة الأمة، وامتنالاً لما فهموه عن رسول الله ﷺ، من أن هذه الحروف هي للتخفيف، وليست هي الحرف الأصلي الذي جمعهم عليه عثمان رضي الله عنه.

وبذلك لم يحظ هذا الحرف - الذي كان يقرأ به أبي، وغيره من الصحابة - بالتواتر، واشتهر حرف قریش بالمصحف الإمام، وأمثاله مما وزع على الأمصار، وكان الإقراء العام به، وبالله التوفيق.

الموضع الثالث والأربعون :

قول الله تبارك وتعالى : ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ وَأَحْصُوا الْعِدَّةَ وَاتَّقُوا اللَّهَ رَبَّكُمْ لَا تَخْرِجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ وَلَا يَخْرُجْنَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبَيِّنَةٍ، وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ، وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ لَا تَدْرِي لَعَلَّ اللَّهَ يُحْدِثُ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا﴾ الطلاق: ١.

هكذا قرأ عامة القراء العشرة .

وقرأ ابن عباس : «فطلقوهن في قبل عدتهن» (١).

وقرأ ابن عمر ومجاهد : «فطلقوهن لقبل عدتهن» (٢) وهي قراءة عثمان وابن عباس وأبي بن كعب وجابر بن عبد الله وعلي بن الحسين وجعفر بن محمد (٣).

قال ابن جريج : أخبرني أبو الزبير : «أنه سمع عبد الرحمن بن أيمن مولى عزة يسأل ابن عمر - وأبو الزبير يسمع ذلك - : كيف ترى في رجل طلق امرأته حائضاً؟.

فقال : طلق ابن عمر امرأته وهي حائض على عهد رسول الله ﷺ فسأل عمر رسول الله ﷺ ؛ فقال: إنَّ عبد الله بن عمر طلق امرأته وهي حائض فقال له النبي ﷺ: ليراجعها، فردها.

وقال : إذا طهرت فليطلق أو ليمسك .

قال ابن عمر : وقرأ النبي ﷺ : «يا أيها النبي إذا طلقتم النساء فطلقوهن في قبل عدتهن» (٤).

وفي رواية للحديث عند مسلم: «فسأل عمر النبي ﷺ عن ذلك فأمره أن

(١) الدر المنثور ١٩١/٨ .

وقال في «فتح الباري» ٣٤٦/٩ : «ونقلت هذه القراءة أيضا عن أبي عثمان وجابر وعلي بن الحسين» هـ

(٢) الدر المنثور ١٩١/٨ .

(٣) المحتسب ٣٢٣/٢ .

(٤) حديث صحيح

فقد أخرجه مسلم في كتاب الطلاق باب تحريم طلاق الحائض بغير رضاها حديث رقم (١٤٧١) وأبوداود في كتاب الطلاق باب في طلاق السنة حديث رقم (٢١٨٥) وابن الجارود تحت رقم : (٧٣٣) والنسائي في سننه كتاب الطلاق باب وقت الطلاق للعدة التي أمر الله أن تطلق لها النساء ١٣٩/٦ وأحمد في المسند (ميمنية) ٨١-٨٠، ٦١/٢ وغيرهم . انظر «إرواء الغليل» ١٢٩/٧ وغوث المكود ٥٧/٣ .

يراجعها حتى يطلقها طاهراً من غير جماع، وقال: يطلقها في قبل عدتها» (١).
عن مجاهد قال: «كنت عند ابن عباس فجاءه رجل فقال: إنه طلق امرأته ثلاثاً.

قال فسكت (يعني: ابن عباس) حتى ظننت أنه رادها إليه ثم قال: ينطلق أحدكم فيركب الحموقة ثم يقول يا ابن عباس، يا ابن عباس وإن الله قال: ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا﴾ [الطلاق: ٢] وإنك لم تتق الله فلم أجد لك مخرجاً، عصيت ربك وبانت منك امرأتك، وإن الله قال: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ فِي قَبْلِ عِدَّتِهِنَّ﴾ [الطلاق: ١].
[وهكذا كان ابن عباس يقرأ هذا الحرف]» (٢).

معنى القراءات:

القراءة المتواترة: ﴿لعدتهن﴾ تحتل أن تكون اللام بمعنى: «في» (٣)
كقوله تعالى: «ربنا إنك جامع الناس ليوم﴾ آل عمران: ٩ أي: في يوم، وكقوله: ﴿هو الذي أخرج الذين كفروا من أهل الكتاب من ديارهم لأول الحشر﴾ الحشر: ٢، أي: في أول الحشر.

فقوله: ﴿لعدتهن﴾ أي: في عدتهن، أي: الزمان الذي يصلح لعدتهن؛ فاللام للتوقيت نحو كتبه الليلة بقيت من شهر كذا فهذه اللام الوقتية بمعنى: «في» (٤).
ويحتمل أن تكون اللام هنا على بابها وهو الاختصاص، والمعنى: طلقوهن مستقبلات عدتهن.

(١) هي الرواية رقم (٨) في كتاب الطلاق باب تحريم طلاق الحائض بغير رضاها من صحيح مسلم.

(٢) إسناده صحيح.

أخرجه أبوداود في كتاب الطلاق باب نسخ المراجعة بعد التطليقات الثلاث حديث رقم (٢١٩٧) واللفظ له، وأخرجه الطبري في تفسيره (دارالفكر) ١٢٩/٢٨ والنسائي في تفسيره ٤٤٢/٢-٤٤٣ وصححه محققاه وأخرجه الطبراني في المعجم الكبير ٨٨/١١ تحت رقم (١١١٣٩) ٩٥/١١ تحت رقم (١١١٥٧) والرواية الثانية بنحوه.

وأخرجه عبدالرزاق في المصنف ٣٠٣/٦ من طريق آخر مقتصراً على قراءة ابن عباس. وصححه الحافظ ابن حجر في «فتح الباري» ٣٦٢/٩ وصرح بصحة سند الطبري في قراءة ابن عباس في «فتح الباري» ٣٤٦/٩.

وعزاه في «الدر المنثور» ١٩٠/٨ إلى عبد بن حميد وابن مردويه وعبدالرزاق والزيادة من سياقه في الدر.

(٣) دراسات لاسلوب القرآن الكريم ق ١ ج ٤٤٤/٢.

(٤) تفسير القرطبي ١٥٢/١٨ البحر المحيط ٢٨١/٨ تهذيب السنن ١١٠/٣ زاد المعاد ٦١٥/٥.

معنى القراءتين الشاذتين : «في قبل عدتهن» «لقبل عدتهن» أي: الوقت الذي تستقبل فيه العدة (١).

قلت : الاحتمال الأول في معنى القراءة المتواترة فيه نظر وذلك لأن مسألة تناوب حروف الجر محل خلاف بين العلماء، ومنها مسألة مجيء «اللام» بمعنى «في».

والتحقيق عند بعض النحاة : أن معنى اللام في الأصل هو الاختصاص وهو معنى لا يفارقها (٢)، وهذا مما يرشح معنى القراءة الشاذة.

ويؤكد أنه «اللام» في قوله: «لعدتهن» لا يصح أن تكون بمعنى «في» لأن الطلاق لا يكون في نفس العدة، ولا تكون عدة الطلاق ظرفاً له قط (٣)، يفسر هذا قراءة النبي ﷺ في حديث ابن عمر: «فطلقوهن في قبل عدتهن»؛ وعلى هذا فإذا طلقها في طهرها استقبلت العدة من الحيضة التي تليه، فقد طلقها في قبل عدتها بخلاف ما إذا طلقها حائضاً فإنها لا تعد بتلك الحيضة، وينتظر فراغها وانقضاء الطهر الذي يليها، ثم تشرع في العدة، فلا يكون طلاقها حائضاً طلاقاً في قبل عدتها، كما جاء صريحاً في رواية لحديث ابن عمر عند مسلم: «فأمره أن يراجعها حتى يطلقها طاهراً من غير جماع، وقال: يطلقها في قبل عدتها» (٤).

حاصل القراءات :

القراءتان الشاذتان بينتا المجل في القراءة المتواترة وأن المراد طلقوهن مستقبلاً عدتهن.

وهاتان القراءتان الشاذتان حملها ابن حزم (ت ٤٥٦هـ) على أنهما مما نسخت تلاوته حيث أورد حديث ابن عمر في قراءة النبي ﷺ : «يا أيها النبي إذا طلقتم النساء فطلقوهن في قبل عدتهن» ثم قال (ابن حزم): «وهذا مما قرئ ثم رفعت لفظة: «في قبل» وأنزل الله تعالى: ﴿لعدتهن﴾» (٥).
وحملها أبو حيان الأندلسي (ت ٧٥٤هـ) على أنها قراءة تفسيرية حيث قال

(١) تفسير القرطبي ١٥٣/١٨ تهذيب السنن ١١١/٣.

(٢) انظر كتاب «تناوب حروف الجر في لغة القرآن» ص ٧-٢٠ زاد المعاد ٦٣٠-٦٣٢.

(٣) وقد عد في «غرائب التفسير وعجائب التأويل» ١٢٢١/٢ قول من قال: اللام للتاريخ كقولك كتبت لثلاث خلون.

(٤) زاد المعاد ٦٢٩-٦٣٤ تهذيب السنن ١١١/٣ بتصرف، وقد أطال رحمه الله الكلام في المسألة في الزاد فليراجعه من أراد.

(٥) المحلى ١٦٦/١٠.

رحمه الله: «وما روي عن جماعة من الصحابة والتابعين رضي الله تعالى عنهم من أنهم قرأوا: «فطلقوهن في قبل عدتهن» وعن بعضهم: «قبل عدتهن» وعن عبد الله: «لقبل طهرهن» هو على سبيل التفسير، لا على أنه قرآن لخلافه المصحف الذي أجمع عليه المسلمون شرقا وغربا» اهـ (١).

وكذا نقل الزرقاني (٢) عن القشيري .

قلت : هاتان قراءتان مخالفتان لرسم المصحف لا دليل على نسخهما، فيستفاد منهما في التفسير والله أعلم (٣).

(١) البحرالمحيط ٢٨١/٨ .

(٢) شرح الموطأ للزرقاني ٢١٨/٣ .

(٣) فائدتان :

(١) قوله تعالى : ﴿لعدتهن﴾ يقتضي أنهن مدخول بهن من الأزواج لأن غير المدخول بهن خرجن بقوله تعالى: ﴿يا أيها الذين آمنوا إذا نكحتم المؤمنات ثم طلقتموهن من قبل أن تمسوهن فما لكم عليهن من عدة تعتدونها﴾ الأحزاب: ٤٩ تفسير القرطبي ١٥٠/١٨ .

(٢) قال السيوطي (ت ٩١١هـ): «قوله تعالى: ﴿فطلقوهن لعدتهن﴾ فسرهُ ﷺ بأن تطلق في طهر لم يجامع فيه، فاستدل الفقهاء بذلك على أن طلاق السنة ما ذكر، وأن الطلاق في الحيض أو طهر جومت فيه بدعي حرام» اهـ الإكليل ص ٢١١ .

الباب الرابع القراءات المتعلقة بتنوع الأساليب

ويشتمل على تمهيد و فصلين كما يلي :

الفصل الأول : القراءات المتعلقة بالبناء للفاعل والمفعول والالتفات.

الفصل الثاني : القراءات المتعلقة بالاستئناف والمفاعلة والتكثير وغيره.

تمهيد :

هناك آيات أنتج تنوع القراءات فيها تنوعا في الأسلوب، فالآية على قراءة تكون خبرية وعلى قراءة تكون انشائية، وآية على قراءة يكون الفعل فيها مبنيا للفاعل وعلى قراءة مبنيا إلى مالم يسم فاعله، وآية على قراءة تدل على مجرد حدوث الفعل وعلى قراءة تفيد تكرار حدوث الفعل، وآية تكون الجملة فيها على إعراب غيره في قراءة أخرى.

وهناك آيات أنتج اختلاف القراءات فيها نوعا بلاغيا يسمى بـ«الالتفات». هذا القبيل من الآيات ليس له تأثير في تفسير الآية كما في القراءات في البابين الأول والثاني من هذا القسم، لكن تنوع الأسلوب يضيف على معنى الآية دلالة لا تكون فيها بدونه.

وهناك آيات أنتج اختلاف القراءات فيها وجود أكثر من لغة في قراءة اللفظة القرآنية.

وهذا القبيل الأخير لا علاقة له أصلا بالتفسير، ولذلك اكتفيت فيه بذكر جملة يسيرة على سبيل التمثيل.

والذي يستوقف النظر ويقف المتدبر منه إجلالا وإعظاما لهذا القرآن العظيم أنه مع هذا التنوع في أراء اللفظ القرآني سواء ما نقل متواترا أم آحادا، موافقا للرسم أم مخالفا؛ مع هذا التنوع جميعه يظل القرآن العظيم منارا عالي الشماريخ لاتطاله ريح الاختلاف والتناقض؛ بل جميعه يصدق بعضه بعضا وجميعه يوافق بعضه بعضه؛ ليكون بذلك آية صدق على نبوة المصطفى ﷺ وأن هذا القرآن ليس من عند غير الله مصداقا لقوله تبارك وتعالى: ﴿وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا﴾ النساء: ٨٢.

هذا والباب يتضمن فصلين كما يلي :

الفصل الأول : القراءات المتعلقة بالبناء للفاعل أو المفعول والالتفات.
وفيه مبحثان :

المبحث الأول : القراءات المتعلقة بالبناء للفاعل أو المفعول.
المبحث الثاني : القراءات المتعلقة بالالتفات.
وإليك البيان :

المبحث الأول : القراءات المتعلقة بالبناء للفاعل أو المفعول.
وفيه مطلبان :

المطلب الأول : الغرض من البناء للفاعل أو المفعول.

أصل ترتيب الجملة الفعلية في لسان العرب فعل وفاعل ومفعول، وقد تكلم العلماء رحمهم الله عن الغرض في هذا الترتيب للجملة الفعلية، والغرض الذي يسعى إليه العربي لما يقدم المفعول المؤخر ويؤخر الفاعل. وكان منطلق العلماء عند نظرهم في ترتيب الجملة كلمة سيبويه (ت ١٨٠هـ) في كتابه حيث قال: «هذا باب الفاعل الذي يتعداه فعله إلى مفعول وذلك قولك: «ضرب عبد الله زيدا» فعبد الله ارتفع ههنا... وشغلت: «ضرب» به و انتصب «زيد» لأنه مفعول تعدى إليه فعل الفاعل.

فإن قدمت المفعول وأخرت الفاعل جرى اللفظ كما جرى في الأول؛ وذلك قولك: «ضرب زيدا عبد الله» لأنك إنما أردت به مؤخرا ما أردت به مقدما، ولم ترد أن تشغل الفعل بأول منه وإن كان مؤخرا في اللفظ؛ فمن ثم كان حد اللفظ أن يكون فيه مقدما، وهو عربي جيد كثير، كأنهم إنما يقدمون الذي بيانه أهم لهم وهم ببيانه أعنى، وإن كانا جميعا يهمانهم ويعنيانهم» اهـ (١). قلت : هذه الكلمة كانت أساس نظر العلماء في أسرار ترتيب الجملة تقديمًا وتأخيرًا، إظهارًا وإضمارًا.

ولما كان القرآن العظيم بلسان عربي مبين ؛ فقد لاحظ العلماء فيه هذا الملحظ الذي قال عنه سيبويه: «هو عربي جيد كثير» ولذلك نجد ابن جني (ت ٣٩٢هـ) لما جاء عند قراءة يزيد البربري: «و عُلِّمَ آدَمُ الاسماء كلها» البقرة: ٤١ بضم العين من «علم» على البناء لما لم يسم فاعله، ورفع الميم من «آدم» قال ابن جني رحمه الله في توجيه هذه القراءة: «ينبغي أن يعلم ما

أذكره هنا، وذلك أن أصل وضع المفعول أن يكون فضلة، وبعد الفاعل، كـ«ضرب زيد عمرا»؛ فإذا عناهم ذكر المفعول قدموه على الفاعل فقالوا: «ضرب عمرا زيد» فإن ازدادت عنايتهم به قدموه على الفعل الناصبه، فقالوا: «عمرا ضرب زيد».

فإن تظاهرت العناية به عقدوه على أنه رب الجملة وتجاوزوا به حد كونه فضلة فقالوا: «عمرو ضربه زيد» فجاءوا به مجيئا ينافي كونه فضله، ثم زادوه على هذه الرتبة فقالوا: «عمرو ضرب زيد» فحذفوا ضميره ونووه ولم ينصبوه على ظاهر أمره، رغبة به عن صورة الفضلة وتحاميا لنصبه الدال على كون غيره صاحب الجملة.

ثم إنهم لم يرضوا له بهذه المنزلة حتى صاغوا الفعل له وبنوه على أنه مخصوص به، والغوا ذكر الفاعل مظهرا أو مضمرا فقالوا: «ضرب عمرو» فاطرح ذكر الفاعل البتة.

نعم ، و أسندوا بعض الأفعال إلى المفعول دون الفاعل البتة، وهو قولهم: «أولعت بالشيء» ولا يقولون: أولعني به كذا، وقالوا: «ثلج فؤاد الرجل» ولم يقولوا: ثلجه كذا، و «امتقع لونه» ولم يقولوا: امتقعه كذا، ولهذا نظائر.

فرفض الفاعل هنا البتة ، واعتماد المفعول به البتة دليل على ما قلناه فاعرفه.

وأظنني سمعت : «أولعني به كذا»، فإن كان كذلك فما أقله أيضا. وهذا كله يدل على شدة عنايتهم بالفضلة ، وإنما كانت كذلك لأنها تجلو الجملة وتجعلها تابعة المعنى لها» اهـ (١).

وقال أيضا رحمه الله في موضع آخر عند توجيه قراءة ابن مسعود والحسن والأعمش: «يوم يقال لجهم» سورة ق: ٣٠: «هذا يدل على أن قولنا: «ضرب زيد» ونحوه لم يترك ذكر الفاعل للجهل به، بل لأن العناية انصرفت إلى ذكر وقوع الفعل بزيد، عرف الفاعل به أو جهل، لقراءة الجماعة: ﴿يوم نقول﴾ وهذا يؤكد عندك قوة العناية بالمفعول به.

وفيه شاهد وتفسير لقول سيبويه في الفاعل والمفعول: «وإن كانا جميعا يهمانهم ويعنيانهم».

ومن شدة قوة العناية بالمفعول أن جاءوا بأفعال مسندة إلى المفعول،

(١) المحتسب ٦٥/١ وقارن بدلائل الاعجاز ص ١٠٦ وما بعدها، ص ١٥٣.

ولم يذكروا الفاعل معها أصلاً، وهي نحو قولهم: «امتقع لون الرجل» و«انقطع به» و«جن زيد» ولم يقولوا: امتقعه و لا انقطعه و لا جنه، ولهذا نظائر، فهذا كاسنادهم الفعل إلى الفاعل البتة فيما لا يتعدى نحو: «قام زيد» و«قعد جعفر». اهـ (١).

قلت : هذه التقارير الماتعة فيها بيان سر الاستغناء عن الفاعل في حال بناء الفعل إلى مالم يسم فاعله.

ويتلخص مما سبق أن البيان القرآني عندما يستغني عن الفاعل ويبني الفعل إلى مالم يسم فاعله فإنه لم يترك ذكر الفاعل للجهل به، بل لأن العناية انصرفت إلى ذكر وقوع الفعل بالمفعول، سواء عرف لنا الفاعل أم لم يعرف. وهذا في الحقيقة يكشف ضعف النظرة التي يقصر فيها سر البناء إلى مالم يسم فاعله على: «أن الفاعل يحذف للعلم أو الجهل به أو لخوف منه أو عليه» (٢) حيث وجدنا القرآن يبني الفعل إلى مالم يسم فاعله في قراءة، ويبنيه إلى الفاعل في قراءة أخرى مما يفيد أن المقصود التنبيه على ذكر وقوع الفعل بغض النظر عن العلم بالفاعل أو الخوف منه أو عليه.

إذا تقرر ما سبق فاني أورد هنا جملة مما وقفت عليه من آيات كان تنوع القراءات فيها من هذا القبيل، حيث تأتي الآية في قراءة مبنية للمفعول وعلى قراءة مبنية للفاعل.

ولم استوعب ذلك في جميع القرآن (٣)، وأقتصر فيما أوردته على القراءات العشر، ومكتفياً بالإشارة إلى اختلاف القراءات، أنها في قراءة كذا وكذا على البناء للفاعل وفي قراءة كذا وكذا على البناء لما لم يسم فاعله.

وأوردتها حسب ترتيب المصحف الشريف، وذلك في المطلب التالي :

(١) المحتسب ٢/٢٨٤.

(٢) الإعجاز البياني ص ٢٤٢.

(٣) وقد ذكر جملة وافرة منها صاحب كتاب «القراءات وأثرها في علوم العربية» ١/٣٢١-٣٧١.

المطلب الثاني : في سياق بعض المواضع التي تنوعت فيها القراءات فجاءت مرة مبنية للفاعل ومرة مبنية لما لم يسم فاعله.

ومن هذه المواضع :

(١) قوله تبارك وتعالى : ﴿ إِنَّمَا النَّسِيءُ زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ يُضِلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا يُحِلُّونَهُ عَامًا وَيُحَرِّمُونَهُ عَامًا لِّيُؤْطِئُوا عِدَّةَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ فَيَحِلُّوا مَا حَرَّمَ اللَّهُ زَيْنَ لَهُمْ سُوْءِ أَعْمَالِهِمْ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴾ التوبة: ٣٧.

قرأ حفص وحزمة والكسائي وخلف: ﴿يُضِلُّ﴾ بضم الياء وفتح الضاد وهو مضارع مبني للمفعول، والمعنى: أن كبراءهم يحملونهم على تأخير حرمة الشهر الحرام فيضلونهم بذلك و ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ نائب فاعل.

وقرأ يعقوب: ﴿يُضِلُّ﴾ بضم الياء وكسر الضاد على البناء للفاعل، والفاعل ضمير عائد على لفظ الجلالة المتقدم ذكره في قوله تعالى: ﴿إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا﴾ التوبة: ٣٦، و ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ مفعول. وقرأ باقي العشرة: ﴿يُضِلُّ﴾ بفتح الياء وكسر الضاد و ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ فاعل (١).

(٢) قوله تبارك وتعالى : ﴿ أَفَمَنْ أَتَسَسَ بَنِيَانَهُ عَلَى تَقْوَىٰ مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٍ خَيْرٌ أَمْ مَنِ أَتَسَسَ بَنِيَانَهُ عَلَىٰ شَفَا جُرْفٍ مَّارٍ فَانْهَارَ بِهِ فِي نَارِ جَهَنَّمَ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴾ التوبة: ١٠٩.

قرأ نافع وابن عامر: ﴿أَتَسَسَ﴾ في الموضعين بضم الهمزة وكسر السين على البناء للمفعول، و ﴿بَنِيَانَهُ﴾ بالرفع نائب فاعل. وقرأ الباقيون: ﴿أَتَسَسَ﴾ فيهما بفتح الهمزة والسين على البناء للفاعل، والفاعل ضمير مستتر يعود على ﴿مَنْ﴾ و ﴿بَنِيَانَهُ﴾ بالنصب مفعول به (٢).

(٣) قول الله تبارك وتعالى : ﴿ لَا يَزَالُ بَنِيَانُهُمُ الَّذِي بَنُوا رِيبَةً فِي قُلُوبِهِمْ إِلَّا أَنْ تَقَطَّعَ قُلُوبُهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴾ التوبة: ١١٠.

قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وشعبه في روايته عن عاصم والكسائي وخلف: ﴿تَقَطَّعَ﴾ بضم التاء على البناء للمفعول و ﴿قُلُوبُهُمْ﴾ نائب فاعل.

(١) حجة القراءات ص ٣١٨ الكشف ٥٠٢/١-٥٠٣ المغني ٢٠٦/٢.

(٢) حجة القراءات ص ٣٢٣ الكشف ٥٠٧/١-٥٠٨ المغني ٢١٨/٢.

وقرأ الباقون : ﴿تَقْطَعُ﴾ بفتح التاء على البناء للفاعل و ﴿قُلُوبِهِمْ﴾ فاعل (١).

٤) قول الله تبارك وتعالى : ﴿وَلَوْ يُعَجِّلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ اسْتِعْجَالَهُمْ بِالْخَيْرِ لَقَضِيَ إِلَيْهِمْ أَجْلُهُمْ فَنَذَرُ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ يونس: ١١.

قرأ ابن عامر ويعقوب: ﴿لَقَضَى﴾ بفتح القاف والضاد وقلب الياء الفا على البناء للفاعل، والفاعل ضمير مستتر يعود على لفظ الجلالة و ﴿أَجْلَهُمْ﴾ بالنصب مفعول به.

وقرأ باقي العشرة : ﴿لَقَضَى﴾ بضم القاف وكسر الضاد وفتح الياء على البناء للمفعول و ﴿أَجْلَهُمْ﴾ بالرفع نائب فاعل (٢).

٥) قول الله تبارك وتعالى : ﴿قَالَ يَاقَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي وَآتَانِي رَحْمَةً مِنْ عِنْدِهِ فَعُمِّيَتْ عَلَيْكُمْ أَنُلْزِمُكُمْوهَا وَأَنْتُمْ لَهَا كَارِهُونَ﴾ هود: ٢٨.

قرأ حفص وحزمة والكسائي وخلف : ﴿فَعُمِّيَتْ﴾ بضم العين وتشديد الميم على البناء للمجهول، ونائب الفاعل ضمير مستتر تقديره «هي» يعود على لفظ ﴿رَحْمَةً﴾ المتقدم في قوله: ﴿وَآتَانِي رَحْمَةً﴾.

وقرأ باقي العشرة : ﴿فَعُمِّيَتْ﴾ بفتح العين وتخفيف الميم على البناء للفاعل والفاعل ضمير مستتر تقديره: «هي» يعود على لفظ ﴿رَحْمَةً﴾. وعميت أخفيت ، تقول : عميت الأمر عليه ، أي: أخفيته (٣).

٦) قول الله تبارك وتعالى : ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رَجَالًا نُوحِي إِلَيْهِمْ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى...﴾ يوسف: ١٠٩.

وقوله تعالى : ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رَجَالًا نُوحِي إِلَيْهِمْ فَسَأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ النحل: ٤٣.

وقوله تعالى : ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ إِلَّا رَجَالًا نُوحِي إِلَيْهِمْ فَسَأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ الأنبياء: ٧.

(١) حجة القراءات ص ٣٢٤ الكشف ٥٠٨/١-٥٠٩ المغني ٢٢٠/٢.

(٢) حجة القراءات ص ٣٢٨ الكشف ٥١٥/١ المغني ٢٢٤/٢.

(٣) حجة القراءات ص ٣٣٨ الكشف ٥٢٧/١ المغني ٢٤٣/٢.

قرأ حفص : ﴿نُوحِي﴾ في المواضع الثلاثة بنون العظمة وكسر الحاء على البناء للفاعل.

وقرأ باقي العشرة : ﴿يُوحِي﴾ بالياء التحتية وفتح الحاء على البناء للمفعول (١).

(٧) قوله تبارك وتعالى : ﴿أَفَمَنْ هُوَ قَائِمٌ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ، قُلْ سَمُّوهُمْ، أَمْ تُنَبِّئُونَهُ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي الْأَرْضِ أَمْ بَظَاهِرٍ مِّنَ الْقَوْلِ بَلْ زَيْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مَكْرَهُمْ وَصَدُّوا عَنِ السَّبِيلِ وَمَن يَضِلِّ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ﴾ الرعد: ٣٣.

وقوله تعالى : ﴿وَكَذَلِكَ زَيْنَ لِّفِرْعَوْنَ سَوْءُ عَمَلِهِ وَصَدَّ عَنِ السَّبِيلِ﴾ غافر: ٣٧.
قرأ عاصم وحمزة والكسائي ويعقوب وخلف: ﴿وَصَدُّوا﴾ و ﴿صَدَّ﴾ بضم الصاد على البناء للمفعول ونائب الفاعل في موضع سورة الرعد واو الجماعة العائد على ﴿الذين كفروا﴾.
ونائب الفاعل في موضع سورة غافر ضمير مستتر تقديره «هو» عائد على فرعون عليه لعنة الله تعالى.

وقرأ الباقيون من العشرة : ﴿وَصَدُّوا﴾ و ﴿وَصَدَّ﴾ بفتح الصاد على البناء للفاعل والفاعل في موضع الرعد واو الجماعة، وفي موضع غافر ضمير مستتر تقديره «هو» عائد على فرعون (٢).

(٨) قول الله تبارك وتعالى : ﴿مَا نُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةَ إِلَّا بِالْحَقِّ وَمَا كَانُوا إِذَا مُنْظَرِينَ﴾ الحجر: ٨.

قرأ شعبة في روايته عن عاصم: ﴿مَا تُنَزِّلُ﴾ بضم التاء وفتح النون والزاي مشددة على البناء للمفعول و ﴿الملائكة﴾ بالرفع نائب فاعل.
وقرأ حفص في روايته عن عاصم وحمزة والكسائي وخلف ﴿ماننزل﴾ بنونين الأولى مضمومة والأخرى مفتوحة، وكسر الزاي مشددة مبنيًا للفاعل و ﴿الملائكة﴾ بالنصب مفعول به.
وقرأ باقي العشرة : ﴿ماننزل﴾ بفتح التاء والنون والزاي مشددة مبنيًا للفاعل والملائكة بالرفع فاعل.

(١) حجة القراءات ص ٣٦٥ الكشف ١٤/٢-١٥/٢ المغني ٢٧٩/٢.

(٢) الكشف ٢٢/٢-٢٣/٢ المغني ٢٨٨/٢.

وقرأ البزي بخلف عنه في روايته عن ابن كثير : ﴿تنزل﴾ بتشديد التاء حالة وصلها بما قبلها (١).

(٩) قوله تبارك وتعالى : ﴿إِنْ تَحَرَّصَ عَلَى هُدَاهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ يُضِلُّ﴾ النحل: ٣٧.

قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وابن عامر وأبوجعفر ويعقوب : ﴿لا يهدي﴾ بضم الياء وفتح الدال وألف بعدها وذلك على بناء الفعل للمفعول، و ﴿من﴾ نائب فاعل، أي: من يضلّه الله لا يهدي.

وقرأ الباقون : ﴿لا يهدي﴾ بفتح الياء وكسر الدال وياء بعدها وذلك على بناء الفعل للفاعل، والفاعل ضمير مستتر تقديره «هو» يعود على لفظ الجلالة و ﴿من﴾ مفعول به (٢).

(١١، ١٠) قوله تبارك وتعالى : ﴿وَنُخْرِجْ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مَنشُورًا﴾ الاسراء: ١٣.

قرأ أبوجعفر : ﴿ويخرج﴾ بياء تحتية مضمومة وراء مفتوحة مبني للمجهول ونائب الفاعل ضمير مستتر تقديره «هو» يعود على ﴿طائره﴾ المتقدم ذكره في قوله تعالى : ﴿وكل إنسان ألزمناه طائره في عنقه﴾ و ﴿كتابا﴾ حال.

وقرأ يعقوب : ﴿ويخرج﴾ بالياء التحتية المفتوحة وراء مضمومة مبني للمعلوم والفاعل ضمير مستتر تقديره «هو» يعود على ﴿طائره﴾ و ﴿كتابا﴾ حال.

وقرأ باقي العشرة : ﴿ونخرج﴾ بنون العظمة المضمومة وراء مكسورة مبني للمعلوم، والفاعل ضمير مستتر تقديره «نحن» لأن قبله : ﴿وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَتَيْنِ فَمَحَوْنَا آيَةَ اللَّيْلِ وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً... وَكُلَّ شَيْءٍ فَصَّلَنَاهُ تَفْصِيلًا. وَكُلَّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَائِرَهُ فِي عُنُقِهِ...﴾ و ﴿كتابا﴾ مفعول به.

وقرأ ابن عامر وأبوجعفر : ﴿يلقاه﴾ بضم الياء وفتح اللام وتشديد القاف مبني للمجهول، ونائب الفاعل ضمير مستتر تقديره «هو» يعود على «الإنسان» المتقدم ذكره في قوله تعالى : ﴿وَكُلَّ إِنْسَانٍ﴾.

وقرأ الباقون : ﴿يلقاه﴾ بفتح الياء وتخفيف القاف وسكون اللام والفاعل ضمير مستتر تقديره «هو» يعود على صاحب الكتاب وهو «الإنسان»

(١) حجة القراءات ص ٣٨١ الكشف ٢٩/٢ المغني ٣٠٦/٢-٣٠٧.

(٢) حجة القراءات ص ٣٨٨-٣٨٩ الكشف ٣٧/٢ المغني ٣٢٢/٢-٣٢٣.

المتقدم ذكره (١).

(١٢) قوله تبارك وتعالى : ﴿وَيَوْمَ نَسِيرُ الْجِبَالُ﴾ الكهف: ٤٧.

قرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر: ﴿تسير﴾ بقاء مثناة فوقية مضمومة مع فتح الياء المشددة على البناء للمفعول و ﴿الجبال﴾ بالرفع نائب فاعل. وقرأ الباكون من العشرة : ﴿نسير﴾ بنون العظمة مضمومة مع كسر الياء المشددة على البناء للفاعل، والفاعل ضمير مستتر وجوبا تقديره «نحن» يعود على لفظ الجلالة المتقدم ذكره في قوله: ﴿وكان الله على كل شيء مقتدرا﴾ (٢) الاسراء: ٤٥.

(١٣) قول الله تبارك وتعالى : ﴿وَلَكِنَّا حَمَلْنَا أَوْزَارًا مِنْ زِينَةِ الْقَوْمِ﴾ سورة طه: ٨٧.

قرأ نافع وابن كثير وابن عامر وحفص وأبو جعفر ورويس عن يعقوب: ﴿حملنا﴾ بضم الحاء وكسر الميم المشددة، و ﴿نا﴾ في ﴿حملنا﴾ نائب فاعل. وقرأ باقي العشرة : ﴿حملنا﴾ بفتح الحاء والميم المخففة، و ﴿نا﴾ في ﴿حملنا﴾ فاعل (٣).

(١٤) قول الله تبارك وتعالى : ﴿يُخِيلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهَا تَسْعَى﴾ سورة طه: ٦٦.

قرأ ابن ذكوان في روايته عن ابن عامر، وروح في روايته عن يعقوب : ﴿تخيل﴾ بقاء التأنيث على أن الفعل مبني للمجهول مسند إلى ضمير يعود على «العصي والحبال» وهي مؤنثة. وقرأ باقي العشرة : ﴿يخيل﴾ بياء التذكير؛ لأن التأنيث في «العصي والحبال» غير حقيقي (٤).

(١) حجة القراءات ص ٣٩٨ الكشف ٤٣/٢ المغني ٣٣٨/٢.

(٢) حجة القراءات ص ٤١٩ الكشف ٦٤/٢ المغني ٣٧٢/٢.

(٣) حجة القراءات ص ٤٦١ الكشف ١٠٤/٢.

(٤) الكشف ١٠١/٢ المغني ٢٦/٣.

(١٥) قول الله تبارك وتعالى : ﴿وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَىٰ إِلَيْكَ وَحْيُهُ﴾ سورة طه: ١١٤.

قرأ يعقوب : ﴿نقضي﴾ بنون مفتوحة وضاد مكسورة وياء مفتوحة.
وقرأ باقي العشرة : ﴿يقضي﴾ بياء مضمومة وضاد مفتوحة بعدها ألف (١).

(١٦) قول الله تبارك وتعالى : ﴿فَظُنْ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ﴾ الأنبياء: ٨٧.
قرأ يعقوب : ﴿يقدر﴾ بياء تحتية مضمومة ودال مفتوحة على أن الفعل مضارع مبني للمجهول والجار والمجرور ﴿عليه﴾ نائب فاعل.
وقرأ الباقيون : ﴿نقدر﴾ بنون العظمة مفتوحة ودال مكسورة على أن الفعل مبني للمعلوم مسند إلى ضمير العظمة (٢).

(١٧) قول الله تبارك وتعالى : ﴿يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ كَطَيِّ السِّجِلِّ لِلْكُتُبِ﴾ الأنبياء: ١٠٤.

قرأ أبوجعفر : ﴿تطوي﴾ بضم التاء وفتح الواو على أنه فعل مبني للمجهول و ﴿السما﴾ بالرفع نائب فاعل، وأنت الفعل لأن ﴿السما﴾ مؤنثة.
وقرأ باقي العشرة : ﴿نطوي﴾ بنون العظمة مفتوحة وكسر الواو .
و ﴿السما﴾ بالنصب على أنه (أي نطوي) فعل مضارع مبني للمعلوم مسند إلى ضمير العظمة و ﴿السما﴾ مفعول به (٣).

(١٨) قول الله تبارك وتعالى : ﴿أَذِّنْ لِلَّذِينَ يَقَاتِلُونَ بَأْنَهُمْ ظُلُمًا﴾ الحج: ٣٩.
قرأ نافع وأبو عمرو وعاصم وأبوجعفر ويعقوب وأدریس بخلف عنه:
﴿أذن﴾ بضم الهمزة على أنه فعل ماضي مبني للمجهول و ﴿للذين﴾ في محل رفع نائب فاعل.

وقرأ باقي العشرة بفتح الهمزة : ﴿أذن﴾ على أنه فعل ماضي مبني للمعلوم و ﴿للذين﴾ متعلق به، والفاعل ضمير يعود على لفظ الجلالة المتقدم

(١) المغني ٢٦/٣.

(٢) المغني ٤١/٣.

(٣) ماسبق ٤٤/٣.

ذكره في قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُدَافِعُ عَنِ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ (١) الحج: ٣٨.

(١٩) قول الله تبارك وتعالى: ﴿الزَّجَاجَةُ كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ﴾ النور: ٣٥.

قرأ شعبة في روايته عن عاصم وحمزة والكسائي وخلف: ﴿توقد﴾ بتاء فوقية مضمومة وبرفع الدال وتخفيف القاف وهو فعل مضارع مبني للمجهول، ونائب فاعله ضمير مستتر تقديره: «هي» يعود على ﴿الزجاجة﴾.

وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وأبو جعفر ويعقوب: ﴿توقد﴾ بتاء مفتوحة وواو مفتوحة مع تشديد القاف ونصب الدال على «تفعل» وهو فعل ماضي والفاعل ضمير مستتر يعود على ﴿الزجاجة﴾.

وقرأ باقي العشرة: ﴿يوقد﴾ بياء تحتية مضمومة وواو ساكنة مدية بعدها مع تخفيف القاف ورفع الدال وهو فعل مضارع مبني للمجهول من «أوقد» الرباعي ونائب الفاعل ضمير مستتر تقديره «هو» يعود على «المصباح» (٢).

(٢٠) قوله تبارك وتعالى: ﴿يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ رِجَالٌ﴾ النور: ٣٦.
قرأ ابن عامر وشعبة في روايته عن عاصم: ﴿يسبح﴾ بفتح الباء الموحدة على أنه فعل مضارع مبني للمجهول ونائب الفاعل الجار والمجرور بعده وهو ﴿له﴾ وحينئذ يكون ﴿رجال﴾ فاعل لفعل محذوف دل عليه المقام كأنه قيل من يسبحه؟. فقيل: رجال، أي: يسبحه رجال صفتهم كذا وكذا.
وقرأ الباقر بكسر الباء على أنه مضارع مبني للمعلوم و﴿له﴾ متعلق بـ﴿يسبح﴾ و﴿رجال﴾ فاعل (٣).

(٢١) قوله تبارك وتعالى: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ النور: ٥٥.
قرأ شعبة في روايته عن عاصم: ﴿استخلف﴾ بضم التاء وكسر اللام على البناء للمفعول و﴿الذين﴾ نائب فاعل.

(١) حجة القراءات ص ٤٧٨ الكشف ١٢٠/٢ المغني ٥٣/٣.

(٢) حجة القراءات ص ٥٠٠ الكشف ١٣٨/٢ المغني ٨٠/٣.

(٣) حجة القراءات ص ٥٠١ الكشف ١٢٩/٢ المغني ٨١/٣.

وقرأ باقي العشرة : ﴿اسْتَخْلَفَ﴾ بفتح التاء واللام على البناء للفاعل و ﴿الَّذِينَ﴾ مفعول به، والفاعل ضمير مستتر تقديره «هو» يعود على لفظ الجلالة في ﴿وَعَدَ اللَّهُ﴾ (١).

(٢٢) قوله تبارك وتعالى : ﴿مَا كَانَ يَنْبَغِي لَنَا أَنْ نَتَّخِذَ مِنْ دُونِكَ مِنْ أَوْلِيَاءَ﴾ الفرقان: ١٨.

قرأ أبوجعفر : ﴿نَتَّخِذَ﴾ بضم النون وفتح الخاء على البناء للمفعول. وقرأ باقي العشرة : ﴿نَتَّخِذَ﴾ بفتح النون وكسر الخاء على البناء للفاعل والفاعل ضمير مستتر تقديره «نحن» يعود على الواو في قوله: ﴿قَالُوا سُبْحَانَكَ مَا كَانَ يَنْبَغِي لَنَا﴾ و ﴿مِنْ دُونِكَ﴾ متعلق بـ ﴿نَتَّخِذَ﴾ و ﴿مِنْ﴾ زائدة و ﴿أَوْلِيَاءَ﴾ مفعول به (٢).

(٢٣) قوله تبارك وتعالى : ﴿وَيَلْقَوْنَ فِيهَا حَيًّا وَسَلَامًا﴾ الفرقان: ٧٥. قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وابن عامر وحفص وأبوجعفر ويعقوب: ﴿وَيَلْقَوْنَ﴾ بضم الياء وفتح اللام وتشديد القاف مبني للمجهول. وقرأ باقي العشرة : ﴿وَيَلْقَوْنَ﴾ بفتح الياء وسكون اللام وتخفيف القاف مبني للمعلوم (٣).

(٢٤) قوله تبارك وتعالى : ﴿لَوْلَا أَنْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا لَخَسَفَ بِنَا﴾ القصص: ٨٢. قرأ حفص ويعقوب : ﴿لَخَسَفَ﴾ بفتح الخاء والسين على البناء للفاعل والفاعل ضمير مستتر تقديره «هو» يعود على الله تعالى في قوله: ﴿لَوْلَا أَنْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا﴾.

وقرأ باقي العشرة : ﴿لَخَسَفَ﴾ بضم الخاء وكسر السين على البناء للمفعول ونائب الفاعل الجار والمجرور وهو ﴿بِنَا﴾ (٤).

(٢٥) قوله تبارك وتعالى : ﴿يُضَاعَفْ لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ﴾ الأحزاب: ٣٠.

(١) حجة القراءات ص ٥٠٤ الكشف ١٤٢/٢ المغني ٨٢/٣-٨٣.

(٢) المغني ٨٨/٣.

(٣) حجة القراءات ص ١٥٥ الكشف ١٤٨/٢ المغني ٩٦-٩٥/٣.

(٤) حجة القراءات ص ٤٩٩ الكشف ١٧٥/٢.

قرأ ابن كثير وابن عامر : ﴿نُضَعَّفُ﴾ بنون مضمومة وحذف الألف بعد الضاد مع كسر العين وتشديدها على البناء للفاعل والفاعل ضمير مستتر تقديره «نحن» وهو إخبار من الله تعالى عن نفسه.
 وقرأ أبو عمرو وأبوجعفر ويعقوب : ﴿يُضَعَّفُ﴾ بياء تحتية مضمومة وحذف الألف بعد الضاد مع فتح العين وتشديدها على البناء للمفعول.
 وقرأ باقي العشرة : ﴿يُضَاعَفُ﴾ بياء تحتية مضمومة وإثبات الألف بعد الضاد مع فتح العين وتخفيفها على البناء للمفعول (١).

(٢٦) قوله تبارك وتعالى : ﴿فَلَمَّا حَرَ تَيَّنَّتِ الْجِنَّ أَنْ كُو كَانُوا يَعْلَمُونَ الْغَيْبَ مَالِبَتُوا فِي الْعَذَابِ الْمُهِينِ﴾ سبأ: ١٤.
 قرأ رويس في روايته عن يعقوب : ﴿تَبَيَّنَّتِ﴾ بضم التاء الأولى وضم الباء الوحيدة بعدها وكسر الياء التحتية المشددة على البناء للمفعول.
 وقرأ باقي العشرة : ﴿تَبَيَّنَّتِ﴾ بفتح الحروف الثلاثة على البناء للفاعل (٢).

(٢٧) قوله تبارك وتعالى : ﴿حَتَّى إِذَا فُزِّعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ قَالُوا مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ؟ قَالُوا الْحَقَّ﴾ سبأ: ٢٣.
 قرأ ابن عامر ويعقوب : ﴿فُزِّعَ﴾ بفتح الفاء والزاي مع تشديدها على البناء للفاعل، والفاعل ضمير مستتر تقديره «هو» يعود على ﴿ربك﴾ في قوله تعالى : ﴿وربك على كل شيء حفيظ﴾ سبأ: ٢١.
 وقرأ باقي العشرة : ﴿فُزِّعَ﴾ بضم الفاء وكسر الزاي على البناء للمفعول والجار والمجرور : ﴿عَنْ قُلُوبِهِمْ﴾ نائب فاعل (٣).

(٢٨) قوله تبارك وتعالى : ﴿وَمَا يُعَمَّرُ مِنْ مُعَمَّرٍ وَلَا يُنْقَصُ مِنْ عُمُرِهِ إِلَّا فِي كِتَابٍ﴾ فاطر: ١١.
 قرأ رويس عن يعقوب بخلف عنه : ﴿يُنْقَصُ﴾ بفتح الياء وضم القاف مبنيًا للفاعل والفاعل يفهم من المقام أي شيء ما.

(١) حجة القراءات ص ٥٧٥ الكشف ١٩٦/٢ المغني ١٥١/٣.

(٢) المغني ١٦٠/٣.

(٣) حجة القراءات ص ٥٨٩ الكشف ٢٠٥/٢-٢٠٦/٢ المغني ١٦٥/٣.

وقرأ الباقون من العشرة بضم الياء وفتح القاف مبنيًا للمفعول وهو الوجه الثاني لرويس والجارو المجرور: ﴿من عمره﴾ نائب فاعل (١).

(٢٩) قوله تبارك وتعالى: ﴿... فَيُصْبِحُ عَلَىٰ قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ﴾ الزمر: ٤٢.
قرأ حمزة والكسائي وخلف: ﴿قضى﴾ بضم القاف وكسر الضاد وفتح الياء على البناء للمفعول و﴿الموت﴾ بالرفع نائب فاعل.
وقرأ باقي العشرة: ﴿قضى﴾ بفتح القاف والضاد على البناء للفاعل، والفاعل ضمير مستتر تقديره «هو» يعود على لفظ الجلالة المتقدم في أول الآية (٢).

(٣٠) قوله تبارك وتعالى: ﴿كَذَٰلِكَ يُوحَىٰ إِلَيْكَ وَ إِلَىٰ الَّذِينَ مِن قَبْلِكَ اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ الشورى: ٣.
قرأ ابن كثير: ﴿يوحى﴾ بفتح الحاء بعدها ألف رسمت ياء على البناء للمفعول و﴿إليك﴾ نائب فاعل، و لفظ الجلالة ﴿الله﴾ فاعل لفعل مقدر كأنه قيل من يوحى؟ فقل: يوحى الله.
وقرأ باقي العشرة: ﴿يوحى﴾ بكسر الحاء على البناء للفاعل والفاعل لفظ الجلالة: ﴿الله﴾ من قوله تعالى: ﴿الله العزيز الحكيم﴾ و﴿إليك﴾ متعلق ب﴿يوحى﴾ (٣).

(٣١) قوله تبارك وتعالى: ﴿أَوْ مَن يَنْشِئُوا فِي الْحُلِيِّ﴾ الزخرف: ١٨.
قرأ حفص وحمزة والكسائي وخلف: ﴿ينشئوا﴾ بضم الياء وفتح النون وتشديد الشين مضارع «نشأ» مضعف العين مبنيًا للمفعول ونائب الفاعل ضمير مستتر تقديره «هو» يعود على ﴿من﴾.
و﴿في الحلية﴾ متعلق ب﴿ينشئوا﴾.
وقرأ باقي العشرة: ﴿ينشئوا﴾ بفتح الياء وسكون النون وتخفيف الشين مضارع «نشأ» الثلاثي مبنيًا للفاعل، والفاعل ضمير مستتر يعود على ﴿من﴾.

(١) المغني ١٦٩/٣.

(٢) حجة القراءات ص ٦٢٤ الكشف ٢٣٩/٢ المغني ٢٠٦/٣.

(٣) حجة القراءات ص ٦٣٩ الكشف ٢٥٠/٢ المغني ٢٢٠/٣.

و ﴿فِي الْحَلِيَةِ﴾ متعلق بـ ﴿يَنْشُؤُا﴾ (١).

(٣٢) قوله تبارك وتعالى : ﴿وَعِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ الزخرف: ٨٥.

قرأ يعقوب بالبناء للفاعل.

وقرأ باقي العشرة بالبناء للمفعول (٢).

(٣٣) قوله تبارك وتعالى : ﴿لِيَجْزِيَ قَوْمًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ الجاثية: ١٤.

قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وعاصم ويعقوب: ﴿ليجزي﴾ بياء مفتوحة مع كسر الزاي وفتح الياء مبنيًا للفاعل، والفاعل ضمير يعود على لفظ الجلالة: ﴿الله﴾ المتقدم ذكره في قوله تعالى: ﴿الله الذي سخر لكم البحر لتجري الفلك فيه بأمره﴾ الجاثية: ١٢، و ﴿قوما﴾ بالنصب مفعول به.

وقرأ أبوجعفر: ﴿ليجزي﴾ بضم الياء وفتح الزاي على البناء للمفعول و ﴿قوما﴾ بالنصب مفعول به، ونائب الفاعل محذوف تقديره: الخير، إذ الأصل: ليجزي الله قوما، مثل: جزاك الله خيرا، ويجوز أن يكون نائب الفاعل الجارو المجرور وهو: ﴿بما كانوا يكسبون﴾ ويكون ذلك حجة للكوفيين حيث يجيزون نيابة الظرف أو الجار والمجرور مع وجود المفعول به.

وقرأ باقي العشرة: ﴿لنجزى﴾ بنون العظمة مفتوحة مع كسر الزاي وفتح الياء مبنيًا للفاعل والفاعل ضمير مستتر تقديره: «نحن» وحينئذ يكون في الكلام التفات من الغيبة إلى التكلم و ﴿قوما﴾ بالنصب مفعول به (٣).

(٣٤) قوله تبارك وتعالى : ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ نَتَقَبَّلُ عَنْهُمْ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا وَنَتَجَاوَزُ عَنْ سَيِّئَاتِهِمْ﴾ الأحقاف: ١٦.

قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وابن عامر وشعبة وأبوجعفر ويعقوب: ﴿يتقبل﴾ و ﴿يتجاوز﴾ بياء تحتية مضمومة في الفعلين على البناء للمفعول و ﴿أحسن﴾ بالرفع نائب فاعل لـ ﴿يتقبل﴾ و أما نائب فاعل ﴿يتجاوز﴾ فهو الجار والمجرور بعده: ﴿عن سيئاتهم﴾.

وقرأ باقي العشرة: ﴿نتقبل﴾ و ﴿نتجاوز﴾ بنون مفتوحة في الفعلين على

(١) حجة القراءات ص ٦٤٦-٦٤٧ الكشف ٢/٢٥٥ المغني ٣/٢٢٥.

(٢) المغني ٣/٢٣٢.

(٣) حجة القراءات ٦٦٠ الكشف ٢/٢٦٨ المغني ٣/٢٣٩-٢٤٠.

البناء للفاعل، والفاعل ضمير مستتر تقديره: «نحن» والمراد به الله سبحانه وتعالى، وقد جرى الكلام على نسق ما قبله؛ لأن قبله قوله تعالى: ﴿ووصينا الإنسان بوالديه﴾ الأحقاف: ١٥، و﴿أحسن﴾ بالنصب مفعول به (١).

(٣٥) قوله تبارك وتعالى: ﴿فَأَصْبَحُوا لَا يَرَى إِلَّا مَسَاكِنَهُمْ﴾ الأحقاف: ٢٥.
قرأ عاصم وحمزة ويعقوب وخلف: ﴿لا يرى﴾ بياء تحتية مضمومة على البناء للمفعول و﴿مساكنهم﴾ بالرفع نائب فاعل و التقدير لا يرى شيء إلا مساكنهم ولذلك ذكر الفعل لأنه محمول على «شيء» المقدّر، و﴿مساكنهم﴾ نائب فاعل.

وقرأ باقي العشرة: ﴿لا ترى﴾ ببناء فوقية مفتوحة على البناء للفاعل، وهو خطاب للنبي ﷺ المفهوم من قوله تعالى: ﴿وَأَذْكُرْ أَخَا عَادٍ إِذْ أَنْذَرَ قَوْمَهُ بِالْأَحْقَافِ﴾ الأحقاف: ٢١، وبناء عليه فالفاعل ضمير مستتر تقديره: «أنت» والمراد به: النبي ﷺ ويجوز أن يكون الخطاب عاما لكل من يصلح له الخطاب، و﴿مساكنهم﴾ بالنصب مفعول به، و﴿ترى﴾ بصرية لا تنصب إلا مفعولا واحدا والتقدير: لا ترى شيئا إلا مساكنهم (٢).

(٣٦) قوله تبارك وتعالى: ﴿وَالَّذِينَ قَتَلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَتَنَّا أَعْمَالَهُمْ﴾ سورة محمد: ٤.

قرأ أبو عمرو وحفص ويعقوب: ﴿قتلوا﴾ بضم القاف وحذف الألف وكسر التاء مبنيًا للمفعول والواو نائب فاعل من القتل.
وقرأ الباكون: ﴿قاتلوا﴾ بفتح القاف وألف بعدها وفتح التاء مبنيًا للفاعل والواو فاعل من المقاتلة (٣).

(٣٧) قوله تبارك وتعالى: ﴿الشَّيْطَانُ سَوَّلَ لَهُمْ وَأَمْلَى لَهُمْ﴾ سورة محمد: ٢٥.
قرأ أبو عمرو: ﴿وأملَى﴾ بضم الهمزة وكسر اللام وفتح الياء على البناء للمفعول ونائب الفاعل ضمير مستتر تقديره: «أنا» والمراد به: الله عز وجل كما قال تعالى في آية أخرى: ﴿وَأَمْلَى لَهُمْ إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ﴾

(١) حجة القراءات ص ٦٦٤ الكشف ٢٧٢/٢ المغني ٢٤٤/٣.

(٢) حجة القراءات ص ٦٦٦ الكشف ٢٧٤/٢ المغني ٢٤٦/٣.

(٣) حجة القراءات ص ٦٦٦ الكشف ٢٧٦/٢ المغني ٢٤٧/٣.

الأعراف: ١٨٣.

ويجوز أن يكون نائب الفاعل ضميراً تقديره: «هو» يعود على الشيطان، ومعنى املاء الشيطان لهم: وسوسته لهم فبعدت آمالهم حتى ماتوا على الكفر.

وقرأ يعقوب: ﴿وَأَمْلِي﴾ مثل قراءة أبي عمرو إلا أنه سَكَنَ الياء على البناء للفاعل وعلى هذه القراءة يتعين أن يكون الفاعل ضميراً مستتر تقديره: «أنا» والمراد به: الله عزوجل.

وقرأ الباقر: ﴿وَأَمْلِي﴾ بفتح الهمزة واللام على أنه فعل ماضي والفاعل ضمير مستتر يعود على الشيطان (١).

(٣٨) قوله تبارك وتعالى: ﴿حَتَّى يَلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي فِيهِ يُصْعَقُونَ﴾ الطور: ٤٥.

قرأ ابن عامر وعاصم: ﴿يُصْعَقُونَ﴾ بضم الياء على البناء للمفعول وهو فعل مضارع مبني للمجهول من: «أصعق» الرباعي والواو نائب فاعل. وقرأ الباقر: ﴿يُصْعَقُونَ﴾ بفتح الياء على البناء للفاعل وهو فعل مضارع من «صعق» الثلاثي نحو «علم» والواو فاعل (٢).

(٣٩) قوله تبارك وتعالى: ﴿يَخْرُجُ مِنْهُمَا اللَّوْلُؤُ وَالْمَرْجَانُ﴾ الرحمن: ٢٢. قرأ نافع وأبو عمرو وأبو جعفر ويعقوب: ﴿يَخْرُجُ﴾ بضم الياء وفتح الراء على البناء للمفعول و ﴿اللَّوْلُؤُ﴾ نائب فاعل و ﴿المرجان﴾ معطوف عليه. وقرأ الباقر: ﴿يَخْرُجُ﴾ بفتح الياء وضم الراء على البناء للفاعل و ﴿اللَّوْلُؤُ وَالْمَرْجَانُ﴾ فاعل و ﴿المرجان﴾ معطوف عليه (٣).

(٤٠) قوله تبارك وتعالى: ﴿وَقَدْ أَخَذَ مِيثَاقَكُمْ﴾ الحديد: ٨. قرأ أبو عمرو: ﴿أَخَذَ﴾ بضم الهمزة وكسر الخاء على البناء للمفعول و ﴿ميثاقكم﴾ بالرفع نائب فاعل. وقرأ الباقر: ﴿أَخَذَ﴾ بفتح الهمزة والخاء على البناء للفاعل.

(١) حجة القراءات ص ٦٦٧-٦٦٨ الكشف ٢/٢٧٧-٢٧٨ المغني ٣/٢٥١.

(٢) حجة القراءات ص ٦٨٤ الكشف ٢/٢٩٢ المغني ٣/٢٦٨.

(٣) حجة القراءات ص ٦٩١ الكشف ٢/٣٠١ المغني ٣/٢٧٦.

﴿مِثَاقِكُمْ﴾ بالنصب مفعولا به، وفاعل ﴿أَخَذَ﴾ ضمير مستتر تقديره: «هو» يعود على لفظ الجلالة ﴿الله﴾ المتقدم في صدر الآية في قوله تعالى: ﴿وَمَا لَكُمْ لَا تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾ (١).

(٤١) قوله تبارك وتعالى: ﴿يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَفْصِلُ بَيْنَكُمْ﴾ الممتحنة: ٣.
قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وأبو جعفر: ﴿يفصل﴾ بضم الياء وسكون الفاء وفتح الصاد مخففة على البناء للمفعول، وهو مضارع «فصل» الثلاثي نحو «ضرب»، ونائب الفاعل: ﴿بينكم﴾ وقيل: نائب الفاعل مصدر مضمر والتقدير يفصل الفصل بينكم.

وقرأ ابن ذكوان: ﴿يفصل﴾ بضم الياء وفتح الفاء والصاد المشددة على البناء للمجهول، وتوجيهها كتوجيه القراءة المتقدمة، إلا أن الفعل مضارع «فصل» مضعف العين نحو «علم».

وقرأ عاصم ويعقوب: ﴿يفصل﴾ بفتح الياء واسكان الفاء وكسر الصاد مخففة على البناء للفاعل، وهو مضارع «فصل» الثلاثي، والفاعل ضمير مستتر تقديره «هو» يعود على لفظ الجلالة: ﴿الله﴾ المتقدم في قوله تعالى: ﴿أَنْ تَوَدُّوا بِاللَّهِ رِبْكُمْ﴾ الممتحنة: ١.

وقرأ حمزة والكسائي وخلف: ﴿يفصل﴾ بضم الياء وفتح الفاء وكسر الصاد مشددة على البناء للفاعل أيضا مضارع «فصل» مضعف العين.
وقرأ هشام عن ابن عامر بوجهين الأول كابن ذكوان، والثاني كنافع ومن معه (٢).

(٤٢) قوله تبارك وتعالى: ﴿لِيَعْلَمَ أَنْ قَدْ أَبْلَغُوا رَسُولَاتِ رَبِّهِمْ﴾ الجن: ٢٨.
قرأ رويس عن يعقوب: ﴿ليعلم﴾ بضم الياء مبني للمفعول، ونائب الفاعل محذوف يفهم من السياق والتقدير ليعلم الناس (أي: المرسل إليهم): أن المرسل أبلغوا رسالات ربهم.

وقرأ الباقر: ﴿ليعلم﴾ بفتح الياء مبني للفاعل، والمراد به: «العلم» المتعلق بالإبلاغ الموجود بالفعل، و ﴿أن﴾ مخففة من الثقيلة، واسمها ضمير الشأن محذوف والخبر جملة، وفاعل ﴿يعلم﴾ ضمير مستتر تقديره: «هو»

(١) حجة القراءات ص ٦٩٧-٦٩٨ الكشف ٣٠٧/٢ المغني ٢٨٤/٣.

(٢) حجة القراءات ص ٧٠٦ الكشف ٣١٨/٢ المغني ٢٩٨/٣.

والمراد نبينا محمد ﷺ والمعنى ليعلم محمد ﷺ: أن الرسل قبله قد أبلغوا الرسالة كما بلغ هو الرسالة (١).

(٤٣) قوله تبارك وتعالى: ﴿تَعْرِفْ فِي وُجُوهِهم نَضْرَةَ النَّعِيمِ﴾ المطففين: ٢٤. قرأ أبوجعفر ويعقوب: ﴿تُعْرِفْ﴾ بضم التاء وفتح الراء مبنيًا للمفعول و﴿نَضْرَةَ﴾ بالرفع نائب فاعل.

وقرأ الباقر: ﴿تَعْرِفْ﴾ بفتح التاء وكسر الراء مبنيًا للفاعل و﴿نَضْرَةَ﴾ بالنصب مفعول به، أي: إذا رأيت الأبرار عرفت أنهم من أهل النعمة لما تراه في وجوههم من النور والحسن والبياض والبهجة والرونق (٢).

(٤٤) قوله تبارك وتعالى: ﴿وَيُصَلِّي سَعِيرًا﴾ الانشقاق: ١٢. قرأ نافع وابن كثير وابن عامر والكسائي: ﴿ويصلي﴾ بضم الياء وفتح الصاد وتشديد اللام مضارع: «صلى» مضعف العين مبنيًا للمفعول ونائب الفاعل ضمير تقديره: «هو» يعود على الذي أوتي كتابه وراء ظهره المذكور في قوله تعالى: ﴿وَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ وَرَاءَ ظَهْرِهِ﴾ الانشقاق: ١٠، و﴿سَعِيرًا﴾ مفعول ثانٍ لـ﴿يُصَلِّي﴾ لأنه عدي إلى مفعولين بسبب التضعيف؛ الأول: نائب الفاعل، والثاني: ﴿سَعِيرًا﴾.

وقرأ الباقر: ﴿ويصلي﴾ بفتح الياء وسكون الصاد وتخفيف اللام مضارع «صلى» مخففاً، مبنيًا للفاعل يتعدى إلى مفعول واحد وهو ﴿سَعِيرًا﴾ وفاعل ﴿يُصَلِّي﴾ ضمير يعود على الذي أوتي كتابه وراء ظهره (٣).

(٤٥) قوله تبارك وتعالى: ﴿لَا تَسْمَعُ فِيهَا لَاغِيَةً﴾ الغاشية: ١١. قرأ نافع: ﴿لا تسمع﴾ بالتاء الفوقية المضمومة على البناء للمفعول و﴿لاغية﴾ بالرفع نائب فاعل، وأنت الفعل لتأنيث نائب الفاعل. وقرأ ابن كثير وأبو عمرو ورويس: ﴿لا يسمع﴾ بالياء التحتية المضمومة على البناء للمفعول و﴿لاغية﴾ بالرفع نائب فاعل و ذكر الفعل لأن تأنيث نائب

(١) المغني ٣/٣٢٧.

(٢) المغني ٣/٣٥٥.

(٣) حجة القراءات ص ٧٥٥ الكشف ٢/٣٦٧ المغني ٣/٣٥٧.

الفاعل مجازي وللفصل بالجار والمجرور.

وقرأ الباقون : ﴿لَا تَسْمَعُ﴾ بالتاء الفوقية المفتوحة على البناء للفاعل والفاعل ضمير تقديره: «هي» يعود على الوجوه الناعمة من قوله تعالى: ﴿وَجْوهَ يَوْمَئِذٍ نَاعِمَةٌ﴾ الغاشية: ٨، والمراد: أصحاب الوجوه الناعمة، و ﴿لَاغِيَةٌ﴾ بالنصب مفعول به (١).

(٤٦) قوله تبارك وتعالى: ﴿فِيَوْمَئِذٍ لَا يُعَذِّبُ عَذَابَهُ أَحَدٌ﴾ الفجر: ٢٥.

وقوله تعالى : ﴿وَلَا يُوَثِّقُ وِثْقَهُ أَحَدٌ﴾ الفجر: ٢٦.

قرأ الكسائي ويعقوب : ﴿لَا يُعَذِّبُ﴾ ﴿لَا يُوَثِّقُ﴾ بفتح الذاو والتاء على البناء للمفعول ونائب الفاعل: ﴿أَحَدٌ﴾ والهاء في ﴿عَذَابَهُ﴾ و ﴿وِثْقَهُ﴾ تعود على الانسان المعذب والتقدير: فيومئذ لا يعذب أحد مثل تعذيبه ولا يوثق أحد مثل ايثاقه.

وقرأ الباقون بكسر الذاو والتاء على البناء للفاعل، والفاعل ﴿أَحَدٌ﴾ والهاء في ﴿عَذَابَهُ﴾ و ﴿وِثْقَهُ﴾ تعود على لفظ الجلالة: ﴿اللَّهُ﴾ والتقدير: فيومئذ لا يعذب أحد اّدا مثل تعذيب الله للعصاة والكافرين، ولا يوثق أحد اّدا مثل إيثار الله للعصاة والكافرين (٢).

(١) حجة القراءات ص ٧٦٠ الكشف ٣٧١/٢ المغني ٣٦٢/٣-٣٦٣.

(٢) حجة القراءات ص ٧٦٣ الكشف ٣٧٣/٢ المغني ٣٦٦/٣.

المبحث الثاني : القراءات المتعلقة بالالتفات .
فيه مطلبان :

المطلب الأول : تعريف الالتفات .

الالتفات : هو التعبير عن معنى بأسلوب التكلم أو الخطاب أو الغيبة وذلك بعد التعبير عن المعنى بأسلوب آخر منها(١).
أو هو الانتقال من التكلم أو الخطاب أو الغيبة إلى صاحبه(٢).
والعرب تنتقل في كلامها من أسلوب إلى أسلوب وذلك على عادة افتنانهم في الكلام وتصرفهم فيه؛ ولأن الكلام إذا نقل من أسلوب إلى أسلوب كان ذلك أحسن تطرية لنشاط السامع وإيقاظا للإصغاء إليه من أجرائه على أسلوب واحد(٣)، وهذه فائدة الالتفات العامة(٤)، وقد تختص مواقعها بفوائد(٥).

وللالتفات ست صور :

- الأولى : الانتقال من التكلم إلى الخطاب .
- الثانية : الانتقال من التكلم إلى الغيبة .
- الثالثة : الانتقال من الخطاب إلى التكلم .
- الرابعة : الانتقال من الخطاب إلى الغيبة .
- الخامسة : الانتقال من الغيبة إلى الخطاب .
- السادسة : الانتقال من الغيبة إلى التكلم(٦).

(١) الإيضاح في علوم البلاغة ص ١٥٧ .

(٢) جواهر البلاغة ص ٢٣٩ .

(٣) الكشف للزمخشري ١٠/١ .

(٤) الاتقان (أبوالفضل) ٢٥٣/٣ .

(٥) الكشف ١٠/١ الاتقان (أبوالفضل) ٢٥٣/٣ .

(٦) جواهر البلاغة ص ٢٣٩ علوم البلاغة ص ١٦٧ .

المطلب الثاني : مواضع الالتفات في القراءات .

أورد هنا القراءات التي أنتج تنوعها ما يسمى في البلاغة بـ«الالتفات» مستقصيا ذلك في القراءات العشر.

مُصَدِّراً ذلك بذكر أمثلة أَفْصَلُ فيها القول ثم أنتقل منها إلى إيراد المواضع حسب ترتيب المصحف الشريف باختصار دون تفصيل، والله المستعان وعليه التكلان.
فمن الأمثلة مايلي :

المثال الأول :

قول الله تبارك وتعالى: ﴿ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسَوَةً وَإِنَّ مِنْ الْحِجَارَةِ لَمَا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ الْأَنْهَارُ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَشَقَّقُ فَيَخْرُجُ مِنْهُ الْمَاءُ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ البقرة: ٧٤.

تنوعت قراءات القراء في قوله: ﴿عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾:

فقرأ ابن كثير بياء الغيبة: ﴿عَمَّا يَعْمَلُونَ﴾ وقرأ مثله ابن محيصن .
وقرأ سائر العشرة بالخطاب: ﴿عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ وقرأ مثلهم الأعمش
واليزيدي والحسن (١).

معنى القراءتين :

القراءتان بمعنى واحد ، وفيهما التفات إذا كان الخطاب لبني
اسرائيل (٢).

قال أبوحيان (ت ٧٥٤هـ): «يحتمل: أن يكون الخطاب مع رسول الله ﷺ (يعني: في قوله: ﴿وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾) ويحتمل: أن يكون الخطاب مع بني اسرائيل ويكون ذلك التفتا إذا خرج من الخطاب في قوله تعالى: ﴿ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ﴾ إلى الغيبة في قوله: ﴿يَعْمَلُونَ﴾».

وحكمة هذا الالتفات أنه أعرض عن مخاطبتهم وابرأهم في صورة من لا يقبل عليهم بالخطاب، وجعلهم كالغائبين عنه؛ لأن مخاطبة الشخص ومواجهته بالكلام إقبال من المخاطب عليه وتأنيس له، فقطع عنهم مواجهته لهم بالخطاب لكثرة ما صدر عنهم من المخالفات (٣)هـ.

حاصل القراءتين :

القراءتان بمعنى واحد وفيهما التفات من الخطاب إلى الغيبة إذا كان الخطاب لبني اسرائيل.

(١) المبسوط ص ١١٨ النشر ٢/٢١٧ الاتحاف ص ١٣٩.

(٢) المغني ١/١٤٣.

(٣) البحر المحيط ١/٢٦٧-٢٦٨.

المثال الثاني :

قول الله تبارك وتعالى : ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَآئِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ وَبِأَلْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْكُمْ وَأَنتُمْ مُّعْرِضُونَ﴾ البقرة: ٨٣.

تنوعت قراءات القراء في قوله : ﴿لا تعبدون إلا الله﴾ :
فقرأ ابن كثير وحمزة والكسائي : ﴿لا يعبدون إلا الله﴾ بالياء وقرأ مثلهم ابن محيصن والحسن والأعمش.

وقرأ باقي العشرة : ﴿لا تعبدون بالتاء﴾ وقرأ مثلهم اليزيدي (١).
معنى القراءتين :

القراءتان بمعنى واحد وفيهما التفات من الغيبة إلى الخطاب.
قال أبوحيان (ت ٧٥٤هـ) : «من قرأ بالياء فلأن بني إسرائيل لفظ غيبة، ومن قرأ بالتاء فهو التفات.

وحكمته : الإقبال عليهم بالخطاب ليكون أدعى للقبول وأقرب للامتثال إذ فيه الإقبال من الله على المخاطب بالخطاب» اهـ (٢).
حاصل القراءتين :

القراءتان فيهما التفات ، وهما بمعنى واحد .
قلت : وقرأ ابن مسعود و أبي بن كعب : «لا يعبدوا» على النهي ، والقراءة المتواترة : ﴿لا يعبدون﴾ على النفي ، وكلاهما بمعنى .
قال أبوحيان (ت ٧٥٤هـ) عند ذكره أوجه اعراب جملة : ﴿لا يعبدون﴾ :
«الوجه الثامن : أن تكون الجملة تفسيرية فلا موضع لها من الاعراب ، وذلك أنه لما ذكر أنه أخذ ميثاق بني إسرائيل كان في ذلك إبهام للميثاق ما هو ، فأتى بهذه الجملة مفسرة للميثاق ومع جعل الجملة مفسرة لا تخرج عن أن يكون نفي أريد به نهى إذ تبعد حقيقة الخبر فيه» اهـ (٣).

ونبه رحمه الله إلى وجود التفات آخر في الآية في قوله : ﴿إلا الله﴾ إذ خرج من ضمير المتكلم إلى الاسم الغائب ألا ترى أنه لو جرى على نسق واحد لكان نظم الكلام : لا تعبدون إلا إيانا ، لكن في العدول إلى الاسم

(١) المبسوط ص ١١٩ النشر ٢١٨/٢ الاتحاف ص ١٤٠ .

(٢) البحر المحيط ٢٨٣/١ .

(٣) البحر المحيط ٢٨٢/١ .

الظاهر من الفخامة والدلالة على سائر الصفات والتفرد بالتسمية به ما ليس في المضمرة؛ ولأن ما جاء بعده من الاسماء إنما هي أسماء ظاهرة فناسب مجاورة الظاهر الظاهر^١ اهـ (١).

(١) البحر المحيط ٢٨٣/١.

المثال الثالث :

قول الله تبارك وتعالى : ﴿أَفَحُكْمَ الْجَاهِلِيَّةِ يَبْغُونَ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ حُكْمًا لِّقَوْمٍ يُوقِنُونَ﴾ المائدة: ٥٠.

تنوعت قراءات القراء في قوله : ﴿يَبْغُونَ﴾ :

فقرأ ابن عامر وحده : ﴿أَفَحُكْمَ الْجَاهِلِيَّةِ تَبْغُونَ بالتاء.

وقرأ سائر العشرة : ﴿يَبْغُونَ﴾ بالياء وقرأ مثلهم ابن محيصن والحسن والأعمش واليزيدي (١).

معنى القراءتين :

قراءة ابن عامر : ﴿تَبْغُونَ﴾ على الخطاب، أي: قل لهم يا محمد أفحكم الجاهلية تبغون (٢).

قراءة سائر العشرة : ﴿يَبْغُونَ﴾ على الغيبة أي: أيتطلب هؤلاء حكم الجاهلية (٣).

حاصل القراءتين :

في القراءتين التفات من الخطاب للغيبة (٤).

قال أبوحيان (ت ٧٥٤هـ): « في القراءة بالخطاب مواجعتهم بالإنكار والردع والزجر، وليس ذلك في الغيبة فهذه حكمة الالتفات » اهـ (٥).

قلت : ويمكن أن يقال: وفي الخطاب بالغيبة تحقير لهم وإشارة إلى بعدهم عن الحق؛ إذ نزل الحاضر منزلة الغائب، مع ما فيه من الإنكار والردع والزجر والله أعلم.

قال أبوحيان (ت ٧٥٤هـ): « الخطاب ليهود قريظة والنضير » اهـ (٦).

قلت : ليلاحظ أن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب (٧).

(١) المبسوط ص ١٦٢ النشر ٢٥٤/٢ الاتحاف ص ٢٠١.

(٢) الكشف ٤١١/١ زاد المسير ٣٧٦/٢.

(٣) حجة القراءات ص ٢٢٨ المغني ١٩/٢.

(٤) المغني ١٩/٢.

(٥) البحر المحيط ٥٠٥/٣ بتصريف يسير.

(٦) البحر المحيط ٥٠٥/٣ بتصريف يسير.

(٧) الاتقان (أبو الفضل) ٨٧-٨٥/١.

المثال الرابع :

قول الله تبارك وتعالى : ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ جَاءَتْهُمْ آيَةٌ لِيُؤْمِنُوا بِهَا، قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ وَمَا يُشْعِرُكُمْ أَنَّهَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾
الأنعام: ١٠٩.

تنوعت قراءات القراء في قوله : ﴿إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾:
فقرأ ابن عامر وحمزة بالتاء : ﴿إِذَا جَاءَتْ لَا تَؤْمِنُونَ﴾.
وقرأ سائر العشرة بالياء : ﴿إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ (١).
معنى القراءتين :

معنى قراءة ابن عامر وحمزة الكلام فيها للمخاطب، والمعنى: ما يدريك أيها الكفار المقترحون مجيء الآية الدالة على نبوة محمد ﷺ أنها إذا جاءتكم تؤمنون، فالله سبحانه وتعالى طبع على قلوبكم.

ومعنى قراءة باقي العشرة بالياء على الغيبة : ما يدريك أيها المؤمنون أن لو أنزل الله الآية التي طلبها الكفار أنهم يؤمنون. إذا فعدم إيمانهم مقطوع به لأن الله ختم على قلوبهم.
حاصل القراءتين :

الآية بالقراءتين جاءت على الالتفات من الخطاب إلى الغيبة (٢).

(١) المبسوط ص ١٧٣ النشر ٢/٢٦١.

(٢) الكشف ١/٤٤٥ حجة القراءات ص ٢٦٦ المغني ٢/٨٣.

المثال الخامس :

قول الله تبارك وتعالى : ﴿قُلْ يَفْضَلُ اللَّهُ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ﴾ يونس: ٥٨.

تنوعت القراءات في قوله : ﴿يجمعون﴾:

فقرأ أبو جعفر وابن عامر ورويس عن يعقوب بالتاء: ﴿تجمعون﴾ على الخطاب.

وقرأ باقي العشرة بالياء: ﴿يجمعون﴾ على الغيب (١).

معنى القراءتين :

القراءة بالتاء : ﴿تجمعون﴾ على الخطاب معناها: لو كنتم مؤمنين لوجب أن تفرحوا بذلك، فهو خير مما تجمعون من دنياكم أيها الكفار .

القراءة بالياء : ﴿يجمعون﴾ على الغيب معناها: ما أعطي المؤمنون من الإسلام والقرآن خير مما يجمع الكفار من دنياهم.

حاصل القراءتين :

ليفرح هؤلاء الكفار بالإيمان إن كانوا مؤمنين ، وليفرح المؤمنون بإيمانهم وإسلامهم فهو خير مما يجمع الكفار من دنياهم (٢).

قلت : وفي الآية بالقراءتين التفتات من الغيبة إلى الخطاب.

(١) المبسوط ص ٢٠٠-٢٠١ النشر ٢٨٥/٢ الإتحاف ص ٢٥٢.

(٢) الكشف ٥٢٠/١ المغني ٢٣٤/٢.

المثال السادس :

قول الله تبارك وتعالى : ﴿ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا . لِتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُعَزِّرُوهُ وَتُوَقِّرُوهُ وَتُسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا ﴾ الفتح: ٨-٩ .
تنوعت القراءات في قوله : ﴿ لِتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُعَزِّرُوهُ وَتُوَقِّرُوهُ وَتُسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا ﴾ :

فقرأ ابن كثير وأبو عمرو بالغيب في الأربعة: ﴿ ليؤمنوا ﴾ و ﴿ يعزروه ﴾ و ﴿ يوقروه ﴾ و ﴿ يسبحوه ﴾ ووافقهما ابن محيصن واليزيدي والحسن .
وقرأ سائر العشرة بالخطاب في الأربعة: ﴿ لتؤمنوا ﴾ و ﴿ تعزروه ﴾ و ﴿ توقروه ﴾ و ﴿ تسبحوه ﴾ ووافقهم الأعمش .
حاصل القراءتين :

في القراءتين التفات من الغيبة إلى الخطاب وفائدته هنا الإشعار بال تخصيص .

قال مكي بن أبي طالب (ت ٣٧٤هـ) : « قوله : ﴿ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ ﴾ يدل على أن ثمَّ مُرْسَلًا إليهم وهم غيب فأتى بالياء إخباراً عن الغيب المرسل إليهم .
وقرأ الباقر بالتاء فيهن على المخاطبة للمُرْسَل إليهم من المؤمنين؛ لأن ﴿ أَرْسَلْنَاكَ ﴾ يدل على أن ثمَّ مُرْسَلًا إليهم فخص المؤمنين بالخطاب لأنهم أجابوا وآمنوا بالرسول [ﷺ] » اهـ (١) .

قلت : للعلماء رأيان في مرجع الضمير في هذه الكلمات الأربعة والظاهر أنها راجعة إلى لفظ الجلالة، وهو ما صححه الرازي (٢) (ت ٦٠٦هـ) واستظهره أبو حيان (٣) (ت ٧٥٤هـ) واستبعد خلفه الزمخشري (٤) (ت ٥٣٨هـ) .

(١) الكشف ٢/ ٢٨٠ .

(٢) تفسير الرازي ٢٨/ ٨٦ .

(٣) البحر المحيط ٨/ ٩١ .

(٤) تفسير الزمخشري ٣/ ٤٦٣ .

وبعد : فتلك أمثلة لمواضع الالتفات ، وأسرد هنا الآيات التي أنتج تنوع القراءات فيها التفاتا من القراءات العشر فقط سائقا لها على ترتيب المصحف الشريف.
وهذه المواضع هي التالية :

(١) قوله تبارك وتعالى : ﴿... وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ۚ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ اسْتَرَوْا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ فَلَا يَخَفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ﴾ البقرة: ٨٥-٨٦.

فقرأ نافع وابن كثير وشعبة عن عاصم ويعقوب وخلف: ﴿يعملون﴾ بياء الغيبة.

وقرأ باقي العشرة بتاء الخطاب: ﴿تعملون﴾ (١).
ففي الآية التفات من الخطاب إلى الغيبة .

(٢) قوله تبارك وتعالى : ﴿... وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ. قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجَبْرِيلَ...﴾ البقرة: ٩٦-٩٧.

فقرأ يعقوب: ﴿تعملون﴾ بتاء الخطاب وذلك على الالتفات من الغيبة إلى الخطاب.

وقرأ باقي العشرة: ﴿يعملون﴾ بياء الغيب جريا على نسق ما قبله من قوله تعالى: ﴿وَلَنْ يَتَمَنَّوْهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ﴾ البقرة: ٩٥ (٢).

(٣) قوله تبارك وتعالى : ﴿أَمْ تَقُولُونَ: إِنَّ إِبْرَاهِيمَ وِإِسْمَاعِيلَ وِإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وِالْأَسْبَاطَ كَانُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى﴾ البقرة: ١٤٠.

قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وشعبة عن عاصم، وروح عن يعقوب: ﴿يقولون﴾ بياء الغيب.

وقرأ باقي العشرة: ﴿تقولون﴾ بتاء الخطاب (٣).

(٤) قوله تبارك وتعالى : ﴿... وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ وَلَئِنْ أَتَيْتَ الَّذِينَ

(١) المبسوط ص ١١٨ النشر ٢١٨/٢. الإتحاف ص ١٤٠.

(٢) الإتحاف ص ١٤٤ المغني ١٦٤/١.

(٣) الإتحاف ص ١٤٨ المغني ١٩٨/١.

أَوْتُوا الْكِتَابَ بِكُلِّ آيَةٍ مَا تَبِعُوا قِبْلَتَكَ... ﴿البقرة: ١٤٤-١٤٥﴾
 قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وعاصم ورويس عن يعقوب وخلف:
 ﴿يعملون﴾ بياء الغيبة.
 وقرأ باقي العشرة: ﴿تعملون﴾ بقاء الخطاب (١).

٥) قوله تبارك وتعالى: ﴿إِنْ تَبَدُّوا الصَّدَقَاتِ فَنِعِمَّا هِيَ وَإِنْ تُخَفُّوْهَا وَتَوَتَّوْهَا الْفُقَرَاءُ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَيُكَفِّرُ عَنْكُمْ مِنْ سَيِّئَاتِكُمْ﴾ ﴿البقرة: ٢٧١﴾.
 قرأ نافع وحزمة والكسائي وأبو جعفر وخلف: ﴿ونكفر﴾ بنون العظمة
 وجزم الراء، والفاعل ضمير مستتر وجوبا تقديره: «نحن» يعود على لفظ
 الجلالة المتقدم في الآية قبلها.
 وقرأ ابن عامر وحفص: ﴿ويكفر﴾ بالياء ورفع الراء والفاعل ضمير
 مستتر جوازا تقديره: «هو» يعود على لفظ الجلالة المتقدم في الآية قبلها (٢).
 وفي القراءتين التفات من الغائب إلى المتكلم.

٦) قوله تبارك وتعالى: ﴿... لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ...﴾ ﴿البقرة: ٢٨٥﴾.
 قرأ يعقوب: ﴿لايفرق﴾ بالياء التحتية، على أن الفاعل ضمير يعود على
 الرسول ﷺ من قوله تعالى: ﴿آمِنَ الرَّسُولَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ﴾ ﴿البقرة: ٢٨٥﴾.
 وقرأ باقي العشرة: ﴿لانفرق﴾ بالنون، وذلك على الالتفات من الغيبة إلى
 التكلم، والتقدير: كل من الرسول والمؤمنون يقول: لا نفرق بين أحد من
 رسله (٣).

٧) قوله تبارك وتعالى: ﴿قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ فِي فِئَتَيْنِ النَّقَاتِ فِئَةٌ تَقَاتِلُ فِي
 سَبِيلِ اللَّهِ وَأُخْرَى كَافِرَةٌ يَرَوْنَهُمْ مِثْلِيهِمْ رَأْيَ الْعَيْنِ...﴾ آل عمران: ١٣.
 قرأ نافع وأبو جعفر ويعقوب: ﴿ترونها﴾ بقاء الخطاب.
 وقرأ باقي العشرة: ﴿يرونهم﴾ بياء الغيبة (٤).
 في القراءتين التفات من الغيبة إلى الخطاب.

(١) الإتحاف ص ١٥٠ المغني ٢٠١/١.

(٢) الإتحاف ص ١٦٥ المغني ٢٩٤/١.

(٣) الإتحاف ص ١٦٧ المغني ٣١٤/١.

(٤) الإتحاف ص ١٧١ المغني ٣١٨ ١.

٨) قوله تبارك وتعالى : ﴿وَيَعْلَمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ﴾ آل عمران: ٤٨.

قرأ نافع وعاصم وأبوجعفر ويعقوب : ﴿ويعلمه﴾ بياء الغيبة.
وقرأ باقي العشرة : ﴿ونعلمه﴾ بنون العظمة على الالتفات من الغيبة إلى التكلم (١).

٩) قوله تبارك وتعالى : ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ﴾ آل عمران: ٥٧.
قرأ حفص ورويس عن يعقوب : ﴿فيوفيههم﴾ بياء الغيبة .
وقرأ باقي العشرة : ﴿فنوفيههم﴾ بنون العظمة الدالة على التكلم وذلك على الالتفات (٢).

١٠) قوله تبارك وتعالى : ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ...﴾ آل عمران: ٨١.
قرأ نافع وأبوجعفر : ﴿آتيناكم﴾ بنون العظمة وألف بعدها.
وقرأ باقي العشرة : ﴿آتيتكم﴾ بتاء مضمومة مكان النون من غير ألف، وهي تاء المتكلم وذلك على الالتفات (٣).

١١) قوله تبارك وتعالى : ﴿أَفَعَزَّ دِينَ اللَّهِ يَبْغُونَ وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَإِلَيْهِ يُرْجَعُونَ﴾ آل عمران: ٨٢.
قرأ أبوعمر وحفص ويعقوب : ﴿يبغون﴾ بياء الغيبة.
وقرأ باقي العشرة : ﴿تبغون﴾ بتاء ، وذلك على الالتفات من الغيبة إلى الخطاب (٤).

(١) الإتحاف ص ١٧٤ المغني ٣٣٤/١.

(٢) الإتحاف ص ١٧٥ المغني ٣٣٨/١.

(٣) الإتحاف ص ١٧٧ المغني ٣٤٦/١.

(٤) الإتحاف ص ١٧٧ المغني ٣٤٧/١-٣٤٨.

(١٢) قوله تبارك وتعالى : ﴿وَمَا يَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَنْ يُكْفَرُوهُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ﴾ آل عمران: ١١٥.

قرأ الدوري عن أبي عمرو بخلف عنه وحفص وحمزة والكسائي وخلف: ﴿يفعلوا﴾ ﴿يكفروه﴾ بياء الغيبة فيهما.
وقرأ باقي العشرة : ﴿تفعلوا﴾ ﴿تكفروه﴾ بتاء الخطاب فيهما وذلك على الالتفات من الغيبة إلى الخطاب (١).

(١٣) قوله تبارك وتعالى : ﴿... وَلِلَّهِ مِيرَاتُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾ آل عمران: ١٨٠.

قرأ ابن كثير وأبو عمرو ويعقوب : ﴿يعملون﴾ بياء الغيب.
وقرأ باقي العشرة : ﴿تعملون﴾ بتاء الخطاب على الالتفات من الغيبة إلى الخطاب (٢).

(١٤) قوله تبارك وتعالى : ﴿... سَنَكْتُبُ مَا قَالُوا وَقَتْلَهُمُ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَنَقُولُ ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ﴾ آل عمران: ١٨١.

قرأ حمزة : ﴿سيكتب﴾ بياء مضمومة وفتح التاء مبنيًا للمفعول.
وقرأ باقي العشرة : ﴿سنكتب﴾ بنون العظمة وضم التاء مبنيًا للفاعل وذلك على الالتفات من الغيبة إلى التكلم (٣).

(١٥) قوله تبارك وتعالى : ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنَهُ لِلنَّاسِ وَا لَا تَكْتُمُونَهُ...﴾ آل عمران: ١٨٧.

قرأ ابن كثير وأبو عمرو وشعبة عن عاصم : ﴿ليبينه﴾ و ﴿لا يكتُمونه﴾ بياء الغيب فيهما.
وقرأ باقي العشرة : ﴿لتبينه﴾ و ﴿لا تكتُمونه﴾ بتاء الخطاب فيهما (٤)، على سبيل الالتفات فيهما.

(١) الإتحاف ص ١٧٨ المغني ١/ ٣٥٤.

(٢) الإتحاف ص ١٨٣ المغني ١/ ٣٨٢-٣٨٣.

(٣) الإتحاف ص ١٨٣ المغني ١/ ٣٨٣-٣٨٤.

(٤) الإتحاف ص ١٨٣ المغني ١/ ٣٨٦.

(١٦) قوله تبارك وتعالى : ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَخْشَوْنَ النَّاسَ كَخَشْيَةِ اللَّهِ، أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً وَقَالُوا رَبَّنَا لِمَ كُتِبَتْ عَلَيْنَا الْقِتَالُ لَوْلَا أَخَّرْتَنَا إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ قُلْ: مَتَاعُ الدُّنْيَا قَلِيلٌ وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لِمَنِ اتَّقَى وَلَا تُظْلَمُونَ فَتِيلًا﴾ النساء: ٧٧.

قرأ ابن كثير وحمزة والكسائي وأبو جعفر وخلف وروح بخلف عنه: ﴿ولا يظلمون﴾ بياء الغيبة.

وقرأ الباقر من العشرة : ﴿ولا تظلمون﴾ بتاء الخطاب (١). الالتفات من الغيبة إلى الخطاب (١).

(١٧) قوله تبارك وتعالى : ﴿لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِّنْ نَّجْوَاهُمْ إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ أَصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ وَمَن يَفْعَلْ ذَلِكَ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ النساء: ١١٤.

قرأ أبو عمرو وحمزة وخلف: ﴿يؤتيه﴾ بالياء التحتية على الغيبة. وقرأ باقي العشرة : ﴿نؤتيه﴾ بنون العظمة (٢) وذلك على الالتفات من الغيبة إلى التكم.

(١٨) قول الله تبارك وتعالى : ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَلَمْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ أُولَئِكَ سَوْفَ يُؤْتِيهِمْ أَجُورُهُمْ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ النساء: ١٥٢.

قرأ حفص: ﴿يؤتيهم﴾ بالياء التحتية على الغيبة. وقرأ باقي العشرة : ﴿نؤتيهم﴾ بنون العظمة (٣) وذلك على الالتفات من الغيبة للخطاب.

(١٩) قول الله تبارك وتعالى : ﴿لَكِنَ الرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ مِنْهُمْ وَالْمُؤْمِنُونَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ وَالْمُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالْمُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أُولَئِكَ سَنُؤْتِيهِمْ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ النساء: ١٦٢.

قرأ حمزة وخلف: ﴿سيؤتيهم﴾ على الغيبة.

(١) الإتحاف ص ١٩٢ المغني ١/٤١٣.

(٢) الإتحاف ص ١٩٤ المغني ١/٤١٧-٤١٨.

(٣) الإتحاف ص ١٩٥ المغني ١/٤٢٣.

وقرأ باقي العشرة : ﴿سَنُوتِيهِمْ﴾ بنون العظمة على الالتفات من الغيبة إلى التكلم (١).

(٢٠) قوله تبارك وتعالى : ﴿وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا أَيْنَ شُرَكَائُكُمْ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ﴾ الأنعام: ٢٢.
وقوله تعالى : ﴿وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ يَقُولُ لِلْمَلَائِكَةِ: أَهْؤُلَاءِ إِيَّاكُمْ كَانُوا يَعْبُدُونَ﴾ سبأ: ٤٠.

قرأ يعقوب : ﴿يحشرهم﴾ ﴿يقول﴾ في السورتين بالياء التحتية على الغيبة، والفاعل ضمير مستتر تقديره «هو» يعود على الله تعالى الذي يدل عليه السياق.

وقرأ حفص : ﴿نحشرهم﴾ ﴿نقول﴾ في سورة الأنعام بنون العظمة وذلك على الالتفات من الغيبة إلى التكلم، وقرأ في سورة سبأ ﴿يحشرهم﴾ و﴿يقول﴾ بياء الغيبة.

وقرأ باقي العشرة : ﴿نحشرهم﴾ و﴿نقول﴾ في السورتين بنون العظمة وذلك على الالتفات من الغيبة إلى التكلم (٢).

(٢١) قوله تبارك وتعالى : ﴿وَالْدَارُ الْآخِرَةُ خَيْرٌ لِّلَّذِينَ يَتَّقُونَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ الأنعام: ٣٢.

وقوله تعالى : ﴿وَالْدَارُ الْآخِرَةُ خَيْرٌ لِّلَّذِينَ يَتَّقُونَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ الأعراف: ١٦٩.

وقوله تعالى : ﴿وَالْدَارُ الْآخِرَةُ خَيْرٌ لِّلَّذِينَ يَتَّقُونَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ يوسف: ١٠٩.
وقوله تعالى : ﴿وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَأَبْقَى أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ القصص: ٦٠.
وقوله تعالى : ﴿وَمَنْ نُعَمِّرْهُ نُنَكِّسْهُ فِي الْخَلْقِ أَفَلَا يَعْقِلُونَ﴾ سورة يس: ٦٨.
قرأ نافع وأبوجعفر ويعقوب : ﴿تَعْقِلُونَ﴾ في المواضع الخمسة بقاء الخطاب.

وقرأ ابن عامر بقاء الخطاب في أربعة مواضع: وهي سورة الأنعام وسورة الأعراف وسورة يوسف وسورة القصص، واختلف عنه في موضع سورة يس فقرأه مرة بقاء الخطاب وأخرى بياء الغيبة.

(١) الإتحاف ص ١٩٦ المغني ١/٤٢٤-٤٢٥.

(٢) الإتحاف ص ٢٠٦ المغني ٢/٣٦-٣٧.

وقرأ شعبة عن عاصم بتاء الخطاب في موضعين وهما سورة يوسف والقصص وبياء الغيبة في ثلاثة مواضع: وهي الأنعام والأعراف و سورة يس.

وقرأ حفص عن عاصم بتاء الخطاب في أربعة مواضع: وهي الأنعام والأعراف ويوسف والقصص ، وبياء الغيبة في موضع سورة يس فقط. وقرأ الدوري عن أبي عمرو بياء الغيبة في أربعة مواضع: وتاء الخطاب في موضع سورة القصص فقط.

وقرأ السوسي في روايته عن أبي عمرو بياء الغيبة في أربعة مواضع واختلف عنه في موضع القصص فقرأه مرة بتاء الخطاب وأخرى بياء الغيبة.

وقرأ الباقر وهم ابن كثير وحمزة والكسائي وخلف العاشر بياء الغيبة في المواضع الخمسة (١).

ومن ينعم النظر في سياق الكلام الذي قبل هذه الآيات يجد أن قراءة الغيبة جاءت متمشية مع سياق الكلام في أربعة مواضع وهي سورة الأنعام و سورة الأعراف و سورة يوسف و سورة يس.

وأن قراءة الخطاب جاءت متمشية مع السياق في موضع القصص فقط. وبناء عليه تكون قراءة الغيبة في السور الأربع جاءت جريا على السياق، وقراءة الخطاب في هذه السور الأربع تكون على الالتفات من الغيبة إلى الخطاب.

وتكون قراءة الخطاب في موضع سورة القصص جاءت جريا على السياق. وقراءة الغيبة في سورة القصص تكون على الالتفات من الخطاب إلى الغيبة (٢).

(٢٢) قول الله تبارك وتعالى : ﴿قُلْ مَنْ يَنْجِيكُمْ مِنْ ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ تَدْعُونَهُ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً لِّئِنْ أَنْجَانَا مِنْ هَذِهِ لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ﴾ الأنعام: ٦٣. قرأ عاصم وحمزة والكسائي وخلف : ﴿أَنْجَانَا﴾ بألف بعد الجيم من غير ياء ولا تاء بلفظ الغيب.

وقرأ باقي العشرة : ﴿أَنْجَيْتَنَا﴾ بياء تحتية ساكنة بعد الجيم وبعدها تاء

(١) الإتحاف ص ٢٠٧ المغني ٤٢/٢-٤٤.

(٢) المغني ٤٤/٢ بتصرف يسير.

فوقية مفتوحة، على الخطاب، وذلك على الالتفات من الغيبة إلى الخطاب، على سبيل الحكاية لدعائهم(١).

(٢٣) قول الله تبارك وتعالى : ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِذْ قَالُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِّنْ شَيْءٍ، قُلْ مَنْ أَنْزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَى نُورًا وَهُدًى لِلنَّاسِ تَجْعَلُونَهُ قَرَاطِيسَ تُبْدُونَهَا وَتُخْفُونَ كَثِيرًا وَعُلِّمْتُمْ مَا لَمْ تَعْلَمُوا أَنْتُمْ وَلَا آبَاؤُكُمْ قُلْ اللَّهُ ثُمَّ ذَرْهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ﴾ الأنعام: ٩١.

قرأ ابن كثير وأبو عمرو : ﴿يجعلونه﴾ ﴿يبدونها﴾ ﴿ويخفون﴾ الأفعال الثلاثة بياء الغيب.

وقرأ الباقيون الأفعال الثلاثة بقاء الخطاب وذلك على الالتفات من الغيبة إلى الخطاب، أو رداً على المخاطبة التي قبل في قوله تعالى: ﴿قل من نزل الكتاب الذي جاء به موسى...﴾ أي: قل لهم ذلك(٢).

(٢٤) قوله تبارك وتعالى : ﴿وَلِكُلِّ دَرَجَاتٍ مِّمَّا عَمِلُوا وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ﴾ الأنعام: ١٣٢.

وقوله تبارك وتعالى : ﴿فَاعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ هود: ١٢٣.

وقوله تبارك وتعالى : ﴿وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ سَيَرِّيَكُمُ آيَاتِهِ فَتَعْرِفُونَهَا وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ النمل: ٩٣.

قرأ ابن عامر: ﴿تعملون﴾ بقاء الخطاب في المواضع الثلاث.

ووجه الخطاب في موضع سورة الأنعام لمناسبة الخطاب في قوله تعالى قبل: ﴿يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنْكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِي وَيُنذِرُونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا﴾ الأنعام: ١٣٠.

ووجه الخطاب في موضع سورة النمل لمناسبة الخطاب في قوله تعالى قبل في الآية نفسها: ﴿سيريكم آياته﴾.

وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وشعبة عن عاصم ، وقرأ حمزة والكسائي وخلف: ﴿يعملون﴾ بياء الغيب في المواضع الثلاث.

ووجه الغيبة في موضع سورة الأنعام لمناسبة قوله تعالى قبل في الآية

(١) المغني ٥٤/٢ الاتحاف ص ٢١٠.

(٢) الإتحاف ص ٢١٣ المغني ٦٤/٢.

نفسها: ﴿وَلِكُلِّ دَرَجَاتٍ مِّمَّا عَمِلُوا﴾.

وجه الغيبة في موضع سورة هود على الالتفات من الخطاب إلى الغيبة.
وجه الغيبة في موضع سورة النمل على الالتفات من الخطاب إلى الغيبة.

وقرأ نافع وحفص وأبوجعفر ويعقوب: ﴿يَعْمَلُونَ﴾ بالغيبة في موضع سورة الأنعام فقط، و ﴿تَعْمَلُونَ﴾ بقاء الخطاب في موضع سورة هود وموضع سورة النمل وذلك على الالتفات كما تقدم (١).

(٢٥) قول الله تبارك وتعالى: ﴿اتَّبِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ﴾ الأعراف: ٣.

قرأ ابن عامر: ﴿يَتَذَكَّرُونَ﴾ بياء قبل التاء على الغيبة مع تخفيف الذا. وقرأ حفص وحمزة والكسائي وخلف: ﴿تَذَكَّرُونَ﴾ بحذف الياء وتخفيف الذا.

وقرأ باقي العشرة: ﴿تَذَكَّرُونَ﴾ بتشديد الذا.
والقراءة بالغيبة على الالتفات من الخطاب إلى الغيبة (٢).

(٢٦) قول الله تبارك وتعالى: ﴿... قَالَ لِكُلِّ ضِعْفٌ وَلَكِنْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ الأعراف: ٣٨.

قرأ شعبة عن عاصم: ﴿يَعْلَمُونَ﴾ بياء الغيبة.
وقرأ باقي العشرة: ﴿تَعْلَمُونَ﴾ بقاء الخطاب.
وفي القراءتين التفتات من الخطاب إلى الغيبة (٣).

(٢٧) قول الله تبارك وتعالى: ﴿... قَالُوا بَلَىٰ شَهِدْنَا أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ. أَوْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِنْ بَعْدِهِمْ أَفَتُهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ الْمُبْطِلُونَ﴾ الأعراف: ١٧٢-١٧٣.

قرأ أبوعمر: ﴿أَنْ يَقُولُوا﴾ أو يقولوا بياء الغيب فيهما.
وقرأ باقي العشرة: ﴿أَنْ تَقُولُوا﴾ أو تقولوا بقاء الخطاب فيهما.

(١) الإتحاف ص ٢١٧ المغني ١٠١/٢-١٠٢.

(٢) الإتحاف ص ٢٢٢ المغني ١١٨/٢.

(٣) الإتحاف ص ٢٢٤ المغني ١٢٦/٢.

وفي القراءتين التفات من الغيبة إلى الخطاب(١).

(٢٨) قول الله تبارك وتعالى : ﴿مَنْ يُضِلِّ اللَّهُ فَلَا هَادِيَ لَهُ وَيَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ الأعراف: ١٨٦.

قرأ نافع وابن كثير وابن عامر وأبو جعفر : ﴿ونذرهم﴾ بنون العظمة ورفع الراء.

وقرأ أبو عمرو وعاصم ويعقوب : ﴿يذرهم﴾ بياء الغيبة ورفع الراء.

وقرأ حمزة والكسائي وخلف : ﴿ويذرهم﴾ بياء الغيبة وجزم الراء.

في القراءات التفات من الغيبة إلى التكلم(٢).

(٢٩) قول الله تبارك وتعالى : ﴿وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةً وَيَكُونَ الدِّينَ كُلُّهُ لِلَّهِ فَإِنْ انْتَهَوْا فَإِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ الأنفال: ٣٩.

قرأ رويس عن يعقوب : ﴿تعملون﴾ بقاء الخطاب.

وقرأ باقي العشرة : ﴿يعملون﴾ بياء الغيب.

وفي القراءتين التفات من الغيبة إلى الخطاب(٣).

(٣٠) قول الله تبارك وتعالى : ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا وَقَدَرَهُ مَنَازِلَ لِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ مَا خَلَقَ اللَّهُ ذَلِكَ إِلَّا بِالْحَقِّ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ يونس: ٥.

قرأ ابن كثير وأبو عمرو وحفص ويعقوب : ﴿يفصل﴾ بالياء التحتية على الغيب وذلك جريا على السياق.

وقرأ باقي العشرة : ﴿نفصل﴾ بنون العظمة وذلك على الالتفات من الغيبة إلى التكلم(٤).

(٣١) قول الله تبارك وتعالى : ﴿... قُلْ أَتَنْبِؤُنَ اللَّهُ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ. وَمَا كَانَ النَّاسُ إِلَّا أُمَّةً وَاحِدَةً

(١) الإتحاف ص ٢٣٣ المغني ١٧٤/٢.

(٢) الإتحاف ص ٢٣٣ المغني ١٧٦/٢.

(٣) الإتحاف ص ٢٣٧ المغني ١٩٠/٢.

(٤) الإتحاف ص ٢٤٧ المغني ٢٢٤/٢.

فاختلفوا... ﴿يونس: ١٨-١٩﴾.

وقوله تعالى : ﴿أَتَى أَمْرُ اللَّهِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ النحل: ١.

وقوله تعالى : ﴿خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ تَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ النحل: ٣.

وقوله تعالى : ﴿... سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ. ظهر الفساد في البر والبحر بما كسبت أيدي الناس...﴾ الروم: ٤٠-٤١.

قرأ حمزة والكسائي وخلف : ﴿تُشْرِكُونَ﴾ في المواضع الأربعة بقاء الخطاب جريا على نسق ما قبله.

وقرأ باقي العشرة : ﴿يُشْرِكُونَ﴾ بياء الغيبة وذلك على الالتفات من الخطاب إلى الغيبة (١).

(٣٢) قول الله تعالى : ﴿وَإِذْ أَدْقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً مِّن بَعْدِ ضَرَاءٍ مَسَتْهُمْ إِذَا لَهُمْ مَكْرُ فِي آيَاتِنَا، قُلِ اللَّهُ أَسْرَعُ مَكْرًا إِنَّ رُسُلَنَا يَكْتُبُونَ مَا تَمْكُرُونَ﴾ يونس: ٢١.
قرأ روح عن يعقوب : ﴿يمكرون﴾ بياء الغيب مناسبة للسباق.
وقرأ باقي العشرة : ﴿تمكرون﴾ بقاء الخطاب وذلك على الالتفات من الغيبة إلى الخطاب (٢).

(٣٣) قول الله تبارك وتعالى : ﴿قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ﴾ يونس: ٥٨.

قرأ رويس عن يعقوب : ﴿فلتفرحوا﴾ بقاء الخطاب جريا على السياق.
وقرأ باقي العشرة : ﴿فليفرحوا﴾ بياء الغيب على الالتفات (٣).

(٣٤) قول الله تبارك وتعالى : ﴿وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تُوْمِنَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَيَجْعَلُ الرَّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ﴾ يونس: ١٠٠.
قرأ شعبة عن عاصم : ﴿ونجعل﴾ بنون العظمة على الالتفات من الغيبة إلى التكلم.

(١) الإتحاف ص ٢٤٨ المغني ٢/ ٢٢٦.

(٢) الإتحاف ص ٢٤٨ المغني ٢/ ٢٢٧.

(٣) الإتحاف ص ٢٥٢ المغني ٢/ ٢٣٣.

وقرأ باقي العشرة : ﴿ويجعل﴾ بياء الغيبة جريا على السباق (١).

(٣٥) قول الله تبارك وتعالى : ﴿ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَامٌ فِيهِ يُغَاثُ النَّاسُ وَفِيهِ يَعْرِصُونَ﴾ يوسف: ٤٩.

قرأ حمزة والكسائي وخلف : ﴿تعصرون﴾ بقاء الخطاب.

وقرأ باقي العشرة : ﴿يعصرون﴾ بياء الغيب.

والقراءة بالتاء على الالتفات من الغيبة إلى الخطاب (٢).

(٣٦) قول الله تبارك وتعالى : ﴿فَبَدَأَ بِأَوْعِيَّتِهِمْ قَبْلَ وَعَاءِ أَخِيهِ ثُمَّ اسْتَخْرَجَهَا مِنْ وَعَاءِ أَخِيهِ كَذَلِكَ كِدْنَا لِيُوسُفَ مَا كَانَ لِيَأْخُذَ أَخَاهُ فِي دِينِ الْمَلِكِ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَن نَّشَاءُ وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ﴾ يوسف: ٧٦.

قرأ يعقوب : ﴿يرفع﴾ و ﴿يشاء﴾ بالياء التحتية فيهما.

وقرأ باقي العشرة : ﴿نرفع﴾ و ﴿يشاء﴾ بنون العظمة فيهما على

الالتفات من الغيبة إلى التكلم (٣).

(٣٧) قول الله تبارك وتعالى : ﴿وَفِي الْأَرْضِ قِطْعٌ مُّتَجَاوِرَاتٌ وَجَنَّاتٌ مِّنْ أَعْنَابٍ وَزُرْعٌ وَنَخِيلٌ صِنْوَانٌ وَغَيْرُ صِنْوَانٍ يُسْقَى بِمَاءٍ وَاحِدٍ وَ نَفْضُلٌ بَعْضُهَا عَلَى بَعْضٍ فِي الْأَكْلِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ الرعد: ٤٤.

قرأ حمزة والكسائي وخلف : ﴿ويفضل بالياء للغيبة.

وقرأ باقي العشرة : ﴿ونفضل﴾ بنون العظمة وذلك على الالتفات من

الغيبة إلى التكلم (٤).

(٣٨) قول الله تبارك وتعالى : ﴿يُنْبِتُ لَكُم بِهِ الزَّرْعَ وَالزَّيْتُونَ وَالنَّخِيلَ وَالْأَعْنَابَ وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾ النحل: ١١.

قرأ شعبة عن عاصم : ﴿ننبت﴾ بنون العظمة.

وقرأ باقي العشرة : ﴿ينبت﴾ بالياء التحتية.

(١) الإتحاف ص ٢٥٤ المغني ٢/ ٢٤١.

(٢) الإتحاف ص ٢٦٥ المغني ٢/ ٢٧٥.

(٣) الإتحاف ص ٢٢٦ المغني ٢/ ٢٧٨.

(٤) الإتحاف ص ٢٦٩ المغني ٢/ ٢٨٥-٢٨٦.

والقراءة بنون العظمة على الالتفات من الغيبة إلى التكلم (١).

(٣٩) قوله تبارك وتعالى : ﴿وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَخْلُقُونَ شَيْئاً وَهُمْ يُخْلَقُونَ﴾ النحل: ٢٠.

قرأ عاصم ويعقوب : ﴿يدعون﴾ بياء الغيبة.
وقرأ باقي العشرة : ﴿تدعون﴾ بتاء الخطاب.
والقراءة بالغيبة على الالتفات من الخطاب إلى الغيبة (٢).

(٤٠) قول الله تبارك وتعالى : ﴿أَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ مُسَخَّرَاتٍ فِي جَوْ السَّمَاءِ﴾ النحل: ٧٩.

قرأ ابن عامر وحمزة ويعقوب وخلف : ﴿تروا﴾ بتاء الخطاب.
وقرأ باقي العشرة : ﴿يروا﴾ بياء الغيب.
والقراءة بالغيب على الالتفات من الخطاب إلى الغيبة (٣).

(٤١) قول الله تبارك وتعالى : ﴿مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ وَلَنَجْزِيَنَّ الَّذِينَ صَبَرُوا أَجْرَهُمْ﴾ النحل: ٩٦.

قرأ ابن كثير وعاصم وأبوجعفر وابن عامر بخلف عنه : ﴿ولنجزي﴾ بنون العظمة.

وقرأ باقي العشرة : ﴿وليجزين﴾ بياء الغيب.
وفي القراءة بالتكلم التفت من الغيبة إلى التكلم (٤).

(٤٢) قول الله تبارك وتعالى : ﴿أَلَّا تَتَّخِذُوا مِنْ دُونِي وَكِيلًا﴾ الاسراء: ٢.

قرأ أبوعمر : ﴿ألا يتخذوا﴾ بياء الغيب.
وقرأ الباقيون : ﴿ألا تتخذوا﴾ بتاء الخطاب.
والقراءة بتاء الخطاب على الالتفات من الغيبة إلى الخطاب (٥).

(١) الإتحاف ص ٢٧٧ المغني ٣١٧/٢-٣١٨.

(٢) الإتحاف ص ٢٧٧ المغني ٣٢٠/٢.

(٣) الإتحاف ص ٢٧٨ المغني ٣٣١/٢.

(٤) الإتحاف ص ٢٨٠ المغني ٣٣٢/٢-٣٣٣.

(٥) الإتحاف ص ٢٨١ المغني ٣٣٦/٢.

(٤٣) قول الله تبارك وتعالى : ﴿فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ لِيَسُوءُوا وُجُوهَكُمْ﴾
الاسراء ٧:٧.

قرأ الكسائي : ﴿لنُسوء﴾ بنون العظمة.
وقرأ ابن عامر وشعبة عن عاصم وحمة وخلف : ﴿ليسوء﴾ بالياء التحتية
وفتح الهمزة.

وقرأ باقي العشرة نافع وابن كثير وأبوعمر وحفص وأبوجعفر
ويعقوب : ﴿ليسوءوا﴾ بالياء التحتية وضم الهمزة وبعدها واو ساكنة.
وفي القراءة بالياء التحتية وفتح الهمزة التفات من التكلم إلى الغيبة
على القول بأن الفاعل ضمير مستتر يعود على الله جل جلاله وعز شأنه، أما
لوقيل: الفاعل ضمير مستتر تقديره: «هو» يعود على الوعد، والمراد به
الموعود وهو العذاب الذي أعده الله لهم؛ فانه لا يكون في الآية التفات
والله أعلم(١).

(٤٤) قول الله تبارك وتعالى : ﴿فَلَا يُسْرَفُ فِي الْقَتْلِ﴾ الاسراء ٣٣:٣٣.
قرأ حمزة والكسائي وخلف : ﴿تسرف﴾ بتاء الخطاب.
وقرأ الباقون : ﴿يسرف﴾ بياء الغيبة.
وفي القراءة بالخطاب التفات من الغيبة إلى الخطاب(٢).

(٤٥) قول الله تبارك وتعالى : ﴿أَفَأَمِنْتُمْ أَنْ يَخْسِفَ بِكُمْ جَانِبَ الْبَرِّ أَوْ يُرْسِلَ
عَلَيْكُمْ حَاصِبًا ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ وَكِيلًا. أَمْ أَمِنْتُمْ أَنْ يُعِيدَكُمْ فِيهِ تَارَةً أُخْرَى
فَيُرْسِلَ عَلَيْكُمْ قَاصِفًا مِنَ الرِّيحِ فَيُغْرِقَكُمْ بِمَا كَفَرْتُمْ ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ عَلَيْنَا بِهِ
تَبِيْعًا﴾ الاسراء ٦٨-٦٩.

قرأ ابن كثير وأبوعمر بنون العظمة في الأفعال الخمسة : ﴿أن
نخسف﴾ ﴿أو نرسل﴾ ﴿أو نعيدكم﴾ ﴿فنرسل﴾ ﴿فتغرقكم﴾.
وقرأ أبوجعفر ورويس عن يعقوب : ﴿فتغرقكم﴾ بتاء التأنيث وبقية
الأفعال بياء الغيبة.
وقرأ الباقون بياء الغيبة في الأفعال الخمسة.

(١) الإتحاف ص ٢٨٢ المغني ٣٣٦/٢-٣٣٧.

(٢) الإتحاف ص ٢٨٣ المغني ٣٤٣/٢.

والقراءة بنون العظمة على الالتفات من الغيبة إلى التكلم (١).

(٤٦) قول الله تبارك وتعالى : ﴿وَلَا يُشْرِكْ فِي حُكْمِهِ أَحَدًا﴾ الكهف: ٢٦.
قرأ ابن عامر : ﴿ولا تشرك﴾ بقاء الخطاب وجزم الكاف.
وقرأ باقي العشرة : ﴿ولا يشرك﴾ بياء الغيبة ورفع الكاف.
وفي القراءة بقاء الخطاب التفات من الغيبة إلى الخطاب (٢).

(٤٧) قول الله تبارك وتعالى : ﴿وَيَوْمَ يَقُولُ نَادُوا شُرَكَائِيَ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ﴾
الكهف: ٥٢.
قرأ حمزة : ﴿نقول﴾ بنون العظمة.
وقرأ الباقيون : ﴿يقول﴾ بياء الغيبة.
وفي القراءة بالغيبة التفات من التكلم إلى الغيبة (٣).

(٤٨) قول الله تبارك وتعالى : ﴿أَخْرَقَتَهَا لِنُجْرَتٍ أُخْلَاهَا﴾ الكهف: ٧١.
قرأ حمزة والكسائي وخلف : ﴿ليغرق﴾ بفتح الياء المثناة من تحت وفتح
الراء على الغيب.
وقرأ باقي العشرة : ﴿لتغرق﴾ بضم التاء المثناة من فوق وكسر الراء
على الخطاب.
وفي القراءة بالغيبة التفات من الخطاب إلى الغيبة (٤).

(٤٩) قول الله تبارك وتعالى : ﴿وَرَبَّنَا الرَّحْمَنُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى مَا تَصِفُونَ﴾
الأنبياء: ١١٢.
قرأ ابن ذكوان بخلف عنه : ﴿يصفون﴾ بياء الغيبة.
وقرأ باقي العشرة : ﴿تصفون﴾ بقاء الخطاب وهو الوجه الثاني لابن
ذكوان عن ابن عامر.
والقراءة بالغيبة على الالتفات من الخطاب إلى الغيبة (٥).

(١) الإتحاف ص ٢٨٥ المغني ٢/٣٥٠.

(٢) الإتحاف ص ٢٨٩ المغني ٢/٣٦٤.

(٣) الإتحاف ص ٢٩١ المغني ٢/٣٧٥.

(٤) الإتحاف ص ٢٩٣ المغني ٢/٣٨١.

(٥) الإتحاف ص ٢١٣ المغني ٣/٤٦.

٥٠) قول الله تبارك وتعالى : ﴿وَإِنَّ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ هُوَ الْبَاطِلُ﴾ سورة الحج:٦٢.

قول الله تبارك وتعالى : ﴿وَإِنَّ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الْبَاطِلُ﴾ لقمان:٣٠.
قرأ أبوعمر وحفص وحمزة والكسائي ويعقوب وخلف: ﴿يدعون﴾ في
الموضعين بالياء على الغيبة.
وقرأ باقي العشرة : ﴿تدعون﴾ بالتاء من فوق على الخطاب.
وفيه التفات من الغيبة إلى الخطاب(١).

٥١) قول الله تبارك وتعالى : ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا
ذُبَابًا وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ﴾ سورة الحج:٧٣.
قرأ يعقوب: ﴿يدعون﴾ بياء الغيبة.
وقرأ باقي العشرة : ﴿تدعون﴾ بتاء الخطاب.
وفيه التفات من الخطاب إلى الغيبة(٢).

٥٢) قول الله تبارك وتعالى : ﴿وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾
الفرقان:١٧.
قرأ ابن كثير وحفص وأبوجعفر ويعقوب : ﴿يحشرهم﴾ بالياء التحتية
والفاعل ضمير مستتر تقديره: «هو» يعود على ﴿ربك﴾ في قوله تعالى: ﴿كان على
ربك وعدا مسئولا﴾ الفرقان:١٦.
وقرأ باقي العشرة : ﴿نحشرهم﴾ بنون العظمة والفاعل ضمير مستتر
تقديره: «نحن».
وفي القراءة بنون العظمة التفات من الغيبة إلى التكلم(٣).

٥٣) قول الله تبارك وتعالى : ﴿فَيَقُولُ أَأَنْتُمْ أَضَلَلْتُمْ عِبَادِي هَؤُلَاءِ﴾
الفرقان:١٧.

قرأ ابن عامر : ﴿فنقول﴾ بنون العظمة.
وقرأ باقي العشرة : ﴿فيقول﴾ بالياء التحتية.

(١) الإتحاف ص٣١٦ المغني ٥٧/٣.

(٢) الإتحاف ص٣١٧ المغني ٥٨/٣.

(٣) الإتحاف ص٣٢٨ المغني ٨٧/٣.

وفي القراءة بنون العظمة التفات من الغيبة إلى التكلم(١).

(٥٤) قول الله تبارك وتعالى : ﴿وَيَعْلَمُ مَا تُخْفُونَ وَمَا تُعْلِنُونَ﴾ النمل: ٢٥.
قرأ حفص والكسائي : ﴿تخفون﴾ ﴿تعلمون﴾ بتاء الخطاب فيهما وذلك
على الالتفات من الغيبة إلى الخطاب.
وقرأ الباقر : ﴿يخفون﴾ ﴿يعلمون﴾ بياء الغيب فيهما، جريا على نسق
الغيبة التي في قوله تعالى: ﴿وَزَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ
فَهُمْ لَا يَهْتَدُونَ﴾ (٢) النمل: ٢٤.

(٥٥) قول الله تبارك وتعالى : ﴿إِنَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَفْعَلُونَ﴾ النمل: ٨٨.
قرأ ابن كثير وأبو عمرو ويعقوب وابن عامر وشعبة في روايته عن
عاصم: ﴿يفعلون﴾ بياء الغيبة.
وقرأ الباقر من العشرة : ﴿تفعلون﴾ بتاء الخطاب وهو الوجه الثاني
لابن عامر وشعبة.
والقراءة بالخطاب على الالتفات من الغيبة إلى الخطاب(٣).

(٥٦) قول الله تبارك وتعالى : ﴿وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَأَبْقَى أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾
القصص: ٦٠.
قرأ أبو عمرو بخلف عن السوسي عنه : ﴿يعقلون﴾ بياء الغيب.
وقرأ باقي العشرة : ﴿تعقلون﴾ بتاء الخطاب.
وفي القراءة بالغيبة التفات من الخطاب إلى الغيبة(٤).

(٥٧) قول الله تبارك وتعالى : ﴿إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ﴾
العنكبوت: ٤٢.

قرأ أبو عمرو وعاصم ويعقوب : ﴿يدعون﴾ بياء الغيب.
وقرأ باقي العشرة : ﴿تدعون﴾ بتاء الخطاب وفيها التفات من الغيبة إلى

(١) الإتحاف ص ٣٢٨ المغني ٨٨/٣.

(٢) الإتحاف ص ٣٣٦ المغني ١٠٦/٣.

(٣) الإتحاف ص ٣٤٠ المغني ١١٤/٣-١١٥.

(٤) الإتحاف ص ٣٤٣ المغني ١٢٣/٣.

الخطاب(١).

٥٨) قول الله تبارك وتعالى : ﴿وَيَقُولُ ذُقُوا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾
العنكبوت:٥٥.

قرأ نافع وعاصم وحزمة والكسائي وخلف : ﴿ويقول﴾ بالياء .
وقرأ باقي العشرة : ﴿ونقول﴾ بالنون على الالتفات من الغيبة إلى
التكلم(٢).

٥٩) قول الله تبارك وتعالى : ﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ ثُمَّ إِلَيْنَا تُرْجَعُونَ﴾
العنكبوت:٥٧.

قرأ شعبة : ﴿يرجعون﴾ بياء الغيب.
وقرأ باقي العشرة : ﴿ترجعون﴾ بتاء الخطاب وذلك على الالتفات من
الغيبة إلى الخطاب(٣).

٦٠) قول الله تبارك وتعالى : ﴿لِيُذِيقَهُمْ بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾
الروم:٤١.

قرأ روج وقنبل بخلف عنه : ﴿لنذيقهم﴾ بنون العظمة.
وقرأ باقي العشرة : ﴿ليذيقهم﴾ بالياء التحتية.
وفي القراءة بنون العظمة التفتات من الغيبة إلى التكلم(٤).

٦١) قول الله تبارك وتعالى : ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾ الأحزاب:٢.
وقوله تعالى : ﴿وكان الله بما تعملون بصيرا﴾ الأحزاب:٩.
قرأ أبو عمرو : ﴿يعملون﴾ في الموضعين بياء الغيب.
وقرأ الباقيون من العشرة : ﴿تعملون﴾ بتاء الخطاب فيهما على الالتفات
من الغيبة إلى الخطاب ليدخل الجميع في المخاطبة(٥).

(١) الإتحاف ص٣٤٦ المغني ١٢٨/٣.

(٢) الإتحاف ص٣٤٦ المغني ١٢٩/٣.

(٣) الإتحاف ص٣٤٦ المغني ١٣٠/٣.

(٤) الإتحاف ص٣٤٨ المغني ١٣٦/٣.

(٥) الإتحاف ص٣٥٢ المغني ١٤٦/٣.

(٦٢) قول الله تبارك وتعالى : ﴿هَذَا مَا تُوْعَدُونَ لِيَوْمِ الْحِسَابِ﴾ سورة ص:٥٣.

قرأ ابن كثير وأبو عمرو : ﴿يُوْعَدُونَ﴾ بالياء التحتية على الغيب.
وقرأ الباقر : ﴿تُوْعَدُونَ﴾ بقاء الخطاب وذلك على الالتفات من الغيبة إلى الخطاب (١).

(٦٣) قول الله تبارك وتعالى : ﴿وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِهِ لَا يَقْضُونَ بِشَيْءٍ﴾ غافر: ٢٠.

قرأ نافع وهشام وابن عامر في رواية ابن زكوان عنه : ﴿تَدْعُونَ﴾ بقاء الخطاب على الالتفات من الغيبة إلى الخطاب.
وقرأ الباقر من العشرة : ﴿يَدْعُونَ﴾ بياء الغيبة (٢).

(٦٤) قول الله تبارك وتعالى : ﴿كَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً﴾ غافر: ٢١.
قرأ ابن عامر : ﴿مَنْكُمْ﴾ بكاف الخطاب موضع الهاء وذلك على الالتفات من الغيبة إلى الخطاب.
وقرأ باقي العشرة : ﴿مَنْهُمْ﴾ بضمير الغيبة (٣).

(٦٥) قول الله تبارك وتعالى : ﴿وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَعْفُو عَنِ السَّيِّئَاتِ وَيَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ﴾ الشورى: ٢٥.
قرأ حفص وحمزة والكسائي وخلف ورويس في روايته عن يعقوب بخلف عنه : ﴿تَفْعَلُونَ﴾ بقاء الخطاب على الالتفات من الغيبة إلى الخطاب.
وقرأ باقي العشرة : ﴿يَفْعَلُونَ﴾ بياء الغيبة (٤).

(٦٦) قول الله تبارك وتعالى : ﴿وَمَن يَعِشْ عَن ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نَقِيضٌ لَهُ شَيْطَانًا﴾ الزخرف: ٣٦.
قرأ يعقوب وشعبة عن عاصم بخلف عنه : ﴿يَقِيضُ﴾ بالياء من تحت.

(١) الإتحاف ص ٣٧٣ المغني ١٩٩/٣.

(٢) الإتحاف ص ٣٧٨ المغني ٢١٠/٣.

(٣) الإتحاف ص ٣٧٨ المغني ٢١٠/٣.

(٤) الإتحاف ص ٣٨٣ المغني ٢٢٠/٣.

وقرأ باقي العشرة : ﴿نَقِضْ﴾ بنون العظمة على الالتفات وهو الوجه الثاني لشعبة (١).

٦٧ قول الله تعالى : ﴿وَعِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ الزخرف: ٨٥.
قرأ ابن كثير وحمزة والكسائي ورويس وخلف: ﴿يرجعون﴾ بياء الغيبة.
وقرأ باقي العشرة : ﴿ترجعون﴾ بتاء الخطاب على الالتفات من الغيبة إلى الخطاب (٢).

٦٨ قول الله تبارك وتعالى : ﴿فَاصْفَحْ عَنْهُمْ وَقُلْ سَلَامٌ، فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ﴾ الزخرف: ٨٩.
قرأ ابن كثير وأبوعمر وعاصم وحمزة والكسائي ويعقوب وخلف: ﴿يعلمون﴾ بياء الغيبة.
وقرأ باقي العشرة : ﴿تعلمون﴾ بتاء الخطاب على الالتفات من الغيبة إلى الخطاب (٣).

٦٩ قول الله تبارك وتعالى : ﴿فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَ اللَّهِ وَآيَاتِهِ يُؤْمِنُونَ﴾ الجاثية: ٦.
قرأ نافع وابن كثير وأبوعمر وحفص وأبوجعفر وروح في روايته عن يعقوب: ﴿يؤمنون﴾ بياء الغيب لمناسبة السياق.
وقرأ باقي العشرة : ﴿تؤمنون﴾ بتاء الخطاب على الالتفات من الغيبة إلى الخطاب (٤).

٧٠ قول الله تبارك وتعالى : ﴿لِيَجْزِيَ قَوْمًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ الجاثية: ١٤.
قرأ نافع وابن كثير وأبوعمر وعاصم ويعقوب: ﴿ليجزى﴾ بياء مفتوحة مع كسر الزاي وفتح الياء مبنيًا للفاعل وهو ضمير مستتر تقديره: «هو» يعود

(١) الإتحاف ص ٣٨٦ المغني ٢٢٨/٣.

(٢) الإتحاف ص ٣٨٧ المغني ٢٣٢/٣.

(٣) الإتحاف ص ٣٨٧ المغني ٢٣٤/٣.

(٤) الإتحاف ص ٣٨٩ المغني ٢٣٨/٣-٢٣٩.

على الله سبحانه وتعالى.

وقرأ أبوجعفر: ﴿لِيَجْزِيَ﴾ بضم الياء وفتح الزاي على البناء للمفعول.
وقرأ باقي العشرة: ﴿لِنَجْزِيَ﴾ بنون العظمة مفتوحة مع كسر الزاي
وفتح الباء مبنيًا للفاعل، وهو ضمير متكلم تقديره: «نحن»، ففي هذه القراءة
التفات من الغيبة إلى التكلم (١).

(٧١) قول الله تعالى: ﴿وَلِيُؤْفِقَهُمْ أَعْمَالَهُمْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ الأحقاف: ١٩.
قرأ ابن كثير وأبوعمر وعاصم ويعقوب وهشام بخلف عنه: ﴿وليؤفقيهم﴾
بالياء من تحت على لفظ الغيبة، والفاعل ضمير مستتر تقديره هو- يعود على
الله عز وجل المتقدم ذكره في قوله تعالى: ﴿وَهُمَا يَسْتَغِيثَانِ اللَّهَ وَيْلَكَ آمِنْ إِنَّ
وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ﴾ الأحقاف: ١٧.

وقرأ باقي العشرة: ﴿ولنؤفقيهم﴾ بنون العظمة، والفاعل ضمير مستتر
تقديره: «نحن» وذلك على الالتفات من الغيبة إلى التكلم (٢).

(٧٢) قول الله تبارك وتعالى: ﴿وَمَنْ أَوْفَىٰ بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهِ اللَّهُ فَمِيسُوتِيهِ
أَجْرًا عَظِيمًا﴾ الفتح: ١٠.

قرأ أبوعمر وعاصم وحمزة والكسائي ورويس وخلف: ﴿فميسوتيه﴾ بياء
الغيبة جرياً على السياق.
وقرأ باقي العشرة: ﴿فسنؤتيه﴾ بنون العظمة، وفيها التفات من الغيبة
إلى التكلم (٣).

(٧٣) قوله تبارك وتعالى: ﴿يَوْمَ نَقُولُ لِجَهَنَّمَ هَلْ امْتَلَأْتَ﴾ سورة ق: ٣٠.
قرأ نافع وشعبة: ﴿يقول﴾ بالياء التحتية وذلك اخبار عن الله عز وجل
والفاعل ضمير مستتر تقديره: «هو» يعود على لفظ الجلالة (الله) المتقدم
ذكره في الآيات قبلها.
وقرأ باقي العشرة: ﴿نقول﴾ بنون العظمة وذلك على الالتفات من الغيبة

(١) الإتحاف ص ٣٩٠ المغني ٣/٢٣٩-٢٤٠.

(٢) الإتحاف ص ٣٩٢ المغني ٣/٢٤٥.

(٣) الإتحاف ص ٣٩٥ المغني ٣/٢٥٣-٢٥٤.

إلى التكلم والفاعل ضمير مستتر تقديره: «نحن» والمراد به الله عزوجل(١).

(٧٤) قول الله تبارك وتعالى : ﴿هَذَا مَا تُوعَدُونَ لِكُلِّ أَوَّابٍ حَفِيظٍ﴾ سورة ق:٣٢.
قرأ ابن كثير : ﴿مايوعدون﴾ بالياء التحتية على الغيبة لأن واو الجماعة في: ﴿يوعدون﴾ عائد على المتقين في قوله تعالى: ﴿وَأُزْلِفَتِ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ غَيْرَ بَعِيدٍ﴾ سورة ق:٣١.
وقرأ باقي العشرة : ﴿ماتوعدون﴾ بتاء الخطاب وذلك على الالتفات من الغيبة إلى الخطاب، أي: قل يا محمد للمتقين: ﴿هذا ما توعدون﴾(٢).

(٧٥) قول الله تبارك وتعالى : ﴿سَنَفْرُغُ لَكُمْ أَيُّهَا الثَّقَلَانِ﴾ الرحمن:٣١.
قرأ حمزة والكسائي وخلف : ﴿سيفرغ﴾ بالياء التحتية المفتوحة على الغيبة والفاعل ضمير مستتر تقديره: «هو» والمراد به الله تعالى؛ لأنه يعود على لفظ ﴿ربك﴾ من قوله تعالى: ﴿وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾ الرحمن:٢٧، وحينئذ يكون الكلام جرى على نسق واحد وهو الغيبة.
وقرأ باقي العشرة : ﴿سنفرغ﴾ بنون العظمة المفتوحة، وذلك على الالتفات من الغيبة إلى التكلم والفاعل ضمير مستتر تقديره: «نحن»(٣).

(٧٦) قول الله تبارك وتعالى : ﴿وَلَا يَكُونُوا كَالَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِ﴾ الحديد:١٦.
قرأ رويس : ﴿ولا تكونوا﴾ بتاء الخطاب على الالتفات من الغيبة إلى الخطاب لأن المقام للغيبة، حيث المراد: «المؤمنون».
وقرأ باقي العشرة : ﴿ولا يكونوا﴾ بياء الغيبة جريا على السياق لأن قبله قوله تعالى: ﴿أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ﴾(٤) الحديد:١٦.

(٧٧) قول الله تبارك وتعالى : ﴿وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ المنافقون:١١.
قرأ شعبة عن عاصم : ﴿يعملون﴾ بياء الغيبة وذلك على الالتفات من

(١) الإتحاف ص ٣٩٨ المغني ٢٦١/٣.

(٢) الإتحاف ص ٣٩٨ المغني ٢٦١/٣.

(٣) الإتحاف ص ٤٠٦ المغني ٢٧٧/٣.

(٤) الإتحاف ص ٤١٠ المغني ٢٨٦-٢٨٧/٣.

الخطاب إلى الغيبة.

وقرأ الباقر: ﴿تَعْمَلُونَ﴾ بقاء الخطاب جريا على السياق (١).

(٧٨) قول الله تبارك وتعالى: ﴿يَوْمَ يَجْمَعُكُمْ لِيَوْمِ الْجَمْعِ﴾ التغابن: ٩.
قرأ يعقوب: ﴿نَجْمَعُكُمْ﴾ بنون العظمة وذلك على الالتفات من الغيبة إلى التكلم.

وقرأ الباقر: ﴿يَجْمَعُكُمْ﴾ بياء الغيبة والفاعل ضمير مستتر تقديره: «هو» يعود على لفظ الجلالة من قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾ التغابن: ٨، وهذه القراءة موافقة للسياق (٢).

(٧٩) قول الله تبارك وتعالى: ﴿وَمَنْ يُعْرِضْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِ يَسْلُكْهُ عَذَابًا صَعَدًا﴾ الجن: ١٧.

قرأ عاصم وحزمة والكسائي ويعقوب وخلف: ﴿يسلكه﴾ بياء الغيب جريا على السياق والفاعل ضمير مستتر تقديره: «هو» يعود على لفظ ﴿ربه﴾.
وقرأ الباقر: ﴿نسلكه﴾ بنون العظمة وذلك على الالتفات من الغيبة إلى التكلم والفاعل ضمير مستتر تقديره: «نحن» وهو اخبار من الله عز وجل عن نفسه (٣).

(٨٠) قول الله تبارك وتعالى: ﴿وَمَا يَذْكُرُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ المدثر: ٥٦.
قرأ نافع: ﴿وما تذكرون﴾ بقاء الخطاب على الالتفات من الغيبة إلى الخطاب.

وقرأ الباقر: ﴿وما يذكرون﴾ بياء الغيبة جريا على السياق لأن قبله قوله تعالى: ﴿كَلَّا بَلْ لَا يَخَافُونَ الْآخِرَةَ﴾ (٤) المدثر: ٥٣.

(٨١) قول الله تبارك وتعالى: ﴿كَلَّا بَلْ تُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ﴾ القيامة: ٢٠.
وقوله تعالى: ﴿وَتَذَرُونَ الْآخِرَةَ﴾ القيامة: ٢١.

(١) الإتحاف ص ٤١٧ المغني ٣/ ٣٠٤.

(٢) الإتحاف ص ٤١٧ المغني ٣/ ٣٠٥.

(٣) الإتحاف ص ٤٢٥ المغني ٣/ ٣٢٤.

(٤) الإتحاف ص ٤٢٧ المغني ٣/ ٣٣٢.

قرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر ويعقوب : ﴿يَحْبُونَ﴾ ﴿يَذْرُونَ﴾ بياء الغيب فيهما لمناسبة ما قبلهما وهو قوله تعالى: ﴿يُنَبِّئُوا الْإِنْسَانَ يَوْمَئِذٍ بِمَا قَدَّمَ وَأَخَّرَ﴾ القيامة: ١٣، و لفظ ﴿الْإِنْسَانَ﴾ وإن كان مفردا إلا أن المراد به الجمع لأنه اسم جنس.

وقرأ الباقر : ﴿تَحْبُونَ﴾ ﴿تَذْرُونَ﴾ بقاء الخطاب فيهما على معنى: قل لهم يا محمد بل تحبون العاجلة، وتذرون الآخرة، وحينئذ يكون هنا الالتفات من الغيبة إلى الخطاب(١).

(٨٢) قول الله تبارك وتعالى : ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ الانسان: ٣٠. قرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر بخلف عنه: ﴿وَمَا يَشَاءُونَ﴾ بياء الغيب لمناسبة قوله تعالى: ﴿نَحْنُ خَلَقْنَاهُمْ وَشَدَدْنَا أَسْرَهُمْ﴾ الانسان: ٢٨. وقرأ الباقر : ﴿وَمَا تَشَاءُونَ﴾ بقاء الخطاب وذلك على الالتفات من الغيبة إلى الخطاب وهو الوجه الثاني لابن عامر(٢).

(٨٣) قول الله تبارك وتعالى: ﴿كَأَلَّا بَلَّ تُكَذِّبُونَ بِالَّذِينَ﴾ الانفطار: ٩. قرأ أبو جعفر : ﴿يَكْذِبُونَ﴾ بياء الغيبة وذلك على الالتفات من الخطاب إلى الغيبة. وقرأ الباقر : ﴿تَكْذِبُونَ﴾ بقاء الخطاب جريا على السياق لأن ما قبله قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ﴾. فالمقام للخطاب(٣).

(٨٤) قول الله تبارك وتعالى : ﴿بَلْ تَوَثِّرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾ الأعلى: ١٦. قرأ أبو عمرو : ﴿يَوَثِّرُونَ﴾ بياء الغيبة لمناسبة السياق. وقرأ الباقر : ﴿تَوَثِّرُونَ﴾ بقاء الخطاب على الالتفات من الغيبة إلى الخطاب(٤).

(١) الإتحاف ص ٤٢٨ المغني ٣/٣٣٤-٣٣٥.

(٢) الإتحاف ص ٤٣٠ المغني ٣/٣٣٩.

(٣) الإتحاف ص ٤٣٥ المغني ٣/٣٥٣.

(٤) الإتحاف ص ٤٣٧ المغني ٣/٣٦١.

٨٥) قول الله تبارك وتعالى : ﴿كَلَّا بَلْ لَا تُكْرِمُونَ الْيَتِيمَ. وَلَا تَحَاضُّونَ عَلَى طَعَامِ الْمِسْكِينِ. وَتَأْكُلُونَ التَّرَاثَ أَكْلًا لَمًّا. وَتُحِبُّونَ الْمَالَ حُبًّا جَمًّا﴾ الفجر: ١٧-٢٠.

قرأ أبو عمرو ويعقوب بخلف عن روح عنه بياء الغيب في الأفعال الأربعة: ﴿تكرمون﴾ ﴿تحاضون﴾ ﴿تأكلون﴾ ﴿تحبون﴾ حملا على لفظ: ﴿الانسان﴾ المتقدم في قوله تعالى: ﴿فأما الانسان إذا ما ابتلاه ربه﴾ الفجر: ١٥. وقرأ الباقر بقاء الخطاب في الأربعة على الالتفات من الغيبة إلى الخطاب (١).

(١) الإتحاف ص ٣٨ ٤٣٨ المغني ٣/٣٦٤-٣٦٥.

الفصل الثاني : القراءات المتعلقة بالاستئناف والمفاعلة والتكثير وغيره.

يتضمن هذا الفصل الإشارة إلى بعض الآيات التي أنتج تنوع القراءات فيها تنوعا في الأسلوب، دون تأثير يذكر في المعنى.

وذلك من خلال المباحث التالية :

المبحث الأول : القراءات المتعلقة بالاستئناف.

أحيانا ينتج تنوع القراءات في الآية أن تكون الجملة فيها على قراءة جملة استئنافية(١) وعلى قراءة غير استئنافية .
و أورد هنا جملة من ذلك(٢):

(١) الجمل المستأنفة نوعان:

الأول : الجملة التي أفتتح بها النطق نحو: «المؤمن القوي خير من المؤمن الضعيف».
الثاني : الجملة الواقعة أثناء النطق وهي مقطوعة عما قبلها نحو قول الله تبارك وتعالى: ﴿إِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا﴾ يونس: ٦٥، بعد قوله: ﴿وَلَا يَحْزُنُكَ قَوْلُهُمْ﴾.
و النوع الثاني هو المقصود هنا.

والأصل في الجمل أن تكون كلاما مستقلا غير مرتبط بغيره، فلا يكون لها محل من الاعراب وهي سبع جمل: (أ) الابتدائية أو المستأنفة. (ب) المعترضة. (ج) التفسيرية. (د) المجاب بها القسم. (هـ) الواقعة جوابا لشرط غير جازم أو جازم ولم تقترن بالفاء ولا بـ«إذا» الفجائية. (و) الواقعة صلة لاسم أو حرف. (ز) التابعة لما لا محل له.
انظر مغني اللبيب ص ٥٠٠ معجم القواعد العربية ص ١٩٩.

(٢) ولم استقص ولم أكثر من الأمثلة لقلة تأثير ذلك في معنى الآية، وقد أفاض صاحب كتاب «دراسات لأسلوب القرآن الكريم» بالحديث عن هذا الأسلوب في القرآن الكريم ق ١ ج ٣ ص ٥٢٦-٥٣٠ ق ٣ ج ٤ ص ٣٥٩-٣٦٠، ٣٦٢-٤٠٩.

(١) قول الله تبارك وتعالى : ﴿يَسْتَبْشِرُونَ بِنِعْمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَفَضْلٍ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ آل عمران: ١٧١.

تنوعت القراءات في قوله : ﴿وَأَنَّ اللَّهَ...﴾ :
فقرأ الكسائي وحده : ﴿وَأَنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ بكسر الهمزة في ﴿أَنَّ﴾.

وقرأ سائر العشرة : ﴿وَأَنَّ اللَّهَ...﴾ بفتح الهمزة فيها (١).
ومعنى قراءة الكسائي بالكسر على الاستئناف والمراد: والله لا يضيع أجر المؤمنين، فالجملة مستأنفة ليست متعلقة بما قبلها في الإعراب (٢).
ومعنى قراءة الجمهور بفتح الهمزة أي: يستبشرون بنعمة من الله وفضل ويستبشرون بأن الله لا يضيع أجر المؤمنين (٣).
حاصل القراءتين :

يخبر الله عزوجل عن الشهداء أنهم يستبشرون بنعمة من الله وفضل، ويقرر جل وعز ذلك بجملة مستأنفة بأنه سبحانه لا يضيع أجر المؤمنين، كما يخبر تعالى عن الشهداء أنهم يستبشرون كذلك بأن الله لا يضيع أجر المؤمنين.

وفي قراءة عبد الله بن مسعود : «يستبشرون بنعمة من الله وفضل والله لا يضيع أجر المؤمنين» وهي بمعنى قراءة الكسائي (٤).

(٢) قول الله تبارك وتعالى : ﴿إِنْ تَسْتَفْتِحُوا فَقَدْ جَاءَكُمْ الْفَتْحُ، وَإِنْ تَنْتَهُوا فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَإِنْ تَعُودُوا نَعُدْ وَلَنْ تُغْنِي عَنْكُمْ فِئَتُكُمْ شَيْئاً وَلَوْ كَثُرَتْ وَأَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ الأنفال: ١٩.

قرأ نافع وابن عامر وحفص وأبوجعفر: ﴿وَأَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ بفتح الهمزة في ﴿أَنَّ﴾ على تقدير اللام أي: ولأن الله مع المؤمنين والتقدير ولأن الله مع المؤمنين لن تغني عنكم فئتكم شيئا ولو كثرت.

وقرأ باقي العشرة : ﴿وَأَنَّ﴾ بكسر الهمزة على الابتداء والاستئناف وفيه معنى التوكيد لنصرة الله للمؤمنين.

(١) المبسوط ص ١٤٩ النشر ٢/ ٢٤٤.

(٢) الكشف ٣٦٥/١ حجة القراءات ص ١٨١.

(٣) تفسير الطبري (دارالفكر) ١٧٥/٤ معاني القرآن وأعرابه للزجاج ١/ ٤٨٩.

(٤) تفسير الطبري (دارالفكر) ١٧٥/٤ البحر المحيط ٣/ ١١٦.

والقراءتان بمعنى مع تنوع الأسلوب فيهما (١).

(٣) قول الله تبارك وتعالى : ﴿وَلَا يَحْسِبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَبَقُوا إِنَّهُمْ لَا يُعْجِزُونَ﴾ الأنفال: ٥٩.

قرأ ابن عامر : ﴿أنهم لا يعجزون﴾ بفتح الهمزة على إسقاط لام العلة والمعنى: ولا يحسبن الكفار أنفسهم سبقوا لأنهم لا يعجزون.
وقرأ باقي العشرة : ﴿إنهم لا يعجزون﴾ بكسر الهمزة وذلك على الاستئناف والقطع.

والقراءتان بمعنى ، مع تنوع الأسلوب فيهما (٢).

(٤) قول الله تبارك وتعالى : ﴿وَإِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾ المؤمنون: ٥٢.
قرأ عاصم وحمزة والكسائي وخلف : ﴿وان﴾ بكسر الهمزة وتشديد النون على الاستئناف و ﴿هذه﴾ اسمها و ﴿أمتكم﴾ خبرها و ﴿أمة﴾ حال و ﴿واحدة﴾ صفة لـ ﴿أمة﴾.

وقرأ ابن عامر : ﴿وأن﴾ بفتح الهمزة وتخفيف النون على أنها مخففة من الثقيلة، واسمها ضمير الشأن محذوف و ﴿هذه﴾ مبتدأ و ﴿أمتكم﴾ خبر، والجملة خبر ﴿إن﴾.

وقرأ الباقر نافع وابن كثير وأبو عمرو وأبو جعفر ويعقوب: ﴿وأن﴾ بفتح الهمزة وتشديد النون، على تقدير حرف الجر قبلها أي: ولأن هذه أمتكم.
و ﴿هذه﴾ اسم ﴿ان﴾ و ﴿أمتكم﴾ خبرها (٣).

(٥) قول الله تبارك وتعالى : ﴿أَنَّهُمْ هُمُ الْفَائِزُونَ﴾ المؤمنون: ١١١.
قرأ حمزة والكسائي : ﴿انهم﴾ بكسر الهمزة على الاستئناف.
وقرأ الباقر : ﴿أنهم﴾ بفتح الهمزة على أنه المفعول الثاني لـ ﴿جزيتهم﴾ في قوله تعالى : ﴿إِنِّي جَزَيْتَهُمُ الْيَوْمَ بِمَا صَبَرُوا أَنَّهُمْ هُمُ الْفَائِزُونَ﴾ أي: جزيتهم فوزهم أو على تقدير حرف الجر أي: لأنهم أو بأنهم (٤).

(١) الإتحاف ص ٢٣٦ المغني ١٨٩/٢-١٩٠.

(٢) الإتحاف ص ٢٣٨ المغني ١٩٥/٢.

(٣) الإتحاف ص ٣١٩ المغني ٦٤/٣.

(٤) الإتحاف ص ٣٢١ المغني ٦٨/٣.

(٦) قول الله تعالى : ﴿وَيَضِيقُ صَدْرِي وَلَا يَنْطَلِقُ لِسَانِي﴾ الشعر ١٣:١٢.
 قرأ يعقوب : ﴿ويضيق﴾ و﴿لا ينطلق﴾ بنصب القاف فيهما عطفًا على
 ﴿يكذبون﴾ المنصوب به ﴿أن﴾ من قوله تعالى : ﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذَّبُون﴾
 الشعر ١٢:١٢.

وقرأ الباقر برفع القاف فيهما على الاستئناف (١).

(٧) قول الله تبارك وتعالى : ﴿فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ مُكْرِمِهِمْ أَنَا دَمَرْنَاهُمْ
 وَقَوْمَهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ النمل: ٥١.

قرأ عاصم وحمة والكسائي ويعقوب وخلف : ﴿أَنَا دَمَرْنَاهُمْ﴾ بفتح الهمزة
 على أن ﴿كان﴾ تامة بمعنى وقع، فتحتاج إلى مرفوع فقط و ﴿عاقبة﴾ فاعل ،
 و﴿أنا دمرناهم﴾ بدل من ﴿عاقبة﴾.

ويجوز أن يكون قوله : ﴿إنا دمرناهم﴾ خبر لمبتدأ محذوف والتقدير: هو
 أنا دمرناهم.

وقرأ الباقر من العشرة : ﴿إنا دمرناهم﴾ بكسر الهمزة على الاستئناف
 و ﴿كان﴾ تامة بمعنى وقع، لاتحتاج إلى خبر، و ﴿عاقبة﴾ فاعل، و ﴿كيف﴾ في
 موضع الحال، فتم الكلام على ﴿مكرمهم﴾ ثم ابتداء ب﴿إنا﴾ مستأنفا فكسرهما،
 والتقدير: فانظر يا محمد على أي حال وقع عاقبة أمرهم، ثم استأنف مفسرا
 للعاقبة بالتدمير بكسر ﴿ان﴾ (٢).

(٨) قول الله تبارك وتعالى : ﴿وَقَالَ مُوسَى رَبِّي أَعْلَمُ بِمَنْ جَاءَ بِالْهُدَى مِنْ
 عِنْدِهِ﴾ القصص: ٣٧.

قرأ ابن كثير : ﴿قال﴾ بحذف الواو على الاستئناف.
 وقرأ باقي العشرة : ﴿وقال﴾ باثبات الواو عطفًا على الجملة التي
 قبلها (٣).

(٩) قول الله تبارك وتعالى : ﴿ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ﴾ الدخان: ٤٩.
 قرأ الكسائي : ﴿أنك﴾ بفتح الهمزة على تقدير لام العلة أي: لأنك

(١) الإتحاف ص ٣٣١ المغني ٩٧/٣.

(٢) الإتحاف ص ٣٣٨ المغني ١٠٨/٣.

(٣) الإتحاف ص ٣٤٣ المغني ١٢٠/٣.

أنت...، وهذا على سبيل السخرية والاستهزاء.
وقرأ باقي العشرة: ﴿إِنَّكَ﴾ بكسر الهمزة على الاستئناف (١).

(١٠) قول الله تبارك وتعالى: ﴿إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلُ نَدْعُوهُ إِنَّهُ هُوَ الْبَرُّ الرَّحِيمُ﴾
الطور: ٢٨.

قرأ نافع والكسائي وأبوجعفر: ﴿أَنَّهُ﴾ بفتح الهمزة على تقدير لام
التعليل أي: لأنه هو البر الرحيم.
وقرأ باقي العشرة: ﴿إِنَّهُ﴾ بكسر الهمزة على الاستئناف (٢).

(١) الإتحاف ص ٣٨٩ المغني ٢٣٦/٣.

(٢) الإتحاف ص ٤٠١ المغني ٢٦٦/٣.

المبحث الثاني : القراءات المتعلقة بالمفاعلة .

قد ينتج تنوع القراءات في الآية : أن تأتي الآية على قراءة مفيدة مجرد حدوث الفعل، وعلى قراءة تفيد حدوث المشاركة في الفعل، أو تأتي على صيغة «فاعل» أو «تفاعل» في قراءة، وتأتي على قراءة أخرى على غير هذه الصيغة.

وفي هذا المبحث أشير الى معنى هاتين الصيغتين: «فاعل» و «تفاعل» ثم أورد جملة من الآيات (١) التي كان تنوع القراءات فيها من هذا القبيل، وذلك من خلال المطلبين التاليين:

(١) اكتفيت بأمثلة قليلة ، فقد استوعب الموضوع صاحب كتاب «دراسات لاسلوب القرآن الكريم» ق٢ ج١ ص ٤٢٤-٤٧٥ ، ٥٩٩-٦٢٥ .

المطلب الأول : في معنى «فاعل» و «تفاعل».

من صيغ مزيد الثلاثي من الأفعال صيغة: «فاعل» و صيغة: «تفاعل»، وتشترك الصيغتان في الدلالة على المشاركة في الفعل ثم تنفرد كل واحدة منها بمعنى.

معنى «فاعل» :

المعنى الغالب على «فاعل» هو الدلالة على المشاركة وهي أن يفعل أحدهما بصاحبه فعلا فيقابله الآخر بمثله، وحينئذ ينسب للباريء نسبة الفاعلية وللمقابل نسبة المفعولية كقولك: «ضارب زيد عمرا» حيث نسب أصل الفعل: «ضارب» وهو الضرب إلى زيد صراحة، ولكنه يجيء من «عمرو» ضمنا وانتصاب «عمرو» على أنه مشارك وليس على أنه مضروب.

ويجيء «فاعل» لافادة التكثير، نحو قولك: «ضاعفت الشيء» أي: كثرت أضعافه، وكقولك: «ناعمه الله» أي: أكثر نعمته.

ويفيد «فاعل» الموالاة ومعناها أن يتكرر الفعل يتلو بعضه بعضا نحو: «واليت الصوم» و «تابعت القراءة».

ويجيء «فاعل» بمعنى «فعل» كـ «سافر وجاوز» وربما كانت المفاعلة بتنزيل غير الفعل منزلة (١).

معنى «تفاعل» :

تدل على المشاركة بين اثنين فأكثر ، فيكون كل منهما فاعلا في اللفظ مفعولا في المعنى بخلاف: «فاعل» فإنها لاقتسام الفاعلية والمفعولية لفظا والاشتراك فيهما معنى.

وتأتي «تفاعل» لافادة التظاهر بالفعل دون حقيقته وهو التكلف في الفعل كقولك: «تجاهلت، تغافلت».

وتجيء لافادة حصول الشيء تدريجيا كـ «تزايد النيل».

وتكون «تفاعل» لمطاوعة «فاعل» نحو: «باعده فتباعد» (٢).

(١) الممتع في التصريف ١٨١/١-١٨٣ شذا العرف ص ٤٢-٤٣ المغني في تصريف الأفعال ص ٩٠-٩٢ أبنية الفعل ص ٣٢-٣٤.

(٢) الممتع في التصريف ١٨٨/١ شذا العرف ص ٤٦-٤٧ المغني في تصريف الأفعال ص ٩٢-٩٤ أبنية الفعل ص ٣٤-٣٧.

المطلب الثاني : أمثلة في القراءات المتعلقة بالمفاعلة.

أورد أمثلة سريعة تنوعت القراءات فيها فجاءت صيغة الفعل على وزن «فاعل» أو «تفاعل».

(١) قول الله تبارك وتعالى: ﴿لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ طَلَقْتُمْ النِّسَاءَ مَا لَمْ تَمْسُوهُنَّ أَوْ تَفْرِضُوا لَهُنَّ فَرِيضَةً وَمَتَّعُوهُنَّ عَلَى الْمَوْسِعِ قَدَرَهُ وَعَلَى الْمُقْتِرِ قَدَرُهُ مَتَاعًا بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُحْسِنِينَ﴾ البقرة: ٢٣٦.

قرأ حمزة والكسائي وخلف: ﴿تماسوهن﴾ بضم التاء واثبات الألف بعد الميم مع المد المشبع من المفاعلة التي تكون بين اثنين لأن كل واحد من الزوجين يمس الآخر اثناء الجماع.

وقرأ باقي العشرة: ﴿تمسوهن﴾ بفتح التاء من غير ألف ولا مد، على أن «المس» من الرجال ومعناه الجماع في القراءتين (١).

(٢) قول الله تبارك وتعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَيَقْتُلُونَ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ مِنَ النَّاسِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ آل عمران: ٢١.

قرأ حمزة: ﴿ويقتلون الذين يأمرُونَ بالقسط﴾ بضم الياء وفتح القاف وألف بعدها وكسر التاء: ﴿يقاتلون﴾.

وقرأ باقي العشرة: ﴿يقتلون﴾ بفتح الياء و اسكان القاف، وحذف الألف.

والمعنى واحد في القراءتين غير أن قراءة: ﴿يقاتلون﴾ من «قاتل» تقتضي المفاعلة من الجانبين (٢).

(٣) قول الله تبارك وتعالى: ﴿وَلِكُلِّ جَعَلْنَا مَوَالِي مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَالَّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمَانُكُمْ فَآتَوْهُمْ نَصِيبَهُمْ إِنْ اللَّهُ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا﴾ النساء: ٣٣.

قرأ عاصم وحمزة والكسائي وخلف: ﴿عقدت﴾ بغير ألف.

(١) دراسات لأسلوب القرآن الكريم ق ٢ ج ١ ص ٤٥٥ المغني ٢٥٦/١.

(٢) دراسات لأسلوب القرآن الكريم ق ٢ ج ١ ص ٤٥٣ المغني ٣٢٢/١.

وقرأ باقي العشرة : ﴿عَاقَدَتْ﴾ باثبات ألف بعد العين.
والمعنى واحد في القراءتين غير أن قراءة ﴿عَاقَدَتْ﴾ تقتضي المفاعلة
من الجانبين (١).

٤) قول الله تبارك وتعالى : ﴿وَإِنْ امْرَأَةٌ خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُوزًا أَوْ إِعْرَاضًا
فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا وَالصُّلْحُ خَيْرٌ وَأُحْضِرَتِ الْأَنْفُسُ
الشُّحَّ وَإِنْ تَحْسَبُوا أَنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾ النساء: ١٢٨.

قرأ عاصم وحمزة والكسائي وخلف : ﴿يُصْلِحَا﴾ بضم الياء واسكان
الصاد وكسر اللام من غير ألف بعدها.

وقرأ باقي العشرة : ﴿يُصَالِحَا﴾ بفتح الياء، والصاد المشددة وألف
بعدها وفتح اللام.

والمعنى في القراءتين واحد، ولكن المفاعلة تقتضي حصول الفعل من
الاثنتين (٢).

٥) قول الله تبارك وتعالى : ﴿إِنَّ اللَّهَ يَدْفَعُ عَنِ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ الحج: ٣٨.
قرأ ابن كثير وأبو عمرو ويعقوب : ﴿يُدْفَعُ﴾ بفتح الياء واسكان الدال
وحذف الألف التي بعدها وفتح الفاء على أنه مضارع «دفع» الثلاثي.
وقرأ باقي العشرة : ﴿يُدَافِعُ﴾ بضم الياء وفتح الدال واثبات ألف
بعدها وكسر الفاء على أنه مضارع «دافع» والمفاعلة فيه ليست على بابها، بل
هي من جانب واحد مثل: «سافر»، والقصد منها افادة المبالغة في الدفع عن
المؤمنين (٣).

-
- (١) دراسات لأسلوب القرآن الكريم ق ٢ ج ١ ص ٤٥٢ المغني ٤٠٧/١.
 - (٢) دراسات لأسلوب القرآن الكريم ق ٢ ج ١ ص ٦١٤ المغني ٤٢٠/١.
 - (٣) دراسات لأسلوب القرآن الكريم ق ٢ ج ١ ص ٤٥١ المغني ٥٣/٣.

المبحث الثالث : القراءات المتعلقة بإفادة التكثير.

ينتج تنوع القراءات أحيانا مجيء آية لا تفيد على قراءة إلا مجرد حدوث الفعل، وعلى قراءة تفيد تكراره وكثرة وقوعه. وهذه القراءات ليس لها كبير أثر في معنى الآية. وأورد هنا جملة من هذه الآيات التي أنتج تنوع القراءات فيها ما هو من هذا القبيل، فمن ذلك :

(١) قول الله تبارك وتعالى: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَاعِفَهُ لَهُ أَضْعَافًا كَثِيرَةً﴾ البقرة: ٢٤٥.

وقوله تبارك وتعالى: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَاعِفَهُ لَهُ وَلَهُ أَجْرٌ كَرِيمٌ﴾ الحديد: ١١.

قرأ نافع وأبوعمر وحمزة والكسائي وخلف: ﴿فيضاعفه﴾ بتخفيف العين وألف قبلها مع رفع الفاء على الاستثناف، أي: فهو يضاعفه.

وقرأ ابن كثير وأبوجعفر: ﴿فيضعفه﴾ بتشديد العين وحذف الألف مع رفع الفاء.

وقرأ ابن عامر ويعقوب: ﴿فيضعفه﴾ بتشديد العين وحذف الألف مع نصب الفاء.

وقرأ عاصم: ﴿فيضاعفه﴾ بتخفيف العين وألف قبلها مع نصب الفاء. والتشديد للدلالة على التكرار والتكرار (١).

(٢) قول الله تبارك وتعالى: ﴿إِذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ أَلَنْ يَكْفِيَكُمْ أَنْ يُمَدِّكُمْ رَبُّكُمْ بِثَلَاثَةِ آلافٍ مِّنَ الْمَلَائِكَةِ مُنْزِلِينَ﴾ آل عمران: ١٢٤.

قرأ ابن عامر: ﴿منزليين﴾ بفتح النون وتشديد الزاي.

وقرأ باقي العشرة: ﴿منزليين﴾ بسكون النون وتخفيف الزاي.

والتشديد للتكثير أو للتدرج وقيل: لغتان بمعنى واحد (٢).

(٣) قول الله تبارك وتعالى: ﴿وَكَايْنٍ مِّنْ نَّبِيِّ قَاتَلَ مَعَهُ رَبِّيُونَ كَثِيرٌ فَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا ضَعُفُوا وَمَا اسْتَكَانُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ﴾ آل عمران: ١٤٦.

قرأ نافع وابن كثير وأبوعمر ويعقوب: ﴿قاتل﴾ بضم القاف وحذف الألف وكسر التاء على البناء للمفعول.

وقرأ باقي العشرة: ﴿قاتل﴾ بفتح القاف واثبات الألف وفتح التاء وذلك

(١) الإتحاف ص ١٥٩ المغني ٢٥٨/١.

(٢) الإتحاف ص ١٧٩ المغني ٣٦٠/١.

على البناء للفاعل (١).

وقرأ قتادة : ﴿وَكَأَيِّنَ مِنْ نَبِيٍّ قُتِلَ مَعَهُ رِبِّيُونَ كَثِيرٌ﴾ بتشديد التاء المكسورة وضم القاف (٢).

أفادت القراءة بـ﴿قاتل﴾ مجرد وقوع المقاتلة من النبي ومن معه من الربيين؛ فهو امتداح لهم للمقاتلة وإن لم يقع فيهم قتل.
أفادت القراءة بـ﴿قتل﴾ امتداحهم على المقاتلة والقتل.
أفادت القراءة بـ﴿قتل﴾ بتشديد التاء امتداحهم على كثرة وقوع القتل فيهم أثناء قتالهم مع الأنبياء.

٤) قوله تبارك وتعالى : ﴿الَّذِينَ قَالُوا لِلْإِخْوَانِ قَعَدُوا لَوْ أَطَاعُونَا مَا قَتَلُوا...﴾ آل عمران ١٦٨.

قرأ هشام بخلف عنه في روايته عن ابن عامر: ﴿ما قتلوا﴾ بتشديد التاء.
وقرأ باقي العشرة : ﴿ما قتلوا﴾ بتخفيف التاء (٣).
والتشديد لارادة التكثير في القتل.

٥) قول الله تبارك وتعالى : ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قَتَلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا...﴾ آل عمران ١٦٩.

وقوله تعالى : ﴿فَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَأُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأُودُوا فِي سَبِيلِي وَقَاتَلُوا وَقُتِلُوا﴾ آل عمران ١٩٥.

وقوله تعالى : ﴿قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ قَتَلُوا أَوْلَادَهُمْ سَفَهًا بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ الأنعام: ١٤٠.
وقوله تعالى : ﴿وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ قَتَلُوا أَوْ مَاتُوا...﴾ الحج: ٥٨.

قرأ ابن عامر : ﴿قتلوا﴾ في المواضع الأربعة بتشديد التاء.
وقرأ ابن كثير بتشديد التاء في الموضع الأخير من آل عمران [آية: ١٩٥]، وكذا موضع الأنعام [آية: ١٤٠]، أما موضع آل عمران [آية: ١٦٩] وكذا موضع الحج [آية: ٥٨] فقد قرأهما بتخفيف التاء.
وقرأ باقي العشرة بتخفيف التاء في المواضع الأربعة.

(١) المبسوط ص ١٤٨ النشر ٢/٢٤٢.

(٢) المحتسب ١/١٧٣ وانظر البحر المحيط ٣/٧٣-٧٤.

(٣) الإتحاف ص ١٨١-١٨٢ المغني ١/٣٧٦.

والقراءة بالتشديد لارادة التكثير في القتل(١).

(٦) قول الله تبارك وتعالى : ﴿قُلْ هَلْ أُنَبِّئُكُمْ بِشَرٍّ مِنْ ذَلِكَ مَثُوبَةً عِنْدَ اللَّهِ مَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ وَغَضِبَ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنْهُمْ الْقِرَدَةَ وَالْخَنَازِيرَ وَعَبَدَ الطَّاغُوتَ أُولَئِكَ شَرٌّ مَكَانًا وَأَضَلُّ عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ﴾ المائدة: ٦٠.

قرأ حمزة : ﴿وعبد﴾ بضم الباء وفتح الدال و ﴿الطاغوت﴾ بجر التاء.
وقرأ باقي العشرة : ﴿وعبد﴾ بفتح الباء والدال على أنه فعل ماضي.
وبناء ﴿عبد﴾ بضم الباء وفتح الدال كما في قراءة حمزة للمبالغة والكثرة(٢).

(٧) قوله تبارك وتعالى : ﴿قَالَ اللَّهُ إِنِّي مُنَزَّلُهَا عَلَيْكُمْ فَمَنْ يَكْفُرْ بَعْدُ مِنْكُمْ فَإِنِّي أُعَذِّبُهُ عَذَابًا لَا أُعَذِّبُهُ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ﴾ المائدة: ١١٥.

قرأ ابن كثير وأبو عمرو وحمزة والكسائي ويعقوب وخلف: ﴿منزلها﴾ بسكون النون وكسر الزاي مخففة على أنها اسم فاعل من أنزل الرباعي.
وقرأ باقي العشرة : ﴿منزلها﴾ بفتح النون وكسر الزاي مشددة على أنها اسم فاعل من «نزل» مضعف الثلاثي.

والتشديد هنا يفيد المبالغة في تأكيد الوصف(٣).

(٨) قوله تبارك وتعالى : ﴿فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ﴾ الأنعام: ٤٤.
وقوله تعالى : ﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَى آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَلَكِنْ كَذَّبُوا فَأَخَذْنَاهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ الأعراف: ٩٦.
وقوله تعالى : ﴿فَفَتَحْنَا أَبْوَابَ السَّمَاءِ بِمَاءٍ مُنْهَمَرٍّ﴾ القمر: ١١.

قرأ ابن عامر وابن وردان في روايته عن أبي جعفر: ﴿فتحننا﴾ في السور الثلاث بتشديد التاء.

وقرأ ابن جمار في روايته عن أبي جعفر وروح في روايته عن يعقوب بالتشديد في موضع سورة القمر، وبالتشديد والتخفيف في موضعي سورة

(١) الإتحاف ص ١٨١ - ١٨٢ المغني ٣٧٨/١.

(٢) الإتحاف ص ٢٠١ المغني ٢٣/٢.

(٣) الإتحاف ص ٢٠٤ المغني ٣٤/٢.

الأنعام وسورة الأعراف.

وقرأ رويس في روايته عن يعقوب بالتشديد والتخفيف في السور الثلاث.

والتخفيف والتشديد لغتان إلا أن في التشديد الدلالة على التكثر (١).

(٩) قول الله تبارك وتعالى ﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنَّ وَخَلَقَهُمْ وَخَرَقُوا لَهُ بَنِينَ وَبَنَاتٍ بِغَيْرِ عِلْمٍ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُصِفُونَ﴾ الأنعام: ١٠٠.

قرأ أبو جعفر ونافع: ﴿وخرقوا﴾ مشددة الراء.

وقرأ سائر العشرة: ﴿وخرقوا﴾ بالتخفيف (٢).

وفي القراءتين ذم من الله تعالى للكافرين في اختلاقهم وكذبهم لأنهم زعموا لله بنين وبنات كما ذمهم على تكرار هذا القول منهم مرة بعد مرة ولا يتزوبون بل يصرون عليه، تعالى الله عما يقولون علوا كبيرا (٣).

(١٠) قول الله تبارك وتعالى: ﴿فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا كَأَنَّهَا كَانَتْهَا فِي السَّمَاءِ كَذَلِكَ يَجْعَلِ اللَّهُ الرَّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ الأنعام: ١٢٥.

قرأ ابن كثير باسكان الصاد وتخفيف العين بلا ألف ووافقه ابن محيصن: ﴿يصعد﴾.

وقرأ أبوبكر في روايته عن عاصم: ﴿يصاعد﴾ (٤).

أفادت القراءات تشبيه حال الكافر بحال من يصعد السماء ويتكلفه مرة بعد مرة وهو لا يطيق، فالتضعيف أفاد التكثر والكفة (٥).

(١١) قول الله تبارك وتعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا لَا تَفْتَحْ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُجْرِمِينَ﴾ الأعراف: ٤٠.

قرأ أبو عمرو: ﴿لا تفتح﴾ بتاء التأنيث وسكون الفاء وفتح التاء مخففة.

(١) الإتحاف ص ٢٠٨ المغني ٢/٤٥.

(٢) المبسوط ص ١٧٣ النشر ٢٦١/٢ الإتحاف ص ٢١٤.

(٣) معاني القرآن للزجاج ٢٧٨/٢ الكشف ١/٤٤٣.

(٤) المبسوط ص ١٧٤ النشر ٢٦٢/٢ الإتحاف ص ٢١٦.

(٥) معاني القرآن للنحاس ٤٨٧/٢ تفسير القرطبي ٨٢/٧ البحر المحيط ٤/٢١٨.

وقرأ حمزة والكسائي وخلف: ﴿لَا يَفْتَحُ﴾ بياء التذكير و سكون الفاء وفتح التاء مخففة.

وقرأ باقي العشرة: ﴿لَا تَفْتَحُ﴾ بتاء التأنيث وفتح الفاء وتشديد التاء. والقراءات بمعنى واحد غير أن في القراءة بالتشديد معنى التكرار (١).

(١٢) قول الله تبارك وتعالى: ﴿يَأْتُوكَ بِكُلِّ سَاحِرٍ عَلِيمٍ﴾ الأعراف: ١١٢. وقوله تعالى: ﴿وَقَالَ فِرْعَوْنُ ائْتُونِي بِكُلِّ سَاحِرٍ عَلِيمٍ﴾ يونس: ٧٩. قرأ حمزة والكسائي وخلف: ﴿سَاحِرٍ﴾ في الوضعين على وزن «فعال» بفتح الحاء وتشديدها وألف بعدها. وقرأ باقي العشرة: ﴿سَاحِرٍ﴾ بألف بعد السين وكسر الحاء مخففة على وزن «فاعل».

والقراءة بالتشديد على وزن «فعال» تفيد المبالغة في الوصف (٢).

(١٣) قول الله تبارك وتعالى: ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ أَلْقِ عَصَاكَ فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ﴾ الأعراف: ١١٧. وقوله تعالى: ﴿وَأَلْقِ مَا فِي يَمِينِكَ تَلْقَفْ مَا صَنَعُوا إِنَّمَا صَنَعُوا كَيْدٌ سَاحِرٍ وَلَا يَفْلِحُ السَّاحِرُ حَيْثُ أَتَى﴾ سورة طه: ٦٩. وقوله تعالى: ﴿فَأَلْقَىٰ مُوسَىٰ عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ﴾ الشعراء: ٤٥.

قرأ البزي بخلف عنه في روايته عن ابن كثير: ﴿تَلْقَفُ﴾ بتشديد التاء حالة وصل ﴿تَلْقَفُ﴾ بما قبلها وفتح اللام وتشديد القاف مطلقاً، وعند الابتداء بها يخفف التاء ويفتح اللام ويشدد القاف. وقرأ حفص: ﴿تَلْقَفُ﴾ بسكون اللام وتخفيف القاف. وقرأ باقي العشرة: ﴿تَلْقَفُ﴾ بفتح اللام وتشديد القاف.

(١) الإتحاف ص ٢٢٤ المغني ١٢٧/٢.

(٢) الإتحاف ص ٢٢٨ المغني ١٤٨/٢.

والقراءة بالتشديد فيها معنى التكرار والتكرار (١).

(١٤) قول الله تبارك وتعالى: ﴿... قَالَ سَنَقْتُلُ أَبْنَاءَهُمْ وَنَسَاءَهُمْ...﴾ الأعراف: ١٢٧.

قرأ نافع وابن كثير وأبوجعفر: ﴿سنقتل﴾ بفتح النون واسكان القاف وضم التاء مخففة.
وقرأ باقي العشرة: ﴿سنقتل﴾ بضم النون وفتح القاف وكسر التاء مشددة.

والقراءة بالتشديد فيها معنى التكرار مرة بعد مرة (٢).

(١٥) قول الله تبارك وتعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُمَسِّكُونَ بِالْكِتَابِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ إِنَّا لَا نَضِيعُ أَجْرَ الْمُصْلِحِينَ﴾ الأعراف: ١٧٠.

قرأ شعبة عن عاصم: ﴿يمسكون﴾ بسكون الميم وتخفيف السين.
وقرأ باقي العشرة: ﴿يمسكون﴾ بفتح الميم وتشديد السين.
والقراءتان بمعنى واحد؛ لكن في التشديد معنى التكرار والتكرير وهنا يفيد التأكيد على الوصف والله أعلم (٣).

(١٦) قول الله تبارك وتعالى: ﴿ذَلِكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ مُوهِنٌ كَيْدَ الْكَافِرِينَ﴾ الأنفال: ١٨.

قرأ ابن عامر وشعبة وحمزة والكسائي ويعقوب وخلف: ﴿موهن﴾ بسكون الواو وتخفيف الهاء والتنوين.
وقرأ حفص عن عاصم: ﴿موهن﴾ بسكون الواو وتخفيف الهاء من غير تنوين.

وقرأ باقي العشرة: ﴿موهن﴾ بفتح الواو وتشديد الهاء والتنوين.
والقراءات بمعنى واحد، لكن في التشديد معنى التكرير فهو توهين بعد

(١) الإتحاف ص ٢٢٨ المغني ١٥٠/٢ - ١٥١.

(٢) الإتحاف ص ٢٢٩ المغني ١٥١/٢.

(٣) الإتحاف ص ٢٣٢ المغني ١٧١/٢.

توهين، وذلك أن التشديد إنما وقع لتكرار الفعل (١).

(١٧) قول الله تبارك وتعالى: ﴿قَالَ هَلْ آمَنُكُمْ عَلَيْهِ إِلَّا كَمَا أُمِنْتُكُمْ عَلَىٰ أَخِيهِ مِنْ قَبْلُ ۖ فَالَلَّهُ خَيْرٌ حَافِظًا وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ﴾ يوسف: ٦٤.

قرأ حفص وحمزة والكسائي وخلف: ﴿حافظًا﴾ بفتح الحاء وألف بعدها وكسر الفاء على وزن «فاعل» وذلك للمبالغة على تقدير فאלله خير الحافظين فاكتفى بالواحد عن الجمع.

وقرأ باقي العشرة: ﴿حفظًا﴾ بكسر الحاء وحذف الألف التي بعدها واسكان الفاء على وزن «فعل» على أنه تمييز، وذلك أن أخوة يوسف عليه الصلاة والسلام لما نسبوا الحفظ إلى أنفسهم في قوله تعالى: ﴿وَنَحْفِظُ أَخَانَا﴾ سورة يوسف: ٦٥، فقال لهم أبوهم: ﴿فَاللَّهُ خَيْرٌ حَافِظًا﴾ أي: خير من حفظكم الذي نسبتموه إلى أنفسكم (٢).

(١٨) قول الله تبارك وتعالى: ﴿يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ﴾ الرعد: ٣٩.

قرأ ابن كثير وأبو عمرو وعاصم في روايته عن حفص ويعقوب: ﴿ويثبت﴾ باسكان الـياء وتخفيف الباء الموحدة. وقرأ باقي العشرة: ﴿ويثبت﴾ بفتح الـياء وتشديد الباء. والتشديد يفيد التكرار (٣).

(١٩) قول الله تبارك وتعالى: ﴿يَنْزِلُ الْمَلَائِكَةُ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهُ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ أَنْ أَنْذِرُوا أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاتَّقُونِ﴾ سورة النحل: ٢.

قرأ ابن كثير وأبو عمرو ورويس في روايته عن يعقوب: ﴿ينزل﴾ باسكان النون وتخفيف الزاي المكسورة و﴿الملائكة﴾ بالنصب مفعول به. وقرأ روح في روايته عن يعقوب: ﴿تنزل﴾ بـتاء مثناة من فوق مفتوحة ونون مفتوحة وزاي مفتوحة مشددة و﴿الملائكة﴾ بالرفع فاعل. وقرأ الباقون: ﴿ينزل﴾ بتشديد الزاي المكسورة وفتح النون.

(١) الإتحاف ص ٢٣٦ المغني ١٨٨/٢.

(٢) الإتحاف ص ٢٦٦ المغني ٢٧٨/٢.

(٣) الإتحاف ص ٢٧٠ المغني ٢٨٩/٢.

﴿الملائكة﴾ بالنصب مفعول به.

والقراءة بالتشديد فيها معنى التكرار والتكثير (١).

(٢٠) قول الله تبارك وتعالى : ﴿فَانْطَلَقَا حَتَّى إِذَا لَقِيَا غُلَامًا فَقَتَلَهُ قَالَ أَقْتَلْتَنِي نَفْسًا زَكِيَّةً بِغَيْرِ نَفْسٍ لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا نُكْرًا﴾ الكهف: ٧٤.

قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وأبو جعفر ورويس عن يعقوب بألف بعد الزاي وتخفيف الياء اسم فاعل من «زكا»: ﴿زاكية﴾.

وقرأ عاصم وابن عامر وحمزة والكسائي وخلف وروح عن يعقوب بتشديد الياء من غير ألف: ﴿زكية﴾ (٢).

والقراءتان بمعنى واحد (٣) غير أن القراءة بتشديد الياء: ﴿زكية﴾ أبلغ من ﴿زاكية﴾ لأن فعيلا المحول من فاعل يدل على المبالغة.

قال الزجاج (ت ٣١١هـ): «قالوا في ﴿زكية﴾ بريئة، أي: لم ير ما يوجب قتلها» اهـ (٤).

قلت: وكذا قال أبو جعفر النحاس (٥) (ت ٣٣٨هـ).

(٢١) قول الله تبارك وتعالى : ﴿تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ﴾ سورة مريم: ٩٠.

وقوله تعالى : ﴿تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْ فَوْقِهِنَّ﴾ الشورى: ٥.

قرأ نافع وابن كثير وحفص في روايته عن عاصم والكسائي وأبو جعفر: ﴿يتفطرن﴾ في الموضعين بتاء فوقية مفتوحة بعد الياء مع فتح الطاء وتشديدها.

وقرأ أبو عمرو وشعبة عن عاصم ويعقوب: ﴿ينفطرن﴾ في الموضعين بنون ساكنة بعد الياء مع كسر الطاء مخففة على أنه مضارع: «انفطر» بمعنى: انشق.

وقرأ ابن عامر وحمزة وخلف وموضع مريم: ﴿ينفطرن﴾ مثل قراءة أبي عمرو ومن معه، وموضع الشورى: ﴿يتفطرن﴾ مثل قراءة: «نافع» ومن معه.

(١) الإتحاف ص ٢٧٧ المغني ٣١٦/٢ المذهب في القراءات ٣٦٦/٢.

(٢) المبسوط ص ٢٣٧ النشر ٣١٣/٢ الإتحاف ص ٢٩٣.

(٣) الكشف ٦٨/٢ حجة القراءات ص ٤٢٤.

(٤) معاني القرآن للزجاج ٣٠٣/٣.

(٥) معاني القرآن للنحاس ٢٧١/٤.

وفي قراءة التشديد معنى التكرير مرة بعد مرة (١).

٢٢ قوله تبارك وتعالى: ﴿لَهْدَمْتُ صَوَامِعَ وَبِيعَ﴾ سورة الحج: ٤٠.
قرأ نافع وابن كثير وأبوجعفر: ﴿لهدمت﴾ بتخفيف الدال، على أنه فعل
ثلاثي مجرد وهو يقع للقليل والكثير.
وقرأ الباقر: ﴿لهدمت﴾ بتشديد الدال على أنه فعل مضعف العين يدل
على التكرير وذلك لكثرة الصوامع والبيع والصلوات والمساجد (٢).

٢٣ قول الله تبارك وتعالى: ﴿إِنَّ جَهَنَّمَ كَانَتْ مِرْصَادًا لِلطَّاغِينَ مَاءً. لَا بُثِينَ
فِيهَا أَحْقَابًا. لَا يَذُوقُونَ فِيهَا بَرْدًا وَلَا شَرَابًا. إِلَّا حَمِيمًا وَغَسَّاقًا. جَزَاءً وَكَفَّارًا
النبأ: ٢١-٢٦.

قرأ حمزة وروح بلا ألف: ﴿لبثين﴾.
وقرأ سائر العشرة: ﴿لا بثن﴾ بألف (٣).
قال الزمخشري (ت ٥٣٨هـ): «اللَّبْثُ أقوى؛ لأن اللابث: من وجد منه
اللَّبْث، ولا يقال: «لَبْث» إلا لمن شأنه اللَّبْث كالذي يجثم بالمكان لا يكاد ينفك
عنه» اهـ (٤).

وقال الألويسي (ت ١٢٧٠هـ): «﴿لبثين﴾ فيه من المبالغة ما ليس في
﴿لا بثن﴾» اهـ (٥).

(١) الإتحاف ص ٣٠١ المغني ١٧/٣.

(٢) الإتحاف ص ٣١٦ المغني ٥٤/٣.

(٣) المبسوط ص ٣٩٣ النشر ٣٩٧/٢ الإتحاف ص ٤٣١.

(٤) الكشف ١٧٨/٤ وقارن بالبحر المحيط ٤١٣/٨.

(٥) روح المعاني ١٨/٣٠.

المبحث الرابع : القراءات المتعلقة بالخبر والإنشاء.

الخبر : الكلام الذي يدخله التصديق والتكذيب (١).

الإنشاء : الكلام الذي لا يدخله التصديق والتكذيب وهو نوعان :

النوع الأول : الإنشاء الطلبي وهو ما يستدعي مطلوبا غير حاصل وقت الطلب، فيشمل التمني والاستفهام والأمر والنهي والنداء.

النوع الثاني : الإنشاء غير الطلبي، وهو ما لا يستدعي مطلوبا ويشمل التعجب والرجاء والقسم وصيغ المدح والذم بـ«نعم» و«بئس» وما جرى مجراهما، وصيغ العقود كقول البائع: «بعت»، وقول المشتري: «اشتريت» (٢).

إذا علم هذا فإن من الآيات ما أنتج تنوع القراءات فيها تنوعا في الأسلوب بين الخبر والإنشاء، وأحيانا يتنوع أسلوب الآية بين أكثر من أسلوب في الإنشاء مثلا بين الاستفهام والنداء أو بين أكثر من أسلوب خبري كأن تدور بين النعت والبدل ونحو ذلك .
وقد اكتفيت فيه بجملة من الأمثلة كما يلي :

(١) الإيضاح في علوم البلاغة ص ٨٥ الاتقان (أبوالفضل) ٢٢٥/٣ وما بعدها .
وقد اختلف في حد الخبر والذي ذكرته هو أسلم التعاريف - إن شاء الله - من الإيرادات والله أعلم .

(٢) شرح التلخيص في علوم البلاغة ص ٨١ جواهر البلاغة ص ٧٥ وما بعدها .

(١) قول الله تبارك وتعالى : ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَا تُسْأَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ﴾ البقرة: ١١٩.

قرأ نافع ويعقوب: ﴿ولا تسأل﴾ بالجزم على النهي بفتح التاء وجزم اللام.
وقرأ باقي العشرة: ﴿ولا تسأل﴾ بضم التاء وضم اللام مبني للمفعول (١).
وقراءة نافع ويعقوب هنا بأسلوب النهي فهي انشائية، وقراءة الجمهور خبرية (٢).

(٢) قول الله تبارك وتعالى : ﴿وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ وَأَمْنًا وَاتَّخِذُوا مِن مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى وَعَهِدْنَا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ أَنَّ طَهِّرَا بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ وَالْعَاكِفِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ﴾ البقرة: ١٢٥.
قرأ نافع وابن عامر بفتح الخاء: ﴿واتخذوا﴾.
وقرأ باقي العشرة بكسر الخاء: ﴿واتخذوا﴾ (٣).
قراءة نافع وابن عامر على الخبر وقراءة باقي العشرة أمر باتخاذ مقام إبراهيم صلى (٤).

(٣) قول الله تبارك وتعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحِلُّوا شَعَائِرَ اللَّهِ وَلَا الشَّهْرَ الْحَرَامَ وَلَا الْهَدْيَ وَلَا الْقَلَائِدَ وَلَا آمِينَ الْبَيْتِ الْحَرَامَ يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِّن رَّبِّهِمْ وَرِضْوَانًا وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاَنُ قَوْمٍ أَن صَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَن تَعْتَدُوا وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ المائدة: ٢.
قرأ ابن كثير وأبو عمرو بكسر الهمزة: ﴿إِن صَدُّوكُمْ﴾.
وقرأ باقي العشرة بفتح الهمزة: ﴿أَن صَدُّوكُمْ﴾ (٥).
الآية بقراءة ابن كثير وأبي عمرو شرطية فهي على أسلوب الانشاء، وعلى قراءة الجمهور خبرية (٦).

(١) المبسوط ص ١٢١ النشر ٢٢١/٢ الإتحاف ص ١٤٦-١٤٧.

(٢) انظر البحر المحيط ٣٦٧/١-٣٦٨.

(٣) المبسوط ص ١٢١ النشر ٢٢٢/٢ الإتحاف ص ١٤٧.

(٤) انظر تفسير القرطبي ١١١/٢ البحر المحيط ٣٨٠-٣٨١.

(٥) المبسوط ص ١٦١ النشر ٢٥٤/٢ الإتحاف ص ١٩٨.

(٦) انظر الكشف ٤٠٥/١ حجة القراءات ص ٢٢٠.

٤) قول الله تبارك وتعالى : ﴿وَقَفَّيْنَا عَلَىٰ آثَارِهِم بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ مَصَدَّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ وَآتَيْنَاهُ الْإِنْجِيلَ فِيهِ هُدًى وَنُورٌ وَمَصَدَّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ. وَلِيَحْكُمَ أَهْلَ الْإِنْجِيلِ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فِيهِ وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ المائدة: ٤٦-٤٧.

قرأ حمزة وحده : ﴿وليحكم﴾ بكسر اللام وفتح الميم.
وقرأ باقي العشرة : ﴿وليحكم﴾ ساكنة اللام والميم (١).
فالآية على قراءة حمزة تعليل وهو أسلوب خبري.
وهي على قراءة باقي العشرة أمر وهو أسلوب إنشائي (٢).

٥) قول الله تبارك وتعالى : ﴿ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فِتْنَتُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾ الأنعام: ٢٣.

قرأ حمزة والكسائي وخلف : ﴿والله ربنا﴾ بالنصب.
وقرأ باقي العشرة : ﴿والله ربنا﴾ بالخفض (٣).
وقراءة حمزة والكسائي وخلف معناها النداء، أي: والله ياربنا.
وقراءة باقي العشرة معناها على النعت أو البذل أي: والله الموصوف
بأنه رب لنا، أو وربنا.
ففي القراءتين تنوع أسلوب الآية بين النداء والبذل والنعت (٤).

٦) قول الله تبارك وتعالى : ﴿وَإِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا فَقُلْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَىٰ نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ أَنَّهُ مَنْ عَمِلَ مِنْكُمْ سُوءًا بِجَهَالَةٍ ثُمَّ تَابَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَصْلَحَ فَأَنَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ الأنعام: ٥٤.

تنوعت القراءات في قوله : ﴿أنه من عمل منكم سوءاً﴾ ﴿فأنه غفور رحيم﴾ فقرأ نافع وأبوجعفر بفتح الهمزة في الأولى والكسر في الثانية: ﴿أنه من عمل منكم سوءاً﴾ ﴿فأنه غفور رحيم﴾.
وقرأ ابن عامر وعاصم ويعقوب بالفتح فيهما: ﴿أنه من عمل منكم سوءاً﴾ ﴿فأنه غفور رحيم﴾.

(١) المبسوط ص ١٦٢ النشر ٢/٢٥٤.

(٢) انظر الكشف ١/٤١٠ زاد المسير ٢/٣٦٩ البحر المحيط ٣/٥٠٠.

(٣) المبسوط ص ١٦٧ النشر ٢/٢٥٧ الإتحاف ص ٢٠٦.

(٤) الكشف ١/٤٢٧ حجة القراءات ص ٢٤٤.

وقرأ باقي العشرة بالكسر فيهما: ﴿إِنَّهُ مَن عَمِلَ مِنْكُمْ سُوءًا﴾ ﴿فَإِنَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ (١).

معنى القراءات :

القراءة بفتح الهمزة في قوله : ﴿إِنَّهُ مَن عَمِلَ مِنْكُمْ سُوءًا﴾ تفيد أن قوله: ﴿مَن عَمِلَ مِنْكُمْ سُوءًا بِجَهَالَةٍ ثُمَّ تَابَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَصْلَحَ فَإِنَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ بدل من الرحمة كأنه قال: كتب ربكم على نفسه أنه من عمل منكم..... .

والقراءة بفتح بفتح الهمزة في قوله: ﴿فَإِنَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ خبر مبتدأ محذوف تقديره: فأمره أنه.. ، أي: ان الله غفور رحيم له، ويجوز أنها مبتدأ لخبر محذوف تقديره: فله أنه غفور رحيم له، أي: فله غفران الله (٢).

القراءة بكسر الهمزة في قوله : ﴿إِنَّهُ مَن عَمِلَ مِنْكُمْ سُوءًا﴾ تفيد أن قوله: ﴿مَن عَمِلَ مِنْكُمْ سُوءًا﴾ تفسير للرحمة، فهو عطف بيان.

القراءة بكسر الهمزة في قوله: ﴿فَإِنَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ خبر لمبتدأ محذوف أو في موضع الجواب لقوله: ﴿مَن عَمِلَ مِنْكُمْ سُوءًا﴾ (٣).

حاصل القراءات :

تنوع أسلوب الآية مع اتحاد المعنى فيها إذ قوله تعالى: ﴿أَنَّهُ مَن عَمِلَ مِنْكُمْ سُوءًا بِجَهَالَةٍ...﴾ إمَّا أن يكون بدلا من الرحمة في قوله تعالى: ﴿يَكْتُبُ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ﴾ وإمَّا أن يكون عطف بيان للرحمة، والمعنى على الأسلوبين واحد، وهذا من صور إعجاز القرآن العظيم.

(٧) قول الله تبارك وتعالى : ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ آزرَ اتَّخَذْ أَصْنَامًا آلِهَةً إِنِّي أَرَاكَ وَقَوْمَكَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ الأنعام: ٧٤.

قرأ يعقوب بضم الراء: ﴿آزر﴾.

وقرأ باقي العشرة بفتح الراء نيابة عن الكسرة لأنه ممنوع من الصرف للعلمية والعجمة: ﴿آزر﴾ (٤).

والقراءة بضم الراء على النداء.

والقراءة بفتح الراء على أنه بدل أو عطف بيان مجرور بالكسرة نيابة

(١) المبسوط ص ١٦٨-١٦٩ النشر ٢٥٨/٢ الإتحاف ص ٢٠٨-٢٠٩.

(٢) الكشف ٤٣٣/١ البحرالمحيط ١٤١/٤.

(٣) البحرالمحيط ١٤١/٤.

(٤) المبسوط ص ١٧٠ النشر ٢٥٩/٢ الإتحاف ص ٢١١.

عن الفتحة لأنه ممنوع من الصرف العلمية والعجمة إذا كان اسماً أو للوصفية والعجمة إذا كان وصفاً أو لقباً (١).

(٨) قول الله تبارك وتعالى : ﴿أَفَأَمِنْ أَهْلَ الْقُرَى أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا بَيَاتًا وَهُمْ نَائِمُونَ. أَوْ أَمِنْ أَهْلَ الْقُرَى أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا ضُحًى وَهُمْ يُلْعَبُونَ. أَفَأَمِنُوا مَكْرَ اللَّهِ فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ﴾ الأعراف: ٩٧-٩٩.

قرأ نافع وابن كثير وابن عامر وأبوجعفر بسكون الواو: ﴿أَوْ أَمِنْ﴾.

وقرأ باقي العشرة بفتح الواو: ﴿أَوْ أَمِنْ﴾ (٢).

معنى القراءتين :

القراءة بتسكين الواو: ﴿أَوْ أَمِنْ﴾ على أن ﴿أَوْ﴾ حرف عطف للتقسيم والمعنى: أيا من أهل القرى أن يأتيهم بأسنا بياتاً وهم نائمون أو يأمنوا أن يأتيهم بأسنا ضحى وهم يلعبون أي: أيا منون إحدى العقوبتين.

القراءة بفتح الواو: ﴿أَوْ أَمِنْ﴾ على أن واو العطف دخلت عليها همزة الاستفهام بمعنى الإنكار وهي مقدمة لفظاً، وإن كانت بعدها تقديراً، أي: أفأمنوا مجموع العقوبتين (٣).

حاصل القراءتين :

والآية بالقراءتين تضمنت الخبر والاستفهام الإنكاري، وفي هذا إعجاز قرآني حيث تنوع الأسلوب ولم يختلف المعنى.

(٩) قول الله تبارك وتعالى : ﴿لَا يَزَالُ بُنْيَانُهُمُ الَّذِي بَنَوْا رِيبَةً فِي قُلُوبِهِمْ إِلَّا أَنْ تَقَطَّعَ قُلُوبُهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ التوبة: ١١٠.

قرأ يعقوب بتخفيف اللام على أنها حرف جر: ﴿إِلَى أَنْ تَقَطَّعَ﴾.

وقرأ باقي العشرة بتشديد اللام على أنها حرف استثناء: ﴿إِلَّا أَنْ تَقَطَّعَ﴾ (٤).

تنوع أسلوب الآية في القراءتين وكلاهما خبر إلا أنه في القراءة

(١) انظر زاد المسير ٧٠/٣-٧١ البحر المحيط ١٦٣/٤-١٦٤.

وللشيخ أحمد شاكر رحمه الله بحث ممتع حول تحقيق أن «آزر» اسم أبي إبراهيم عليه السلام وليس لقباً أو اسم صنم، نشره في كتابه الذي سماه «كلمة الحق» ص ٣٠٢-٣١٠.

(٢) المبسوط ص ١٨٢ النشر ٢٧٠/٢ الإتحاف ص ٢٢٧.

(٣) الكشف ٤٦٨/١-٤٦٩ الإتحاف ص ٢٢٧.

(٤) المبسوط ص ١٩٧ النشر ٢٨١/٢ الإتحاف ص ٢٤٥.

الأولى أخبر عن غاية الريبة في قلوبهم وهي أن تقطع يعني إما بالموت وإما بالتوبة.

وفي القراءة الثانية أخبر عن الريبة أنها لا تزال في بنيانهم في كل وقت باستثناء وقت تقطيع قلوبهم أو في كل حال باستثناء حال تقطيعها بحيث لا يبقى لها قابلية الإدراك والاضمار (١).

(١٠) قول الله تبارك وتعالى : ﴿أَمَّنْ هُوَ قَانَتْ آَنَاءَ اللَّيْلِ سَاجِدًا وَقَائِمًا يَحْذَرُ الْآخِرَةَ وَيَرْجُو رَحْمَةَ رَبِّهِ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُوا الْأَلْبَابِ﴾ الزمر: ٩.

قرأ ابن كثير ونافع وحمزة بتخفيف الميم: ﴿أمن هو قانت﴾.

وقرأ باقي العشرة بتشديد الميم: ﴿أمن هو قانت﴾ (٢).

القراءة بالتخفيف الهمزة فيها للنداء والمعنى: يامن هو قانت (٣).

والقراءة بالتشديد الهمزة فيها للاستفهام والمعنى: أمن هو قانت آناء

الليل ساجدا وقائما يحذر الآخرة ويرجو رحمة ربه خير أم هذا الكافر المذكور في الآية قبلها: ﴿وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَا رَبَّهُ مُنِيبًا إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا خَوَّلَهُ نِعْمَةً مِّنْهُ نَسِيَ مَا كَانَ يَدْعُو إِلَيْهِ مِن قَبْلُ وَجَعَلَ لِلَّهِ أَنْدَادًا لِّيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِهِ قُلْ تَمَتَّعْ بِكُفْرِكَ قَلِيلًا إِنَّكَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ. أَمَّنْ هُوَ قَانَتْ آَنَاءَ اللَّيْلِ...﴾ (٤) الزمر: ٨-٩.

فتنوع أسلوب الآية بالقراءتين مرة أسلوب انشائي استفهامي ومرة

أسلوب انشائي ندائي.

(١١) قول الله تبارك وتعالى : ﴿أَوَلَمْ يَرِ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ

كَانَتَا رَتْقًا فَفَتَقْنَاهُمَا﴾ الأنبياء: ٣٠.

قرأ ابن كثير : ﴿ألم﴾ بحذف الواو التي بعد الهمزة على أنه كلام

مستأنف والهمزة للاستفهام التوبيخي، والمعنى: يوبخهم الله على عدم

توحيده مع قيام الأدلة الواضحة على ذلك.

(١) الإتحاف ص ٢٤٥.

(٢) المبسوط ص ٣٢٢ النشر ٣٦٢/٢.

(٣) معاني القرآن للفراء ٤١٦-٤١٧ زادالمسير ١٦٦/٧.

(٤) الكشف ٢٣٧/٢ حجة القراءات ص ٦٢٠-٦٢١.

وهذه القراءة موافقة لرسم المصحف.

وقرأ باقي العشرة : ﴿أَوَلَمْ﴾ باثبات الواو على أنها عاطفة والمعطوف عليه مقدر بعد همزة الاستفهام الانكاري، يدل عليه الكلام السابق وهو قوله تعالى: ﴿أَمْ أَتَّخَذُوا آلِهَةً مِّنَ الْأَرْضِ هُمْ يُنْشِرُونَ﴾ الأنبياء: ٢١، وتقدير الكلام: أأشركوا بالله ولم يتدبروا في خلق السماوات والأرض ليستدلوا بهما على وحدانيته تعالى (١).

(١٢) قول الله تبارك وتعالى: ﴿عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ﴾ المؤمنون: ٩٢. قرأ نافع وشعبة وحمزة والكسائي وأبوجعفر وخلف: ﴿عالم﴾ برفع الميم على القطع وهو خبر لمبتدأ محذوف، أي: هو عالم الغيب والشهادة. وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر وحفص وروح في روايته عن يعقوب: ﴿عالم﴾ بخفض الميم على أنه بدل من لفظ الجلالة في قوله تعالى: ﴿سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ﴾ المؤمنون: ٩١ أو صفة له. وقرأ رويس: ﴿عالم﴾ بالخفض وصلا، وله حالة الابتداء وجهان الرفع والخفض (٢).

(١٣) قول الله تبارك وتعالى: ﴿قَالَ كَمْ لَبِثْتُمْ فِي الْأَرْضِ عَدَدَ سِنِينَ﴾ المؤمنون: ١١٢. قرأ ابن كثير وحمزة والكسائي: ﴿قل﴾ بضم القاف وحذف الألف واسكان اللام على أنه فعل أمر. وقرأ الباقر: ﴿قال﴾ بفتح القاف واثبات ألف بعدها وفتح اللام على أنه فعل ماضي (٣).

(١٤) قول الله تبارك وتعالى: ﴿قَالَ : إِنَّ لَبِثْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا﴾ المؤمنون: ١١٤. قرأ حمزة والكسائي: ﴿قل﴾ بلفظ الأمر.

(١) المغني في القراءات العشر ٣/ ٣٨.

(٢) المغني ٣/ ٦٦.

(٣) المغني ٣/ ٦٨.

وقرأ الباقر : ﴿قال﴾ بلفظ الماضي (١).

(١٥) قول الله تبارك وتعالى : ﴿لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ وَلِيَتَمَتَّعُوا﴾
العنكبوت: ٦٦.

قرأ قالون وابن كثير وحمزة والكسائي وخلف : ﴿ولِيَتَمَتَّعُوا﴾ باسكان
اللام على أنها لام الأمر، وفي الكلام معنى التهديد والوعيد.
وقرأ باقي العشرة بكسر اللام على أنها لام «كي» (٢).

(١٦) قول الله تبارك وتعالى : ﴿رَبِّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا﴾
الدخان: ٧.

قرأ عاصم وحمزة والكسائي وخلف : ﴿رب﴾ بالخفض على البدلية من
﴿ربك﴾ المتقدمة في قوله تعالى : ﴿رحمة ربك﴾ الدخان: ٦.
وقرأ الباقر : ﴿رب﴾ بالرفع على أنه خبر لمبتدأ محذوف، أي: هو
رب (٣).

(١٧) قوله تبارك وتعالى : ﴿وَفِي خَلْقِكُمْ وَمَا يَبُثُّ مِنْ دَابَّةٍ آيَاتٌ لِقَوْمٍ
يُوقِنُونَ﴾ الجاثية: ٤.

وقوله تعالى : ﴿وَتَصْرِيفِ الرِّيَّاحِ آيَاتٌ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ الجاثية: ٥.
قرأ حمزة والكسائي ويعقوب : ﴿آيات﴾ في الموضعين بنصب التاء
بالكسرة عطفًا على اسم «إن» في قوله تعالى : ﴿إِنَّ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ
لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾ الجاثية: ٣، والتقدير: إن في خلقكم وما يبتث من دابة آيات لقوم
يؤمنون، وإن في اختلاف الليل والنهار آيات لقوم يعقلون.
وقرأ باقي العشرة : ﴿آيات﴾ بالرفع في الموضعين على الابتداء وما
قبله خبر مقدم (٤).

(١٨) قوله تبارك وتعالى : ﴿وَتَرَى كُلَّ أُمَّةٍ جَاثِيَةً كُلُّ أُمَّةٍ تُدْعَى إِلَى كِتَابِهَا﴾

(١) المغني في توجيه القراءات ٦٩/٣.

(٢) الإتحاف ص ٣٤٦، المغني ١٣١/٣.

(٣) الإتحاف ص ٣٨٨، المغني ٢٣٥/٣.

(٤) الإتحاف ص ٣٨٩، المغني ٢٣٨/٣.

الجاثية ٢٨.

قرأ يعقوب : ﴿كل﴾ بالنصب على أنها بدل من ﴿كل﴾ الأولى.
وقرأ الباقون بالرفع على أنها مبتدأ وجملة: ﴿تدعى إلى كتابها﴾
الخبر (١).

١٩ قوله تعالى : ﴿وَكَلَّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَى﴾ الحديد: ١٠.
قرأ ابن عامر : ﴿وكل﴾ برفع اللام على الابتداء وجملة: ﴿وعد الله
الحسنى﴾ خبر والعائد محذوف، والتقدير: وكل وعده الله الحسنى، أي:
الجنة.

وهذه القراءة موافقة لرسم المصحف الشامي.
وقرأ الباقون : ﴿وكل﴾ بالنصب مفعولا مقدا لـ ﴿وعد﴾ و ﴿الحسنى﴾
المفعول الثاني.
وهذه القراءة موافقة لرسم المصاحف غير الشامي (٢).

(١) المغني ٢٤١/٣.

(٢) الإتحاف ٤٠٩-٤١٠، المغني ٢٨٥/٣.

المبحث الخامس : القراءات المتعلقة بتعدد اللغات .

هناك قراءات أنتج تنوع القراءات فيها تعدد اللغات في اللفظة الواحدة، وهذا النوع في الحقيقة لا علاقة له بالتفسير أصلاً، ولكن لما كان من المهم للمفسر أن يطلع عليه فقد أوردت جملة من الأمثلة حوله (١).

وهذا النوع من تنوع القراءات فيه تخفيف على هذه الأمة وإرادة اليسر بها والتهوين عليها ؛ شرفاً لها وتوسعة ورحمة وخصوصية لفضلها واجابة لقصد نبيها أفضل البشر صلوات ربي وسلامه عليه.

ومن الأمثلة على هذا النوع مايلي :

(١) عقد السيوطي رحمه الله في كتابه الإتيقان (أبوالفضل) ٨٩/٢ النوع السابع والثلاثون فيما وقع في القرآن بغير لغة الحجاز فانظره للاستزادة.

(١) قول الله تبارك وتعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ادْخُلُوا فِي السِّلْمِ كَافَّةً وَ لَا تَتَّبِعُوا خُطَوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ﴾ البقرة: ٢٠٨.

وقال الله تبارك وتعالى : ﴿وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلْمِ فَاجْنَحْ لَهَا وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ الأنفال: ٦١.

وقال الله تبارك وتعالى : ﴿فَلَا تَهِنُوا وَتَدْعُوا إِلَى السَّلْمِ وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ وَاللَّهُ مَعَكُمْ وَلَنْ يَتْرُكَ أَعْمَالَكُمْ﴾ سورة محمد: ٣٥.

قرأ أبو جعفر ونافع وابن كثير والكسائي بفتح السين في جميع المواضع السابقة: ﴿السلم﴾ ﴿السلم﴾ ﴿السلم﴾.

وقرأ أبو عمرو وابن عامر وعاصم برواية حفص ويعقوب بكسر السين في قوله: ﴿ادخلوا في السلم كافة﴾ وبفتح السين في قوله: ﴿وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلْمِ﴾ بفتح السين وباقي المواضع بكسر السين.

وقرأ عاصم برواية أبي بكر بكسر السين في موضع الأنفال وسورة محمد (١).

والقراءات لغتان بمعنى واحد وهو الصلح أو الإسلام (٢).

(٢) قول الله تبارك وتعالى : ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ ارْنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى قَالَ أَوْ لِمَ تُؤْمِنُ قَالَ بَلَى وَلَكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قُلُوبِي قَالَ فَخَذَ مِنْهُ الطَّيْرَ فَصَرَّهِنَّ إِلَيْكَ ثُمَّ أَجْعَلَ عَلَى كُلِّ جَبَلٍ مِنْهُنَّ جُزْءًا ثُمَّ ادَّعَاهُنَّ يَأْتِيَنَّكَ سَعِيًّا وَأَعْلَمَ أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ البقرة: ٢٦٠.

وقول الله تعالى : ﴿وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا﴾ الزخرف: ١٥.

وقول الله تعالى : ﴿لِكُلِّ بَابٍ مِنْهُمْ جُزْءٌ مَقْسُومٌ﴾ الحجر: ٤٤.

قرأ أبو جعفر وحده : ﴿جزأ﴾ بغير همز مشدد الزاي حيث كان في كل القرآن.

وقرأ عاصم في رواية أبي بكر وحده : ﴿جزءا﴾ بضم الزاي مهموزة في جميع القرآن (٣).

وقرأ سائر العشرة : ﴿جُزْءًا﴾ ساكنة الزاي مهموزة في كل القرآن.

(١) المبسوط ص ١٢٩، ١٩٠، ٣٤٥، النشر ٢/٢٢٧.

(٢) معاني القرآن وإعرابه للزجاج ١٦/٥، الكشف ١/٢٨٧، ٢/٤٩٤، ٢٧٩، حجة القراءات ص ١٣٠، ٣١٢، ٦٧٠.

(٣) المبسوط ص ١١٨، النشر ١/٢٠٦، ٢/٢١٦، الإتحاف ص ١٤١.

والجزء بعض الشيء أو ما تقوم به جملته (١).
والقراءتان بضم الزاي وإسكانها لغتان معروفتان الضم لغة
الحجازيين والتسكين لغة تميم وأسد (٢).

(٣) قول الله تبارك وتعالى : ﴿وَمَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ
اللَّهِ وَتَثْبِيتًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ كَمَثَلِ جَنَّةٍ بِرَبْوَةٍ أَصَابَهَا وَابِلٌ فَآتَتْ أُكْلاً ضِعْفَيْنِ فَإِن
لَّمْ يُصِيبْهَا وَابِلٌ فَطُلَّ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ البقرة: ٢٦٥.
وقول الله تعالى : ﴿وَجَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ آيَةً وَآوَيْنَاهُمَا إِلَى رَبْوَةٍ ذَاتِ
قَرَارٍ وَمَعِينٍ﴾ المؤمنون: ٥٠.

قرأ ابن عامر وعاصم بفتح الراء : ﴿ربوة﴾.
وقرأ سائر العشرة بضم الراء : ﴿ربوة﴾ (٣).
والربوة : ما ارتفع من الأرض (٤).
والقراءة بفتح الراء : ﴿ربوة﴾ لغة تميم.
والقراءة بضم الراء : ﴿ربوة﴾ لغة قريش (٥).

(٤) قول الله تبارك وتعالى : ﴿فَآتَتْ أُكْلاً ضِعْفَيْنِ﴾ البقرة: ٢٦٥.
وقوله تعالى : ﴿وَنَفَضِلْ بَعْضُهَا عَلَى بَعْضٍ فِي الْأَكْلِ﴾ الرعد: ٤.
وقوله تعالى : ﴿وَبَدَّلْنَاهُمْ بِجَنَّتَيْهِمْ جَنَّتَيْنِ ذَوَاتِي أُكْلِ خَمِطٍ﴾ سبأ: ١٦.
وقول الله تبارك وتعالى : ﴿وَالنَّحْلَ وَالزَّرْعَ مُخْتَلِفًا أَكْلُهُ﴾ الأنعام: ١٤١.
قرأ نافع وابن كثير : ﴿أكلها﴾ ﴿الأكل﴾ ﴿أكل﴾ ﴿أكله﴾ جميع هذه الألفاظ
حيث وقعت في القرآن الكريم بإسكان الكاف.
ووافقهما أبو عمرو في : ﴿أكلها﴾ فقط فقرأ بإسكان الكاف.
وقرأ سائر العشرة بضم الكاف في جميعها، وكذا أبو عمرو في ﴿الأكل﴾
﴿أكل﴾ ﴿أكله﴾ (٦).

والقراءتان بمعنى واحد ، والقراءة بالاسكان لغة تميم وأسد،

(١) المفردات في غريب القرآن ص ٩٣.

(٢) حجة القراءات ص ١٤٥ المذهب في القراءات العشر ١/١٠٢.

(٣) المبسوط ص ١٣٤ النشر ٢/٢٣٢.

(٤) معاني القرآن وأعرابه للزجاج ١/٣٤٨.

(٥) الكشف ١/٣١٣ حجة القراءات ص ١٤٦.

(٦) المبسوط ص ١٣٤ النشر ٢/٢١٦.

والقراءة بالضم لغة الحجازيين (١).

هـ) قول الله تبارك وتعالى : ﴿وَلَا يَحْزَنُكَ الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَنِ
يَصْرُوهَا اللَّهُ شَيْئًا يَرِيدُ اللَّهُ أَلَّا يَجْعَلَ لَهُمْ حِطًّا فِي الْآخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾
آل عمران: ١٧٦.

وقوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ لَا يَحْزَنُكَ الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ﴾
المائدة: ٤١.

وقوله تعالى : ﴿قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لَيَحْزَنُكَ الَّذِي يَقُولُونَ فَإِنَّهُمْ لَا يُكَذِّبُونَكَ﴾
الأنعام: ٣٣.

وقوله تعالى : ﴿وَلَا يَحْزَنُكَ قَوْلُهُمْ إِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا﴾ يونس: ٦٥.

وقوله تعالى : ﴿قَالَ إِنِّي لَيَحْزَنُنِي أَنْ تَذَهَبُوا بِهِ﴾ سورة يوسف: ١٣.

وقوله تعالى : ﴿وَمَنْ كَفَرَ فَلَا يَحْزَنُكَ كُفْرُهُ﴾ لقمان: ٢٣.

وقوله تعالى : ﴿فَلَا يَحْزَنُكَ قَوْلُهُمْ﴾ سورة يس: ٧٦.

وقوله تعالى : ﴿إِنَّمَا النَّجْوَى مِنَ الشَّيْطَانِ لِيَحْزَنَ الَّذِينَ آمَنُوا﴾
المجادلة: ١٠.

قرأ نافع في جميع هذه المواضع : ﴿يَحْزَنُكَ﴾ ﴿لِيَحْزَنُنِي﴾ ﴿لِيَحْزَنَ﴾ بضم
الياء وكسر الزاي إلا قوله تعالى : ﴿لَا يَحْزَنُهُمُ الْفَزَعُ الْأَكْبَرُ﴾ الأنبياء: ١٠٣،
فإنه قرأه بفتح الياء وضم الزاي.

وقرأ أبو جعفر جميع هذه المواضع بفتح الياء وضم الزاي إلا قوله
تعالى : ﴿لَا يَحْزَنُهُمُ الْفَزَعُ الْأَكْبَرُ﴾ الأنبياء: ١٠٣، فإنه قرأه بضم الياء وكسر
الزاي.

وقرأ سائر العشرة كل المواضع السابقة وقوله : ﴿لَا يَحْزَنُهُمُ الْفَزَعُ
الْأَكْبَرُ﴾ الأنبياء: ١٠٣، بفتح الياء وضم الزاي (٢).
والقراءتان لغتان بمعنى واحد (٣).

٦) قوله تبارك وتعالى : ﴿... وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا بِالْبَيِّنَاتِ ثُمَّ إِنَّ كَثِيرًا
مِّنْهُمْ بَعْدَ ذَلِكَ فِي الْأَرْضِ لَمُسْرِفُونَ﴾ المائدة: ٣٢.

(١) الكشف ٣١٤/١ المغني ٢٨٠/١.

(٢) المبسوط ص ١٤٩ النشر ٢٤٤/٢ الإتحاف ص ١٨٢.

(٣) الكشف ٣٦٥/١ حجة القراءات ص ١٨١ المغني ٣٧٩/١ - ٣٨٠.

وقوله تعالى : ﴿... وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمَا كَذَبُوا مِنْ قَبْلُ كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الْكَافِرِينَ﴾ الأعراف: ١٠١.
وقوله تعالى : ﴿قَالُوا أَوْ لَمْ تَكُ تَأْتِيكُمُ رُسُلُكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ؟ قَالُوا بَلَى...﴾ غافر: ٥٠.

قرأ أبو عمرو : ﴿رسلنا﴾ ﴿رسلهم﴾ ﴿رسلكم﴾ باسكان السين.
وقرأ سائر العشرة هذه الألفاظ بضم السين (١).
والقراءتان لغتان بمعنى واحد ، الاسكان لغة تميم وأسد والقراءة بالضم لغة الحجازيين (٢).

(٧) قول الله تبارك وتعالى : ﴿سَمَاعُونَ لِلْكَذِبِ أَكَّالُونَ لِلسُّحْتِ فَإِنْ جَاءُوكَ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ وَإِنْ تُعْرِضْ عَنْهُمْ فَلَنْ يَضُرَّوكَ شَيْئًا وَإِنْ حَكَمْتَ فَاحْكُم بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾ المائدة: ٤٢.
وقوله تعالى : ﴿وَتَرَى كَثِيرًا مِنْهُمْ يُسَارِعُونَ فِي الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَأَكْلِهِمُ السُّحْتِ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَعمَلُونَ﴾ المائدة: ٦٢.
وقوله تعالى : ﴿لَوْلَا يَنْهَاهُمُ الرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ عَنْ قَوْلِهِمُ الْإِثْمَ وَأَكْلِهِمُ السُّحْتِ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَصْنَعُونَ﴾ المائدة: ٦٣.
قرأ نافع وابن عامر وعاصم وحمة : ﴿السحت﴾ و ﴿السحت﴾ باسكان الحاء في هذه المواضع.
وقرأ سائر العشرة بضم الحاء فيها (٣).
القراءتان بضم الحاء وسكونها بمعنى واحد وهما لغتان؛ القراءة بالاسكان لغة تميم وأسد والقراءة بضم الحاء لغة الحجازيين (٤).

(٨) قول الله تبارك وتعالى : ﴿وَكَتَبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ وَالْأَنْفَ بِالْأَنْفِ وَالْأَذْنَ بِالْأَذْنِ وَاللسنَّ بِاللسنِّ وَالْجُرُوحَ قِصَاصٌ فَمَنْ تَصَدَّقَ بِهِ فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَهُ وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ المائدة: ٤٥.

(١) النشر ٢١٦/٢ الإتحاف ص ١٤٢.

(٢) الكشف ٤٠٨/١ المغني ١٣/٢-١٥.

(٣) المبسوط ص ١٦٢ النشر ٢١٦/٢ الإتحاف ص ١٤٢.

(٤) الكشف ٤٠٨/١ المغني ١٥/٢-١٦.

وقال تبارك وتعالى : ﴿ومَنهُمُ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ وَيَقُولُونَ هُوَ أُذُنٌ قُلْ أُذُنٌ خَيْرٌ لَّكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ وَرَحْمَةٌ لِلَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ التوبة: ٦١.

وقوله تعالى : ﴿وَإِذَا تَنَلَّى عَلَيْهِ آيَاتُنَا وَلَّى مُسْتَكْبِرًا كَأَن لَّمْ يَسْمَعْهَا كَأَن فِي أُذُنِهِ وَقِرَاءَ فَبَشِّرْهُ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ لقمان: ٧.

قرأ نافع باسكان الذال في قوله: ﴿الْأُذُنُ﴾ ﴿أُذُنٌ﴾ ﴿أُذُنِهِ﴾.

وقرأ سائر العشرة بضمها فيها جميعا (١).

والمعنى فيها واحد والقراءة بضم الذال لغة الحجازيين والقراءة باسكان الذال لغة تميم وأسد (٢).

٩ قول الله تبارك وتعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهَ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلا يُخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾ المائدة: ٥٤.

قرأ أبو جعفر ونافع وابن عامر: ﴿مَنْ يَرْتَدُّ مِنْكُمْ﴾ بدالين.

وقرأ باقي العشرة: ﴿يَرْتَدُّ﴾ بدال واحدة مشددة (٣).

ومعنى القراءتين واحد والقراءة بدال واحدة لغة تميم والقراءة بـ﴿يَرْتَدُّ﴾ لغة أهل الحجاز (٤).

١٠ قوله تبارك وتعالى : ﴿فَمَنْ يَرِدْ اللَّهُ أَن يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يَرِدْ أَن يَضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصْعَدُ فِي السَّمَاءِ كَذَلِكَ يَجْعَلُ اللَّهُ الرِّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ الأنعام: ١٢٥.

وقوله تعالى : ﴿وَإِذَا أَلْقَا مِنْهَا مَكَانًا ضَيِّقًا مُّقْرِنِينَ دَعَوْا هُنَالِكَ ثُبُورًا﴾ الفرقان: ١٣.

قرأ ابن كثير وحده: ﴿ضَيِّقًا﴾ بسكون الياء في الموضعين.

وقرأ سائر العشرة: ﴿ضَيِّقًا﴾ بتشديد الياء في السورتين (٥).

(١) النشر ٢١٦/٢ الاتحاف ص ١٤٢.

(٢) الكشف ٤١٠/١ المغني ١٨/٢.

(٣) المبسوط ص ١٦٢ النشر ٢٥٥/٢.

(٤) الكشف ٤١٣/١ حجة القراءات ص ٢٣٠.

(٥) المبسوط ص ١٧٤ النشر ٢٦٢/٢.

والقراءتان معناهما واحد وهما لغتان (١).

(١١) قول الله تبارك وتعالى: ﴿وَأَوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضَعُونَ مِثْرَاقَ الْأَرْضِ وَمِغَارِبَهَا الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ الْحُسْنَى عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ بِمَا صَبَرُوا وَدَمَّرْنَا مَا كَانَ يَصْنَعُ فِرْعَوْنُ وَقَوْمُهُ وَمَا كَانُوا يَعْرِشُونَ﴾ الأعراف: ١٣٧.

وقوله تعالى: ﴿وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنْ اتَّخِذِي مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا وَمِنَ الشَّجَرِ وَمِمَّا يَعْرِشُونَ﴾ النحل: ٦٨.

قرأ ابن عامر وأبو بكر عن عاصم بضم الراء فيهما: ﴿يعرشون﴾ (٢) والقراءتان بمعنى واحد وهما لغتان (٣).

(١٢) قول الله تبارك وتعالى: ﴿وَجَاوَزْنَا بِبَنِي إِسْرَائِيلَ الْبَحْرَ فَأَتَوْا عَلَى قَوْمٍ يَعْكُفُونَ عَلَى أَصْنَامٍ لَهُمْ قَالُوا يَا مُوسَى اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ﴾ الأعراف: ١٣٨.

قرأ حمزة والكسائي وخلف برواية اسحاق الوراق عنه بكسر الكاف: ﴿يعكفون﴾.

وقرأ سائر العشرة وخلف برواية الشطي عنه بضم الكاف: ﴿يعكفون﴾ (٤).

والقراءتان بمعنى واحد والقراءة بكسر الكاف لغة أسد.

والقراءة بضم الكاف لغة باقي العرب (٥).

(١٣) قول الله تبارك وتعالى: ﴿رُبَّمَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ﴾ الحجر: ٢.

قرأ أبو جعفر ونافع وعاصم بتخفيف الباء: ﴿ربما﴾.

وقرأ سائر العشرة بتشديد الباء مفتوحة: ﴿ربما﴾ (٦).

والقراءتان بمعنى واحد ، والقراءة بالتخفيف لغة أهل الحجاز وكثير

(١) حجة القراءات ص ٥٠٨ المغني ٩٣/٢.

(٢) المبسوط ص ١٨٤ النشر ٢٧١/٢.

(٣) الكشف ٤٧٥/١ المغني ١٥٢/٢.

(٤) المبسوط ص ١٨٤ النشر ٢٧١/٢.

(٥) الكشف ٤٧٥/١ الإتحاف ص ٢٢٩.

(٦) المبسوط ص ٢٢٠ النشر ٣٠١/٢.

من قيس والقراءة بتشديد الباء لغة أسد وتميم (١).

(١٤) قول الله تبارك وتعالى : ﴿قَالَ وَمَنْ يَقْنَطُ مِنْ رَحْمَةِ رَبِّهِ إِلَّا الضَّالُّونَ﴾
الحجر: ٥٦.

وقوله تعالى : ﴿وَإِنْ تَصِبُّهُمْ سَيِّئَةٌ بِمَا قَدَّمْتَ أَيْدِيَهُمْ إِذَا هُمْ يَقْنَطُونَ﴾
الروم: ٣٦.

وقوله تعالى : ﴿لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا﴾
الزمر: ٥٣.

قرأ أبو عمرو والكسائي ويعقوب وخلف بكسر النون : ﴿يقنط﴾ ﴿يقنطون﴾
﴿تقنطوا﴾.

وقرأ سائر العشرة بفتح النون في هذه المواضع جميعها (٢).
ومعنى القراءات واحد ، والقراءة بكسر النون لغة أهل الحجاز
وأسد ، والقراءة بفتحها لغة باقي العرب (٣).

(١٥) قول الله تبارك وتعالى : ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِمَنْ
كَانَ يَرْجُو اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا﴾ الأحزاب: ٢١.

وقوله تعالى : ﴿قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي إِبْرَاهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ...﴾
المتحنة: ٤.

وقوله تعالى : ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِيهِمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِمَنْ كَانَ يَرْجُو اللَّهَ وَالْيَوْمَ
الْآخِرَ وَمَنْ يَتَوَلَّ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ﴾ المتحنة: ٦.

قرأ عاصم بضم الهمزة : ﴿أسوة﴾ في الآيات الثلاث.

وقرأ سائر العشرة بكسرها : ﴿إسوة﴾ في الآيات الثلاث (٤).

والقراءتان بمعنى واحد ، والقراءة بضم الهمزة : ﴿أسوة﴾ لغة قيس

وتميم وبكسر الهمزة : ﴿إسوة﴾ لغة أهل الحجاز (٥).

(١) زاد المسير ٣٧٩/٤.

(٢) المبسوط ص ٢٢١ النشر ٣٠٢/٢.

(٣) المغني ٣١٣/٢.

(٤) المبسوط ص ٣٠٠ النشر ٣٤٨/٢.

(٥) الكشف ١٩٦/٢ حجة القراءات ص ٥٧٥ الإتحاف ص ٣٥٤ المقتبس من اللهجات العربية
القرآنية ص ١١٠.

الختمة

تتضمن الخاتمة أهم النتائج التي توصل إليها البحث، مع جملة من المقترحات التي يوصي بها الباحث.

وتتلخص أهم النتائج التي توصل إليها البحث فيما يلي :

١ - بيان معنى نزول القرآن العظيم، وأن الاستعمال الشرعي لكلمة نزول لم يخرج بها عن حقيقتها اللغوية، وأن القول فيه كالقول في سائر الغيوب، والصفات الإلهية.

٢ - بيان أن للقرآن العظيم بعد إثباته في اللوح المحفوظ، وجود ونزولين، وجود في اللوح المحفوظ، ونزول إلى بيت العزة في السماء الدنيا، ونزول إلى الرسول ﷺ منجما مفرقا على مدى ثلاث وعشرين سنة.

٣ - تقرير تكرار نزول القرآن العظيم، والتدليل عليه مع بيان حكمته.

٤ - تقرير أن كتابة الخليفة الراشد: عثمان بن عفان رضي الله عنه للقرآن العظيم واقتصاره على حرف واحد من الأحرف السبعة إنما كان بإجماع الصحابة رضي الله عنهم.

٥ - تحديد زمن جمع عثمان رضي الله عنه للمصحف الشريف.

٦ - بيان أن رسم المصحف العثماني يشتمل على الحرف الذي جمع عثمان رضي الله عنه الناس عليه، وعلى ما يوافق رسمه من سائر الأحرف السبعة.

٧ - أن التمييز بين القراءات التي تعود إلى الحرف الذي جمع عثمان رضي الله عنه الناس عليه وبين ما يوافقه من سائر الأحرف إنما هو بالنقل؛ فذاك الحرف حظي بالتواتر في النقل، وما وافقه نقل على غير طريق التواتر، لكن توفرت له شروط القبول من موافقة الرسم والعربية وصحة النقل وتلقاه العلماء بالقبول.

٨ - تقرير أن القراءات سنة متبعة، تؤخذ عن طريق التلقي والرواية، وليست رأياً ودراية.

٩ - بيان أقسام القراءات من جهة النقل، ومن جهة القبول، مع بيان الفرق بين القرآن والقراءة والرواية والطريق والوجه.

١٠ - تقرير أن القراءات لا تنحصر في السبع أو في العشر، إنما هذا هو المشهور في العصور المتأخرة، أما في الأعصار الأول فهذا العدد قل من كثير، ونزر من بحر.

١١ - تقرير أن التلقي بالقبول مع موافقة الرسم والعربية وصحة السند يفيد العلم ويقوم مقام التواتر في ثبوت القراءة.

١٢ - بيان أنواع الاختلاف الواقع بين القراءات، وفوائد تعدد القراءات.

١٣ - بيان أن التصنيف في القراءات وما يتعلق بها لم ينقطع في عصر من الأعصار وأنه مستمر والله الحمد إلى زمننا هذا.

١٤ - بيان أن موقف بعض النحاة من بعض القراءات لم يرق على أساس عدم الاعتداد بالقراءة أو عدم الاحتجاج بها، إنما كان نتيجة لأحد أمرين:

إما لعدم ثبوت القراءة لديهم، ثبوت الحجة.
وإما لقيام مانع - بحسب اجتهادهم - من الأخذ بها وهم في اجتهادهم مأجورون أجراً واحداً.

١٥ - ردّ الشبه التي جاء بها المستشرقون بالنسبة لاختلاف القراءات ولرسمها، وأنها في حقيقتها تطوير للشبه القديم التي جاء بها المبطلون وردها عليهم أهل العلم.

١٦ - تأكيد أن القراءات جميعها حق، واختلافها حق، لا تضاد فيه، ولا تناقض، لأنه اختلاف تنوع، والاختلاف الذي نفاه الله عز وجل عن القرآن

عن القرآن العظيم هو اختلاف التضاد والتناقض، وهذا لا يوجد في الشرع بله في القرآن العظيم، ولله الحمد والمنة.

١٧ - بيان منزلة القراءات من التفسير، وأنها تارة تكون من باب تفسير القرآن بالقرآن، وتارة تكون من باب تفسير القرآن بالسنة أو بقول الصحابي.

١٨ - بيان أن تنوع القراءات من جهة أثره في التفسير على قسمين:
الأول: قراءات لها أثر في تفسير الآية وبيان معناها .
الثاني: قراءات لا أثر لها في تفسير الآية ومعناها، وإنما هو أمور ترجع إلى اللغة، نحواً، وصرفاً ونحو ذلك.

١٩ - تقرير أن الاهتمام بأثر القراءات في التفسير كان منذ عهد الصحابة والتابعين رضوان الله عليهم أجمعين.

٢٠ - حصر الآيات الكريمة الذي أنتج تنوع القراءات فيها أثراً في معناها وتفسيرها من قبيل الجهات التالية:
أ - القراءات التي بينت معنى الآية.
ب - القراءات التي وسعت معنى الآية.
ت - القراءات التي أزالَت الاشكال عن معنى الآية.
ث - القراءات التي خصصت عموم الآية.
ج - القراءات التي قيدت مطلق الآية.
ح - القراءات التي بينت إجمال الآية.

٢١ - ثم أوردت الآيات الذي أنتج تنوع القراءات فيها تنوعاً في الأسلوب، دون كيبز أثر في معنى الآية وتفسيرها.

٢٢ - تقرير أن تعدد القراءات هو ضرب من الإعجاز القرآني، لا يستطيع أن يأتي به بشر قط من عنده، ثم لا يستطيع أن يبلغه على هذا الوجه الشامل إلا رسول من عند الله حقاً، لذلك لم يحط بعد ذلك إمام واحد بكل القراءات.

أما أهم المقترحات فهي التالية:

١ - شعرت أثناء اشتغالي بموضوع الرسالة - التي بين يديك - بحاجة ماسة إلى كتاب يجمع القراءات المسندة في كتب الحديث والتفسير، ويدرسها ويميز بين الصحيح والضعيف منها، ولذلك اقترح على الباحثين: جمع هذه الروايات ودراستها، وكتاب « الدر المنثور » للسيوطي (ت ٩١١هـ) يعطي كشافاً عن أماكن الكثير من الروايات المتعلقة بالقراءات في كتب الحديث والتفسير.

٢ - ولاحظت أثناء دراستي وجمعي لمادة البحث وجود جملة كبيرة من القراءات توفرت فيها شروط القبول، وهي خارج العشر، فلو أن متخصصاً ينهض للقيام بجمع هذه القراءات الزائدة على العشر، لكان في هذا الخير الكثير على الدراسات القرآنية.

٣ - كان مما أنهيت إليه في هذا البحث : أن علماء النحو الذين نقل عنهم الطعن في بعض القراءات، إنما كان ذلك منهم نتيجة لأحد أمرين: إما لعدم ثبوت القراءة لديهم، ثبوت الحجة.

إما لقيام مانع - بحسب اجتهادهم - منعهم من الأخذ بها وهم في اجتهادهم مأجورون أجراً واحداً.

وعليه ؛ فإنني أرجو أن يقوم بعض المتخصصين بدراسة حول هؤلاء الأئمة يتتبع فيها موقف كل عالم منهم على حدة، من القراءات عموماً، ويكشف عن الملابسات التي توفرت في كل موضع من تلك المواضع التي وقف منها ذاك الموقف.

٤ - كما أنصح الباحثين في مجال الدراسات الشرعية، واللغوية، بالاستفادة من القراءات في أبحاثهم، فإنها تعطي الدراسة أبعاداً، وآفاقاً علمية، تساعد - بإذن الله - على بلوغ الحق، والصواب الذي هو بغية كل طالب.

تمت والحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات

هذا آخر ما تيسر جمعه في بيان «القراءات وأثرها في التفسير والأحكام» وأرجو الله تعالى أن يجعله خالصاً لوجهه الكريم، وهادياً إلى سنة نبيه الأمين ﷺ، وعلى آله وصحبه أجمعين.

و «سبحانك اللهم وبحمدك، أشهد أن لا إله إلا أنت، أستغفرك وأتوب إليك».

الكشافات (١)

❖ كشاف الآيات القرآنية

❖ كشاف القراءات الشاذة

❖ كشاف الأحاديث والآثار

❖ كشاف الأعلام

❖ كشاف الكتب

❖ كشاف الأماكن والبقاع

(١) هذه الكشافات خاصة بالصلب فقط، ولا تشمل الهامش، وهي مرتبة ترتيبا هجائيا، لم اعتبر فيها (ال) التعريف، و (ابن)، و (أبو)، و (أم).

كشاف الآيات القرآنية

رقم الآية	جزء الآية	الصفحة
[سورة الفاتحة]		
١	الحمد لله رب العالمين	٦٠٦، ١٩١، ٩٣، ١٢
٤	مالك يوم الدين	٣٢٦، ٣١٨، ٣٠٩، ١٩١، ١٣٦ ٣٢٨، ٣٢٧
[سورة البقرة]		
٢	ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى للمتقين	٢٣٩، ١٣٥
٩	وما يخذعون إلا أنفسهم وما يشعرون	٣٣١، ٣٣٠، ٢٦٣
١٠	كانوا يكذبون	٣٧٤، ٣٣٠، ٢٦٣، ١٨٦، ١٣٦ ٣٧٥
٣٦-٣٤	وقلنا يا آدم اسكن أنت وزوجك	٦٣٧، ٦٣٦
٤٨	واتقوا يوما لا تجزي نفس عن نفس شيئا	٥٦٣
٥١	وإذ واعدنا موسى أربعين ليلة	٦٣٩، ٦٣٨
٦١	اهبطوا مِصْرًا	٦٤١، ٦٤٠، ٤٢١، ٣١١، ١٨٦ ٦٤٥، ٦٤٤، ٦٤٣، ٦٤٢،
٧٤	ثم قست قلوبكم من بعد ذلك	٧٥٠
٧٨	ومنهم أميون	٦٨٧
٨٣	وإذ أخذنا ميثاق بني اسرائيل	٧٥١
٨٥-٨٦	ثم أنتم هؤلاء تقتلون أنفسكم	٧٥٧، ٣٣٣، ٣٣٢
٨٨	وقالوا قلوبنا غلف	٣٧٦
٩٧-٩٦	قل من كان عدوا لجبريل فإنه نزله على قلبك	٧٥٧، ١٤
١٠٤	لا تقولوا راعنا وقولوا انظرنا	١٨٣
١٠٦	ما ننسخ من آية أو ننسها نأت بخير منها	٦١٥، ٣٣٧، ٣٣٤
١١٩	إنا أرسلناك بالحق بشيرا ونذيرا	٨٠٣
١٢٥	وإذ جعلنا البيت مثابة للناس	٨٠٣
١٢٦	وإذ قال إبراهيم رب اجعل هذا بلدا آمنا	٦٤٦

رقم الآية	جزء الآية	الصفحة
١٣٢	ووصى بها إبراهيم بنيه	٦٤٧
١٤٠	أم تقولون إن إبراهيم وإسماعيل واسحاق	٧٥٧
١٤٥-١٤٤	وما الله بغافل عما يعملون	٧٥٨-٧٥٧
١٤٨	ولكل وجهة هو موليها	٦٤٩، ٦٤٨
١٦٤	وبث فيها من كل دابة	٤٨٣
١٦٥	ومن الناس من يتخذ من دون الله	٣٧٩، ٣٧٨
١٨٤-١٨٣	يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام	٣٨٦، ٣٨٤، ٣٨٣، ٣٨١، ٣٨٠
		٦٥١، ٦٥٠، ٦١٥
١٨٥	شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن	٣٨٣، ٣٨٢، ٢٣، ١٤
١٨٧	أحل لكم ليلة الصيام الرفث إلى نسائكم	٥٩٤، ٥٩٣، ٥٩١
١٩٦	وأتموا الحج والعمرة لله	٣٩٢، ٣٩١، ٣٩٠، ٣٨٨
١٩٧	وتزودوا فإن خير الزاد التقوى	٤٧٢
١٩٨	ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلا من ربكم	٥٩٥
٢٠٥	وإذا تولى سعى في الأرض	٥٨٥
٢٠٨	يا أيها الذين آمنوا ادخلوا في السلم كافة	٨١٢
٢١٠	هل ينظرون إلا أن يأتيهم الله	٣٩٥، ٣٩٤، ٣٩٣
٢١٤	حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه	٣٥٨
٢١٧	يسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه	٤٢٥
٢١٩	يسألونك عن الخمر والميسر	٣٩٧، ٣٩٦
٢٢٢	ويسألونك عن المحيض قل هو أذى فاعتزلوا النساء	٤٠٠، ٣٠٩، ٢٩٨، ٢٦٣، ١٤٤
		٢٢٢، ٤٠٢
٢٢٦	للذين يؤلون من نسائهم تربص أربعة أشهر	٦٥٦، ٦٥٥، ٦٥٤، ٦٥٣، ٦٥٢
٢٢٩	إلا أن يخافا ألا يقيما حدود الله	٤٠٦، ٤٠٥، ٤٠٤، ٢٦٢
٢٣٦	لا جناح عليكم إن طلقتم النساء	٧٩٠
٢٣٨	حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى	٦٦١، ٦٥٨، ١٤٦
٢٤٥	من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا	٧٩٣
٢٥٦	لا إكراه في الدين	٥٠٨
٢٥٨	ألم تر إلى الذي حاج إبراهيم	٤٠٩، ٤٠٨
٢٥٩	فانظر إلى طعامك وشرابك لم يتسنه	٤١٠، ٣٠٩، ٢٩٦، ١٨٣، ١٣٦
		٤١٢، ٤١١
٢٦٠	وإن قال إبراهيم رب أرني كيف تحي الموتى	٨١٢
٢٦٥	فأتت أكلها	٨١٣، ١٨٦

رقم الآية	جزء الآية	الصفحة
٢٧١	إن تبدوا الصدقات فنعمنا هي	٧٥٨
٢٧٥	الذين يأكلون الربا لا يقومون إلا كما يقوم	٦١٧
٢٨٠	فنظرة إلى ميسرة	١٩٧
٢٨٢	وإن كنتم على سفر ولم تجدوا كتابا	٦١٤، ٤١٣
٢٨٥	لا نفرق بين أحد من رسله	٧٥٨
	[سورة آل عمران]	
٦	هو الذي يصوركم في الأرحام كيف يشاء	٥٦٠
٧	هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات	٣٣٩، ٣٣٨، ٢٤٩، ١٣٩، ١٣٥
		٣٤٠
١٣	قد كان لكم آية في فتنتين	٧٥٨
١٨	شهد الله أنه لا إله إلا هو	١٨٧
١٩	إن الدين عند الله الاسلام	١٨٧
٢١	إن الذين يكفرون بآيات الله ويقتلون النبيين	٧٩٠
٣٦	والله أعلم بما وضعت	١٨٨
٣٩	فنادته الملائكة وهو قائم يصلي في المحراب	٥٩٧، ٣١١
٤٨	ويعلمه الكتاب والحكمة والتوراة والإنجيل	٧٥٩
٥٧	وأما الذين آمنوا وعملوا الصالحات	٧٥٩
٧٥	.. يؤده إليك	١٣٥
٧٩	ما كان لبشر أن يؤتيه الله الكتاب	٤١٤
٨١	وإن أخذ الله ميثاق النبيين	٧٥٩، ٤١٥
٨٢	أفغير دين الله يبغون	٧٥٩
١٠٤	ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير	٤١٦
١١٥	وما يفعلوا من خير فلن يكفروه	٧٦٠
١٢٤	إذ تقول للمؤمنين ألن يكفيكم أن يمدكم ربكم	٧٩٣
١٤٠	إن يمسسكم قرح فقد مس القوم قرح مثله	٤١٨
١٤٥	نؤته منها	١٣٥
١٤٦	وكأين من نبي قاتل معه ربيون	٧٩٤، ٧٩٣
١٦١	وما كان لنبي أن يغفل	٤٢٢، ٤٢١، ٤٢٠
١٦٨	الذين قالوا لإخوانهم وقعدوا	٧٩٤

رقم الآية	جزء الآية	الصفحة
١٦٩	و لاتحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا	٧٩٤
١٧١	يستبشرون بنعمة من الله وفضل	٧٨٤
١٧٢	الذين استجابوا لله والرسول	٤١٨
١٧٣	الذين قال لهم الناس إن الناس قد جمعوا لكم	٥٩٨، ٥٩٠
١٧٦	و لا يحزنك الذين يسارعون في الكفر	٨١٤
١٨٠	ولله ميراث السموات والأرض	٧٦٠
١٨١	سنكتب ما قالوا	٧٦٠
١٨٧	وإن أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب	٧٦٠
١٩٥	فاستجاب لهم ربهم أني لا أضيع عمل عامل منكم	١٤٢
	[سورة النساء]	
١	واتقوا الله الذي تساءلون به	٤٢٤، ٤٢٣، ١٨٣، ١٤٧
٤	فإن طبن لكم عن شيء منه نفسا	٤٠٦
٦	فإذا دفعتم إليهم أموالهم	٦١٤
٨	وإذا حضر القسمة أولوا القربى	٣٥٤
١٢	وإن كان رجل يورث كلالة أو امرأة	٦٦٢، ٦٦١، ١٤٤
٢٣	حرمت عليكم أمهاتكم	٥٩٠، ٤٢٨
٢٤	والمحصنات من النساء إلا ما ملكت أيمانكم	٤٢٩، ٤٢٧
٣٣	ولكل جعلنا موالى	٧٩٠
٤٣	أو لا مستم النساء	٣٤٤، ٣٤٣، ٣٤٢، ٣٠٩، ٢٦٣
		٣٤٦
٧٧	ألم تر إلى الذين قيل لهم كفوا أيديكم	٧٦١
٨٢	أفلا يتدبرون القرآن	٧٢٨، ٢٥٤، ١٧٠، ١٤١، ١٣٣
٩٢	وما كان لمؤمن أن يقتل مؤمنا	٦١٤
٩٤	يا أيها الذين آمنوا إذا ضربتم في سبيل الله	٤٣٣، ٤٣٢
١٠٤	و لاتهنوا في ابتغاء القوم	٤١٩
١١٤	لا خير في كثير من نجواهم	٧٦١
١١٧	إن يدعون من دونه إلا إناثا	٤٣٤
١٢٨	وإن امرأة خافت من بعلها نشوزا	٧٩١

رقم الآية	جزء الآية	الصفحة
١٤٢	يخادعون الله وهو خادعهم	٥٤١، ٣٣١
١٤٦	إلا الذين تابوا وأصلحوا واعتصموا بالله	٤٩٢
١٥٢	والذين آمنوا بالله ورسله ولم يفرقوا بين أحد منهم	٧٦١
١٦٢	والمقيمين الصلاة والمؤتون الزكاة	٧٦٢، ٧٦١، ٢٨٦
١٧٤	يا أيها الناس قد جاءكم برهان من ربكم	١
١٧٦	قل الله يفتيكُم في الكلالة	٦٦٢
	[سورة المائدة]	
٢	و لا يجرمكم شأن قوم	٨٠٣، ١٩٧
٦	أو لامستم النساء	٣٤٣، ٣٤٢، ٣٠٩، ٢٦٣، ١٤٥
		٤٣٨، ٤٣٧، ٤٠٩، ٣٤٦، ٣٤٥
		٤٤١، ٤٣٩
١٣	فبما نقضهم ميثاقهم لعناهم	٤٤٤، ٤٤٣
٢٤-٢١	يا قوم ادخلوا الأرض المقدسة	
٢٣	قال رجالان من الذين يخافون	٤٤٧، ٤٤٦، ٤٤٥
٣٠	فطوعت له نفسه قتل أخيه	٤٤٨
٣٨	والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما	٦١٩
٤١	يا أيها الرسول لا يحزنك الذين يسارعون في الكفر	٨١٤
٤٢	سماعون للكذب أكالون للسحت	٨١٥
٤٥	وكتبنا عليهم فيها أن النفس بالنفس	٨١٥، ٨٠٤، ١٨٩
٤٦	وقفينا على آثارهم بعيسى ابن مريم	٨٠٤
٤٨	شرعة ومنهاجا	٢٩٦
٥٠	أفحكم الجاهلية يبغون	٧٥٤، ٤٥١، ٤٥٠
٥٢-٥١	يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى	٦٦٥
٥٤	يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم	٨١٦
٦٠	قل هل أنبئكم بشر من ذلك	٧٩٥
٦٢	وترى كثيرا منهم يسارعون في الإثم	٨١٥
٦٣	لولا ينهاهم الربانيون والأحبار	٨١٥
٦٧	يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك	٤٥٢

رقم الآية	جزء الآية	الصفحة
١٢٥	فمن يرد الله أن يهديه	٨١٦، ٧٩٦
١٣٠	يا معشر الجن والإنس ألم يأتكم رسل منكم	٧٦٤
١٣٢	ولكل درجات مما عملوا	٧٦٤
١٣٨	وقالوا هذه أنعام وحرث حجر	٣٤١
١٤٠	قد خسر الذين قتلوا أولادهم سفها	٧٩٤
١٤١	والنخل والزروع مختلفا أكله	٨١٣
١٤٢	ومن الأنعام حمولة وفرشا	٣٤٧
١٥٩	إن الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا	٤٦٦
	[سورة الأعراف]	
٢	كتاب أنزل إليك فلا يكن في صدرك حرج	٦٨
٣	اتبعوا ما أنزل إليكم	٧٦٥
١٠	ولقد مكناكم في الأرض وجعلنا لكم فيها معاش	١١٧
١٢	ما منعك أن تسجد إذ أمرتك	٤٦٥
٢١-٢٠	فوسوس لهما الشيطان ليبيدي لهما ماوري عنهما	٦٣٦، ٤٧٠، ٤٦٧
٢٦	يا بني آدم قد أنزلنا عليكم لباسا	٤٧١
٣٨	قال لكل ضعف ولكن لا تعلمون	٧٦٥
٤٠	إن الذين كذبوا بآياتنا واستكبروا عنها	٧٩٦، ٣٤٨
٥٧	وهو الذي يرسل الرياح بشرا بين يدي رحمته	٤٧٣
٩٦	ولو أن أهل القرى آمنوا	٧٩٥
٩٨-٩٧	أفأمن أهل القرى أن يأتيهم بأسنا بياتا	٨٠٦
١٠١	ولقد جاءتهم رسلهم بالبينات	٨١٥
١١٢	يأتوك بكل ساحر	٧٩٧
١١٧	وأوحينا إلى موسى أن الق عصاك	٧٩٧
١٢٧	وقال الملأ من قوم فرعون	٧٩٨، ٦٦٨
١٣٧	وأورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون	٨١٧
١٣٨	وجاوزنا ببني إسرائيل البحر	٨١٧
١٤٢	وواعدنا موسى ثلاثين ليلة	٦٣٩، ٦٣٨
١٤٤-٤٥	فخذ ما آتيتك وكن من الشاكرين	٤٧٥، ٢٥

رقم الآية	جزء الآية	الصفحة
١٥٤	ولمّا سكّت عن موسى الغضب أخذ الألواح	٢٥
١٥٦	واكتب لنا في هذه الدنيا حسنة وفي الآخرة	٥٧٨
١٧٠	والذين يمسكون بالكتاب	٧٩٨
١٧١	وإن نتقنا الجبل فوقهم كأنه ظلة	٢٥
١٧٢-١٧٣	قالوا بلى شهدنا على أنفسنا	٧٦٥
١٨٦	من يضل الله فلا هادي له	٧٦٦
١٨٧	لا يجليها لوقتها إلا هو	٣٤٠
١٩٤	إن الذين تدعون من دون الله عباد أمثالكم	٤٧٦
٢٠٦	إن الذين عند ربك لا يستكبرون	
	[سورة الأنفال]	
١	يسألونك عن الأنفال	٦٧٠
٦	يجادلونك في الحق بعد ما تبين	٥٤٧
١٨	ذلكم وأن الله موهن كيد الكافرين	٧٩٨
١٩	إن تستفتحوا فقد جاءكم الفتح	٧٨٤
٣٠	ويمكرون ويمكر الله	٥٤١
٣٩	وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة	٧٦٦
٤٢	ليهلك من هلك عن بينة	١٤٢
٥٩	و لا يحسبن الذين كفروا سبقوا إنهم لا يعجزون	٧٨٥، ٤٧٨
٦١	وإن جنحوا للسلم فاجنح لها	٨١٢
٦٢	وإن يريدوا أن يخدعوك	٣٣١
	[سورة التوبة]	
٤	إلا الذين عاهدتم من المشركين ثم لم ينقصوكم	٤٧٩
٧	إلا الذين عاهدتم	٤٨٠
١٠	لا يرقبون في مؤمن إلا و لازمة	٤٨٠
١٢	وإن نكثوا أيمانهم من بعد عهدهم	٤٨٢، ٤٨١، ٤٨٠
١٧	ماكان للمشركين أن يعمروا مساجد الله	٦٠٠، ٥٩٩
١٨	إنما يعمر مساجد الله	٦٠٠

٥٩٩	أجعلتم سقاية الحاج	٢٠
٥٩٩	إنما المشركون نجس	٢٩
٢٤٩	ويأبى الله إلا أن يتم نوره	٣٢
٤٩٤	هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق	٣٣
٧٣٢	إنما النسيء زيادة في الكفر	٣٧
٣٢٩	عفا الله عنك لم أذنت لهم	٤٣
٣٥٠	لو خرجوا فيكم ما زادوكم إلا خبالا	٤٧
٣٥١	لو يجدون ملجأ أو مغارات أو مدخلا	٥٧
٨١٦	ومنهم الذين يؤذون النبي	٦١
٥٤١	سخر الله منهم	٧٩
٣١٢	وجاء المعذرون من الأعراب	٩٠
٦٧٢	والسابقون الأولون من المهاجرين	١٠٠
٧٣٢	أفمن أسس بنيانه على تقوى من الله	١٠٩
٨٠٦، ٧٣٣، ٧٣٢	لا يزال بنيانهم الذي بنوا ريبة	١١٠
٦٧٤	وعلى الثلاثة الذين خلفوا	١١٨
٣٥٢، ٣٧	لقد جاءكم رسول من أنفسكم	١٢٨

[سورة يونس]

٥٦٣	ما من شفيع إلا من بعد اذنه	٣
٧٦٦	هو الذي جعل الشمس ضياء والقمر نورا	٥
٧٣٣	ولو يعجل الله للناس الشر	١١
٤٨٨، ٤٨٧	قل لو شاء الله ما تلوته عليكم	١٦
٧٦٧-٧٦٦، ٥٤٠	قل أتنبئون الله بما لا يعلم في السموات ولا في الأرض	١٨-١٩
٧٦٧	وإذا أذقنا الناس رحمة من بعد ضراء مستهم	٢١
٤٨٣، ٢٩٦	هو الذي يسيركم في البر والبحر	٢٢
٤٨٥	هنالك تبلوا كل نفس ما أسلفت	٣٠
٧٦٧، ٧٥٥	قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا	٥٨
٨١٤	ولا يحزنك قولهم إن العزة لله جميعا	٦٥

رقم الآية	جزء الآية	الصفحة
٧١	واتل عليهم نبأ نوح إذ قال لقومه	٤٨٦
٧٩	وقال فرعون ائتوني بكل ساحر	٧٩٧
٨٩	قال قد أجيبت دعوتكما فاستقيما و لا تتبعان	١١٥
٩٢	فاليوم ننجيكَ ببَدنك	٤٨٩، ١١٨
١٠٠	وما كان لنفس أن تؤمن إلا بإذن الله	٧٦٨، ٧٦٧
[سورة هود]		
١	كتاب أحكمت آياته ثم فصلت	٤٥٩
٦	وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها	٥٩٠
١٢	فلعلك تارك بعض ما يوحى إليك	١٣٥
٢٨	قال يا قوم أرأيتم إن كنت على بينة	٧٣٣
٣٨	وكلما مر عليه ملأ من قومه سخروا منه	٥٢١
٤٥-٤٦	ونادى نوح ربه	٣٥٥، ٣٥٣
٤٧	قال رب إني أعوذ بك أن أسألك ما ليس لي به علم	٣٥٥
٦٩	ولقد جاءت رسلنا إبراهيم بالبشرى	٤٩٠
١٠٢	وكذلك أخذ ربك إذا أخذ القرى	٥٠٣
١١١	وإن كلا لما	٤٧٦
١١٦	فلولا كان من القرون من قبلكم أولوا بقية	٥٠٣
١٢٣	فاعبدوه وتوكل عليه وما ربك بغافل	٧٦٤
[سورة يوسف]		
٣	نحن نقص عليك أحسن القصص	٤٥٨
١٢	أرسله معنا غدا يرتع ويلعب	٦٧٦
١٣	قال إني ليحزنني أن تذهبوا به	٨١٤
١٨	وجاءوا على قميصه بدم كذب	٦٧٨
٢٣	وراودته التي هو في بيتها	٦٧٩
٢٤	ولقد همت به وهم بها	٤٩١
٣٠-٣١	ما هذا بشرا	٦٨١، ٦٨٠، ٣١٢، ١٩٣
٣٦	ودخل معه السجن فتيان	٦٢٥
٤٥	أنا أنبئكم بتأويله	٣٥٦، ٢٩٦

رقم الآية	جزء الآية	الصفحة
٤٩	ثم يأتي من بعد ذلك عام فيه يفاث الناس	٧٦٨
٦٤	قال هل آمنكم عليه إلا كما أمنتكم	٧٩٩
٦٥	ونحفظ أخاننا	٧٩٩
٧٦	فبدأ بأوعيتهم قبل وعاء أخيه	٧٦٨
٩٩	ادخلوا مصر إن شاء الله آمنين	
١٠٩	وما أرسلنا من قبلك إلا رجالا	٧٦٢، ٧٣٤، ٧٣٣، ٢٤
١١٠	وظنوا أنهم قد كذبوا	٣٥٩، ٣٥٨، ٣٥٧، ٣٠٩، ١٣٦

٣٦٢، ٣٦١

[سورة الرعد]

٤	ونفضل بعضها على بعض	٨١٣، ٧٦٨
٨	وكل شيء عنده بمقدار	٤٦٠
١١	له معقبات من بين يديه ومن خلفه	٦٨٣، ٦٨٢
٢٣-٢٤	والملائكة يدخلون عليهم من كل باب	٧١٩
٣١	أفلم يبين الذين آمنوا أن لو يشاء الله	٦٨٤، ٢٨٧
٣٣	ومن يضل الله فماله من هاد	٧٣٤، ٥٤٠، ٢٩٧
٣٨	ولقد أرسلنا رسلا من قبلك وجعلنا لهم أزواجا	٢٤
٣٩	يمحو الله ما يشاء ويثبت	٧٩٩
٤٣	ويقول الذين كفروا لست مرسلا	٦٨٧، ٦٨٦

[سورة إبراهيم]

١	كتاب أنزلناه إليك لتخرج الناس من الظلمات	١
٢٢	ما أنا بمصرخكم و ما أنتم بمصرخي	١٨١
٣٧	فاجعل أفئدة من الناس	١١٥
٤٦	وإن كان مكروهم لتزول منه الجبال	٤٩٤، ٤٩٣، ٢٦٢
٤٩-٥٠	وترى المجرمين يومئذ مقرنين	٤٩٨، ٤٩٧

[سورة الحجر]

٢	ربما يود الذين كفروا لو كانوا	٨١٧
٧	لو ما تأتينا بالملائكة	٦٨٩
٨	ما ننزل الملائكة إلا بالحق	٧٣٥، ٧٣٤

٦١٥، ٣٣٧، ٣٨	إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون	٩
٦٩٠، ٦٨٨، ٣١٢	لقالوا انما سكرت أبصارنا	١٥-١٤
٤٢٥	وجعلنا لكم فيها معاش ومن لستم له برازقين	٢٠
٤٩١	قال رب بما أغويتني لأزينن لهم في الأرض	٤٠-٣٩
٨١٢	لكل باب منهم جزء مقسوم	٤٤
٨١٨	قال ومن يقنط من رحمة ربه	٥٦
٦٠٨	إنا كفيناك المستهزئين	٩٥
	[سورة النحل]	
٧٦٧	أتى أمر الله فلا تستعجلوه	١
٧٩٩	ينزل الملائكة بالروح من أمره	٢
٧٦٧	خلق السماوات والأرض	٣
٧٦٨	ينبت لكم به الزرع والزيتون	١١
٧٦٩	والذين يدعون من دون الله لا يخلقون شيئا	٢٠
٧٣٥	إن تحرص على هداهم فإن الله لا يهدي من يضل	٣٧
٧٣٤، ٧٣٣	وما أرسلنا من قبلك إلا رجالا	٤٣
٣٦٣	ويجعلون لله ما يكرهون وتصف السنتهم الكذب	٦٢
٨١٧	وأوحى ربك إلى النحل	٦٨
٧٦٩	ألم يروا إلى الطير مسخرات في جو السماء	٧٩
٧٦٩	ما عندكم ينفد وما عند الله باق	٩٦
٤٠٩	فإذا قرأت القرآن فاستعذ بالله	٩٨
١٤	قل نزله روح القدس من ربك بالحق	١٠٢
٧٠٨	إلا من أكره وقلبه مطمئن	١٠٦
٥٠٠	ثم إن ربك للذين هاجروا من بعد ما فتنوا	١١٠
٣٦٥	وإن عاقبتهم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به	١٢٦
	[سورة الإسراء]	
٧٦٩	ألا تتخذوا من دوني وكيلا	٢
٧٧٠	فإذا جاء وعد الآخرة ليسئوا وجوهكم	٧
١٠	إن هذا القرآن يهدي للتي هي أقوم	٩

رقم الآية	جزء الآية	الصفحة
١٣	ونخرج له يوم القيامة كتابا يلقاه منشورا	٧٣٥
١٠٤	إقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسييا	٤٨٥
١٦	وإذا أردنا أن نهلك قرية أمرنا مترفيها	٥٠٢، ٥٠١
١٧	وكم أهلكنا من القرون من بعد نوح	٥٠٤
٣٣	فلا يسرف في القتل	٧٧٠
٤١	ولقد صرفنا في هذا القرآن ليعذروا	٥٠٥
٦٨-٦٩	أفأمنتم أن يخسف بكم جانب البر	٧٧٠
٨٦	ولئن شئنا لنذهبن بالذي أوحينا إليك	٣٣٥
٩٣	أو يكون لك بيت من زخرف	٣١٣
٩٤	أبعث الله بشرا رسولا	٢٤
١٠٢	لقد علمت ما أنزل هؤلاء إلا رب السماوات والأرض	٥٠٧، ١٣٧
١٠٦	وقرآنا فرقناه لتقرأه على الناس	٦٨، ٥٤، ٢١، ١٥
	[سورة الكهف]	
٣-١	الحمد لله الذي أنزل على عبده الكتاب	٦٨
١٦	وإن اعتزلتموهم وما يعبدون إلا الله	٣٦٤، ٣١٣
٢٤	وانكر ربك إذا نسيت	٣٣٤
٢٥	ثلثمئة سنين وازدادوا تسعا	٢٠١
٢٦	ولا يشرك في حكمه أحدا	٧٧١
٤٧	ويوم نسير الجبال	٧٣٦
٥١	ما أشهدتهم خلق السموات والأرض	٥٠٩
٥٢	ويوم يقول نادوا شركائي	٧٧١
٧١	أخرقتها لتغرق أهلها	٧٧١
٧٤	فانطلقا حتى إن لقيا غلاما فقتله	٨٠٠
٧٦	إنك لن تستطيع معي صبرا	٥٧٧
٧٩	أما السفينة فكانت لمساكين	٦٢٩، ٦٢٨، ٦٢٦
٨٦	وجدها تغرب في عين حمئة	٥١٠، ٥٣٧

٤٩٨	قال آتوني أفرغ عليه قطرا	٩٣
	[سورة مريم]	
٦٩٢، ٦٩١	وإني خفت الموالي من ورائي	٥
٦٩٤، ٦٩٣، ٦٠١	فأجاءها المخاض إلى جذع النخلة	٢٣-٢٢
٦٩٦، ٦٩٥، ٣١٤	فناداها من تحتها ألا تحزني قد جعل ربك تحتك سريا	٢٤
٧٠٠، ٦٩٨	فكلي واشربي وقري عينا	٢٦
٤٩٢، ٤٩١	واذكر في الكتاب موسى إنه كان مخلصا وكان رسولا نبيا	٥١
٥٠٥	أو لا يذكر الانسان أنا خلقناه من قبل ولم يك شيئا	٦٧
٣١٤، ١٨٠	وإذا تتلى عليهم آياتنا بينات	٧٣
٨٠٠، ٤٩٣	تكاد السماوات يتفطرن منه	٩١-٩٠
	[سورة طه]	
٧٠٤، ٧٠٣، ٧٠٢	إن الساعة آتية أكاد أخفيها	١٥
٥١٢، ٥١١	وما تلك بيمينك يا موسى	١٨-١٧
٥٥٠	فاخرجنا به أزواجا من نبات شتى	٥٤-٥٣
٧٣٦	يخيل إليه من سحرهم أنها تسعى	٦٦
٧٩٧	والق مافي يمينك تلقف ما صنعوا	٦٩
٢٨٦، ٩٢	قالوا : إن هذان لساحران	٧٣
٩٢	أن أسر بعبادي فاضرب لهم طريقا في البحر	٧٧
٦٣٨	يا بني اسرائيل قد انجيناكم من عدوكم	٨٠
٧٣٦	ولكننا حملنا أوزارا من زينة القوم	٨٧
٦٣٠، ٣١٤	قال فما خطبك يا سامري	٩٥
٥٨٠، ٥٧٧، ٥١٣	قال فاذهب فإن لك في الحياة أن تقول لا مساس	٩٧
٩٢	إن يقول أمثلهم طريقة إن لبثتم إلا يوما	١٠٤
٥٦٣	يومئذ لا تنفع الشفاعة إلا من أذن له الرحمن	١٠٩
٧٣٧، ١٤	ولا تعجل بالقرآن من قبل ن يقضى إليك وحيه	١١٤
٤٦٩، ٤٦٨، ٤٦٧	قال يا آدم هل أدلك على شجرة الخلد	١٢٠
	[سورة الأنبياء]	
٧٣٤، ٧٣٣	وما أرسلنا من قبلك إلا رجالا	٧

ومن عنده لا يستكبرون	١٩
و لا يشفعون إلا لمن ارتضى	٢٨
٥٦٣	
أو لم ير الذين كفروا أن السماوات والارض	٣٠
٨٠٧	
فلا يستطيعون ردها	٤٠
٥٧٧-٥٧٦	
فظن أن لن نقدر عليه	٨٧
٧٣٧	
وحرام على قرية أهلكناها	٩٥
٤٦٥	
حتى إذا فتحت يأجوج ومأجوج	٩٦
٥١٥، ٥١٤	
واقترب الوعد الحق	٩٧
٥١٤	
لا يحزنهم الفزع الأكبر	١٠٣
٨١٤	
يوم نطوي السماء كطي السجل للكتب	١٠٤
٧٣٧	
وإن أدري أقرب أم بعيد ما توعدون	١٠٩
١١٧	
وربنا الرحمن المستعان على ما تصفون	١١٢
٧٧١	
[سورة الحج]	
يا أيها الناس إن كنتم في ريب من البعث	٥
٦٠٣، ٦٠٢	
ثم ليقطع فلينظر	١٥
٢٠١	
إن الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات	٢٣
٥١٦	
والبدن جعلناها لكم من شعائر الله	٣٦
٥١٧، ٣١٤	
إن الله يدافع عن الذين آمنوا	٣٨
٧٩١	
أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا	٣٩
٧٣٧، ٦٠٤	
لهدمت صوامع وبيع	٤٠
٨٠١	
والذين سعوا في آياتنا معاجزين	٥١
٥١٨	
والذين هاجروا في سبيل الله	٥٨
٧٩٤	
وأن ما يدعون من دونه هو الباطل	٦٢
٧٧٢	
إن الذين تدعون من دون الله لن يخلقوا ذبابا	٧٣
٧٧٢	
[سورة المؤمنون]	
إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فإنهم غير ملومين	٦
٥٩٢، ٤٢٨	
وشجرة تخرج من طور سيناء	٢٠
٥٧٢	
وجعلنا ابن مريم وامه آية	٥٠
٨١٣	

رقم الآية	جزء الآية	الصفحة
٥٢	وإن هذه أمتكم أمة واحدة	٧٨٥
٦٧	مستكبرين به سامرا تهجرون	٧١٢، ٧١١
٨٥	سيقولون لله قل أفلا تذكرون	٢٩٦
٨٧	سيقولون لله قل أفلا تتقون	٢٩٦
٨٩	سيقولون لله قل فأنى تسحرون	٢٩٦
٩١	سبحان الله عما يصفون	٨٠٨
٩٢	عالم الغيب والشهادة	٨٠٨
١١٠	فاتخذتموهم سخريا	٥٢١، ٥٢٠، ٥١٩
١١١	إنهم هم الفائزون	٧٨٥
١١٢	قال كم لبثتم في الأرض عدد سنين	٨٠٨
١١٤	قال إن لبثتم إلا قليلا	٨٠٨
[سورة النور]		
١١	إن الذين جاءوا بالإفك عصبة منكم	٥٢٣
١٥	إن تلقونه بألسنتكم وتقولون بأفواهكم	٥٢٤
٢٢	ولا يأتل أولوا الفضل منكم والسعة	٧٠٥
٢٧	لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأنسوا	٢٨٧
٣٣	وليستعفف الذين لا يجدون نكاحا	٧٠٦
٣٥	الزجاجة كأنها كوكب دري	٧٣٨، ٧٠٩
٣٦	يسبح له فيها بالغدو والآصال	٧٣٨
٥٥	وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات	٧٣٩، ٧٣٨
٥٧	لا تحسبن الذين كفروا معجزين في الأرض	٤٧٨
٦٠	والقواعد من النساء اللاتي لا يرجون نكاحا	٥٨١
[سورة الفرقان]		
٥-٤	وقال الذين كفروا ان هذا إلا أفك	٥٢٩، ٤٦٣
٧	وقالوا مال هذا الرسول يأكل الطعام	٥٢٦، ٢٤
١٣	وإذا القوا منها مكانا ضيقا مقرنين	٨١٦
١٧-١٩	ويوم يحشرهم وما يعبدون من دون الله	٧٧٢، ٧٣٩، ٥٢٧
٢٠	وما أرسلنا قبلك إلا إنهم لياكلون	٢٤

٢٨٠٢٧٠٢٤٠٢١٠٢٠٠١٥	وقال الذين كفروا لولا نزل عليه القرآن جملة	٣٣-٣٢
٤٩٤	إن كاد ليضلنا عن آلهتنا	٤٢
٤٧٣	وهو الذي أرسل الرياح بشرا بين يدي رحمته	٤٨
٥٠٥	ولقد صرفناه بينهم ليذكروا	٥٠
٦٠٥	تبارك الذي جعل في السماء بروجا	٦١
٥٠٦	وهو الذي جعل الليل والنهار خلفه	٦٢
٧٣٩	ويلقون فيها تحية وسلاما	٧٥
	[سورة الشعراء]	
٧٨٦	قال ربي إنني أخاف أن يكذبون	١٢
٧٨٦	ويضيق صدري و لا ينطلق لساني	١٣
٢٧٠٠١٣٧	إن رسولكم الذي أرسل إليكم لمجنون	٢٧
٧٩٧	فالتقى موسى عصاه	٤٥
٥٢٨	فأرسل فرعون في المدائن خاشرين	٥٦-٥٣
٦٤٤	فاخرجناهم من جنات وعيون	٥٩-٥٧
٥٢٩	قالوا سواء علينا أوعظت أم لم تكن من الواعظين	١٣٧
٣٦٦	وتنحتون من الجبال بيوتا فارهين	١٤٩
٢٩٦	قالوا لئن لم تنته يالوط لتكونن من المرجومين	١٦٧
١٤	نزل به الروح الأمين على قلبك	١٩٣
	[سورة النمل]	
٥٠٨٠٥٠٧٠٤٥٧٠١٣٧	فلما جاءتهم آياتنا مبصرة قالوا هذا سحر	١٤-١٣
٧٧٣	وزين لهم الشيطان أعمالهم فصدهم عن السبيل	٢٤
٧٧٣	ويعلم ما تخفون وما تعلنون	٢٥
١٣٥	فألقه إليهم	٢٨
٨٨٦	فانظر كيف كان عاقبة مكرهم	٥١
٤٧٤٠٤٧٣	أمن يهديكم في ظلمات البر والبحر	٦٣
٥٣٠٠٣٤٠	قل لا يعلم من في السماوات والأرض الغيب الا الله	٦٦-٦٥
٥٣٢	إنك لا تسمع الموتى و لاتسمع الصم الدعاء	٨٠
٥٣٣	وإذا وقع القول عليهم أخرجنا لهم دابة	٨٢

الصفحة	جزء الآية	رقم الآية
٧٧٣	إنه خبير بما تفعلون	٨٨
٧٦٤	وقل الحمد لله سيريكم آياته	٩٣
	[سورة القصص]	
٧٨٦	وقال موسى ربي أعلم بمن جاء بالهدى	٣٧
٣١٥، ١١٧	ساحران تظاهرا	٤٨
٧٧٣، ٧٦٢	وما عند الله خير وأبقى	٦٠
٦٣٩	أفمن وعدناه وعدا حسنا	٦١
٧٣٩	لولا أن من الله علينا لخسف بنا	٨٢
٣٤٠	كل شيء هالك إلا وجهه	٨٨
	[سورة العنكبوت]	
٧٧٣	إن الله يعلم ما يدعون من دونه	٤٢
٢٧١	بل هو آيات بينات في صدور الذين اوتوا العلم	٤٩
٧٧٤	ويقول ذوقوا ما كنتم تعملون	٥٥
٧٧٤	كل نفس ذائقة الموت	٥٧
٨٠٩	ليكفروا بما آتيناهم	٦٦
	[سورة الروم]	
٦٠٦	ومن آياته خلق السماوات والأرض	٢٢
٤٦٦	من الذين فرقوا دينهم	٣٢
٨١٨	وان تصبهم سيئة بما قدمت أيديهم	٣٦
٧٧٤، ٧٦٧	.. سبحانه وتعالى عما يشركون. ليذيقهم بعض الذي عملوا	٤٠-٤١
٥٣٢	فإنك لا تسمع الموتى و لا تسمع الصم الدعاء	٥٢
	[سورة لقمان]	
٨١٦	وإذا تتلى عليه آياتنا	٧
٤١٧، ٤١٦	يا بني أقم الصلاة وأمر بالمعروف وانه عن المنكر	١٧
٨١٤	ومن كفر فلا يحزنك كفره	٢٣
٧٧٢	وأن ما يدعون من دونه الباطل	٣٠
	[سورة السجدة]	
٥٥٠	فنخرج به زرعا تأكل منه أنعامهم	٢٧

[سورة الأحزاب]

٢	إن الله كان بما تعملون خبيراً	٧٧٤
٩	وكان الله بما تعملون بصيراً	٧٧٤
٢٣	من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه	٤١
٣٠	يضاعف لها العذاب ضعفين	٧٤٠، ٧٣٩
٣١	لقد كان لكم في رسول الله أسوة	٨١٨
٤٠	ولكن رسول الله وخاتم النبيين	٦٦٠
٤٩	يا أيها الذين آمنوا إذا نكحتم المؤمنات	٧٢٦
٦٩	يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين آذوا موسى	٦٠٧

[سورة سبأ]

٥	والذين سعوا في آياتنا معاجزين	٥١٨
١٤	فلما قضينا عليه الموت ما دلهم على موته إلا دابة	٧٤٠، ٣٦٨، ٣٦٧
١٦	وبدلناهم بجناتهم جنتين	٨١٣
١٩	ربنا باعد	٣٧٠، ٣٦٩، ٢٦٢
٢٣	و لا تنفع الشفاعة عنده إلا لمن ارتضى	٧٤٠، ٥٦٣
٣١	لولا أنتم لكنا مؤمنين	٥٣٥
٣٣	وقال الذين استضعفوا للذين استكبروا	٥٣٥
٣٨	والذين يسعون في آياتنا معاجزين	٥١٨
٤٠	ويوم يحشرهم جميعاً	٧٦٢

[سورة فاطر]

١١	وما يعمر من معمر ولا ينقص من عمره	٧٤٠
٣٣	جنات عدن يدخلونها يحلون فيها من أساور	٥١٦

[سورة يس]

٨	إنا جعلنا في أعناقهم أغلالاً	٨١٣
١٩	قالوا طائركم معكم	٥٠٦
٣٨	والشمس تجري لمستقر لها ذلك تقدير العزيز العليم	٥٣٦
٥٠	فلا يستطيعون توصية	٥٧٦
٥١	ونفخ في الصور فإذا هم من الأجداث إلى ربهم ينسلون	٥١٤

رقم الآية	جزء الآية	الصفحة
٥٢	قالوا ياويلنا من بعثنا من مرقدنا	٥٣٨
٦٨	ومن نعمه ننكسه في الخلق	٧٦٢
٧٦	فلا يحزنك قولهم	
[سورة الصافات]		
٦	إنا زيننا السماء الدنيا بزينه الكواكب	٥٣٩، ٣١٥
١١	فاستفتهم أهم أشد خلقا أم من خلقنا	٥٤٠
١٢	بل عجبنا	٢٦٢
٤١-٣٩	وما تجزون إلا ما كنتم تعملون	٤٩٢، ٤٩١
٧٤-٧٣	فانظر كيف كان عاقبة المنذرين	٤٩٢، ٤٩١
١٠٨	وتركنا عليه	٧٣
١١٣	وباركنا عليه	٧٣
١٢٧-١٢٨	فكذبوه فإنهم لمحضرون إلا عباد الله المخلصين	٤٩١
١٤٧	وارسلناه إلى مئة ألف أو يزيدون	٧١٤
١٥٩-١٦٠	ولقد علمت الجنة إنهم لمحضرون ..	٤٩١
١٦٧-١٦٩	وإن كانوا ليقولون لو أن عندنا ذكرا	٤٩١
[سورة ص]		
١	ص والقرآن ذي الذكر	٧١٦، ٧١٥
٧	إن هذا إلا اختلاق	٢٩٧
٢٩	كتاب أنزلناه إليك مبارك ليدبروا آياته	١
٣٣	فطفق مسحاً بالسوق والأعناق	٤٣٩
٤٦	إنا أخلصناهم بخالصة ذكرى الدار	٤٩٢
٥٣	هذا ما توعدون ليوم الحساب	٧٧٥
٦٢-٦٣	وقالوا مالنا لا نرى رجالا كنا نعدهم من الأشرار	٥١٩
٨٢-٨٣	قال فبعزتك لأغوينهم أجمعين	٤٩٢، ٤٩١
[سورة الزمر]		
١	تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم	١٤
٨-٩	أمن هو قانت آناء الليل	٨٠٧
١٤	قل الله اعبد مخلصاً له ديني	٤٩٢

رقم الآية	جزء الآية	الصفحة
٣٦	أليس الله بكاف عبده	٦٠٨
٤٢	فيمسك التي قضى عليها الموت	٧٤١
٤٤	قل لله الشفاعة جميعا	٥٦٣
٥٣	لا تقنطوا من رحمة الله	٨١٨
٥٦	أن تقول نفس يا حسرتا على ما فرطت في جنب الله	٣٦٣
	[سورة غافر]	
٢-١	حم تنزيل الكتاب من الله العزيز العليم	١٤
١٦	يوم هم بارزون لا يخفى على الله منهم شيء	٥٦٣، ٣٢٧
٢٠	والذين من دونه لا يقضون بشيء	٧٧٦، ٧٧٥
٢١	كانوا أشد منهم قوة	٧٧٥
٣٧	وكذلك زين لفرعون سوء عمله	٧٣٤
٥٠	قالوا أو لم تك تأتيكم رسلكم	٨١٥
	[سورة فصلت]	
٢	تنزيل من الرحمن الرحيم	١٤
٢٨-٢٧	فلنذيقن الذين كفروا عذابا	٧١٨، ٧١٧
٤٢	لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه	٢٥٤، ١٧٠، ١٤
	[سورة الشورى]	
٣	كذلك يوحى إليك وإلى الذين من قبلك	٧٤١
٥	تكاد السموات يتفطرن	٨٠٠
١١	ليس كمثله شيء وهو السميع البصير	٣٢٨، ١٦
١٣	شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا	٤٥٣
٢٥	وهو الذي يقبل التوبة عن عباده ويعفو	٧٧٥
	[سورة الزخرف]	
١٥	وجعلوا له من عباده جزءا	٨١٢
١٨	أو من ينشؤ في الحلية	٧٤٢، ٧٤١
١٩	وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن إناثا	٥٤٣، ٣٠٩
٣٢	أهم يقسمون رحمت ربك نحن قسمنا بينهم معيشتهم	٥٢٢، ٥٢١، ٢٩٦
٣٦	ومن يعيش عن ذكر الرحمن نقیض	٧٧٥

رقم الآية	جزء الآية	الصفحة
٤٠	وإنه في أم الكتاب لدينا لعلي حكيم	٢٣
٤٢	أو نريك الذي وعدناهم	٦٣٩
٥٧	ولما ضرب ابن مريم مثلاً إذا قومك منه يصدون	٥٤٤، ٣٠٩
٨٥	وعنده علم الساعة وإليه ترجعون	٧٧٦، ٧٤٢
٨٩	فاصفح الصفح الجميل	٧٧٦
[سورة الدخان]		
٣	إنا أنزلناه في ليلة مباركة	١٤
٧	رب السماوات والأرض وما بينهما	٨٠٩
١٥	من ماء غير آسن	٢٩٦
٢٨-٢٥	كم تركوا من جنات وعيون	٦٤٥
٤٩	ذق إنك أنت العزيز الكريم	٧٨٦
[سورة الجاثية]		
٤	وفي خلقكم وما يبث من دابة	٨٠٩
٥	وتصريف الرياح آيات لقوم يعقلون	٨٠٩
٦	فبأي حديث بعد الله وآياته يؤمنون	٧٧٦
١٤	ليجزي قوما بما كانوا يكسبون	٧٧٦، ٧٤٢
٢٨	وترى كل أمة جاثية	٨٠٩
[سورة الأحقاف]		
٤	أو أثارة من علم	٣٠٠
١٥	ووصينا الإنسان بوالديه	٧٤٣
١٦	أولئك الذين نتقبل منهم	٧٤٢
١٧	وهما يستغيثان الله ويلك آمن	٧٧٧
١٩	وليوفيهم أعمالهم وهم لا يظلمون	٧٧٧
٢١	واذكر أخا عاد إذ أنذر قومه	٧٤٣
٢٤	فلما رأوه عارضا مستقبل أوديتهم	٧١٩
٢٥	فاصبحوا لا يرى إلا مساكنهم	٧٤٣

[سورة محمد]

٧٤٣	والذين قتلوا في سبيل الله	٤
٧٢٠	مثل الجنة التي وعد المتقون	١٥
٤٢٤	فهل عسيتم إن توليتم	٢٢-٢٤
٧٤٤، ٧٤٣	الشيطان سول لهم	٢٥
٨١٢، ٥٤٦	فلا تهنوا وتدعوا إلى السلم	٣٥

[سورة الفتح]

٧٥٦، ٦٣٢، ٦٣١	إنا أرسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا	٨-٩
٧٧٧، ٣٣١	إن الذين يبايعونك إنما يبايعون الله	١٠
٧٢١	إن جعل الذين كفروا في قلوبهم الحمية	٢٦
٤٩٤	ليظهره على الدين كله	٢٨
١١٥	فاستوى على سوقه يعجب الزراع	٢٩

[سورة الحجرات]

٤٣٣، ٤٣٢	يا أيها الذين آمنوا إن جاءكم فاسق بنبأ	٦
٦٠٩	إنما المؤمنون أخوة فاصلحوا	١٠
٤٧٢	إن أكرمكم عند الله أتقاكم	١٣

[سورة ق]

٧٧٧، ٧٣٠	يوم نقول لجهنم هل امتلأت	٣٠
٧٧٨	هذا ما توعدون لكل أبواب حفيظ	٣٢

[سورة الذاريات]

٤٩٠	إن دخلوا عليه فقالوا سلاما	٢٥
-----	----------------------------	----

[سورة الطور]

٥٨٢	والذين آمنوا واتبعتهم ذريتهم بإيمان	٢١
٧٨٧	إنا كنا من قبل ندعوه	٢٨
٢٤٩	.. شاعر نتربص به ريب المنون	٣٠
٧٤٤	حتى يلاقوا يومهم الذي يوعدون	٤٥

[سورة النجم]		
٥٤٧، ٣١٥	أفتمارونه على ما يرى	١٢
٤٣٥	ألكم الذكر وله الأنثى	٢٢-٢١
[سورة القمر]		
٧٩٥	ففتحنا أبواب السماء	١٢
١٩١	فهل من مدكر	١٧
١٩٣	إنا كل شيء خلقناه بقدر	٤٩
[سورة الرحمن]		
٥٥٠	والسماء رفعها ووضع الميزان	٧
٥٤٩، ٥٤٨	والأرض وضعها للأنام فيها فاكهة	١٣-١٠
٧٤٤	يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان	٢٢
٧٧٨	ويبقى وجه ربك ذو الجلال والإكرام	٢٧
٧٧٨	سنفرغ لكم أيها الثقلان	٣١
[سورة الواقعة]		
٢١	فلا أقسم بمواقع النجوم وإنه لقسم لو تعلمون	٧٦-٧٥
٥٥٢	فروح وريحان	٨٩
[سورة الحديد]		
٢٩٦	فالذين آمنوا منكم وانفقوا	٧
٧٤٤	وقد أخذ ميثاقكم	٨
٨١٠	وكلا وعد الله الحسنى	١٠
٧٩٣	من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا	١١
٥٥٣	يوم يقول المنافقون والمنافقات	١٣
٧٧٨	ولا يكونوا كالذين أوتوا الكتاب من قبل	١٦
٥٥٤	إن المصدقين والمصدقات	١٨
[سورة المجادلة]		
٦١٤	والذين يظاهرون من نسائهم	٤
	إنما النجوى من الشيطان	١٠

[سورة الحشر]		
٧٢٤	هو الذي أخرج الذين كفروا من أهل الكتاب	٢
٣٠٦	وما آتاكم الرسول فخذوه	٧
[سورة الممتحنة]		
٧٤٥	ان تؤمنوا بالله ربكم	١
٧٤٥	يوم القيامة يفصل بينكم	٣
٨١٨	قد كانت لكم أسوة حسنة في إبراهيم	٤
٨١٨	لقد كان لكم فيهم أسوة	٦
٣٦٥	وإن فاتكم شيء من أزواجكم إلى الكفار	١١
[سورة الصف]		
٥٤٦	ومن أظلم ممن افترى على الله	٧
٤٩٤	يريدون ليطفئوا نور الله	٨
[سورة الجمعة]		
٥٨٦، ٥٨٤، ١٤٥	يا أيها الذين آمنوا إذا نودي للصلاة من يوم الجمعة	٩
٤٨٣	فانتشروا في الأرض	١٠
[سورة المنافقون]		
٧٧٨	والله خبير بما تعملون	١١
[سورة التغابن]		
٧٧٩	والله بما تعملون خبير	٨
٧٧٩	يوم يجمعكم ليوم الجمع	٩
[سورة الطلاق]		
٧٢٦، ٧٢٥، ٧٢٤، ٧٢٣	يا أيها النبي إذا طلقتم النساء	١
٧٢٤	ومن يتق الله يجعل له مخرجا	٢
[سورة التحريم]		
٢٠٠	يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك	١
[سورة الملك]		
٤٨٣	هو الذي جعل لكم الأرض ذلولا	١٥
٥٥٦	فلما رأوه زلفة سيئت وجوه الذين كفروا	٢٧

[سورة المعارج]

١ سأل سائل بعذاب واقع ٥٥٦

[سورة نوح]

٢٢ ومكروا مكرا كبيرا ٤٩٣

[سورة الجن]

١٧ ومن يعرض عن ذكر ربه ٧٧٩

٢٨ ليعلم أن قد ابلاغوا رسالات ربهم ٧٤٥

[سورة المزمل]

٦ إن ناسئة الليل هي أشد وطئا ٥٥٧

[سورة المدثر]

٥-١ يا أيها المدثر. قم فأنذر... ٦١١، ٦١٠، ٥٤

٢٦-٢٥ إن هذا الا قول البشر ١٤

١٨-١٦ لا تحرك به لسانك لتعجل به ٦٨، ٥٥-٥٤، ٣٥، ١٤، ١١، ١٠

٥٦ وما يذكرون إلا أن يشاء الله ٧٧٩

[سورة القيامة]

١ لا أقسم بيوم القيامة ٤٨٧

١٣ ينبئ الانسان يومئذ بما قدم وأخر ٧٨٠

٢١-٢٠ كلا بل تحبون العاجلة ٨٨٠، ٧٧٩

[سورة الانسان]

١٦-١٥ قواريرا، قواريرا من فضة ٦٤٣

٢٠ وإذا رأيت ثم رأيت نعيما وملكا كبيرا ١٤٧

٢٨ نحن خلقناهم وشددنا أسرهم ٧٨٠

٣٠ وما تشاؤون إلا أن يشاء الله ٧٨٠

٣٣ إنا نحن نزلنا عليك القرآن تنزيلا ١٥

[سورة النبأ]

٢٦-٢١ إن جهنم كانت مرصادا ٨٠١

[سورة النازعات]

٨ هل لك إلى أن تزكى ٥٤٦

رقم الآية	جزء الآية	الصفحة
٢٢	ثم أدبر يسعى	٥٨٥
٢٤	أنا ربكم الأعلى	٦٦٩
٣٣	متاعا لكم ولأنعامكم	٥٥٠
	[سورة عبس]	
٨	وأما من جاءك يسعى وهو يخشى	٥٨٥
١٦-١١	كلا إنها تذكرة فمن شاء ذكره	٢٣
٣٢-٢٤	فلينظر الانسان إلى طعامه...	٥٥٠
٣٦-٣٤	يوم يفر المرء من أخيه...	٥٦٣
	[سورة التكويد]	
٢٦-٢٢	وما صاحبكم بمجنون... وما هو على الغيب بضنين	٥٥٩، ٥٥٨، ٣١٥، ٢٩٦
	[سورة الانفطار]	
٨-٦	يا أيها الانسان ما غرك بربك الكريم	٥٦١، ٥٦٠
٩	كلا بل تكذبون بالدين	٧٨٠
١٩-١٣	إن الأبرار لفي نعيم	٥٦٢
	[سورة المطففين]	
٢٦-٢٢	إن الأبرار لفي نعيم على الأرائك ينظرون	٧٤٦، ٥٦٥، ٥٦٤
٣٣-٢٩	إن الذين أجرموا كانوا من الذين آمنوا يضحكون	٥١٩
	[سورة الانشقاق]	
١٢	ويصلى سعيرا	٧٤٦
١٩-١٦	فلا أقسم بالشفق والليل وما وسق	٣٧٢، ٣٧١
	[سورة البروج]	
٢٢-٢١	بل هو قرآن مجيد في لوح محفوظ	٢٣
	[سورة الأعلى]	
٤-١	سبح اسم ربك الأعلى	٦٦٠
٦	ستقرئك فلا تنسى	٦١٥، ٣٣٧، ٣٣٦، ٣٣٤، ٢٧
١٦	بل تؤثرن الحياة الدنيا	٧٨٠
	[سورة الغاشية]	
١١	لا تسمع فيها لاغية	٧٤٧، ٧٤٦

الصفحة	جزء الآية	رقم الآية
٣٤٩	أفلا ينظرون إلى الأبل كيف خلقت	١٧
	[سورة الفجر]	
٥٦٦	ألم تر كيف فعل ربك بعاد	٦
٧٨١	فأما الإنسان إذا ما ابتلاه ربه	١٥
٧٨١	كلا بل لا تكرمون اليقيم	٢٠-١٧
٧٤٧	فيومئذ لا يعذب عذابه أحد	٢٥
	[سورة الليل]	
٥٨٥، ٥٦٧، ١٩٠	والليل إذا يغشى...	٤-١
١٣٥	وما يغني عنه ماله إذا تردى	١١
	[سورة التين]	
٥٧١، ٥٧٠، ٥٦٠	والتين والزيتون..	٤-١
	[سورة العلق]	
٥٤، ٢٣	اقرأ باسم ربك الذي خلق	٥-١
	[سورة القدر]	
٢٣، ٢٠، ١٩، ١٥	إنا أنزلناه في ليلة القدر	١
	[سورة البينة]	
٤٩٢	وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين	٥
٢٠٠	أولئك هم خير البرية	٧
	[سورة القارعة]	
١٤٧	كالعهن المنفوش	٥
	[سورة العصر]	
٥٩٠	والعصر إن الإنسان لفي خسر	٣-١
	[سورة الهمزة]	
٣١٦	إنها عليهم مؤصدة. في عمد ممددة	٩-٨
	[سورة الفيل]	
٥٧٠	ألم تر كيف فعل ربك بأصحاب الفيل	١
	[سورة قريش]	
٥٧٠	لإيلاف قريش إيلافهم	١
	[سورة الناس]	
١٢	من الجنة والناس	٦

كشاف القراءات الشاذة (١).

الآية	جزء الآية	الصفحة
[سورة البقرة]		
٣٦-٣٥	فوسوس لهما الشيطان عنها	٦٣٧، ٦٣٦
٤١	وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا	٧٢٩
٦١	يُخْرِجُ لَنَا مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ مِنْ بَقْلِهَا وَقِثَّائِهَا وَثُومَهَا	٦٤٣، ٦٤٢، ٦٤١، ٦٤٠، ٣١١
		٦٤٥
٨٨	قَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ	٣٧٦
١٤٨	وَلِكُلِّ وَجْهَةٌ هُوَ مَوْلِيهَا	٦٤٩، ٦٤٨
١٨٣	وَعَلَى الَّذِينَ يَطُوقُونَهُ	٣٨٦، ٣٨١، ٣٨٠
١٨٤	فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرٍ مُتتَابِعَاتٍ	٦١٥
١٨٧	وَاتَّبِعُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا	٥٩٣، ٥٩٢، ٥٩١
١٩٦	وَأَقِيمُوا الْحَجَّ وَالْعَمْرَةَ إِلَى الْبَيْتِ	٣٩٠، ٣٨٩، ٣٨٨
١٩٨	.. أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ فِي مَوَاسِمِ الْحَجِّ	٥٩٦، ٥٩٥
٢١٠	هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ وَالْمَلَائِكَةُ	٣٩٤، ٣٩٣
٢٢٦	لِلَّذِينَ يَقْسِمُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ تَرْبِصَ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ	٦٥٦، ٦٥٤، ٦٥٢
٢٣٨	حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوَسْطَى صَلَاةِ الْعَصْرِ	٦٦١، ٦٥٩، ٦٥٨، ١٤٦، ١٢١
٢٥٨	فَبَهِتَ الَّذِي كَفَرَ	٤٠٨
٢٥٩	وَانْظُرْ إِلَى طَعَامِكَ لَمْ يَتَسَنَّ .	٤١١، ٢٩٦
٢٧٥	... الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ	٦١٨، ٦١٧
٢٨٢	وَلَمْ تَجِدُوا كِتَابًا فَرِهَانَ مِقْبُوضَةٍ	٤١٣
[سورة آل عمران]		
٧	وَأِنْ حَقِيقَةُ تَأْوِيلِهِ إِلَّا عِنْدَ اللَّهِ	٣٣٨
١٨	شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ	١٨٧
١٨	شَهِدَاءُ لِلَّهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ	١٨٨
٣٥	يُبَشِّرُهُمْ يُبْحِي مَصَدَقًا بِكَلِمَةٍ مِنَ اللَّهِ	٣١١

(١) يتضمن القراءات المخالفة للرسم والآحادية التي حكم بشذونها سواء منها ما وافق الرسم أو خالفه.

تفصيله : قد يكون في الآية أكثر من قراءة شاذة فاكتفي بالإشارة إلى واحدة منها، أو اكتفي بذكر طرف الآية فقط.

الآية	جزء الآية	الصفحة
٣٩	فناداه جبريل وهو قائم يصلي	٥٩٧
٨١	وإذ أخذ الله ميثاق الذين اوتوا الكتاب	٤١٥
١٠٤	ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير	٤١٦
	[سورة النساء]	
١	واتقوا الله الذي تساءلون به والأرحام	٤٢٣
١٢	وله أخ أو أخت من أم	٦٦٢، ٦٦٤
٢٤	فما استمتعتم به منهن إلى أجل مسمى	٤٢٩، ٤٢٧
١١٧	إن يدعون من دونه إلا اوثانا	٤٣٥، ٤٣٤
	[سورة المائدة]	
٦	فاغسلوا وجوهكم وايديكم إلى المرافق	٤٣٧
٢٣	قال رجلان من الذين يخافون	٤٤٧، ٤٤٦، ٤٤٥
٣٠	فطاوعت له نفسه قتل أخيه	٤٤٨
٣٨	والسارق والسارقة فاقطعوا أيماهما	٦٢٠، ٦١٩، ١٢١
٤٨	شريعة ومنهاجا	٢٩٦
٥٠	أفحکم الجاهلية يبغون	٤٥٠
٥١	فيصبحوا على ما أسروا في أنفسهم من موادة اليهود	٦٦٥
٨٩	أو تحرير رقبة مؤمنة	٦٦٧، ٦٢٤، ٦٢٣، ٦٢٢، ١٤٤
	[سورة الأنعام]	
٦١	وهم لا يفرطون	٤٦٠
١٠٠	وجعلوا لله شركاء الجن وخلقهم	٤٦١
١٠٥	وليقولوا درست	٤٦٣، ٤٦٢
١٤٢	خطوات الشيطان	٣٤٧
١٣٨	حرث حرج	٣٤١
١٥٩	الذين فرقوا دينهم	٤٦٦
	[سورة الأعراف]	
٢١-٢٠	إلا أن تكونا مَلَكَيْنِ	٤٦٩، ٤٦٨، ٤٦٧
٤٠	حتى يلج الجُمَلُ	٣٤٨
١٢٧	وقد تركوك أن يعبدوك وآلهتك	٦٦٩، ٦٦٨
١٥٦	أصيب به من أساء	٥٧٨
١٩٤	عبداً أمثالكم	٤٧٦

الآية	جزء الآية	الصفحة
[سورة الأنفال]		
١	يسألونك الأنفال	٦٧٠
[سورة التوبة]		
٤	ثم لم ينقضوكم شيئا	٤٧٩
٤٧	ولأوفضوا خلالكم	٣٥٠
٥٧	لولوا إليه وهم يجمزون	٣٥١
١١٨	وعلى الثلاثة الذين خلفوا	٦٧٥، ٦٧٤
١٢٨	لقد جاءكم رسول من أنفسكم	٣٥٢
[سورة يونس]		
١٦	ولانذرتكم به فقد لبثت فيكم	٤٨٨، ٤٨٧
٢٢	هو الذي ينشركم	٢٩٦
٧١	ثم افضوا إلي ولا تنظرون	٤٨٦
٩٢	فاليوم ننحيك ببدنك لتكون لمن خلفك آية	٤٨٩، ١١٨
[سورة هود]		
٤٦-٤٥	إنه عمل غير صالح أن تسألني ماليك	٣٥٤-٣٥٣
[سورة يوسف]		
١٢	يرتج ويلعب	٦٧٦
١٨	بدم كذب	٦٧٨
٢٣	هييت لك	٦٧٩
٣١-٣٠	ارسلت إليهن واعتدت لهن متكا	٦٨١، ٦٨٠
٣٦	إني أراني أعصر عنباً	٦٢٥
٤٥	أنا آتيكم بتأويله	٣٥٦، ٢٩٦
[سورة الرعد]		
١١	يحفظونه بأمر الله	٦٨٣، ٦٨٢
٣١	أفلم يتبين الذين آمنوا	٦٨٤، ٢٨٧
٤٣	ومن عنده علم الكتاب	٦٨٧، ٦٨٦
[سورة إبراهيم]		
٤٦	ومكروا مكروهم وعند الله مكروهم ولولا كلمة الله	٤٩٣
٥٠-٤٩	سراييلهم قطر آن	٤٩٩، ٤٩٨، ٤٩٧
[سورة الحجر]		
١٥-١٤	سكرت أبصارنا	٦٨٨

الآية	جزء الآية	الصفحة
[سورة النحل]		
١٢٦	وإن عقبتهم فعقبوا	٣٦٥
[سورة الاسراء]		
١٦	أمرنا مترفياً	٥٠٤، ٥٠٢، ٥٠١
٩٣	أو يكون له بيت من ذهب	٣١٣
[سورة الكهف]		
١٦	وما يعبدون من دون الله	٣٦٤، ٣١٣
٧٩-٨٠	وكان أمامهم ملك يأخذ كل سفينة صالحة غصبا	٦٢٩، ٦٢٨، ٦٢٦، ١٢٠
٨٠	أما الغلام فكان كافرا	٦٢٨
[سورة مريم]		
٥	خفت الموالى من ورائى	٦٩١
٢٣	قالت ياليتنى مت قبل هذا وكنت نسا	٦٩٤، ٦٩٣، ٦٠١
٢٤	فناداها ملك من تحتها	٦٩٥
٢٦	إني نذرت للرحمن صمتا	٦٩٨
[سورة طه]		
١٥	أكاد أخفيها لتجزى كل نفس بما تسعى	٧٠٢
١٧-١٨	وأهس بها على غنمي	٥١٢، ٥١١
٩٦	فقبضت قبضة	٦٣٠، ٣١٤
[سورة الأنبياء]		
٩٦	من كل جدث ينسلون	٥١٤
[سورة الحج]		
٣٦	فاذكروا اسم الله عليها صوافن	٥١٧، ٣١٤
[سورة المؤمنون]		
٦٧	مستكبرين به سامرا تهجرون	٧١١
٨٧	سيقولون الله	٢٩٦
٩٨	سيقولون الله	٢٩٦
[سورة النور]		
١٥	إن تتقفونه بالسنتكم	٥٢٥، ٥٢٤
٣٣	فإن الله من بعد إكراههن لهن غفور رحيم	٧٠٦، ١٢١
٦٠	فليس عليهن جناح أن يضعن جلابيهن	٥٨١

[سورة الفرقان]		
٦١	تبارك الذي جعل في السماء بروجا وجعل فيها سرجا	٦٠٥
[سورة الشعراء]		
٥٦-٥٣	وإنا لجميع حادرون	٥٢٨
١١٦	من المخرجين	٢٩٦
١٣٧	إن هذا إلا خلق الأولين	٥٢٩
[سورة النمل]		
٦٦-٦٥	بل أدرك علمهم في الآخرة	٥٣٠
٨٢	أخرجنا لهم دابة من الأرض تكلمهم	٥٣٣
[سورة الروم]		
٣٢	الذين فرقوا دينهم	٤٦٦
[سورة الأحزاب]		
٦٩	وكان عند الله وجيها	٦٠٧
[سورة سبأ]		
١٤	تبينت الانس أن الجن لو كانوا يعلمون الغيب	٣٦٧
١٩	ربنا بعد بين أسفارنا	٣٧٠، ٣٦٩
٣٣	بل مكرّ الليل والنهار	٥٣٥
[سورة فاطر]		
٢٨	إنما يخشى الله من عباده العلماء	١١٨
[سورة يس]		
٨	إنا جعلنا في أيمانهم أغلالا فهي إلى الأذقان	٧١٣
٣٨	والشمس تجري لا مستقر لها	٥٣٦
٥٢	من بعثنا من مرقدنا	٥٣٨
[سورة الصافات]		
١٤٧	وأرسلناه إلى مئة ألف أو يزيدون	٧١٤
١	صاد بالقرآن	٧١٦، ٧١٥
[سورة فصلت]		
١٧	وأما ثمود فهديناه	١٩٣
٢٨-٢٧	ذلك جزاء أهداء الله النار	٧١٧
[سورة الزخرف]		
٣٢	نحن قسمنا بينهم معايشهم	٢٩٦

الآية	جزء الآية	الصفحة
	[سورة الأحقاف]	
٢٤	قالوا هذا عارض ممطرنا قال بل هو ما استعجلتم به	٧١٩
	[سورة محمد]	
١٥	من ماء غير ياسن	٧٢٠، ٢٩٦
٣٥	وتدعوا إلى السلم	٥٤٦
	[سورة الفتح]	
٩-٨	وتعززوه وتوقروه	٦٣٢، ٦٣١
٢٦	ولو حميتم كما حموا لفسد المسجد الحرام	٧٢١
	[سورة الحجرات]	
١٠	فاصلحوا بين اخوتكم	٦٠٩
	[سورة ق]	
٣٠	يوم يقال لجهنم	٧٣٠
	[سورة الذاريات]	
٥١	إني أنا الرزاق ذو القوة المتين	١٩١
	[سورة الحديد]	
٧	فَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَاتَّقُوا لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ	٢٩٦
	[سورة الجمعة]	
٩	إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَامْضُوا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ	٥٨٦، ٥٨٤، ١٤٥
	[سورة الطلاق]	
١	يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ فِي قَبْلِ عَدَّتِهِنَّ	٧٢٦، ٧٢٥، ٧٢٣، ١٢٠
	[سورة الانسان]	
٢٠	وَإِذَا رَأَيْتُ ثُمَّ رَأَيْتُ نَعِيمًا وَمَلَكًا كَبِيرًا	١٤٧
	[سورة الفجر]	
٨-٦	بَعَادَ أَرْمِ ذَاتِ الْعِمَادِ	٥٦٦
	[سورة الليل]	
٣-١	وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَىٰ وَالنَّهَارِ إِذَا تَجَلَّىٰ وَالذَّكَرِ وَالْأُنْثَىٰ	٥٦٨، ٥٦٧، ١٩٠، ١٢٠
	[سورة التين]	
٤-١	وَطُورِ سِينَاءَ	٥٧١، ٥٧٠
	[سورة القارعة]	
٥	كَالصُّوفِ الْمَنْقُوشِ	١٤٧

كشاف الأحاديث والآثار (١).

(١)

- ❦ اتبعوا و لا تباعدوا فقد كفيتم / (ابن مسعود) / ٧٢ .
- ❦ اتقوا الله يا معشر القراء / (حذيفة) / ٧٢ .
- ❦ الأجر على قدر المشقة / (بالمعنى عن عائشة) / ١٤٢ .
- ❦ أحييت الصلاة ثلاثة أحوال .. / ٣٨٣ .
- ❦ إذا خافت الحامل على نفسها والمرضع على ولدها / ٣٨٤ .
- ❦ أخبرني عن قوله عزوجل : ﴿وَقَوْمَهَا﴾ ؟ / ٣١١ .
- ❦ إذا اختلفتم أنتم وزيد بن ثابت ... / (عثمان) / ٣٢ ، ٤١ ، ٤٥ ، ٦٢ .
- ❦ إذا اقيمت الصلاة فلا تأتوها تسعون / (أبوهريرة) / ٥٨٤ .
- ❦ إذا ثوبَّ بالصلاة فلا يسع .. / (أبوهريرة) / ١٤٦ .
- ❦ إذا استيأس الرسل من إيمان قومهم / ٣٦٢ .
- ❦ إذا بلغت مواقيت الصلاة فأخبرني / (حفصة) / ٦٥٩ .
- ❦ إذا سرق السارق فاقطعوا يمينه من الكوع / (أبو بكر وعمر) / ٦٢٠ .
- ❦ أرايت يا أبا عبد الرحمن لو أن رجلا أجنب .. / ٣٤٥ .
- ❦ أرسل إليّ أبو بكر مقتل أهل اليمامة .. / (زيد بن ثابت) / ٣٦ .
- ❦ أسأل الله معافاته ومغفرته ... / (أبي بن كعب) / ٣٣ ، ٥٦ ، ١٣٩ .
- ❦ أسر إلي النبي ﷺ : أن جبريل .. / (فاطمة) / ٥٥ .
- ❦ الإسناد من الدين / (ابن المبارك) / ٢٦٩ .
- ❦ اعتزال الرسول ﷺ لنسائه / (بالمعنى) / ٦٥٧ .
- ❦ اعطاني ابن عباس مصحفا فقال هذا على قراءة أبي / ٤٢٩ .
- ❦ أعظم الناس أجرا في .. / (علي بن أبي طالب) / ٣٩ .
- ❦ افطر أنس في رمضان وكان قد كبر / ٣٨٥ .
- ❦ افطري واطعمي عن كل يوم مسكينا / ٣٨٤ .

(١) أميز الأثر بوضع (❦) أمامه .
 تنبيه : لم يشمل هذا الكشاف الآثار التي نقلت قراءات شاذة لأنها دخلت ضمن
 كشاف القراءات الشاذة .

- أقبل الحديقة وطلقها / ٤٠٧ .
- ✽ أما إنه أقرؤنا واعلمنا بالمنسوخ / (عمر بن الخطاب / ٥٨٦ .
- ✽ أما والله ما هو بالسعي على الأقدام / (الحسن) / ٥٨٥ .
- ✽ أمرتم باقامة أربع .. / ٣٩٢ .
- ✽ أمرتني أم سلمة أن اكتب لها مصحفا / (عبدالله بن رافع) / ٦٥٨ .
- ✽ أمرتني عائشة أن اكتب لها مصحفا / (أبويونس) / ٦٥٨ .
- ✽ أمر سبعين ألف ملك لما أنزل ... / (حديث بالمعنى) / ٢٦ .
- ✽ أما القرآن فمن عند الله / (عثمان) / ٤٦ .
- ✽ أنا أولى الناس بعيسى ابن مريم / ٤٥٢ .
- ✽ أنت بمنزلة الذي لا يطيقه / ٣٨٤ .
- ✽ أنزل الله القرآن .. / (ابن عباس) / ٢٠ .
- ✽ أنزلت صحف إبراهيم .. / (واتلة بن الأسقع) / ١٨ .
- ✽ أنزل القرآن جملة واحدة / (ابن عباس) / ٢١ .
- ✽ أنزل القرآن جملة واحدة / (ابن عباس) / ٢٠-١٩ .
- ✽ أنزل القرآن على سبعة أحرف / ٣٢ ، ٧٠ ، ٢٥٣ ، ٢٥٧ ، ٢٦٠ .
- ✽ أنزل القرآن على سبعة أحرف إن قلت : غفورا / (أبو هريرة) / ٢٦١ .
- ✽ إن أبي بن كعب كان يكتب فاتحة الكتاب / (محمد بن سيرين) / ٢٨٢ .
- ✽ إن أخاك يحكما من المصحف / ٢٧٥ .
- ✽ إن الله بعث محمدا فقاتل بمن أقبل من أدبر / ٣٨٩ .
- ✽ إن الله خلق الخلق حتى إذا فرغ منهم قامت الرحم / ٤٢٤ .
- ✽ إن جبريل أتى النبي ﷺ وهو عند أضاة بني غفار / (أبي بن كعب) / ٣٣ ، ٥٦ .
- ١٣٩ .
- ✽ إن الحجاج بن يوسف غير في مصحف عثمان / (عوف بن أبي جميلة) / ٢٩٦ .
- ✽ إن حذيفة بن اليمان قدم على عثمان وكان يغازي .. / (أنس بن مالك) / ٤٠ .
- ✽ إن ربي قال لي : أن قم في قريش فانذرهم / (عياض بن حمار) / ٦١ .
- ✽ إن الرحم شجنة من الرحمن / ٤٢٤ .
- ✽ إن رسول الله ﷺ قبل امرأة من نسائه / ٣٤٣ .
- ✽ إن رسول الله ﷺ يأمركم أن تقرأوا القرآن .. / (علي بن أبي طالب) / ٧٣ .
- ✽ إن رعلا وذكوان وعصية وبني لحيان .. / (أنس) / ٥٩ ، ٣٣٥ .
- ✽ إن القرآن لم ينزل على المسيب و لا على ابنه / (القاسم بن قانف) / ٣٣٤ .

- ✽ إن القرآن نزل جميعاً فوضع بمواقع النجوم / (عكرمة) / ٢٢ .
- ✽ إنما أُلّف القرآن على ما كانوا يسمعون / (مالك) / ٤٩ .
- ✽ إنما كان فرعون يُعبد ولا يعبدُ / (ابن عباس) / ٦٦٨ .
- ✽ إنما هي خطأ من الكاتب / (ابن عباس) / ٢٨٧ ، ٢٩٠ .
- ✽ إنما يكفيك أن تصنع هكذا .. / ٣٤٥ .
- ✽ إن من الغمام طاقات يأتي فيها الله / ٣٩٤ .
- ✽ إني سمعت القراءة فرأيتهم متقاربين / (ابن مسعود) / ٧٣ ، ٢٦١ .

(ب)

- ✽ بعث رسول الله ﷺ لأربعين سنة / (ابن عباس) / ١٨ .
- ✽ بل أنت رجل عندك علم وقرآن / أبي بن كعب / ٧٢١ .
- ✽ بلغنا أن القرآن نزل جملة واحدة / (الشعبي) / ٢٢ .
- ✽ بلغوا عني ولو آية وحدثوا .. / (عبدالله بن عمرو) / ٥٨ ، ٤٩٦ .
- ✽ بينا النبي ﷺ يخطب إذا هو برجل قائم / (ابن عباس) / ٧٠١ .

(ت)

- ✽ تأتي الملائكة في ظلل من الغمام / ٣٩٣ .
- ✽ التفسير على أربعة أنحاء .. / (ابن عباس) / ٣٤٠ .
- ✽ تفطر وتطعم عن كل يوم مسكيناً / (ابن عمر) / ٣٨٤ .

(ح)

- ✽ حبس المشركون رسول الله ﷺ عن صلاة العصر / ٦٦١ .
- ✽ حدثنا الذين كانوا يقرئونا .. / (أبو عبد الرحمن السلمي) / ٥٧ .
- ✽ الحامل والمرضع تفطر و لا تقضي / (ابن عمر) / ٣٨٤ .

(خ)

- ✽ خيركم من تعلم القرآن وعلمه / (عثمان) / ١ .
- ✽ خذي فرصة ممسكة فتطهري بها / ٤٠٢ .

(ر)

- ✽ رخص للشيخ الكبير والعجوز الكبيرة / (ابن عباس) / ٣٨١ .

(ز)

- ✽ زيادة أبي بن كعب دعاء القنوت في مصحفه / (بالمعنى) / ٢٧٢ .

(س)

- ✽ سألت عائشة عن لحن القرآن / (عروة بن الزبير) / ٢٨٦ .

سمعت هشام بن حكيم يقرأ سورة الفرقان / (عمر) / ٦٨ .

(ص)

صدق الله وكذب بطن أخيك / (أبو سعيد) / ٣٦٠ .

... الصدقة برهان، ... / (أبو سعيد) / ٥٥٥ .

الصلاة الوسطى صلاة العصر / (سمرة وابن مسعود) / ٦٦١ .

(ط)

طلق ابن عمر امرأته وهي حائض / (ابن عمر) / ٧٢٣ .

(ظ)

الظنين المتهم / (إبراهيم النخعي) / ٣١٥ .

(ع)

عجب اللخ من قوم يدخلون الجنة / ٥٤١ .

عجب ربنا تبارك وتعالى من رجل غزا في سبيل الله / ٥٤٢ .

عجب ربنا تعالى من قوم يقادون الى الجنة / (أبو هريرة) / ٥٤١ .

عرضت القرآن على ابن عباس ثلاث عرضات / (مجاهد) / ٣١٣ .

علمني رسول الله ﷺ وكفي .. / (ابن مسعود) / ٥٧ .

عليك بالقراءة الأولى / (ابن عباس) / ٥٩١ .

عليكم بسنتي وسنة ... / (العرباض بن سارية) / ٤٨ .

(غ)

غارث علينا خيل رسول الله ﷺ فأتيت الرسول ﷺ / ٣٨٥ .

الغيب : القرآن، بظنين : متهم / (زبد بن حبيش) / ٣١٥ .

(ف)

فالسعي أن تسعى بقلبك / قتادة / ٥٨٥ .

فصل القرآن من الذكر / (ابن عباس) / ١٩ .

فقدت آية من الأحزاب حين .. / (زيد بن ثابت) / ٤١ .

الفوم الحنطة / (ابن عباس) / ٣١١ .

(ق)

قام عثمان فخطب الناس فقال : أيها الناس / (مصعب بن سعد) / ٤١ .

قد أحسنتم وأجملتم أرى فيه .. / (عثمان بن عفان) / ٢٨٧ ، ٢٩٠ ، ٢٩١ .

قدم أصحاب عبدالله على أبي الدرداء فطلبهم .. / (إبراهيم النخعي) / ١٩٠ ، ٥٦٧ .

قد كان له أن يغل أو يقتل / ٤٢١ .

❦ قد يوجد الكاتب ولا يوجد القلم / ٤١٣ .
❦ القراءة سنة يأخذها / (عمر وزيد وعروة ومحمد بن المنكدر و عمر بن عبدالعزيز
والشعبي) / ٧٢ .

❦ قراءتي قراءة زيد ، وأنا آخذ بضعة عشر حرفا من / (ابن عباس) / ٦٤٠ .

(ك)

❦ كانت تقرأ في الحرف الأول / (قتادة) / ٦٢٨ .
❦ كانت عكاظ ومجنة وذو المجاز أسواقا في الجاهلية / (ابن عباس) / ٥٩٥ .
❦ كانت المتعة في أول الاسلام / ٤٢٨ .
❦ كان الحواريون أعلم بالله من أن يقولوا / (عائشة) / ٥٧٥ .
❦ كان الرجل إذا قرأ / (أنس) / ٥٨ .
❦ كان الرجل منا إذا تعلم / (ابن مسعود) / ٥٧ .
❦ كان رسول الله ﷺ يعالج .. / (ابن عباس) / ٥٤ .
❦ كان رسول الله ﷺ يعلمنا التشهد / (ابن عباس) / ٥٧ .
❦ كان رسول الله ﷺ يقطع / (أم سلمة) / ١٩١ .
❦ كان عبدالله لا يكتب فاتحة الكتاب / (إبراهيم النخعي) / ٢٨٢ .
❦ كان الكتاب الأول ينزل / (عبدالله بن مسعود) / ١٣٩ ، ٢٢٠ مختصرا .
❦ كان النبي ﷺ أجود الناس / (ابن عباس) / ٥٥ .
❦ كان يعرض على النبي ﷺ القرآن / (أبوهريرة) / ٥٥ .
❦ كان يقال : لا تأخذوا القرآن / (سليمان بن موسى) / ٧٢ .
❦ كنا عند رسول الله ﷺ نؤلف القرآن / (زيد بن ثابت) / ٣٥ .
❦ كنا لا ندري ما الزخرف حتى رأيناه / (مجاهد) / ٣١٣ .
❦ كنت اكتب مصحفا لحفصة / (عمرو بن رافع) / ٦٥٨ .
❦ كنت عند ابن عباس فجاءه رجل فقال إنه طلق / مجاهد / ٧٢٤ .
❦ كنت مع مجاهد وهو يطوف / (حميد بن قيس) / ٦٢٢ .

(ل)

❦ لبث النبي ﷺ بمكة عشر سنين / (عائشة و ابن عباس) / ١٧ .
❦ لعن رسول الله ﷺ الخمر ولعن معها عشرة / ٣٩٦ .
❦ لم تزيدون في كتاب الله ما ليس فيه / ٢٧٢ .
❦ لما أتى عثمان بالمصحف / ٢٨٨ .
❦ لما فرغ من المصحف أتى به عثمان / (عبدالأعلى) / ٢٨٧ ، ٢٩٠ .

لما نزلت : ﴿وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين﴾ كان من أراد /
(سلمة بن الأكوع) / ٣٨٢ .

- ﴿لو كنت قرأت على قراءة ابن مسعود لم أحتج / (مجاهد) / ٣١٣ .
 - ﴿لو وليت لعملت بالمصاحف .. / (علي بن أبي طالب) / ٤٣ ، ٤٤ ، (٤٧ بنحوه) .
 - ليراجعها / . (ابن عمر) / ٧٢٣ .
 - ﴿ليست بمنسوخة هو الشيخ الكبير والمرأة الكبيرة / (ابن عباس) / ٣٨٢ .
- (م)

- ﴿ما شأنها كتبت : ﴿لكن الراسخون في العلم﴾ .. / (الزبير أبو خالد) / ٢٨٦ .
- ﴿ما وعد الله رسوله من شيء إلا علم أنه سيكون / ٣٥٨ .
- مره فليتكم وليستظلم وليقعد / (ابن عباس) / ٧٠١ .
- مستقرها تحت العرش / (أبوذر) / ٥٣٦ .
- ملأ الله قبورهم وبيوتهم نارا / (علي بن أبي طالب) / ٦٦٠ .
- من حلف على شيء فرأى غيره خيرا / (أبوهريرة) / ٦٥٧ .
- ﴿من قرأ بالنصب فهو عيسى / (أبو بكر بن عياش) / ٣١٤ .
- من قرأ حرفا من كتاب الله / (ابن مسعود) / ١٤٣ .
- ﴿من قرأ : ﴿متكأ﴾ شديدا فهو الطعام / (مجاهد) / ٦٨١ ، ٣١٢ .
- ﴿من قرأ : ﴿سكرت﴾ مشددة يعني : سدت / (قتادة) / ٣١٢ .
- ﴿من قرأها : ﴿أفتمارونه﴾ قال : أفتمارونه / (سعيد بن جبير) / ٣١٥ .
- ﴿من قرأها : ﴿بزينة الكواكب﴾ مضافا ولم ينون / (عاصم) / ٣١٥ .
- ﴿من قرأها : ﴿صوافن﴾ / (مجاهد) / ٣١٤ .
- ﴿من قرأها : ﴿في عمد﴾ فهو عمد من النار / (السدي) / ٣١٦ .
- ﴿من قرأها : ﴿مقاما﴾ فإنما يعني مقامه ... / (الثوري) / ٣١٤ .
- ﴿من قرأها : ﴿وجاء المعذرون﴾ / (السدي) / ٣١٢ .
- ﴿من قرأ : ﴿ينشرهم﴾ مثقلة فإنه .. / (معاذ بن جبل) / ٣١١ .
- ﴿من كفر بحرف منه / (ابن مسعود) / ٢٦٣ .

(ن)

- ﴿نزلت «فعدة من أيام أخر متتابعات» فسقطت / (عائشة) / ٦١٥ .
- ﴿نزلت هذه الآية «حافظوا على الصلوات» .. / (البراء بن عازب) / ٦٦١ .
- ﴿نزل رمضان فشق عليهم فكان من أطعم / (ابن أبي ليلى) / ٣٨٢ .
- ﴿نزل القرآن جملة واحدة في ليلة القدر / (ابن جبير) / ٢٢ .

❦ نزل القرآن في ليلة من السماء العليا / (ابن عباس) / ٢١ .

(هـ)

❦ هم اتباع الرسل الذين آمنوا / (عائشة) / ٣٥٩ .

❦ هو الكبير الذي كان يصوم / (ابن المسيب) / ٣٨٤ .

❦ هي خطأ من الكاتب / ٤١٥ .

❦ هي في مصحف ابن مسعود / (قتادة) / ٣١٣ ، ٣٦٤ .

❦ هي والله تكلمهم و تكلمهم / (ابن عباس) / ٥٣٣ .

(و)

❦ والله لأنزلها الله كذلك / ٤٢٩ .

❦ والله لولا التحرج أني لم أسمع فيها من رسول الله ﷺ / ٣٩٠ .

(لا)

❦ لا تحملوا العلم عن صحفي / سعيد بن عبدالعزيز) / ٧٢ .

❦ لا تكتبوا عني غير القرآن / (أبو سعيد الخري) / ٣٥ .

(ي)

❦ يا ابن أخي هذا عمل الكاتب / (عائشة) / ٢٨٦ ، ٢٩٠ .

❦ يا أيها الناس لا تغلوا في عثمان / (سويد بن غفلة) / ٤٢ .

❦ يا معشر قريش لا خير في أحد يعبد من دون الله / ٥٤٤ .

❦ يرحمه الله لقد أذكرني آية كذا و كذا / ٣٣٦ .

❦ يعجب ربك من راعي غنم في رأس شظية / ٥٤٢ .

كشاف الأعلام

(أ)

الآجري / ١٧٦.

أبان بن تغلب الكوفي / ٦٩٠، ٦٨٠، ٦٤٣، ١٥٢.

أبان بن عثمان بن عفان / ٢٨٦.

أبان بن يزيد العطار / ٢١٣.

إبراهيم صلى الله عليه وسلم / ٦٤٧، ٤٩٠، ٤٠٩، ٤٠٨، ١٨.

إبراهيم بن أحمد بن سليمان المارغني = إبراهيم المارغني.

إبراهيم التميمي / ٦٤٠.

إبراهيم الجعبري / ٥٥٩، ١٦١.

إبراهيم بن سيار أبو إسحاق النظام / ٢٧٤.

إبراهيم (صاحب السجادة) / ٢٢٣.

إبراهيم عبدالرحمن خليفة / ٢٥١.

إبراهيم المارغني / ٢٠٦، ١٦٥.

إبراهيم النخعي / ٥٦٧، ٥١٧، ٥١١، ٤٦٦، ٣٨٨، ٣٥٤، ٣٥٣، ٣٤٣، ٣١٥، ٢٨٢، ١٩٠، ١٨٨، ١١٢.

٦٨٢، ٦٢٣، ٦٠٥.

أبي بن كعب / (٣٣)، ٥٦، ٦٠، ٧١، ١١١، ١٨١، ٢٧٢، ٢٧٤، ٢٧٥، ٢٧٦، ٢٧٩، ٢٨٠، ٢٨١، ٢٨٢، ٢٨٣.

٦١٥، ٥٨٤، ٥٨٠، ٥٣٣، ٥٠٤، ٤٨٩، ٤٦٢، ٤٣٠، ٤٢٩، ٤٢٧، ٤١٦، ٤١٥، ٤١٣، ٤١١، ٣٩٣، ٣٦٨، ٣٤١، ٣٣٤.

٧٠٢، ٦٩٨، ٦٩٦، ٦٨٦، ٦٦٢، ٦٥٩، ٦٥٨، ٦٥٦، ٦٥٤، ٦٥٢، ٦٤٥، ٦٤٣، ٦٤٢، ٦٤٠، ٦٣٠، ٦٢٨، ٦٢٦، ٦٢٢.

٧٥١، ٧٢١، ٧١٥، ٧١٤.

ابن أبي / ٤١٥.

أحمد بن أحمد النشوي / ٢٠٥.

أحمد بن جبير = ابن جبير (انظر حرف الجيم).

أحمد بن جعفر بن أحمد الغافقي (ابن الأبرازي) / ٢١٣.

أحمد بن حنبل / (١٨٩)، ٣٢٢، ٣٤٣، ٣٨٥، ٣٩٢، ٣٩٩، ٦٢٤، ٦٥٥، ٦٦٣.

أحمد بن عبدالحليم = ابن تيمية (انظر حرف التاء).

أحمد عبدالحמיד شعبان / ٢١٠.

أحمد بن محمد بن أحمد الدمياطي = الدمياطي.

أحمد بن محمد بن شنبوذ = ابن شنبوذ (انظر حرف الشين).
أحمد بن محمد بن عثمان البوزدي / ٢١١.
أحمد بن محمد المقدسي / ٢٩٠.
أحمد بن موسى بن مجاهد = ابن مجاهد (انظر حرف الميم).
أحمد بن يحيى = ثعلب (انظر حرف الثاء).
أحمد بن يوسف / ٤٩٨.
أحمد بن يوسف بن مالك الرعيني / ٢٤٥، ١٦٢.
الأخفش / ٤٤٨، ٣٢٦، ٣١٦، ٢٤٠، ١٩٧، ١٨٢، ٣.
ادريس / ٧٣٧، ٤٧٨.
ابن ادريس / ٧٢١.
الأزرق = أبو يعقوب الأزرق (انظر حرف الياء).
إسحاق = إسحاق بن راهوية (سيأتي بعد قليل).
ابن أبي اسحاق / ٦٨٦، ٥٧٠، ٥٢١.
ابن اسحاق / ٧١٥.
أبو اسحاق / ٥٠١، ٤١٨.
إسحاق بن الحجاج / ٥٩٧.
أبو اسحاق الزجاج / (٧٤)، ١٨٥، ٣١٦، ٣٦٣، ٤٣٥، ٤٣٨، ٤٦١، ٤٦٥، ٥٠١، ٥٢١، ٥٤١، ٥٦٥، ٥٩٢.
إسحاق بن راهوية / ٦٦٣، ٦٥٥، ٣٩٢.
أبو اسحاق السبيعي / عمرو بن عبدالله بن عبيد.
إسحاق (يروي عن خلف) / (٩٠).
إسحاق الطاحوني / ٤٩٩.
أسد (قبيلة) / (١٩٨).
أبو إسرائيل.
إسماعيل بن اسحاق المالكي / (٩٨)، ١٠١، ١٥٣، ٢٣٣.
الاسماعيلي / (١٩٨).
أسلم / (١٩٨).
الأسود بن يزيد / ١٧٤، ٦٣.
ابن أشته / ٢٩٢، ٢٩١، ٢٩٠، ١٥٤.
الأشموني / ٧٠٤.

- الأشهب العقيلي / ٣٥٦ .
أبو الأشهب / ٣١٤ .
أبو الأصبغ عيسى بن محمد بن فتوح الهاشمي البلسني / ٢٠٥ .
الأصبهاني / ٢٠٧ .
الأصمعي / (٧٣) ٣٨٨، ٢٩٨، ٧٤، ٣٧٦، ٣٤٧ .
الأعرج / ٥٢١، ٥١٧، ٤٦٠، ٣٧٦، ٣٤٧ .
الأعشى / ٦١٨ .
الأعمش = سليمان الأعمش (انظر حرف السين) .
الألباني / ٤٠٢ .
الألوسي / ٨٠١، ٦٤٩، ٦٣٠، ٦٢٩، ٥٦٩، ٤٩٦، ٣٨٦، ٣٧٥، ٣٢٨، ١١ .
أمرئ القيس / (١٩٧) .
أمية بن أبي الصلت / ٣١١ .
ابن الأنباري / ٧١١، ٦٩١، ٥٧٦، ٥٧٠ .
أنس بن مالك / (٤٠) ٦٩٨، ٣٨٥، ٣٥١، ٣٣٥، ٢٨١، ١٨٩، ٥٩، ٥٨، ٤٠ .
أنس بن مالك الكعبي / ٣٨٥ .
أوتو برتسل / ٢٦٥ .
الأوزاعي / ٤٠٢، ٣٩٩، ٣٩٢ .
إيادي (نسبة إلى قبيلة) / ١٩٨ .
أيوب بن تميم / (١١٧) .
أبو أيوب الخياط / ٢٢٣ .
أيوب السختياني / ٤٤٥، ٣٢٣ .

(ب)

- ابن الباذش / ٢١٦، ١٥٨ .
البخاري / (١٩٨) ٧٠٠، ٤٠٦، ٣٢٠ .
البراء بن عازب / ٦٩٦، ٦١١ .
برهان الدين إبراهيم بن عمر الجعبري = إبراهيم الجعبري (انظر حرف الألف) .
برهان الدين أبو الحسن إبراهيم البقاعي = البقاعي (انظر حرف الباء) .
البرزي / ٧٩٧، ٧٣٥، ٦٧٦، ٤٨٧، ٣٤٧، ٢٢٥، ٢١٣، ٢٠١، ٩٢، ٩١ .
البغوي / (٣٨) ٣٩٠ .
أبو البقاء العكبري / ٧٠٧، ٥٧١ .

البقاعي / ١٦٣ .

ابن بكار / ١١٧ .

أبوبكر أحمد بن الحسين بن مهران الأصبهاني = ابن مهران (انظر حرف الميم) .

أبوبكر أحمد بن موسى بن العباس بن مجاهد = ابن مجاهد (انظر حرف الميم) .

أبوبكر الأنباري / ٤١٦ .

أبوبكر الباقلاني / (٨٧)، ١٠٥، ٢٧٧، ٢٧٨، ٢٧٩، ٢٨٠، ٢٨٢ .

أبوبكر بن بهدلة = عاصم بن أبي النجود (انظر حرف العين) .

أبوبكر جعفر بن محمد بن الحسن الفريابي = الفريابي (انظر حرف الفاء) .

بكر بن حبيب السهمي / ٦٠٠ .

أبوبكر بن عياش شعبة = شعبة (انظر حرف الشين) .

أبوبكر الصديق / (٣٦)، ٣٧، ٣٨، ٣٩، ٤٧، ٤٨، ٦٢، ١٠٥، ٢١٩، ٢٧٧، ٣٨٩، ٣٩٨، ٤١٨، ٤٣٧، ٥٥٢ .

٨١٧، ٨١٢، ٧٩٦، ٧٠٩، ٦٢٠، ٥٥٤ .

أبوبكر عبدالله بن سليمان بن الأشعث السجستاني = ابن أبي داود (انظر حرف الدال) .

أبوبكر محمد بن الحسن بن مقسم = محمد بن الحسن بن مقسم (انظر حرف الميم) .

أبوبكر محمد بن عبدالله بن أشتة = ابن أشتة (انظر حرف الألف) .

البیهقي / (٣٥)، ٣٢٢، ٦١٥ .

(ت)

الترمذي / ٣٨، (١٩١)، ٣٨٥ .

تميم (قبيلة) / ١٩٣، ١٩٨ .

تميم الداري / ٦٨٦ .

تيمي (نسبة إلى قبيلة) / (١٩٨) .

ابن تيمية / (١٦)، ٣١، ٤٦، ٦١، ٧٥، ٨٨، ١٠١، ١٠٣، ١١٩، ١٢٢، ٢٥٦، ٢٦١، ٢٦٧، ٣٢١، ٣٤٤، ٣٧٤ .

٤٣٩، ٤٠٦ .

(ث)

ثابت بن قيس / ٤٠٦ .

ثعلب / (٢٤٠)، ٣١٩ .

الثقفي / ٧١٥ .

(ج)

جابر / (١٢١) .

جابر بن زيد / ٦٥٥، ٧٠٦، ٧٠٧ .

- ابن جبير (المقريء) / (١٠٢)، ١٥٣.
- الجدري = عاصم الجحدري (انظر حرف الجيم).
- الجراح / ٤٤٨.
- الرجاني / (٣٠٠).
- ابن جريج / ٦٨٢.
- جرير (الشاعر) / (١٩٨).
- ابن جرير الطبري = الطبري (انظر حرف الطاء).
- ابن الجزري / (٤٦)، ٦١، ٦٦، ٨٠، ٨١، ٨٢، ٨٥، ٨٧، ٨٨، ٩٤، ١٠٥، ١١١، ١١٢، ١١٥، ١١٧، ١١٩، ١٢١، ١٢٢، ١٢٤، ١٢٨، ١٢٩، ١٣١، ١٣٤، ١٣٧، ١٤٠، ١٦٢، ١٦٣، ١٦٤، ١٨٥، ٢١٣، ٢١٩، ٢٢٣، ٢٢٦، ٢٢٨، ٢٣٠، ٢٣٣، ٢٣٤، ٢٣٦، ٢٤٦، ٢٦٨، ٣٩١، ٥١٠، ٥٥٩، ٦٠٠.
- جعفر / ٤٩٩.
- أبو جعفر أحمد ابن البازش = ابن البازش (انظر حرف الباء).
- أبو جعفر أحمد بن محمد النحاس = أبو جعفر النحاس (انظر حرف الجيم).
- أبو جعفر الرازي / ٦٢٢.
- أبو جعفر الطبري = الطبري (انظر حرف الطاء).
- أبو جعفر محمد بن علي / ٥١٧، ٥٣٦.
- جعفر بن محمد بن علي / ٦٧٠، ٦٧٤، ٦٨٢، ٦٨٤، ٧١٤.
- أبو جعفر المقريء = يزيد بن القعقاع (انظر حرف الياء).
- أبو جعفر النحاس / (١٨٧)، ١٩٧، ٣١٦، ٣١٨، ٣٦٩، ٣٧٠، ٥٠١، ٥٢٠، ٥٢٥، ٥٢٦، ٦٣١، ٧١٨، ٨٠٠.
- أبو الجلد / ٢٥٥.
- ابن جماز / ٥٨٠، ٧٩٥.
- جمال الدين حسين الحصني / ١٦٤.
- جمال الدين ناصر بن عبد الحفيظ اليمني / ٢٠٥.
- جميل / ٦٨١.
- ابن جني / ٧٤٠، ٧٤٣، ١٩٤، ٢٤٠، ٢٤١، ٢٤٢، ٣٠٥، ٣٠٦، ٣٠٧، ٣١٩، ٣٢٠، ٣٢١، ٣٢٢، ٣٤١، ٣٤٧، ٣٨١، ٤٠٩، ٤٣٥، ٤٤٨، ٤٦٠، ٤٨٦، ٤٩٤، ٥١١، ٥١٦، ٦٠٢، ٦٠٧، ٦٠٩، ٦٢٥، ٦٦٧، ٦٧٠، ٦٧٨، ٦٨٤، ٧٠٣، ٧٠٤، ٧١١، ٧١٩، ٧٢٩.
- أبو الجوزاء / ٤٣٤، ٥٣٣، ٦٧٤، ٧١٥.
- ابن الجوزي / ٣٩١، ٥، ٦٩١، ٧١٥.

جولد تسيهر / ٢٧٤، ٢٦٩، ٢٦٥، ٢٥٧، ٢٥٥، ٢٥٤، ٢٥٠

جويبر / ٦٨١

(ح)

أبو حاتم / ٤٩٩، ٤٩٧

ابن أبي حاتم / ٣٢٣، ٦، ٣

أبو حاتم السجستاني / (١٠١)، ١١٧، ١٥٣، ٢٢، ٢٣٢، ٢٩٨، ٦٢٨

ابن الحاجب / ١٢٦

أبو الحارث / ٢٢٥

الحارث المحاسبي / (٤٤)

الحاكم / ٣٢٢

ابن الحباب / (٩٢)، ٤٨٧، ٣٤٧

حبيب بن أبي ثابت / ٤٢٩

الحجاج / ٦٢٣، ٢٩٨، ٢٩٧، ٢٩٦، ١٧٥

الحجاج بن يوسف = الحجاج (انظر حرف الحاء).

ابن حجر / ٦، (٢٣)، ٣٢، ٣٣، ٤٣، ٢٧٥، ٢٧٧، ٣٣٦، ٣٤٦، ٤٥٣، ٥٣٧، ٥٦٩، ٥٩٦، ٧٠١

حذيفة بن اليمان / (٤)، ٦٢، ٧٢، ٣٨٩

ابن حزم / (٧٥)، ١٩٧، ٢٥٧، ٢٧٠، ٢٨٠، ٢٨١، ٤٠١، ٤٠٢، ٤٠٣، ٥٠٧، ٦١١، ٦١٩، ٦٥٣، ٧٢٥

حسان بن أبي الأشرس / (١٩)

حسان بن حريث / (١٩)

أبو الحسن / ٧٠٣

الحسن بن أحمد / ٦٤٠

الحسن البصري / ١٦٣، ٩٧، ١٨١، ٢٤٢، ٢٤٥، ٣٢٤، ٣٢٦، ٣٣٢، ٣٣٤، ٣٤٢، ٣٤٧، ٣٤٩، ٣٥٧

٣٦٣، ٣٦٦، ٣٧٤، ٣٨٨، ٣٩٠، ٣٩٢، ٤٠٥، ٤١٠، ٤١٣، ٤٢٣، ٤٢٤، ٤٢٧، ٤٣٢، ٤٣٤، ٤٣٥، ٤٤٠، ٤٥٢، ٤٥٤

٤٥٨، ٤٦٢، ٤٦٦، ٤٧١، ٤٧٥، ٤٨٠، ٤٨٣، ٤٨٥، ٤٨٧، ٤٩١، ٤٩٣، ٤٩٧، ٤٩٩، ٥٠٠، ٥٠١، ٥٠٤، ٥٠٥، ٥٠٩

٥١٠، ٥١٣، ٥١٦، ٥١٧، ٥١٩، ٥٢١، ٥٢٦، ٥٢٧، ٥٢٨، ٥٢٩، ٥٣٠، ٥٣٤، ٥٣٩، ٥٤٠، ٥٤٧، ٥٤٨، ٥٤٩، ٥٥٢

٥٥٣، ٥٥٦، ٥٥٧، ٥٦٠، ٥٦٢، ٥٦٨، ٥٧٠، ٥٧٨، ٥٨٠، ٥٨٢، ٥٨٥، ٥٩١، ٥٩٢، ٥٩٣، ٥٩٩، ٦٠٢، ٦٠٥، ٦٠٨

٦٠٩، ٦٣٠، ٦٣٦، ٦٣٨، ٦٤١، ٦٤٣، ٦٤٥، ٦٤٦، ٦٥٠، ٦٥٥، ٦٦٨، ٦٧٦، ٦٧٨، ٦٨٠، ٦٨٢، ٦٨٤، ٦٨٦، ٦٨٨

٦٩٥، ٦٩٦، ٧٠٢، ٧٠٦، ٧٠٩، ٧١١، ٧١٥، ٧٣٠، ٧٥٠، ٧٥١، ٧٥٤، ٧٥٦..

حسن بن خلف الحسيني / ١٦٥

أبو الحسن الرباطي / ٢٠٦

حسن بن عرفة / ٤١٦ .

الحسن (بن علي بن أبي طالب) / ٢٧٦، ٢٧٥ .

أبوالحسن علي بن عبدالغني الحصري / ٢٠٥ .

أبوالحسن علي بن محمد بن عبدالصمد = علم الدين السخاوي (انظر حرف العين).

أبوالحسن علي بن محمد بن علي بن فارس (الخياط) / ١٥٧ .

أبوالحسن علي النوري الصفاقسي / ١٦٤ .

الحسن بن عمران / ٤٤٨ .

الحسن بن قرّة / ٥٩١ .

الحسين بن أحمد (ابن خالوية) = ابن خالوية (انظر حرف الخاء).

أبوالحسن طاهر بن عبدالمنعم بن غلبون / ١٥٥ .

الحسين (بن علي بن أبي طالب) / ٢٧٦، ٢٧٥ .

ابن الحصار / (٣١) .

حصين / ٤٩٨ .

حطان بن عبدالله الرقاشي / ١٧٤ .

الحطيئة / (١٩٨) .

حفصة / (٣٨)، ٣٩، ٤١، ٦٢، ١٢١، ٣٨٠، ٦٥٨، ٦٥٩، ٦٦١ .

أبو حفص / ٤٩٩ .

حفص (الدوري) / (٩٠)، ٩٢، ١٥٢، ٢٠٤، ٢٠٥، ٢١٠، ٢١٣، ٢٢٣، ٢٢٥، ٢٣١، ٣٩٨، ٤٣٧، ٤٥٣، ٤٥٤

٤٧٨، ٤٥٤، ٥١٠، ٥٢٧، ٥٣٩، ٦٠٤، ٦٠٦، ٦١٠، ٦١١، ٦٩٥، ٧٠٩، ٧٣٢، ٧٣٣، ٧٣٤، ٧٣٦، ٧٣٩، ٧٤١، ٧٥٨

٧٥٨، ٧٥٩، ٧٦٠، ٧٦٢، ٧٦٣، ٧٦٥، ٧٦٦، ٧٧٠، ٧٧٢، ٧٧٣، ٧٧٦، ٧٨٤، ٧٩٧، ٧٩٩، ٨٠٠، ٨٠٨، ٨١٢ .

الحكم بن عتبة / ٦٨٦، ٥٩٢ .

حكيم بن جبير / (٢١) .

الهلواني / (٩٢) .

حماد / ٦٩٣، ٦٥٢، ٣٤٣ .

حمزة / (٦٥)، ٩١، ٩٦، ١٠١، ١١٨، ١١٩، ١٥٣، ١٥٩، ١٨١، ١٨٢، ١٨٢، ٢٠١، ٢١٠، ٢١١، ٢٢١، ٢٢٢، ٢٢٥

٢٢٧، ٢٣٢، ٢٨٠، ٣٤٧، ٣٤٧، ٣٥٧، ٣٦٦، ٣٧١، ٣٧٤، ٣٩٦، ٣٩٨، ٤٠٤، ٤١٠، ٤١٢، ٤١٨، ٤٢٠، ٤٢٣، ٤٢٥، ٤٣٢

٤٣٢، ٤٣٧، ٤٤٣، ٤٤٤، ٤٤٦، ٤٦٦، ٤٧٣، ٤٧٨، ٤٨٥، ٤٩٠، ٤٩١، ٥٠٥، ٥٠٦، ٥١٩، ٥٢٦، ٥٢٨، ٥٣٠، ٥٤١، ٥٤٣

٥٤٣، ٥٤٧، ٥٤٨، ٥٤٩، ٥٥٠، ٥٥٣، ٥٥٨، ٥٦٠، ٥٩٧، ٦٠٠، ٦٠٥، ٦٠٨، ٦٣٦، ٦٣٧، ٦٥٠، ٦٧٦، ٦٩٥، ٧٠٩

٧٣٢، ٧٣٣، ٧٣٤، ٧٣٨، ٧٣٨، ٧٤١، ٧٤٣، ٧٤٥، ٧٥١، ٧٥٣، ٧٥٨، ٧٦٠، ٧٦١، ٧٦٣، ٧٦٤، ٧٦٥، ٧٦٦، ٧٦٧، ٧٦٨

٧٦٩، ٧٧٠، ٧٧١، ٧٧٢، ٧٧٤، ٧٧٥، ٧٧٦، ٧٧٧، ٧٧٨، ٧٧٩، ٧٨٥، ٧٨٦، ٧٩٠، ٧٩١، ٧٩٣، ٧٩٥، ٧٩٧، ٧٩٨

٧٩٩، ٨٠٠، ٨٠١، ٨٠٤، ٨٠٧، ٨٠٨، ٨٠٩، ٨١٥، ٨١٧ .

حميد بن قيس الأعرج / (٦٥)، ٥٢٣، ٦٢٢، ٦٣٠، ٦٧٤ .

حميري (نسبة إلى قبيلة) / ١٩٨ .

حنظلة / ٣٤٨ .

أبوحنيفة / ٦٦٣، ٦٥٤، ٦٢٤، ٤٨١، ٤٠٠، ٣٩٩، ٣٩٢، ٣٤٣، ١١٨ .

أبو حيان / ٦، (٧٩)، ٨٥، ١٦١، ٢١١، ٢١٢، ٣١٩، ٣٢٦، ٣٥٤، ٣٦٨، ٣٦٨، ٣٧٥، ٣٨١، ٣٩٠، ٣٩١،

٣٩٦، ٣٩٧، ٤١١، ٤١٣، ٤١٤، ٤١٧، ٤٢٦، ٤٥٠، ٤٥٩، ٤٦٤، ٤٧٦، ٤٨١، ٤٨٤، ٤٩٥، ٥٠٤، ٥١٥، ٥٢٠، ٥٢٢،

٥٦٨، ٥٧٦، ٥٧٩، ٥٨٠، ٥٨٥، ٥٨٦، ٥٩١، ٥٩٣، ٥٩٦، ٥٩٧، ٥٩٨، ٦١١، ٦٣٢، ٦٤٢، ٦٦٢، ٦٦٩، ٦٧٠، ٦٧٥،

٦٨٩، ٦٩٠، ٦٩٢، ٦٩٥، ٦٩٦، ٧٠٣، ٧٠٧، ٧٢٥، ٧٥٠، ٧٥١، ٧٥٤، ٧٥٦ .

أبو حيوة / ٣٩١، ٤٠٨، ٤٣٤، ٦٠٧، ٧١١ .

(خ)

خارجة / ١١٧ .

ابن خالوية / ١٢٣، ١٥٤، ١٩٤ .

أبوخزيمة الأنصاري / (٣٧) .

خزيمة بن ثابت الأنصاري / (٤١) .

الخطابي / (٧٠)، ٣٦٠، ٥٣٧ .

خلاد / ٩١، ٢١٠، ٢٢٥ .

خلف / (٩٠)، ٩٧، ١١٠، ١٥٨، ٢١٠، ٢٢٢، ٢٢٥، ٢٣٦، ٣٢٦، ٣٤٢، ٣٤٧، ٣٥٧، ٣٦٦، ٣٧١، ٣٧٤،

٣٩٨، ٤١٠، ٤١٨، ٤٢٠، ٤٣٢، ٤٣٧، ٤٥٤، ٤٦٥، ٤٧٣، ٤٨٥، ٤٩١، ٥٠٥، ٥٠٦، ٥١٩، ٥٢٦، ٥٢٨، ٥٣٠، ٥٣٤،

٥٤٠، ٥٤٣، ٥٤٤، ٥٤٧، ٥٤٨، ٥٤٩، ٥٥٠، ٥٥٨، ٥٦٠، ٥٩٧، ٦٠٥، ٦٠٨، ٦٥٠، ٦٧٦، ٦٩٥، ٧٠٩، ٧٣٢، ٧٣٣،

٧٣٤، ٧٤١، ٧٤٣، ٧٤٥، ٧٥٧، ٧٥٨، ٧٦٠، ٧٦١، ٧٦٣، ٧٦٤، ٧٦٥، ٧٦٦، ٧٦٧، ٧٦٨، ٧٦٩، ٧٧٠، ٧٧١،

٧٧٢، ٧٧٤، ٧٧٥، ٧٧٦، ٧٧٧، ٧٧٨، ٧٧٩، ٧٨٥، ٧٨٦، ٧٩٠، ٧٩١، ٧٩٣، ٧٩٥، ٧٩٧، ٧٩٨، ٧٩٩، ٨٠٠، ٨٠٤،

٨٠٨، ٨٠٩، ٨١٧ .

خليد بن سعد / ٦٤ .

الخليل (بن أحمد) / ٢٣٩، ٥١٩ .

أبو الخير محمد بن محمد ابن الجزري = ابن الجزري (انظر حرف الجيم) .

(د)

الدارقطني / ٥٧٠ .

داود = داود بن علي الظاهري (انظر حرف الدال) .

أبوداود / (١٩١) .

ابن أبي داود / ٤٣، ١١٢، ١٥٣، ١٧٤، ١٧٥، ٢٩١، ٦٤٠، ٦٦٥ .

داود بن علي الظاهري / ٣٩٢، ٦٦٣ .

داود بن أبي هند / (٢٠) ٢١.

الدجواني / ٥٢٨.

أبو الدرداء / (٦٠) ١٢٠، ١٩٠، ٥٦٧، ٥٦٩، ٥٧٠، ٦٥٥.

ابن دقيق العيد / (٨٥) ٨٨، ٨٦.

الدمياطي / (٨١) ٨٥، ١١١، ١٦٤، ٣٥٤، ٥٥٩، ٦١١.

الدهلوي / (٣٠).

الدوري = حفص الدوري (انظر حرف الدال).

(ن)

أبوذر / ٥٣٦.

نكوان / (٥٩).

ابن نكوان / ١١٥، ٤٥٤، ٥٢٨، ٦٥٠، ٦٧٩، ٧٣٦، ٧٤٥، ٧٧١، ٧٧٥.

الذهبي / ٥٩٠٦.

(ر)

الرازي / (٢٦) ٢٨٠، ٢٨١، ٣٦١، ٤٠٦، ٤٢٢، ٤٩٥، ٦٣٢، ٦٦٢، ٧٥٦.

الراغب (الأصفهاني) / ٣٣١، ٤١٨، ٦٤٦، ٦٤٧، ٦٣١.

الربيع بن أنس / ٣٩٣، ٣٩٤، ٥٩٢، ٦١٧، ٦٢٢، ٦٤١، ٦٤٩.

أبوريعة / ٤٨٧، ٣٤٧، ٩٢.

ربيعة بن عمر / ٣٥٦.

ربيعة (نسبة إلى قبيلة) / ١٩٨.

أبورجاء العطاردي / ١٨٨، ٦٤، ٣١٤، ٣٤٨، ٣٥٦، ٤٣٥، ٤٤٥، ٥٠١، ٥٢٣، ٥٥٦، ٥٧٠، ٦٣٠، ٧١٥.

أبورزين / ٣٨٨، ٥٣٥، ٥٣٨، ٥٥٢، ٦٠٩، ٦٧٤.

الرضي الاسترأبادي / (٢٠٠).

رَعْل (قبيلة) / ٥٩.

رَوْح / ٣٦٧، ٣٦٨، ٤٢١، ٤٧٥، ٥٥٢، ٥٥٨، ٦٩٥، ٧٣٦، ٧٦١، ٧٦٧، ٧٧٤، ٧٧٦، ٧٨١، ٧٩٩، ٧٩٩.

٨٠٠، ٨٠١، ٨٠٨.

أبو رَوْق / ٦٤٠.

رُؤيس / (٩٠) ٢١٢، ٣٦٨، ٤٢١، ٥٥٢، ٥٥٨، ٧٣٦، ٧٤٠، ٧٤١، ٧٤٥، ٧٤٦، ٥٥٢، ٥٥٨، ٧٣٦، ٧٤٠، ٧٤١.

٧٤١، ٧٤٥، ٧٤٦، ٧٥٥، ٧٥٨، ٧٥٩، ٧٦٦، ٧٦٧، ٧٧٠، ٧٧٥، ٧٧٦، ٧٧٧، ٧٧٨، ٧٩٦، ٧٩٩، ٨٠٠، ٨٠٨.

(ز)

زائدة بن قدامة / ١٥٢.

أبو الزاهرية / ٦٢٨ .
 أبو الزبير / ٧٢٣ .
 الزبير أبو خالد / ٢٨٦ .
 الزجاج = أبو اسحاق الزجاج (انظر حرف الزاي) .
 زر بن حبيش / ٦٩٥، ٦٧٤، ٣١٥، ٢٨١، ٢٧٥ .
 أبو زرعة / ٥٣٣ .
 أبو زرعة عبدالرحمن بن محمد بن زنجلة / ٢٤٣ .
 الزرقاني / (١١)، ٨٢، ١٤١، ٧٢٦ .
 الزركشي / (٣١)، ٧٦، ٧٩، ٨٤، ٨٥، ١١١، ١٩٣ .
 زكريا / ٦٩٢ .
 أبو زكريا يحيى بن زياد الفراء / الفراء .
 الزمخشري / ٨٠١، ٧٥٦، ٧٠٧، ٦٨٢، ٦٣٢، ٥٩٧، ٥٩٢، ٥٧٦، ٥١٨، ٤٨٣، ٣٦٧، ٣٦٠، ٣٥٥، ٣٥٤ .
 الزهري = ابن شهاب (انظر حرف الشين) .
 زهير (ابن أبي سلمى) / (١٩٧) .
 زياد / ٤٠٥ .
 زيد / ٤٦٢، ٤٢١ .
 ابن زيد / ٦٨٤، ٦٤١، ٦١٠، ٥٩٢، ٥٢١، ٤٣٥ .
 أبو زيد / ٤٧٩، ٤٣٩ .
 زيد بن أحمد / (١١٧) .
 زيد بن أسلم / ٥١٧ .
 زيد بن ثابت / (٣٢)، ٣٥، ٣٦، ٣٧، ٤٠، ٤١، ٤٢، ٤٣، ٦٠، ٦٢، ٧١، ٦٤٠، ٦٥٥، ٦٩١، ٧٢١ .
 زيد بن السائب / ٦٨٦ .
 زيد بن علي / ٧١١، ٦٩٨، ٦٨٤، ٦٨٢، ٦٧٠، ٥٧٨، ٥٧٠، ٥٠١، ٤٩٧، ٤٨٠، ٣٥٦ .
 زيد بن أخي يعقوب / ٤٩٩، ٤٩٧ .

(س)

ابن السائب / ٦١٠، ٤٥٧ .
 سالم / ٢٢٥ .
 سالم بن عبدالله / (٦٣)، ٥٨٤ .
 سالم بن عجلان / ٣٤٩ .
 سالم مولى أبي حذيفة / (٦٠) .

السخاوي = علم الدين السخاوي (انظر حرف العين).
 السدي / ٦٤١، ٦١٧، ٦١٠، ٥٩٢، ٥٨٠، ٥٤٨، ٥٣٤، ٥٠١ ↑ ٤٣٥، ٤٢٧، ٣٧٦، ٣١٦، ٣١٢.
 سراج الدين أبي حفص محمد بن قاسم الأنصاري / ٢٠٩.
 ابن أبي السرح / ٥٥٢.
 السري بن ينعم / ٤٨٦.
 سعد الدين أبي سعد أسعد بن البصير / ٢٠٩.
 سعد بن أبي وقاص / ٦٧٠، ٦٦٤، ٦٦٣، ٦٦٢، ٥٧٠، ٤٣٤، ٣٣٤، ١٤٤، ٤٣.
 أبو السعود / ٧٠٦.
 سعيد الأفغاني / (٥١).
 سعيد بن أوس الخزرجي / ٢٠٩.
 سعيد بن جبير / (١٩)، ٣٩٢، ٣٩٠، ٣٨٨، ٣٦٣، ٣٦٢، ٣٥٧، ٣٤٩، ٣٤٨، ٣١٥، ١٧٤، ٥٤، ٢٢، ٢١، (١٩).
 ٦١٠، ٦٠٩، ٥٨٢، ٥٦٥، ٥٥٢، ٥٤٨، ٥٣٥، ٥٣٤، ٥٣٣، ٥٠١، ٤٩٩، ٤٩٨، ٤٩٧، ٤٧٧، ٤٧٦، ٤٤٥، ٤٢٧، ٤٠٥
 ٧٠٧، ٧٠٦، ٧٠٢، ٦٩٦، ٦٩١، ٦٨٦، ٦٨٢، ٦٦٨، ٦٦٧، ٦١٧.
 أبو سعيد الخدري / (١٣٥).
 سعيد بن العاص / ٦٩١، ٦٢، ٤٣، ٤٢، ٤١.
 سعيد بن عبدالعزيز التنوخي / ٧٢.
 أبوسعيد عثمان = قالون (انظر حرف القاف).
 سعيد بن مسعدة البلخي (الأخفش) = الأخفش (انظر حرف الألف).
 سعيد بن المسيب / ٦٠٩، ٣٨٤، (٦٣).
 سفيان الثوري / ٥٢٣، ٣٩٩، ٣٩٢، ٣٨٥، ٣١٦، ٣١٤، ١٨٠، ٧٩.
 سفيان بن عيينة / ٥٧٨، ٥٢٤، ٢٧٧، ٢٧٥.
 أم سفيان بن عيينة / ٥٢٥، ٥٢٤.
 سلام / ٥٠١.
 سلطان بن أحمد بن سلامة المزاحي / ١٦٤.
 سلمان الفارسي / ٦٨٦.
 أم سلمة / ٦٥٨، ٣٠٣، ١٩١، ١٧٤.
 سلمة بن الأكوع / ٣٨٢.
 أبوسلمة بن عبد الرحمن / (١٧).
 سليمان الأعمش / (٦٥)، ٣٤١، ٣٣٨، ٣٣٤، ٣٣٢، ٣٢٦، ٢٤٥، ٢٣٦، ٢١٣، ١٨١، ١٧٥، ١٦٣، ٩٧، (٦٥).
 ٤٨٧، ٤٨٥، ٤٨٣، ٤٨٠، ٤٧٥، ٤٧١، ٤٦٦، ٤٥٨، ٥٤٠، ٤٣٢، ٤٢٣، ٤١٠، ٤٠٤، ٣٧٤، ٣٧١، ٣٦٦، ٣٦٣، ٣٥١

٥٤٠، ٥٣٩، ٥٣٠، ٥٢٩، ٥٢٧، ٥٢٦، ٥١٩، ٥١٧، ٥١٦، ٥١٣، ٥١٠، ٥٠٩، ٥٠٧، ٥٠٥، ٥٠٠، ٤٩٣، ٤٩١
٦٣٨، ٦٣٧، ٦٣٦، ٦٠٨، ٦٠٧، ٦٠٥، ٦٠٢، ٥٩٩، ٥٩٣، ٥٩١، ٥٨٢، ٥٨٠، ٥٦٢، ٥٦٠، ٥٥٣، ٥٥٢، ٥٤٨، ٥٤٧
٧٥٦، ٧٥٤، ٧٥١، ٧٣٠، ٧١١، ٧٠٩، ٦٩٥، ٦٨٨، ٦٨٦، ٦٨٠، ٦٧٦، ٦٧٥، ٦٧٤، ٦٦٩، ٦٤٦، ٦٤٣

سليمان بن موسى / (٧٢).

سليمان التيمي / ٥١٧.

سليم (بن عيسى الحنفي) / ٢١٠.

أبوالسما / (١١٨)، ٣٤٨، ٣٤٧.

سمرة بن جندب / ٦٦١.

ابن السميع / (١١٨)، ٤٠٨، ٤٧٩، ٤٨٩، ٥٢٤، ٥٢٥، ٦٣١، ٦٦٧، ٦٨٦.

السمين / ١٦١.

سنان بن سلمة / ٤٩٧.

سهيل بن أبي صالح / ٦٥٥.

السوسي / (٩١)، ٢٠٠، ٢٢٣، ٢٢٥، ٧٧٣، ٧٦٣.

سويد بن غفلة / (٤٢).

سلام / ٥٥٦.

سيبويه / (١٩٣)، ٤، ١٩٩، ٢٠٠، ٢٣٩، ٣٧٠، ٥١٩، ٦٦٠، ٧٢٩، ٧٣٠.

سيد قطب / ٥٠٣، ٤٥١.

ابن سيرين / ٣٤٣، ٣٦٥، ٣٩٢، ٤٠٥، ٤٨٧، ٤٩٧، ٦٠٩، ٦٣٠.

السيوطي / ٢٤٠، ٨٠، ٨٢، ٨٥، ١٢٣، ١٦٣، ١٩٤، ٢١١، ٣٢١، ٣٢٢، ٤٠٠، ٥١٥، ٥٧٦، ٥٧٧، ٧٢٦.

(ش)

الشاطبي = أبو القاسم الشاطبي (انظر حرف القاف).

الشافعي / ١٠، ٣٤٣، ٣٨٥، ٣٩٢، ٣٩٩، ٤٨١، ٥٧٩، ٥٨٥، ٦٢٤، ٦٥٥، ٦٦٣.

أبوشامة / (٢٧)، ٣٢، ٣٣، ٣٥، ٨٥، ١٠١، ١١١، ١٢٣، ١٢٤، ١٦٠، ١٦٢، ٣١٨.

ابن شبيب / ٣٧٨.

شبل بن عباد / ٧٤.

شبيب بن عزرة الضبيعي / ٣٥٦، ٦٩١، ٦٩٣، ٦٩٤.

شجاع / ٢٢٣.

شريح بن محمد الرعيني / ٢٤٤.

شريح بن يزيد الحضرمي / (٦٦).

شعبة (أبو بكر) / (٩٠)، ٢٢٥، ٣١٤، ٣١٥، ٣٤٧، ٤٠٥، ٤٥٢، ٤٥٤، ٤٦٥، ٥٣٩، ٦٩٦، ٧٣٤، ٧٣٨.

٧٤٢، ٧٥٧، ٧٦٠، ٧٦٣، ٧٦٤، ٧٦٥، ٧٦٧، ٧٦٨، ٧٧٠، ٧٧٤، ٧٧٥، ٧٧٦، ٧٧٧، ٧٧٨، ٧٩٨، ٨٠٠، ٨٠٨.

الشعبي / (٢٢)، ٧٢، ٣٤٣، ٣٤٨، ٣٨٨، ٣٩١، ٦٠٩، ٦٧٤.

شعلة / ١٦٠.

أبوشعيب السوسي / السوسي .

شقيق / ٥١٧.

شقيق بن سلمة / ٣٤٥.

شقيق بن عقبة / ٦١١.

شمس الدين أبوعبدالله محمد بن خليل / ١٦٣.

ابن شنبوذ / ٣٠٥، ٣٦٧، ٦٧٦.

الشنبوزي / ٣٣٢، ٤٢٣، ٤٧١، ٤٨٧، ٥٤٣، ٥٥٣، ٧٠٩.

الشنقيطي / ٦٩٤، ٦٩٦، ٧٠٨.

ابن شهاب / (٤٠)، ٤١، ٦٣، ٦١٠، ٦٨٠، ٦٨٨، ٦٩٠.

الشهاب الخفاجي / ٧١٧.

شهاب الدين أحمد بدر الدين أحمد العتبي / ٢٠٥.

شهاب الدين أحمد بن يوسف السمين = السمين.

أبو شهبة / (٢٥).

الشوكانني / ٣٢٧، ٤٠٦، ٤٠٧، ٤٣٦، ٥٦٨، ٦٥٦.

شبية بن نصاح / ٦٥، ٦٨٠.

(ص)

أبو صالح / ٤٩٧، ٦٨٢.

صالح بن كيسان / (١٧٤-١٧٥).

أبو صالح مولى ابن هانيء / ٤٦٦.

ابن الصباغ / ٢٧٧.

صبيح / ٤١٦.

صدر الشريعة / ٢١٦، (١٢٧).

ابن الصلاح / (١٢٣).

الصنعاني / (محمد بن اسماعيل) / ٣٤٤.

(ض)

الضحاك / ٣٥٢، ٣٥٦، ٣٦٨، ٤٦٧، ٥١٧، ٥٣٨، ٥٤٩، ٥٥٦، ٥٦٦، ٥٨٢، ٥٩٢، ٦١٠، ٦١٧، ٦٣٢، ٦٦٨.

٦٨٠، ٦٨١، ٦٨٦، ٦٩٦.

ابن الضريس / ١٧٢،٤ .

(ط)

طاش كبرى زاده / (٨١) .

الطاهر بن عاشور / ١٢٨ .

أبو الطاهر عبدالواحد بن عمر بن محمد / ٢١٣، ٢١١، ٢١٠، ٢٠٤ .

طاووس / ٥٨٤، ٥٧٨، ٣٩٢، ٣٩٠، ٣٨٠، ٣٣٨، ٦٣ .

الطبري / ٢٩٤، ٢٣٣، ١٨٥، ١٨٤، ١٥٣، ١٢٥، ١٢٣، ١٢٠، ١٠٨، ١٠٥، ١٠١، ٩٨، ٤٦، ١١، ١٠، ٥ .

٤٣٩، ٤٣٠، ٤٢٩، ٤١٥، ٤١١، ٤٠٣، ٤٠١، ٣٩٤، ٣٨٧، ٣٨٦، ٣٧٥، ٣٦٤، ٣٥٩، ٣٤٤، ٣٣٥، ٣٢٢، ٣٢٠، ٣١٦ .

٧١٨، ٦٩٦، ٦٤٩، ٦٤٤، ٦٤٣، ٦١٠، ٥٩٧، ٥٩٣، ٥٧٥، ٥٧١، ٥٦٤، ٤٩٩، ٤٩٨، ٤٤١، ٤٤٠ .

الطرماح / (١٩٨) .

الطفيل بن أبي بن كعب / ٢٨٠ .

طلحة بن مصرف / ٦٧٠، ٦٤٣، ٥٨٤، ٥٧٠، ٥٤٦، ٤٦٢، ١٧٥ .

(ع)

عائشة / (١٧)، ١٢١، ١٧٤، ٢٨٦، ٢٩٠، ٣٤٣، ٣٥٢، ٣٥٧، ٣٥٨، ٣٥٩، ٣٦٠، ٣٦١، ٣٦٢، ٣٨٠، ٤٠٢ .

٦٧٨، ٦٦١، ٦٥٩، ٦٥٨، ٦٥٥، ٦١٥، ٥٧٤، ٥٢٤، ٤٣٥، ٤٣٤ .

أبو عاصم / ٤١٦، ٤١٥ .

عاصم الجحدري / ٦٨٤، ٦٨٠، ٥٣٨، ٥٣٣، ٥٢٩، ٢٩٨، ٦٦ .

عاصم بن أبي النجود / (٦٥)، ٧١، ٩٠، ٩٦، ١٠٠، ١٥٩، ١٨١، ١٨٨، ٢٠١، ٢٠٤، ٢٠٥، ٢٢١، ٢٢٢ .

٤٣٧، ٤٣٢، ٤٢٠، ٤١٨، ٤١٠، ٣٩٨، ٣٧٤، ٣٦٦، ٣٥٧، ٣٣٢، ٣٢٦، ٣١٨، ٣١٥، ٣١٤، ٢٨١، ٢٨٠، ٢٧٥، ٢٢٥ .

٦٠٠، ٥٦٠، ٥٥٨، ٥٥٤، ٥٤٣، ٥٣٩، ٥٣٤، ٥٣٠، ٥٢٨، ٥١٦، ٥١٠، ٥٠٥، ٥٠١، ٤٩١، ٤٧٣، ٤٥٨، ٤٥٤، ٤٥٢ .

٧٤٢، ٧٣٨، ٧٣٧، ٧٣٤، ٧٣٢، ٧٠٩، ٧٠٢، ٦٩٦، ٦٩٥، ٦٩٤، ٦٩٣، ٦٨٨، ٦٧٦، ٦١١، ٦١٠، ٦٠٩، ٦٠٦، ٦٠٤ .

٧٧٦، ٧٧٥، ٧٧٤، ٧٧٣، ٧٧٠، ٧٦٩، ٧٦٨، ٧٦٧، ٧٦٦، ٧٦٥، ٧٦٤، ٧٦٣، ٧٦٠، ٧٥٩، ٧٥٨، ٧٥٧، ٧٤٥، ٧٤٣ .

٨١٨، ٨١٧، ٨١٥، ٨١٣، ٨١٢، ٨٠٩، ٨٠٤، ٨٠٠، ٧٩٩، ٧٩٨، ٧٩٦، ٧٩٣، ٧٩١، ٧٩٠، ٧٧٩، ٧٧٨، ٧٧٧ .

أبو العالية الزياحي / ٦٢٢، ٦٠٩، ٥٨٤، ٥٧٠، ٥٠١، ٤٦٢، ٤٣٤، ٤١٣، ٣٩٤، ٣٩٣، ٣٥٣، ٣٥٢، ٦٤ .

٦٨٤، ٦٧٨، ٦٧٤، ٦٦٨ .

ابن عامر = عبدالله بن عامر (انظر حرف العين) .

ابن أبي عامر / ٥٢٨ .

عباد بن صهيب / ٢٩٧ .

العباس / ٢٢٣ .

ابن عباس / ٣١١، ٢٩٠، ٢٨٧، ٢٨٠، ١٨٧، ١٨١، ١٧٤، ١٢٠، ٥٧، ٥٥، ٥٤، ٢٠، ١٩، ١٨، ١٧، ١١ .

٣٦٣، ٣٦٢، ٣٦١، ٣٦٠، ٣٥٩، ٣٥٨، ٣٥٧، ٣٥٦، ٣٥٤، ٣٥٣، ٣٥٢، ٣٤٩، ٣٤٨، ٣٤٢، ٣٤٠، ٣٣٩، ٣٣٨، ٣١٣
 ، ٤٢٣، ٤٢١، ٤١٣، ٤٠٦، ٤٠٢، ٣٩٤، ٣٩٢، ٣٩٠، ٣٨٨، ٣٨٥، ٣٨٤، ٣٨٢، ٣٨١، ٣٨٠، ٣٧٦، ٣٧٠، ٣٦٨، ٣٦٧
 ، ٥١٧، ٥٠١، ٤٩٨، ٤٩٧، ٤٩٣، ٤٨٧، ٤٦٩، ٤٦٨، ٤٦٧، ٤٦٢، ٤٤٨، ٤٤٥، ٤٣٤، ٤٣٠، ٤٢٩، ٤٢٨، ٤٢٧، ٤٢٤
 ، ٥٩١، ٥٨٤، ٥٨٢، ٥٨١، ٥٧١، ٥٦٨، ٥٦٧، ٥٦٦، ٥٦٥، ٥٦٤، ٥٥٢، ٥٤٨، ٥٤٤، ٥٣٦، ٥٣٤، ٥٣٣، ٥٢٩، ٥٢٤
 ، ٦٥٥، ٦٥٢، ٦٤٩، ٦٤٨، ٦٤٢، ٦٤١، ٦٤٠، ٦٣١، ٦٢٨، ٦٢٦، ٦٢٣، ٦٢٢، ٦١٧، ٦١٠، ٥٩٦، ٥٩٥، ٥٩٣، ٥٩٢
 ، ٧١١، ٧٠٧، ٧٠٦، ٧٠١، ٧٠٠، ٦٩٧، ٦٩٦، ٦٩٥، ٦٩١، ٦٨٦، ٦٨٤، ٦٨٢، ٦٨٠، ٦٧٩، ٦٧٨، ٦٦٨، ٦٥٩، ٦٥٨
 . ٧٢٤، ٧٢٣، ٧٢٠، ٧١٧، ٧١٥

أبو العباس أحمد بن اسماعيل الكوراني / ١٦٣ .

أبو العباس أحمد المهدي = المهدي (انظر حرف الميم).

العباس بن الفضل / ١١٧ .

أبو العباس محمد بن يزيد = المبرد (انظر حرف الميم).

عبد الأعلى بن عبدالله بن عامر القرشي / ٢٩٠، ٢٨٧ .

عبدالله بن أبي اسحاق الحضرمي / ٦٦ .

عبدالله بن رافع / ٦٥٨ .

عبدالله بن الزبير / (٤٠)، ٦٢، ١٧٤، ٣٤١، ٣٥٠، ٤١٦، ٤١٧، ٥٦٦، ٥٨٤، ٥٩٥، ٦٣٠، ٦٦٥، ٦٦٦ .

عبدالله بن السائب / ٥٢٨ .

عبدالله بن سلام / ٦٨٧، ٦٨٦ .

عبدالله بن عامر / ٦٦، ٧١، ٩٠، ٩٦، ١٠١، ١١٧، ١٥٣، ١٥٩، ١٨٥، ٢١٣، ٢٢٢، ٢٢٥، ٣٥٧، ٣٦٦ .

٣٧٤، ٣٧٨، ٣٩٨، ٤١٠، ٤٢٠، ٤٣٢، ٤٣٧، ٤٥٢، ٤٥٤، ٤٦٢، ٤٧١، ٤٧٣، ٤٧٨، ٤٨٠، ٤٨٣، ٤٩١، ٥٠٥، ٥٠٠، ٥٢٨

٥٢٨، ٥٣٠، ٥٤٤، ٥٤٨، ٥٤٩، ٥٥٧، ٥٥٨، ٥٦٠، ٦٠٤، ٦٤٦، ٦٤٧، ٦٤٨، ٦٥٠، ٦٧٦، ٦٧٩، ٧٠٩، ٧٣٣، ٧٣٢، ٧٣٥

٧٣٥، ٧٣٦، ٧٣٨، ٧٣٩، ٧٤٠، ٧٤٤، ٧٤٥، ٧٤٦، ٧٥٣، ٧٥٤، ٧٥٥، ٧٥٨، ٧٦٢، ٧٦٤، ٧٦٥، ٧٦٦، ٧٦٩، ٧٧٠، ٧٧١

٧٧١، ٧٧٢، ٧٧٣، ٧٧٥، ٧٨٠، ٧٨٤، ٧٨٥، ٧٩٣، ٧٩٤، ٧٩٥، ٧٩٨، ٨٠٠، ٨٠٣، ٨٠٤، ٨٠٦، ٨٠٨، ٨١٠، ٨١٢ .

٨١٣، ٨١٥، ٨١٦، ٨١٧ .

عبدالله بن علي بن أحمد (سبط الخياط) / ٢٣٦ .

عبدالله بن عمر / (٦٠)، ١٢٠، ٣٥٦، ٣٨٤، ٣٩٢، ٤٠٥، ٤٣٤، ٤٤٠، ٥١٧، ٥٨٤، ٦٥٥، ٦٨٠، ٧٢٣ .

٧٤٥ .

عبدالله بن عمرو بن العاص / (٥٨)، ١٧٤ .

عبدالله بن عياش / ٧٠٥ .

عبدالله بن قسيط المكي / ٣٥٢ .

عبد الله بن كثير (المقريء) = ابن كثير المقريء (انظر حرف الكاف).

عبدالله بن كعب / ٦٠٩ .

أبو عبدالله محمد بن أحمد بن يوسف بن موسى / ٢٠٦ .

أبو عبدالله محمد بن شريح بن أحمد الرعيني الاشبيلي / ٢١٦ .

أبو عبدالله محمد البجائي / ٢٠٩ .

عبدالله بن محمد المدني التكرائي / ٢١٣ .

عبدالله بن مسعود / (٤٧) ٥٧٠، ٦٠٠، ٧٢، ٧٣، ١١١، ١٢٠، ١٧٤، ١٨٠، ١٩٠، ١٩١، ٢٦١، ٢٦٣، ٢٧٢ .

٢٧٤، ٢٧٥، ٢٧٦، ٢٧٧، ٢٧٨، ٢٧٩، ٢٨٠، ٢٨١، ٢٨٢، ٢٨٣، ٣١٣، ٣٣٦، ٣٣٨، ٣٣٩، ٣٤١، ٣٤٥، ٣٤٦، ٣٤٩ .

٣٥٤، ٣٥٧، ٣٦٤، ٣٦٨، ٣٨٨، ٣٨٩، ٣٩٢، ٣٩٣، ٣٩٤، ٤١٥، ٤٢١، ٤٦٢، ٤٨٧، ٤٩٣، ٥١٤، ٥١٧، ٥١٨، ٥٢٤ .

٥٣٣، ٥٣٦، ٥٤١، ٥٦٥، ٥٥٩، ٥٦٧، ٥٦٩، ٥٧٠، ٥٨٠، ٥٨١، ٥٨٤، ٥٩٧، ٦٠٧، ٦٠٩، ٦١٧، ٦١٨، ٦١٩، ٦٢٠ .

٦٢٢، ٦٢٣، ٦٢٥، ٦٣٠، ٦٤٠، ٦٤٢، ٦٤٣، ٦٤٥، ٦٥٤، ٦٥٥، ٦٥٦، ٦٦١، ٦٦٨، ٦٦٩، ٦٧٠، ٦٩٨، ٧٠٠، ٧٠٣ .

٧٠٦، ٧٠٧، ٧١٣، ٧١٧، ٧١٨، ٧١٩، ٧٣٠، ٧٥١، ٧٨٤ .

عبدالله بن مسلم / ٥٥٦ .

عبدالله بن أبي مليكة / ٦٨٤، ٣٥٨، ٦٣ .

أبو عبدالله محمد بن يحيى بن مزاحم الأنصاري / ١٥٨ .

عبدالله بن يزيد / ٤٢١، ٤٢٣، ٤٢٧، ٦٨٤ .

عبدالله بن أبي يزيد / ٥٠١ .

عبد الحق الاشبيلي / ٣٢٠، ٣٣٦ .

عبد بن حميد / ٥٧٠ .

عبد خير / (٣٩) .

عبد الرحمن (المقريء) / ٥٧٨ .

أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب النسائي = النسائي (انظر حرف النون) .

عبد الرحمن بن أيمن / ٧٢٣ .

عبد الرحمن بن أبي بكرة / ٦٨٦ .

عبد الرحمن بن الحارث بن هشام / (٤١) ٦٢٠ .

عبد الرحمن بن أبي حماد / ٤٩٩، ٥٩٧ .

أبو عبد الرحمن السلمي / ٥٧، ٥٤٦، ٥٨٤، ٦٠٩، ٦٧٤ .

عبد الرحمن السيد / ٢٥١ .

عبد الرحمن بن عتيق بن خلف الفحام / ٢١٢ .

عبد الرحمن بن أبي القاسم المكناسي / ١٦٤ .

عبد الرحمن بن محمد (القاضي) / ٢٠٩ .

- عبدالرحمن بن هرمز الأعرج / (٦٣).
- عبدالرزاق الصنعاني / ٣٢٢،٣.
- عبدالغني النابلسي / (٢٠٤).
- عبدالفتاح اسماعيل شلبي / ٢٥١.
- عبدالفتاح القاضي / (٨٢)، ٨٣، ٢٤٥، ٢٥١.
- عبدالفتاح السيد عجمي المرصفي / ٢٠٨.
- عبدالكريم / ٣٤٨.
- عبدالكريم بن عبدالصمد الطبري / (٩٩)، ١٥٧، ٢٠٩، ٢١٦، ٢٣٥.
- عبدالوهاب حمودة / ٢٥١.
- ابن أبي عبله / ٦٠٩.
- عبدالله بن عمير الليثي / ٦٣.
- عبيدة / ٣٤٣.
- عبيدة السلماني / ٦٤.
- أبوعبيدة معمر بن المثنى / ١٠، ١٩، ٥٦٥، ٦٢٨، ٦٨٩، ٧٠٢.
- عبيد بن عمير الليثي / ١٧٤.
- أبو عبيد القاسم بن سلام / ٤٤، ٦٤، ٩٨، ١٠١، ١٢١، ١٥٢، ١٦٨، ١٧٠، ١٧١، ٢٣١، ٤٠٥، ٤٣٩، ٤١٨، ٤٦٨، ٦١٦، ٦٤٧، ٦٨٩.
- عثمان الثقفي / ٥٢٤.
- عثمان بن عفان / (٣٢)، ٣٩، ٤١، ٤٢، ٤٣، ٤٤، ٤٥، ٤٦، ٤٧، ٤٨، ٥١، ٦٢، ٧١، ٨٦، ١٠٠، ١٠٢، ١٠٣، ١٠٤، ١٠٥، ١٠٦، ١٠٧، ١٠٩، ١٣٠، ٢١٩، ٢٦٧، ٢٨٠، ٢٨٢، ٢٨٨، ٢٩٠، ٢٩١، ٢٩٢، ٢٩٣، ٢٩٤، ٢٩٦، ٢٩٨، ٣٨٩، ٤٠٥، ٤١٦، ٤١٧، ٥٦٩، ٥٨٦، ٦٢٨، ٦٤٧، ٦٥٥، ٦٩١، ٧٢٣.
- أبوعثمان النهدي / ٥٠١.
- عروة بن الزبير / ٦٣، ٧١، ٣٥٨، ٣٥٩.
- أبوالعز محمد بن حسين القلانسي / ١٥٨، ٢١٦، ٢١٨.
- ابن عزوز محمد مكي التونسي / (٢٠٥).
- عصية (اسم قبيلة) / (٥٩).
- ابن عطاء / ٦٤١.
- عطاء بن أبي رباح / ٦٣، ١٧٤، ٣٤٣، ٣٥٧، ٣٩٠، ٣٩٢، ٤٠٢، ٤٣٤، ٤٧٩، ٤٨٠، ٥١٧، ٥٣٦، ٥٩١، ٦٤٩.
- عطية بن قيس الكلبي / ٦٦.

- ابن عطية / ٧٠٧، ٦٤٩، ٦١٨، ٥٩٢، ٥٢٢، ٥٢١.
- عقبة بن عامر / ٥٤٢، ٦٠.
- عكرمة الطائي / ٢٨٨.
- عكرمة / (٢٠) ٥٠١، ٤٩٧، ٤٧٩، ٤٢٤، ٤٢٣، ٣٩٤، ٣٨٠، ٣٥٦، ٣٤٩، ٣٤١، ٢٨٨، ٢٨٧، ٦٣، ٢٢، ٢١، (٢٠).
- ٧١١، ٦٩٦، ٦٨٦، ٦٨٤، ٦٨٣، ٦٨٢، ٦٨٠، ٦٧٤، ٦١٠، ٥٩٢، ٥٥٢، ٥٤٨، ٥٣٦، ٥٢٩، ٥١١.
- علاء الدين الخازن / ٤٩٥.
- علاء الدين علي بن عثمان (ابن القاصح) = ابن القاصح (انظر حرف القاف).
- أبو العلاء بن الشخير / ٣٤٨.
- علقمة بن قيس / (٦٣) ١٧٤، ١٩٠، ٣٨٨، ٥٦٥، ٥٦٧، ٥٦٩، ٦٩٥.
- علم الدين السخاوي / (٢٣) ٢٦، ٣١، ٨٥، ١٥٩، ٢١٩.
- علي بن أصمع / ٢٩٨.
- أبو علي الأهوازي / ٢١٣.
- علي بن الحسن / ٣٦٨.
- أبو علي حسن بن أحمد الفارسي / ٢٣٩، ٢٤٠، ٢٤٢، ٢٤٧، ٣٣٣.
- أبو علي حسن بن داود النقاد / ٢١٣.
- أبو علي حسن بن علي بن إبراهيم الأهوازي / ٢٣٤.
- علي بن الحسين / ٥٣٦، ٦٧٠، ٦٧٤، ٦٨٤، ٦٩١.
- علي بن حمزة الكسائي = الكسائي (انظر حرف الكاف).
- أبو علي الضرير / ٣٦٧.
- علي بن أبي طالب / ٣٩، ٤٢، ٤٤، ٤٥، ٤٧، ٦٠، ٧٢، ١٧٤، ٢٨٠، ٣٤٧، ٣٨٨، ٣٩٠، ٣٩٢، ٤٠٥، ٤٩٣.
- ٧٢٠، ٦٨٦، ٦٨٤، ٦٨٢، ٦٥٥، ٦٣٠، ٦٢٩، ٦٦٠، ٦٠٩، ٥٦٨، ٥٦٧، ٥٣٨، ٥٠١، ٤٩٧.
- علي بن أبي طلحة / ٦٨٤.
- علي بن عمر الميهي / ١٦٥.
- علي بن محمد الضباع / ٢٠٦، ٢٠٧، ٢١١.
- عماد الدين ابن كثير = ابن كثير المفسر (انظر حرف الكاف).
- أبو عمر / ٢٢٥.
- أبو عمران الحوني / ٧١٤.
- عمر بن الخطاب / ٣٦، ٣٧، ٣٨، ٤٣، ٤٧، ٦٢، ٦٨، ٦٩، ٧٠، ٧١، ١٠٥، ١٧٤، ٣٤٥، ٣٤٦، ٣٨٩، ٣٩٠.
- ٧٢٣، ٧٢١، ٦٥٥، ٦٢٠، ٥٨٦، ٥٨٤، ٥٧٠، ٤٩٣، ٤٠٥.
- أبو عمر بن عبد البر = يوسف بن عبد الله بن عبد البر (انظر حرف الياء).

عمرو بن عبدالعزيز / ٧٢ .
 عمر بن محمد بن محمد / ٢٠٤ .
 عمرة بنت عبدالرحمن / ٥٢٣ .
 عمار (بن ياسر) / ٥٠٠، ٣٤٦، ٣٤٥ .
 عمرو بن أخطب / (٦٠) .
 عمرو الأسواري = عمرو بن فائد (انظر حرف العين) .
 أبو عمرو حفص بن عمر الدوري = حفص الدوري (انظر حرف الحاء) .
 أبو عمرو الداني / (٧٥)، ٨٥، ١٢٤، ١٥٦، ١٥٨، ١٥٩، ١٦١، ١٩٤، ٢١٢، ٢١٥، ٢١٦، ٢١٧، ٢١٨،
 ٢١٩، ٢٢١، ٢٢٤، ٢٢٥، ٢٦٧، ٢٩٠، ٢٩٢، ٥٧٨، ٧٠٤ .
 عمرو بن دينار / ٦٦٥، ٤١٦، ٣٨٠ .
 عمرو بن رافع / ٦٥٨ .
 عمرو شرحيل / ٦٤ .
 عمرو بن عبدالله / (٤٣) .
 عمرو بن عبيد / ٦٧٤، ٤٩٧، ٣٤٧ .
 أبو عمرو بن العلاء / ٢٠٩، ٢٠٠، ١٩٧، ١٦٥، ١٥٩، ١١٧، ١٠٠، ٩٦، ٩١، ٧٤، ٧٣، ٧١، ٦٦، ٥١،
 ٢٢٢، ٢٢٣، ٢٢٥، ٢٨٠، ٣٣٠، ٣٣٤، ٣٤٧، ٣٥٢، ٣٥٧، ٣٦٩، ٣٧٤، ٣٧٦، ٣٨٨، ٣٩٨، ٤١٠، ٤١٤، ٤٢٠، ٤٣٢،
 ٤٣٧، ٤٥٤، ٤٥٨، ٤٥٩، ٤٦٢، ٤٦٥، ٤٦٨، ٤٧٣، ٤٨٣، ٤٩١، ٥٠١، ٥١٠، ٥١٣، ٥١٨، ٥٢١، ٥٢٩، ٥٤٣، ٥٥٧،
 ٥٥٨، ٥٦٠، ٥٦٢، ٥٨٢، ٥٨٣، ٥٩٩، ٦٣٨، ٦٤٧، ٦٥٠، ٦٧٤، ٦٧٦، ٧٠٩، ٧١٥، ٧٣٢، ٧٣٥، ٧٣٦، ٧٣٧، ٧٣٨،
 ٧٣٩، ٧٤٠، ٧٤٢، ٧٤٣، ٧٤٤، ٧٤٥، ٧٤٦، ٧٥٦، ٧٥٧، ٧٥٨، ٧٥٩، ٧٦٠، ٧٦١، ٧٦٣، ٧٦٤، ٧٦٥، ٧٦٦، ٧٦٩،
 ٧٧٠، ٧٧٢، ٧٧٣، ٧٧٤، ٧٧٥، ٧٧٦، ٧٧٧، ٧٨٠، ٧٨١، ٧٨٥، ٧٩١، ٧٩٣، ٧٩٥، ٧٩٦، ٧٩٩، ٨٠٠، ٨٠٣، ٨٠٨،
 ٨١٢، ٨١٣، ٨١٥، ٨١٨ .
 عمرو بن فائد / ٥٧٨، ٤٩٧ .
 عمرو بن كلثوم / (٧٧) .
 عمرو بن ميمون / ٦٩٦، ٥٧٠ .
 أبو عوف / ٤١٦ .
 عوف بن أبي جميلة / ٢٩٦ .
 العوفي / ٦٨٦، ٦٨٤، ٥٨٢، ٥٥٢ .
 عياض / ٤٥٧ .
 عيسى / ٤١٥ .
 عيسى عليه السلام / ١٤١، ٣١٤، ٣١٥، ٥٣٤، ٥٤٤، ٥٤٥، ٥٧٤، ٥٧٦، ٥٧٥، ٦٩٣، ٦٩٤، ٦٩٥، ٦٩٦ .

أبو عيسى بكار بن أحمد بن بكار / ٢١٢، ٢١٠ .

عيس بن عمر الثقفي / ٥٠١، ٦٦ .

عيسى بن مينا = قالون (انظر حرف القاف) .

عيسى الهمداني / ٤٩٧ .

عيسى بن وردان = وردان (انظر حرف الواو) .

(غ)

الغزالي / (١٢٦)، ١٢٨ .

بني غفار (قبيلة) / (٣٤) .

(ف)

فائد بن مبارك الإبياري / ٢٠٤ .

الفارسي / ٦٨٩، ٥٧٦ .

الفاسي / ١٦٢ .

فاطمة / (٥٥)، ٣٥٢ .

الفراء / (٣)، ١٨٠، ١٨١، ١٨٢، ١٩٤، ٢٤٠، ٣١٦، ٤١٨، ٤٩٨، ٥٠٤، ٥٢٠، ٥٤٩، ٥٦٢، ٦٤٢، ٦٤٥ .

٦٨٢، ٦٩٣، ٦٩٧ .

فرعون / ١٣٧ .

الفريابي / ١٧٣ .

الفضل / ١٧٣ .

أبو الفضل جعفر بن محمد النصيبي / ٩٢ .

أبو الفضل محمد بن جعفر الخزاعي = محمد بن جعفر الخزاعي .

أبو الفضل حبيش بن إبراهيم التفليسي / ٢٤٥ .

ابن فليح / ٢٢٣ .

(ق)

القاسم / ٤٩٨ .

أبو القاسم الاسكندري / (٩٩)، ١٥٩، ٢٣٦ .

القاسم بن ربيعة / ٣٣٤ .

أبو القاسم الشاطبي / (٤٦)، ١٥٩، ١٦٠، ١٨٥، ٢١٧ .

أبو القاسم عبدالرحمن بن اسماعيل (أبوشامة) = أبوشامة .

أبو القاسم عبدالرحمن بن عبدالمجيد الصفراوي / ٢١٦ .

القاسم بن عبدالله بن ربيعة / ٦٦٢، ٦٦٣ .

أبوالقاسم محمد بن أحمد الكلبى / (١٢٨).

أبوالقاسم محمد بن معن / ١٨١.

أبوالقاسم يوسف بن علي = الهذلي (انظر حرف الهاء).

ابن القاصح / ١٦٢.

قالون / (٩٢)، ٢٠٥، ٢٠٦، ٢٠٧، ٢٠٨، ٢١٢، ٢٢٥.

قتادة / ٣١٢، ٣١٣، ٣١٥، ٣٤٢، ٣٥٣، ٣٥٤، ٣٥٦، ٣٥٧، ٣٦٤، ٣٧٦، ٣٩٤، ٤٠٥، ٤٣٥، ٤٤٥، ٤٤٨.

٤٥٠، ٤٦٢، ٤٩٧، ٤٩٩، ٥٠١، ٥٢١، ٥٣٤، ٥٣٥، ٥٥٢، ٥٥٦، ٥٨٥، ٥٩٢، ٦٠٩، ٦١٠، ٦٢٨، ٦٣٠، ٦٨٠، ٦٨٤.

٦٨٦، ٦٨٨، ٦٩٦، ٧٩٤.

ابن قتيبة / ١٤٠، ١٧٠، ١٧١، ١٧٢، ١٨٣، ٢٤٩، ٢٥٤، ٢٥٥، ٢٦٠، ٢٧٢، ٢٧٤، ٢٧٥، ٢٧٧، ٢٨٩.

٢٩٨، ٣١٦، ٤٤٨، ٥٥٢، ٥٦٥، ٦٢٨، ٦٤١، ٦٤٢، ٦٨١.

ابن قدامة / ١٢٦، ٣٣٩، ٦١٩.

القرافي / ٢٥٦، ٢٥٨.

القرطبي / ٣٨١، ٣٩١، ٤٠٠، ٤١٦، ٤٢٢، ٥٨٥، ٦١٨، ٦٦٣، ٦٩٦، ٦٩٨، ٧٠٠.

القزاز / ٣٨٨.

القسطلاني / (٥٣)، ٨١، ٨٢، ٨٣، ٨٥، ١١٠، ١٢٩، ١٦٣، ١٦٤.

القشيري / ٧٢٦.

قضاعي (اسم قبيلة) / ١٩٨.

القطان / (٣٠).

ابو قلابة / ٦٥٩.

القلانسي = أبوالعز القلانسي (انظر حرف العين).

قنبل / (١١٥)، ٢٢٣، ٢٢٥، ٤٨٧، ٦٧٦، ٧٧٤.

قيس / ٨١٨.

قيس (اسم قبيلة) / ١٩٨.

ابن قيم الجوزية / ٢٥٦، ٤٦٨، ٦٦٤.

(ك)

كارل بروكلمان / ٢٦٥.

ابن كثير (المفسر) / (٢٩)، ٣٩، ٥٨، ٤٠٣، ٦٦١، ٦٩٣.

ابن كثير (المقريء) / ١٠، ١١، (٦٥)، ٧١، ٧٤، ٩١، ٩٦، ١٠٠، ١٦١، ١٩٧، ٢٠١، ٢٢١، ٢٢٢، ٢٢٣.

٢٢٥، ٢٨٠، ٣٣٠، ٣٣٤، ٣٥٧، ٣٦٩، ٣٧١، ٣٧٤، ٣٩٨، ٤١٠، ٤١٤، ٤٢٠، ٤٣٢، ٤٣٧، ٤٤١، ٤٤٣، ٤٥٤، ٤٥٨.

٤٦٢، ٤٦٥، ٤٧٣، ٤٧٥، ٤٨٧، ٤٩١، ٥٠١، ٥١٣، ٥١٨، ٥٢٩، ٥٣٢، ٥٥٤، ٥٥٨، ٥٦٠، ٥٦٢، ٥٩٩، ٦٥٠.

مت (أخو حفص بن عبدالرحمن) / ٢٣٧.

أبو المتوكل / ٧١٤.

المتولي / ٢١٠، ٢٠٦.

أبو المتوكل / ٤٣٤.

المتنى / ٥٩٧، ٤٩٩.

مجاهد / ٣٩٠، ٣٨٠، ٣٦٣، ٣٥٧، ٣٥٦، ٣٥٤، ٣٥٣، ٣٥٠، ٣٤٩، ٣٤٨، ٣٤٢، ٣١٤، ٣١٣، ٣١٢، ١٧٤.

٣٩٢، ٣٩٤، ٤١٣، ٤١٥، ٤٢١، ٤٢٣، ٤٢٤، ٤٢٧، ٤٣٥، ٤٤٥، ٤٤٨، ٤٤٣، ٥٣٣، ٥٣٤، ٥٤٨، ٥٥٢، ٥٦٥، ٥٩٢، ٠١٦.

٧١٦، ٦٢٢، ٦٤١، ٦٦٨، ٦٨٠، ٦٨١، ٦٨٢، ٦٨٤، ٦٨٦، ٦٩٦، ٧٠٢، ٧٢٣، ٧٢٤.

ابن مجاهد / ٢٢٣، ٢٢١، ٢٢٠، ٢١٩، ٢١٥، ١٩٤، ١٥٤، ١٥١، ١٢٣، ١٠٤، ١٠٣، ١٠٢، ١٠١، ٧٢.

٢٣٠، ٢٣٩، ٢٤٢، ٣٠٥.

أبو مجلز اسماعيل بن أبي خالد / ٦٧٤، ٥٧٠، ٥٣٤.

محارب بن دثار / (١٨٨).

محبوب / ٧١٥، ٣٥٢.

أبو محجن الثقفي / ٣١١.

محمد بن أبي بن كعب / ٢٨٠.

محمد بن أحمد المتولي = المتولي (انظر حرف الميم).

محمد بن أحمد بن اللبان / (١١٢).

محمد بن إسماعيل الهمداني / ٢١٠.

محمد بن جعفر الخزاعي / (١١٨)، ١٥٦، ٢٣٣.

محمد بن حسن بن يعقوب بن مقسم / ٣٠٥، ٢٤٧، ٢٣٨.

محمد دراز / (١٠)، ١١٠.

محمد بن زيد / ٣٥٠.

محمد سالم محيسن / ٢٤٦، ٨٢.

محمد بن السري (ابن السراج) / ٢٤٧، ٢٣٩، ٢٣٨.

محمد سعوي / ٢٠٨.

محمد بن سليمان المقرئ / ٢٠٩.

محمد بن سيرين / ٢٨٢.

محمد طاهر الكردي / ٢٥١.

أبو محمد عبدالله بن أحمد بن أسعد / ٢٠٦.

أبو محمد عبدالله بن عبدالمؤمن (ابن الوجيه) / ٢١٨، ١٦١.

أبو محمد عبدالله بن علي بن أحمد (سبط الخياط) / ١٥٨ .
 محمد بن عبدالبر بن مالك النحوي = ابن مالك (انظر حرف الميم).
 أبو محمد عبدالله بن مسلم ابن قتيبة = ابن قتيبة (انظر حرق القاف).
 أبو محمد عبدالباري بن عبدالرحمن الصعدي / ٢١٢ .
 أبو محمد عبدالحق بن عطية = عبدالحق الاشبيلي (انظر حرف العين).
 محمد بن عبدالخالق عضيمة / (٥٢).
 محمد بن عبدالرحمن الخليجي / ٢١٠ .
 محمد بن عبدالرحمن بن محيضر = محمد بن محيضر (انظر حرف العين).
 أبو محمد عبدالعزيز بن محمد بن الواثق البغدادي / ٢١٠ .
 محمد بن عبدالعظيم الزرقاني = الزرقاني (انظر حرف الزاي).
 أبو محمد علي بن حزم = ابن حزم (انظر حرف الحاء).
 محمد بن علي بن حسين / ٦٩١، ٦٧٤ .
 محمد بن عمرو / ٤١٥ .
 أبو محمد القاسم بن فيرة = أبو القاسم الشاطبي (انظر حرف القاف).
 محمد بن كعب القرظي / ٦٠٠ .
 محمد بن محمد بن عرفة الورغمي / ٢١٢ .
 محمد بن محيضر = ابن محيضر .
 أبو محمد مكي بن أبي طالب = مكي بن أبي طالب (انظر حرف الميم).
 محمد بن المنكدر / ٧١ .
 محمد بن أبي موسى / ١٧٤ .
 محمد بن يزيد المبرد / ٥٢٠ .
 محمود شكري الألوسي / ١٩٥ .
 ابن محيضر / (٦٥)، ٧٤، ٩٧، ١٦٣، ٢١٣، ٢١٤، ٢٣٦، ٢٤٢، ٢٤٥، ٢٣٢، ٣٣٤، ٣٣٢، ٣٤٢، ٣٥٢، ٣٥٧،
 ٣٦٣، ٣٦٦، ٣٧١، ٣٧٤، ٣٧٦، ٤١٠، ٤٢٣، ٤٣٢، ٤٥٤، ٤٥٨، ٤٦٢، ٤٧١، ٤٧٣، ٤٨٠، ٤٨٣، ٤٨٥، ٤٩١، ٤٩٣،
 ٥٠٠، ٥٠٥، ٥٠٩، ٥١٣، ٥١٦، ٥١٨، ٥١٩، ٥٢٢، ٥٢٦، ٥٢٧، ٥٢٨، ٥٢٩، ٥٣٠، ٥٣٩، ٥٤٠، ٥٤٣، ٥٤٧، ٥٤٨،
 ٥٥٢، ٥٥٣، ٥٥٤، ٥٥٧، ٥٦٠، ٥٦٢، ٥٨٠، ٥٨٢، ٥٩٩، ٦٠٢، ٦٠٥، ٦٠٨، ٦٣٦، ٦٣٨، ٦٤٦، ٦٥٠، ٦٦٨،
 ٦٧٦، ٦٧٩، ٦٨٨، ٦٩٥، ٧٠٩، ٧١١، ٧٥٠، ٧٥١، ٧٥٤، ٧٥٦، ٧٧٢، ٧٩٩ .
 مريم / ٦٩٤، ٦٩٣ .
 مسروق / ٦٥٥، ٥٨٤، ٦٣ .
 مسكين / ٦٤٠ .

مسلم (صاحب الصحيح) / ٣٣، (١٩٠)، ٣٢٠، ٧٢٣، ٧٢٤.

ابن مسلم / ٥٢٢.

مسيلمة الكذاب / ٣٦.

مصطفى بن علي الميهي / ١٦٥.

مصعب بن سعد / (٤١)، ٤٣.

أبو مصلح علي بن عطية العمريني / ٢٠٤.

المطوعي / ٣٢٦، ٣٣٢، ٤٢٣، ٤٥٠، ٥٤٣، ٦٤٦، ٦٥٠، ٧٠٩.

معاذ بن جبل / (٦٠)، ٣٨٣، ٣٩٣، ٣٩٤، ٥٩٢.

معاذ (القاري) / (٤٦٢)، ٦٧٤، ٧١٤.

معاذ الكوفي / ٣١١.

أبو المعالي (الجويني) / ١٢٨.

أبو معشر عبدالكريم بن عبدالصمد الطبري = عبدالكريم بن عبدالصمد الطبري.

المغيرة بن أبي شهاب المخزومي / (٦٤).

المفضل / ٣٩٨.

مقاتل بن سليمان / ١٥٢، ٤٥٧، ٥٦٨، ٦٨٤، ٦٨٦.

أبو مقسم البغدادي = محمد بن حسن بن يعقوب بن مقسم (انظر حرف الميم).

مكي بن أبي طالب / ٤٦، ٧٤، ٨٤، ٨٥، ٨٨، ١٠٠، ١٠٢، ١٠٣، ١٠٥، ١٢٣، ١٢٤، ١٢٥، ١٢٦، ١٥٦، ١٥٨، ١٧٧، ١٧٨، ٢١٥، ٢١٦، ٢١٩، ٢٢٣، ٢٢٤، ٢٢٥، ٢٣٢، ٢٣٣، ٢٤٤، ٣٧٤، ٣٨٧، ٣٩٢، ٣٩٧، ٣٩٩، ٥٤٧.

٥٥٤، ٥٨٣، ٦٨٨، ٦٩٥، ٦٩٦، ٧١٢، ٧٥٦.

ابن أبي مليكة = عبدالله بن أبي مليكة (انظر حرف العين).

ابن المنذر / ٦٥٢، ٦٦٢.

منصور بن المعتمر / (١٩)، ٦٤٨.

ابن منظور / ٥٨٥.

ابن المنير / ٣٥٤، ٤٨٤.

المهدوي / (٤٦)، ١٢٤.

ابن مهران / ١٥٥، ٢١٥، ٢١٩، ٢٢٢، ٢٣٠، ٢٣٨، ٣٢١، ٤٩٩، ٥٢٢، ٥٥٨، ٦٩٥، ٧٣٦، ٧٦١، ٧٦٧.

٧٧٦، ٧٧٦، ٧٨١، ٧٩٥، ٧٩٩، ٨٠٠، ٨٠١، ٨٠٨.

أبو المهلب / ١٨٨.

مورق / ٤٦٢.

موسى عليه السلام / ٢٧، ١٣٧، ٤٤٦، ٤٤٧، ٤٧٥، ٥٠٧، ٥٠٨، ٥١١، ٥٣٤، ٥٧١، ٥٨٠، ٦٠٧، ٦٣٨، ٦٣٩.

٦٤٤.

أبو موسى الأشعري / (٦٠)، ٣٤٥، ٣٤٦، ٣٨٩، ٥١٧.

موفق الدين عيسى الاسكندري = أبو القاسم الاسكندري (انظر حرف القاف).
موفق الدين ابن قدامة = ابن قدامة (انظر حرف القاف).

(ن)

ناجية بن رمح / ٢٩٨.

ناصر الدين أحمد بن المنير الاسكندري = ابن المنير.

نافع الأزرق / ٣١١.

نافع بن عبدالرحمن بن أبي نعيم = نافع بن أبي نعيم.

نافع بن أبي نعيم / ٦٥، (٩٠)، ٩٢، ٩٦، ١٠٠، ١١٧، ١٦٤، ١٦٦، ٢٠٠، ٢٠٦، ٢٠٨، ٢١٢، ٢٢١، ٢٢٢،
٢٢٥، ٢٨٠، ٣٣٠، ٣٣٢، ٣٤٧، ٣٥٧، ٣٦٣، ٣٧٤، ٣٧٨، ٣٨٨، ٣٩٨، ٤١٠، ٤١٤، ٤٢٠، ٤٣٢، ٤٣٧، ٤٥٢، ٤٥٤،
٤٥٦، ٤٥٨، ٤٦٢، ٤٧١، ٤٧٣، ٤٧٥، ٤٩١، ٥٠١، ٥٠٥، ٥١٠، ٥١٦، ٥١٩، ٥٣٠، ٥٥٨، ٥٦٠، ٥٦٤، ٦٠٤، ٦٤٧، ٦٥٠،
٦٧٦، ٦٧٩، ٦٩٥، ٧٠٩، ٧١١، ٧١٢، ٧٣٢، ٧٣٥، ٧٣٦، ٧٣٧، ٧٤٢، ٧٤٤، ٧٤٥، ٧٤٦، ٧٥٧، ٧٥٨، ٧٥٩، ٧٦٥،
٧٦٦، ٧٧٠، ٧٧٤، ٧٧٥، ٧٧٦، ٧٧٧، ٧٧٩، ٧٨٤، ٧٨٥، ٧٨٧، ٧٩٣، ٧٩٦، ٧٩٨، ٨٠٠، ٨٠١، ٨٠٣، ٨٠٤، ٨٠٦،
٨٠٧، ٨١٢، ٨١٣، ٨١٤، ٨١٦، ٨١٧.

نجيع / ٤١٥.

النحاس = أبو جعفر النحاس (انظر حرف الجيم).

النخعي = إبراهيم النخعي (انظر حرف الألف).

النسائي / ١٨٤، ٣.

أبو نشيط / (٩٢).

نصر بن إبراهيم المقدسي / ٤٣١.

نصر بن عاصم الليثي / ٦٤، ٦٣٠.

أبو نصر عبدالرحيم القشيري / ٤٢٥.

نصير بن أبي الأشعث / ٤٢٩.

أبو نضرة / ٤٢٩.

نعيم مسعود / ٥٩٨.

نعيم بن ميسرة / ٤٠٨.

النهرواني / ٣٧٨.

أبو نهيك / ٧١١.

نوح عليه السلام / ٣٥٣، ٣٥٤، ٣٥٥.

النوي / (١٩٠)، ٢٨٠، ٢٨١.

(هـ)

- هارون عليه السلام / ٥٣٤ .
هارون / ٦٤٠، ٤٩٩ .
هيرة بن يريم / ٦٥٩ .
الهنلي / (٩٨)، ١١٨، ١٢٣، ١٥٧، ٢٣٤، ٢٣٥، ٢٢٢ .
ابن هرمز / ٥٠١، ٣٧٦ .
أبو هريرة / (٥٥)، ٤٩٧، ٥٠١، ٥٨٤ .
هشام بن حكيم بن حزام / (٦٨)، ٦٩، ٧٠ .
هشام بن عروة / ٤٥٤، ٣٤٣، ٢٨٦ .
هشام بن عمار / (٩٠)، ١١٥، ٢٢٧، ٣٦٩، ٤٩٩، ٥٢٨، ٦٥٠، ٦٥٩، ٦٧٩، ٧٤٥، ٧٧٥، ٧٧٧، ٧٩٤ .
هيبل / ٦٨٤ .

(و)

- ابن وثاب / ٦٠٥ .
وائلثة بن الأسقع / (١٨) .
أبو واقد / ٤٤٨ .
ابن وردان / (٩٠)، ٣٧٨، ٧٩٥ .
ورش / (٩٠)، ٢٠٥، ٢٠٦، ٢٠٧، ٢٢٥ .
وكيع / ٤١٦ .
الوليد بن عقبة بن أبي معيط / (٤٤)، ٣٨٨ .
ابن وهب / (٤٩) .

(ي)

- يحي بن الحارث الزماري / (٦٦)، ١١٧ .
يحي بن عيسى / ٤٦٦، ٤٢٩ .
يحي بن أبي كثير / ٤٦٨، ٤٦٧ .
يحي بن مبارك / (٩٧)، ١٥٢، ١٥٨، ٢٢٣، ٢٢٥، ٢٣٦، ٢٤٥، ٣٣٢، ٣٣٤، ٣٤٢، ٣٥٧، ٣٦٣، ٣٦٦ .
٥٠٥، ٥٠٩، ٣٧٤، ٤١٠، ٤٢٣، ٤٣٢، ٤٥٤، ٤٥٨، ٤٦٢، ٤٧١، ٤٧٣، ٤٧٥، ٤٨٠، ٤٨٣، ٤٨٥، ٤٩١، ٤٩٣، ٥٠٠، ٥٠٥، ٥٠٩، ٥١٠، ٥١٣، ٥١٦، ٥١٨، ٥٢٦، ٥٢٧، ٥٢٨، ٥٢٩، ٥٣٠، ٥٣٩، ٥٤٠، ٥٤٣، ٥٤٧، ٥٤٨، ٥٥٢، ٥٥٣، ٥٥٧، ٥٦٠، ٥٦٢، ٥٨٠، ٥٩٩، ٦٠٢، ٦٠٥، ٦٠٨، ٦٣٦، ٦٣٨، ٦٤٦، ٦٥٠، ٦٧٦، ٦٨٨، ٧١١، ٧٥٠، ٧٥٤، ٧٥٦ .
يحي بن وثاب / (٦٥)، ١٨١ .
يحي بن يعمر / (٦٤)، ١٥١، ٤٦٢، ٥٠١، ٥٢٤، ٥٥٢، ٦٠٩، ٦٧٤، ٦٨٠، ٦٩١ .

ابن یزید / ۵۴۹.

يزيد البربري / ٤٨٩.

یزید بن قطیب / ۵۲۳.

يزيد بن القعقاع / (٦٥)، ٩٧، ٩١، ١١٠، ٢٤٢، ٣٣٢، ٣٤٤، ٣٥٧، ٣٦٣، ٣٧٤، ٣٧٨، ٣٧٩، ٣٨٨، ٣٩٣، ٣٩٤، ٣٩٨، ٤٠٤، ٤١٠، ٤١٤، ٤٢٠، ٤٣٧، ٤٣٧، ٤٥٢، ٤٥٤، ٤٥٨، ٤٦٨، ٤٧١، ٤٧٣، ٤٧٥، ٤٧٨، ٤٨٣، ٤٩١، ٤٩٩، ٥٠٦، ٥٠٩، ٥١٦، ٥١٩، ٥٢٤، ٥٢٩، ٥٤٤، ٥٥٨، ٥٦٠، ٥٨٠، ٦٠٢، ٦٠٣، ٦٠٤، ٦٠٨، ٦١٠، ٦١١، ٦٣٨، ٦٤٧، ٦٥٠، ٦٧٠، ٦٧٤، ٦٧٦، ٦٧٩، ٦٨٠، ٦٩٥، ٦٩٥، ٧٠٥، ٧٠٩، ٧٣٥، ٧٣٦، ٧٣٧، ٧٣٩، ٧٤٠، ٧٤٢، ٧٤٤، ٧٤٥، ٧٤٦، ٧٥٥، ٧٥٨، ٧٥٩، ٧٦١، ٧٦٢، ٧٦٥، ٧٦٦، ٧٦٩، ٧٧٠، ٧٧٢، ٧٧٦، ٧٧٧، ٧٨٠، ٧٨٤، ٧٨٥، ٧٨٧، ٧٩٣، ٧٩٥، ٧٩٦، ٧٩٨، ٨٠٠، ٨٠١، ٨٠٤، ٨٠٦، ٨٠٨، ٨١٢، ٨١٤، ٨١٦.

يزيد بن معاوية / ٣٨٨.

أبو يزيد المدني / ٦٨٤.

اليزيدي = يحيى بن المبارك .

أبو يعقوب الأزرق / ٢٠٧، ٢٠٦.

يعقوب بن اسحاق بن السكيت / ٣٤٣.

يعقوب الحضرمي / ٣٣٢، ٣٢٦، ٢٢٢، ٢١٢، ٢٠١، ١٦١، ١٥٢، ١١٧، ١١٠، ١٠٢، ٩٧، ٩٠، ٦٦، ٥١ /
 ٤٥٤، ٤٢٥، ٤٣٢، ٤٢١، ٤٢٠، ٤١٤، ٤١٠، ٤٠٤، ٣٩٨، ٣٧٩، ٣٧٨، ٣٧٤، ٣٦٨، ٣٦٧، ٣٥٧، ٣٥٣، ٣٥٢، ٣٤٣
 ٥٦٠، ٥٥٨، ٥٥٦، ٥٥٢، ٥٤٧، ٥٢٩، ٥٢٤، ٥٢٣، ٥١٦، ٥١٣، ٥١٠، ٥٠١، ٤٩٧، ٤٩١، ٤٨٥، ٤٧٣، ٤٦٥، ٤٦٢
 ٧٣٩، ٧٣٧، ٧٣٦، ٧٣٥، ٧٣٤، ٧٣٣، ٧٣٢، ٧٠٩، ٦٩٥، ٦٧٦، ٦٥٠، ٦٤٧، ٦٣٨، ٦١١، ٦١٠، ٦٠٩، ٥٩٩، ٥٦٢
 ٧٧٠، ٧٦٩، ٧٦٧، ٧٦٦، ٧٦٥، ٧٦٢، ٧٦٠، ٧٥٩، ٧٥٨، ٧٥٧، ٧٥٥، ٧٤٧، ٧٤٦، ٧٤٥، ٧٤٤، ٧٤٣، ٧٤٢، ٧٤٠
 ٨٠٣، ٨٠٠، ٧٩٩، ٧٩٨، ٧٩٦، ٧٩٥، ٧٩٣، ٧٩١، ٧٨٦، ٧٨٥، ٧٨١، ٧٨٠، ٧٧٩، ٧٧٧، ٧٧٦، ٧٧٥، ٧٧٣، ٧٧٢
 ٨١٨، ٨١٢، ٨١٠، ٨٠٩، ٨٠٨، ٨٠٦، ٨٠٤

عقوب القمی / ۴۹۹.

یوسف صلی اللہ علیہ وسلم / ۶۷۶، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۱، ۷۹۹.

يوسف بن عبدالله بن عبد البر / (٤٦)، ١٥٧.

٦٥٨ / أبو يونس مولى عائشة .

كشف الكتب (١)

(أ)

- الإبانة / ١٧٧، ١٥٦، ١٢٤ .
إبراز المعاني من حرز المعاني / ١٦٠ .
إتحاف الأعزة بتميم قراءة حمزة / ٢١٠ .
إتحاف فضلاء البشر / ٤٢١، ١٦٤ .
الانتضاح / ٢٣٤ .
الإتقان في علوم القرآن / ٥١٥ .
الأثير في قراءة ابن كثير / ٢١١، ١٦١ .
إحتجاج القراء في القراءة (لابن السراج) / ٢٣٨ .
إحتجاج القراء في القراءة (لابن مقسم) / ٢٣٨ .
أخلاق أهل القرآن / ١٧٦ .
إرشاد المبتدي وتذكرة المنتهي / ٤٢١، ٢١٦، ١٥٨ .
الأصدق فيما خالف فيه الأصبهاني الأزرق / ٢٠٧ .
أضواء البيان / ٣٤٠ .
الإعلان في القراءات / ٢١٦ .
إفراد قراءة الامام أبي عمرو بن العلاء / ٢٠٩ .
إفراد قراءة أبي عمرو بن العلاء (للبيجاني) / ٢٠٩ .
الإقتناع في القراءات السبع / ٢١٦، ١٥٨ .
الاكتفاء في قراءة نافع و أبي عمرو / ١٥٧ .
الأمالي المرضية / ١٦٢ .
الإيجاز / ٢٣٤ .
الإيضاح / ٢٣٤ .

(ب)

- البحر المحيط / ٣٥٠، ٣٣٣، ٢٦ .
البدر المنير في قراءة ابن كثير / ٢١١ .
البديع في القراءات السبع / ١٥٤ .
بلوغ الأماني في قراءة ورش من طريق الأصبهاني / ٢٠٥ .

(١) الكتب المذكورة في صلب الرسالة، والصفحات التي وردت فيها .

البيان الوفي بقراءة حفص عن عاصم الكوفي / ٢٠٥ .

(ت)

تاريخ القرآن / ٢٥١ .

تأويل مشكل القرآن / ٤ ، ١٧٠ .

التبصرة في القراءات السبع / ١٥٦ ، ١٥٨ ، ١٧٨ ، ٢١٥ ، ٢١٩ ، ٢٢٣ ، ٢٢٤ .

التبصرة في قراءة الأئمة العشرة / ١٥٧ .

تحبير التيسير / ١٦٣ .

التحرير والتنوير / ٣٠٨ ، ٣٢٠ ، ٥٤٥ .

تحفة الأقران فيما قريء بالتثليث / ١٦٢ ، ٢٤٥ .

تحفة البررة في القراءات العشرة / ١٦١ .

التذكار في قراءات أبان بن يزيد العطار / ٢١٣ .

التذكرة في القراءات الثماني / ١٥٥ .

التذكرة المختصرة في القراءات العشرة / ١٥٩ .

تسهيل العسير في قراءة ابن كثير / ٢١١ .

التفسير (للثوري) / ١٧٩ .

التفسير (لابن أبي حاتم) / ٣ ، ٣٢٢ .

تفسير الطبري = جامع البيان .

التفسير (لعبدالرزاق الصنعاني) / ٣ ، ٣٢٢ .

تفسير غريب القرآن / ١٨٣ .

التفسير (للنسائي) / ٣ ، ١٨٤ .

تقريب التهذيب / ٦ .

تقريب الثائي في قراءة الكسائي / ١٦١ ، ٢١٢ .

التقريب والحواشي لقراءة قالون وورش / ٢٠٥ .

تلخيص العبارات في القراءات / ١٥٨ .

تلخيص علل القراءات / ٢٤٥ .

التلخيص في القراءات الثماني / ١٥٧ ، ٢١٦ .

تنبيه الخلان الى شرح الاعلان بتكميل مورد الظمان / ١٦٦ .

تنبيه الغافلين وإرشاد الجاهلين / ١٦٥ .

تهذيب التهذيب / ٦ .

التيسير في القراءات السبع / ١٥٦ ، ١٥٨ ، ١٥٩ ، ١٦١ ، ٢١٥ ، ٢١٧ ، ٢١٩ ، ٢٢٤ ، ٢٢٥ ، ٢٢٦ .

(ث)

الثغر الباسم في قراءة عاصم / ٢٠٤ .
(كتاب) الثمانية / ١٠٢ .

(ج)

الجامع الأكبر والبحر الأزخر / ٢٣٦، ١٥٩، ٩٩ .
الجامع (ليعقوب بن اسحاق) / ١٥٢ .
جامع البيان (للطبري) / ٥، ١٨٤، ٣٢٢، ٣٢٠ .
جامع البيان (للداني) / ١٥٦ .
الجامع في القراءات (للطبري) / ٢٣٣، ١٥٣، ٩٨ .
الجامع في القراءات العشر وقراءة الأعمش / ١٥٧ .
الجامع لأحكام القرآن / ٦ .
جامع المشهور والشاذ / ٢٣٤ .
الجرح والتعديل / ٦ .
جزء فيه قراءات النبي ﷺ / ٢٣١، ١٥٢ .
جمال القراء / ٨٥، ١٦٠ .
الجمع والتوجيه لما انفرد به الامام يعقوب / ٢٤٤ .
جولد تسيهر والقراءات / ٢٥١ .
الجوهرة في القراءات العشرة / ١٦٤ .
الجواهر المصون في الأوجه ما بين الضحى إلى المفلحون / ١٦٤ .

(ح)

الحجة في علل القراءات السبع / ٢٤٧، ٢٤٢، ٢٣٩ .
الحجة في القراءات السبع (لابن خالوية) / ١٥٥ .
حجة القراءات / ٦٣٦، ٢٤٧، ٢٤٣ .
حز الشاطبي = حزر المعاني .
حزر المعاني ووجه التهاني / ٢٢٦، ٢٢٥، ٢١٧، ٢١٤، ٢١٠، ٢٠٨، ١٦٥، ١٦٢، ١٦٠، ١٥٩ .
حوز المعاني في اختصار حزر الأمانى / ١٦٠ .

(خ)

الخصائص / ٤٠٩ .
خلاصة الأبحاث / ١٦١ .
الخلاف بين قراءة أبي بكر بن بهدلة عاصم وبين قراءة أبي عمرو / ١٥٩ .

- الخلاف بين قراءة حمزة بن حبيب وبين أبي عمرو بن العلاء / ١٥٩ .
 الخلاف بين قراءة عبدالله بن عامر وبين قراءة أبي عمرو بن العلاء / ١٥٩ .
 (كتاب) الخمسة / ١٥٣، ١٠٢ .

(د)

- دراسات في مناهج المفسرين / ٢٥١ .
 الدرة المضية في القراءات الثلاث المرضية / ١٦٣ .
 الدر المنثور / ٣٢٢، ٥ .
 در الناظم في مفردات عاصم / ٢٠٤ .
 الدر النثير في قراءة ابن كثير / ٢١١، ١٦٣ .
 دليل الحيران شرح مورد الظمان في رسم وضبط القرآن / ١٦٦ .

(ر)

- رسالة حمزة / ٢١٠ .
 رسالة رواية حفص عن عاصم / ٢٠٤ .
 رسالة في حرف أبي عمرو بن العلاء / ٢٠٩ .
 رسالة ورش / ٢٠٦ .
 رسم المصحف العثماني وأوهام المستشرقين / ٢٥١ .
 رواية ابن عامر في القراءات / ٢١٣ .
 الرياض البواسم في رواية حفص عن قاسم / ٢٠٥ .

(ز)

- زاد المسير / ٦ .

(س)

- السبعة / ٢٢٠، ٢١٩، ٢١٥، ١٥٤، ١٥١، ١٢٣ .
 سراج القاريء المبتديء / ١٦٢ .
 سنن الترمذي / ٢٣٢، ١٩١ .
 سنن أبي داود / ٢٣٢، ١٩١ .
 السنن الكبير (الكبرى) للبيهقي / ٣٢٢ .
 سوق العروس / ٢٣٥، ١٥٧، ٩٩ .

(ش)

- الشاطبية = حرز الأمانى .
 شرح رسالة قالون / ٢٠٧ .

الشرعة في القراءات السبعة / ١٦١ .

الشمعة في قراءات السبعة / ١٦٠ .

(ص)

صحيح البخاري / ٣٢٠، ١٨٩ .

صحيح مسلم / ٣٢٠، ١٩٠ .

(ض)

الضوابط والاشارات لأجزاء علم القراءات / ١٦٣ .

(ط)

الطريق البهية في تحرير مازاده حمزة من الطيبة على الشاطبية / ٢١٠ .

الطريق المأمون إلى أصول رواية قالون / ٢٠٨ .

الطيبة = طيبة النشر .

طيبة النشر / ٢٤٦، ٢١١، ٢٠٦ .

(ع)

عقد اللآلي في القراءات السبع العوالي / ١٦١ .

علم النصر في تحقيق قراءة إمام البصرة / ٢٠٩ .

العقد النضيد في شرح القصيد / ١٦١ .

(غ)

غاية الاختصار في القراءات العشر لأئمة الأمصار / ٢١٦ .

الغاية (للحصني) / ١٦٤ .

الغاية في القراءات العشر (لابن مهران) / ١٥٥، ٢١٩، ٢٢١، ٢٢٢، ٦١١ .

غاية المطلوب في قراءة يعقوب / ٢١٢، ١٦١ .

غيث النفع في القراءات السبع / ١٦٤ .

(ف)

فتح الداني في شرح حرز الأمانى / ١٦٤ .

فتح الكريم الرحمن في تحرير أوجه القرآن / ١٦٥ .

فتح المجيد = رسالة حمزة .

فتح الوصيد في شرح القصيد / ١٥٩ .

الفجر الساطع في شرح الدرر اللوامع في مقراً نافع / ١٦٤ .

فضائل القرآن (لابي عبيد) / ١٦٨، ٤ .

فضائل القرآن (لابن الضريس) / ١٧٢، ٤ .

فضائل القرآن (للفريابي) / ١٧٣ .

(ق)

القراءات (لإسماعيل بن إسحاق المالكي) / ٢٣٢، ٩٨ .

القراءات (لأبي حاتم السجستاني) / ٢٣٢ .

القراءات (لابن خالوية) / ١٥٤ .

القراءات (لأبي عبيد) / ٢٣١، ٩٨ .

القراءات الأربع الزوائد على العشر / ١٦٤ .

القراءات السبع (لابن مهران) / ١٥٥ .

القراءات الشاذة وتوجيهها من لغة العرب / ٢٤٥ .

القراءات في نظر المستشرقين والملحدين / ٢٥١ .

قراءات النبي ﷺ وما حفظ من الفاظه واستعاذته وافتتاحه / ١٥٤ .

القراءات واللهجات / ٢٥١ .

قراءة الأعمش (لأبي الطاهر) / ٢١٣ .

قراءة الأعمش (لأبي علي النقاد) / ٢١٣ .

قراءة حفص / ٢٠٤ .

قراءة حمزة لأبي عيسى البغدادي / ٢١٠ .

قراءة حمزة الكبير / ٢١٠ .

قراءة حمزة (لأبي محمد البغدادي) / ٢١٠ .

قراءة الكسائي / ٢١١ .

قراءة الكسائي (لأبي الطاهر) / ٢١٢، ٢١١ .

قراءة أبي همر حفص بن عمر الدوري / ٢١٣ .

قراءة أبي عمرو / ٢٠٩ .

قراءة ابن محيصن (للأهوازي) / ٢١٣ .

القصيدة الحصرية في قراءة نافع / ٢٠٥ .

القصيدة الدالية في القراءات / ١٦٠ .

القصيدة العلوية في القراءات السبع المروية / ١٦٢ .

القطر المصري في قراءة أبي عمرو بن العلاء البصري / ٢٠٩ .

قواعد التدبر الأمثل / ٣١٨، ٦١٣ .

القول القاصم في قراءة حفص عن عاصم / ٢٠٤ .

(ك)

- الكافي في القراءات السبع / ٢١٦ .
الكامل / ٢٣٥، ٢٣٤، ٢١١، ١٥٧، ٩٨ .
الكتاب (لسيبويه) / ١٩٩، ٤ .
الكشاف / ٣٢٠ .
كشف الأسرار عن قراءة الأئمة الأخيار / ١٦٣ .
الكشف عن وجوه القراءات السبع وعللها وحججها / ٢٤٤، ١٥٦ .
الكشف في نكت المعاني والاعراب / ٢٤٤ .
الكنز في القراءات العشر / ٢١٨، ١٦١ .
كنز المعاني شرح حرز الأمانى / ١٦٠ .
كنز المعاني شرح حرز الأمانى (للجعبري) / ١٦١ .
الكوكب الدرّي في قراءة أبي عمرو البصري / ١٦٥ .

(ل)

- لسان الميزان / ٦ .
لطائف الاشارات لفنون القراءات / ١٦٤ .

(م)

- المبسوط في القراءات العشر (لابن مهران) / ٦١١، ١٥٥ .
المبهبج في القراءات الثماني وقراءة الأعمش / ٢٣٦ .
مجمع السرور والحبور ومطلع الشمس والبدور / ١٦٣ .
المحبر في القراءات / ١٥٤ .
المحتسب / ٣٨١، ٣٥٠، ٣٢٢، ٢٤٢، ٢٤١، ٥ .
المحرر الوجيز / ٣٢٠ .
المختار في القراءة / ١٦١ .
مختصر في مذهب أبي عمرو بن العلاء البصري / ٢٠٩ .
مختصر قراءة قالون عن نافع / ٢٠٦ .
مختصر من شواذ القرآن / ١٥٥ .
المدخل في القراءات / ٢٥١ .
مذاهب التفسير الاسلامي / ٢٥١ .
المرشد الوجيز / ٨٥ .
مستدرك الحاكم / ٣٢٢، ٣٢٢ .

- مسند أحمد / ١٨٩ .
- المصاحف لابن أشته / ١٥٤ .
- المصاحف لابن الأنباري / ٥٧٠ .
- المصاحف لابن أبي داود / ١٧٥، ١٧٤، ١٥٤ .
- مصطلح الاشارات في القراءات الزوائد الثلاثة عشر المروية عن الثقات / ١٦٢ .
- المطلوب في بيان الكلمات المختلف فيها عن أبي يعقوب / ٢٠٦ .
- معاني القرآن (للأخفش) / ١٨٢، ٣ .
- معاني القرآن (للفراء) / ١٨٠، ٣ .
- معاني القرآن الكريم (للنحاس) / ١٨٧ .
- معاني القرآن وعرابه (للزجاج) / ١٨٥ .
- المغني في توجيه القراءات العشر / ٢٤٦ .
- مفردات القراء / ١٦٠ .
- مفردة يعقوب (للداني) / ٢١٢ .
- مفردة يعقوب (للمصعدي) / ٢١٢ .
- المقتضب للمبرد / ٤، ٢٠٠ .
- مقرأ نافع بن عبدالرحمن المدني / ٢٠٦ .
- المقرر النافع الحاوي لقراءة نافع / ٢٠٥ .
- المقنع / ١٥٧ .
- المنتهى في القراءات الخمسة عشر / ٢٣٣، ١٥٦ .
- منجد المقرئين / ١٦٣ .
- منظومة في قراءة يعقوب / ٢١٥، ١٥٦ .
- موطأ مالك / ٣٢٢ .
- ميزان الاعتدال / ٦ .
- (ن)
- الناهج للقراءات بأشهر الروايات / ١٥٨ .
- النجوم الطوالع / ١٦٥-١٦٦، ١٠٦ .
- النشر في القراءات العشر / ١٦٢، ٨٥، ٢٠٧، ٢١١، ٢١٩، ٢٢٦، ٢٢٧، ٢٢٨، ٢٤٦، ٣٦٨، ٤٢١ .
- نظرة السريع الانتهاء من مشهورات القراءات المنتقى من غريب الطرق والروايات / ١٥٩ .

نظم أحكام قوله تعالى : ﴿الْآن﴾ / ١٦٥ .

- نظم في تحرير مسائل الشاطبية / ١٦٥ .
النفح المسكي في قراءة ابن كثير المكي / ٢١١ .
نهج الدمثة في نظم القراءات الثلاثة / ١٦١ .
النور الساطع / ٢٠٧ .
النير الجلي في قراءة زيد بن علي / ٢١٣ .

(و)

- الوجيز / ٢٣٤ .
الوجوه المسفرة في القراءات الثلاث المتممة للقراءات العشرة / ١٦٥ .

كشاف الأماكن والبقاع

(أ)

أذربيجان / ٦٢،٤٠.

أرم / ٥٦٦.

أرمينية / ٦٢،٤٤،٤٠.

أضاة بني غفار / ٥٦،٣٣.

(ب)

البصرة / ٢٢١،٧١،٦٦،٦٤.

(ج)

الجمهورية الليبية / ٢٠٨.

(ح)

الحجاز / ٢٢١،٢٠٠،١٩٣،٨٧،٧٠.

الحديبية / ١٩٧.

(س)

سيناء / ٥٧٢،٥٧١،٥٧٠.

(ش)

الشام / ٦٤٤،٢٢١،٨٧،٧١،٧٠،٦٦،٦٤،٤٠.

(ع)

العراق / ٢٢١،٨٧،٤٠.

(ف)

فرغانة / ٢٣٥،٩٨.

(ك)

الكوفة / ٢٢١،٧١،٦٥،٦٣،٤٤.

(م)

المسجد الحرام / ٧٢٢،٧٢١،٦٠٠،٥٩٩.

المدينة النبوية / ٣٨٣،٢٢١،٧١،٦٥،٦٣،٣٤.

مصر / ٦٤٥،٦٤٤،٦٤٣،١٨٦،٨٧.

المغرب / ٢٧٠،٢٣٥،٩٨.

مكة / ٢٢١،١٩٨،٧١،٦٥،٦٣.

(ي)

اليمامة / ٣٦.

فهرست المصادر والمراجع (١).

-
- (١) سرت في ذكر المصادر والمراجع، على الطريقة التالية:
- (أ) لم اعتبر في الترتيب (ال) التعريف.
- (ب) شمل هذا الفهرس الكتب التي أحيل إليها في الهامش، سواء المطبوع منها أم المخطوط.
- (ج) الفهرس مرتب على حروف المعجم : (أ، ب، ت... الخ)، وبدأت بالقرآن الكريم، كلام الله، وهو أجل الكتب.
- (د) العلامة (=) بمعنى: انظر.

- القرآن الكريم (١).

(أ)

- الإبانة عن معاني القراءات / لمكي بن أبي طالب القيسي (ت ٤٣٧هـ)، تحقيق: د. عبدالفتاح شلبي، المكتبة الفيصلية، الطبعة الثالثة ١٤٠٥هـ.

- أبجد العلوم الوشي المرقوم في بيان أحوال العلوم / صديق بن حسن خان القنوجي (١٣٠٧هـ)، أعده للطبع: عبدالجبار زكار، منشورات وزارة الثقافة والإرشاد القومي، دمشق ١٩٧٨م.

- إبراز المعاني من حرز الأمان في القراءات السبع / لعبدالرحمن بن إسماعيل أبي شامة، تحقيق: إبراهيم عطوة عوض، شركة ومكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي.
- أبنية الفعل دلالاتها وعلاقاتها / أبو أوس إبراهيم الشمسان، دار المدني، الطبعة الأولى ١٤٠٧هـ.

- إتحاف الأمجاد في ما يصح به الاستشهاد / لمحمود شكري الألوسي (ت ١٣٤٢هـ)، تحقيق: عدنان الدوري، وزارة الأوقاف العراقية، ١٤٠٢هـ.

- إتحاف البررة بالمتون العشرة / جمع علي الضباع، مطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده، ١٣٥٤هـ.

- إتحاف فضلاء البشر في القراءات الأربع عشر / لأحمد بن عبدالغني الدمياطي (ت ١١١٧هـ)، تصحيح: علي الضباع، دار الندوة الجديدة.

- الإتيان في علوم القرآن / لجلال الدين السيوطي (ت ٩١١هـ)، تحقيق: محمد أبو الفضل إبراهيم، دار التراث القاهرة، الطبعة الثالثة ١٤٠٥هـ.

- إجابة السائل شرح بغية الآمل / لمحمد بن إسماعيل الصنعاني (ت ١١٨٢هـ)، تحقيق: حسن السياغي و د. حسن الأهدل، مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ.

- الإجماع / لأبي بكر بن محمد ابن المنذر (ت ٣١٨هـ)، تحقيق: أبوحامد صغير أحمد، دار طيبة، الرياض، الطبعة الأولى ١٤٠٢هـ.

- الأجوبة الفاخرة على الأسئلة الفاجرة / لأحمد بن إدريس القرافي (ت ٦٨٤هـ)، دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ.

(١) برواية حفص عن عاصم، طبع مجمع الملك فهد بالمدينة النبوية، وأرقام الآيات فيه على عدّ الكوفيين.

- الإحتجاج بالقراءة الشاذة وأثرها في اختلاف الفقهاء / لمحمد مشهوري محمد نعيم، رسالة مقدمة لنيل درجة الماجستير في أصول الفقه، في كلية الشريعة والدراسات الإسلامية، جامعة أم القرى ١٤٠٩هـ (على الآلة الكاتبة).
- الإحتجاج للقراءات بواعثه وتطوره وأصوله وثماره / لعبدالفتاح شلبي، بحث منشور في مجلة البحث العلمي، بجامعة أم القرى، العدد الرابع.
- الأحرف السبعة للقرآن / لأبي عمرو الداني (ت ٤٤٤هـ)، تحقيق: عبدالمهيمن الطحان، مكتبة المنارة، مكة، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ.
- الإحسان بترتيب صحيح ابن حبان / لعلاء الدين علي بن بلبان الفارسي (ت ٧٣٩هـ)، قدم له وضبطه: كمال يوسف الحوت، الطبعة الأولى ١٤٠٧هـ، دار الكتب العلمية، بيروت.
- الأحكام في أصول الأحكام / لعلي بن أبي علي الآمدي (٦٣١هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت ١٤٠٠هـ.
- أحكام القرآن / لأبي بكر أحمد الجصاص ٣٧٠هـ، دار الفكر.
- أحكام القرآن / لأبي عبدالله محمد بن إدريس الشافعي (ت ٢٠٤هـ)، جمع: أحمد بن الحسين البيهقي (ت ٤٥٨هـ)، علق عليه: عبدالغني عبدالخالق، قدم له: محمد زاهد الكوثري، دار الكتب العلمية - بيروت.
- أحكام القرآن / لابن العربي (ت ٥٤٣هـ)، تحقيق: علي محمّد البجاوي، نشر دار المعرفة.
- أحكام القرآن / لعماد الدين محمد بن الكيا الهراسي (ت ٥٠٤هـ)، طبع دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى ١٤٠٣هـ.
- أخبار مكة وما جاء فيها من الآثار / للأزرقي (ت بعد ٢٤٧هـ)، تحقيق: رشدي الصالح ملحس، مطابع دار الثقافة، مكة، الطبعة الرابعة ١٤٠٣هـ.
- اختلاف العلماء / لأبي عبدالله المروزي (٢٩٤هـ)، تحقيق: صبحي السامرائي، عالم الكتب، الطبعة الثانية ١٤٠٦هـ.
- الاختيار لتعليل المختار / عبدالله بن محمود الموصلي (ت ٦٨٣هـ)، تعليق: محمود أبو دقيقة، دار المعرفة.
- أخلاق أهل القرآن / لأبي بكر محمد بن الحسين الآجري (ت ٣٦٠هـ)، تحقيق: محمد عمرو عبداللطيف، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ.
- آداب الزفاف / لمحمد ناصر الدين الألباني، المكتبة الإسلامية، عمان الطبعة الأولى

للطبعة الجديدة ١٤٠٩هـ.

- إرشاد العقل السليم إلى مزايا القرآن الكريم / لأبي السعود محمد بن محمد العمادي (ت٩٥١هـ)، دار إحياء التراث العربي.
- إرشاد المبتدي وتذكرة المنتهي / لأبي العز محمد بن حسين القلانسي (ت٥٢١هـ)، تحقيق: عمر حمدان الكبيسي، المكتبة الفيصلية بمكة، الطبعة الأولى ١٤٠٤هـ.
- إرواء الغليل في تخريج أحاديث منار السبيل / لمحمد بن ناصر الدين الألباني، المكتب الإسلامي، الطبعة الأولى ١٣٩٩هـ.
- أساس البلاغة / لمحمود بن عمر الزمخشري (ت٥٣٨هـ)، تحقيق: عبدالرحيم محمود، دار المعرفة، بيروت ١٣٩٩هـ.
- أسباب نزول القرآن / لأبي الحسن علي بن أحمد الواحدي (ت٤٦٨هـ)، تحقيق: سيد أحمد صقر، دار القبلة، حدة، الطبعة الثانية ١٤٠٤هـ.
- الاستيعاب في معرفة الأصحاب / لابن عبد البر النمري (ت٤٦٣هـ)، في حاشية «الإصابة» لابن حجر العسقلاني، مطبعة السعادة، مصر، الطبعة الأولى ١٣٢٨هـ.
- الأسماء والصفات / لأحمد بن الحسين البيهقي (ت٤٥٨هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ.
- الأشباه والنظائر في قواعد وفروع فقه الشافعية / لجلال الدين السيوطي، (ت٩١١هـ)، دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى ١٣٩٩هـ.
- الإصابة في تمييز الصحابة / لأحمد بن علي بن حجر العسقلاني (ت٨٥٢هـ)، في حاشيته «الإستيعاب» لابن عبد البر النمري، مطبعة السعادة، مصر، الطبعة الأولى ١٣٢٨هـ.
- الإصباح في شرح الاقتراح / لمحمود فجال، دار القلم، الطبعة الأولى ١٤٠٩هـ.
- أصل الاعتقاد دراسة حديثة / لعمر سليمان الأشقر، دار السلفية، الكويت الطبعة الأولى ١٣٩٩هـ.
- أصول التفسير وقواعده / خالد عبدالرحمن العك، دار النفائس، الطبعة الثانية ١٤٠٦هـ.
- الأضداد / لمحمد بن القاسم الأنباري (ت٣٢٧هـ)، تحقيق: محمد أبو الفضل إبراهيم، المكتبة العصرية، بيروت، ١٤٠٧هـ.
- أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن / لمحمد الأمين بن محمد المختار الجكني الشنقيطي، مطبعة المدني، الطبعة الأولى ١٣٨٦هـ، على نفقة محمد عوض بن لا دن.

- إظهار الحق / لرحمة الله الهندي، تحقيق: محمد الفراج، توزيع الأهرام.
- الاعتبار في بيان الناسخ والمنسوخ من الآثار / لمحمد بن موسى بن عثمان الهمداني (ت ٥٨٤هـ)، مطبعة الأندلس - حمص - الطبعة الأولى ١٣٨٦هـ.
- الإعجاز البياني للقرآن، ومسائل ابن الأزرق دراسة قرآنية لغوية وبيانية / لعائشة عبدالرحمن (بنت الشاطيء، دار المعارف، الطبعة الثانية ١٤٠٤هـ).
- الإعجاز و القراءات / لفتحي عبدالقادر فريد، دار العلوم، الطبعة الأولى ١٤٠٢هـ.
- إعراب القراءات السبع وعللها (شرح إعراب قراءات أهل الأمصار) / لحسين بن عبدالله ابن خالوية (ت ٣٧٠هـ)، تحقيق: د. عبدالرحمن العثيمين، دار الخانجي، مصر.
- إعراب القرآن / لأبي جعفر النحاس (ت ٣٣٨هـ)، تحقيق: زهير غازي زاهد، عالم الكتب، مكتبة النهضة الحديثة، الطبعة الثانية ١٤٠٥هـ.
- إعراب القرآن للعكبري = إملأ مامن به الرحمن (سيأتي بعد قليل).
- أعلام الحديث في شرح صحيح البخاري / لحمد بن محمد الخطابي (ت ٣٨٨هـ)، تحقيق: محمد بن سعود بن عبدالرحمن، من مطبوعات مركز إحياء التراث الإسلامي - جامعة أم القرى، الطبعة الأولى ١٤٠٩هـ.
- الأعلام (قاموس تراجم لأشهر الرجال والنساء من العرب والمستعربين والمستشرقين / لخير الدين الزركلي (ت ١٣٩٦هـ)، دار العلم للملايين، الطبعة الخامسة ١٩٨٠م.
- إعلام الموقعين عن رب العالمين / لأبي عبدالله محمد بن أبي بكر الزرعي (ت ٧٥٢هـ)، راجعه وعلق عليه: طه عبدالرؤف، طبع دار الجيل.
- إغاثة اللهفان من مصائد الشيطان / لشمس الدين أبي عبدالله محمد بن أبي بكر بن أيوب الزرعي (ابن قيم الجوزية) (ت ٧٥١هـ)، بتحقيق محمد حامد الفقي، نشر دار المعرفة، بيروت.
- الإقناع في القراء السبع / لأحمد بن علي بن أحمد (ابن الباذش) (ت ٤٠هـ)، تحقيق: د. عبدالمجيد قطامش، من مطبوعات مركز البحث العلمي بجامعة أم القرى، دار الفكر - دمشق، الطبعة الأولى ١٤٠٣هـ.
- اقتضاء الصراط المستقيم مخالفة أصحاب الجحيم / لابن تيمية (ت ٧٢٨هـ)، تصحيح: محمد علي الصابوني مطابع المجد التجارية، ١٣٩٠هـ.
- الإقتراح / لجلال الدين السيوطي، انظر الإصباح شرح الإقتراح.
- الإكليل في استنباط التنزيل / لجلال الدين السيوطي (ت ٩١١هـ)، دار الكتب العلمية.

- إكمال إكمال المعلم شرح صحيح مسلم لأبي عبدالله محمد الأبي (ت ٨٢٧هـ أو بعدها)، ومعه مكمل إكمال السنوسي، دار الكتب العلمية.
- الأم / لمحمد بن إدريس الشافعي، تصحيح: محمد زهري النجار، دار المعرفة، بيروت.
- الأمثال / لأبي عبيد (ت ٢٢٤هـ)، تحقيق: عبدالمجيد قطامش، دار المأمون للتراث، الطبعة الأولى ١٤٠٠هـ.
- إملأ مامن به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جميع القرآن / لعبدالله بن أبي عبدالله العكبري (ت ٦١٦هـ)، دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى ١٣٩٩هـ.
- الإنتقاء في فضائل الثلاثة الأئمة الفقهاء / لأبي عمر ابن عبدالبر النمري (ت ٤٦٣هـ)، نشر حسام الدين المقدسي، دار الكتب العلمية بيروت.
- الانتصاف فيما تضمنه الكشف من الاعتزال / لناصر الدين أحمد ابن المنير الاسكندري (ت ٦٨٣هـ)، بهامش «الكشاف» للزمخشري، ويليه «الكافي الشاف»، دار المعرفة.
- الإنصاف في مسائل الخلاف بين النحويين: البصريين والكوفيين / لأبي البركات الأنباري (ت ٥٧٧هـ)، ومعه كتاب «الانتصاف من الإنصاف» لمحمد محي الدين، المكتبة التجارية الكبرى لمصطفى محمد بمصر.
- أنوار التنزيل وأسرار التأويل / لعبدالله الشيرازي البيضاوي (ت ٦٨٥هـ)، دار الفكر ١٤٠٢هـ.
- الإيضاح في علوم البلاغة / للخطيب القزويني (ت ٧٣٩هـ)، تعليق: محمد عبدالمنعم خفاجي، دار الكتاب اللبناني، الطبعة الخامسة ١٤٠٠هـ.
- الإيضاح لناسخ القرآن ومنسوخه ومعرفة أصوله واختلاف الناس فيه / لمكي بن أبي طالب القيسي (ت ٤٣٨هـ)، تحقيق: أحمد حسن فرحات، دار المنارة، جدة، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ.
- إيضاح المكنون في الذيل على كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون / لإسماعيل باشا بن محمد أمين (ت ١٣٣٩هـ)، تصحيح: محمد شرف الدين، دار العلوم الحديثة.
- الإيمان والنذور / لمحمد عبدالقادر أبوفارس، مؤسسة الرسالة، دار الأرقم، الطبعة الثانية ١٤٠١هـ.

(ب)

- البحر المحيط / لمحمد بن يوسف أبي حيان الأندلسي (ت ٧٥٤هـ)، دار الفكر،

الطبعة الثانية ١٤٠٣هـ

- بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع / لعلاء الدين الكاساني (ت٥٨٧هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت الطبعة الثانية ١٤٠٦هـ.
- بدائع الفوائد / لابن قيم الجوزية (ت٧٥١هـ)، إدارة الطباعة المنيرية، الناشر دار الكتاب العربي.
- بداية المجتهد ونهاية المقتصد / لمحمد بن أحمد ابن رشد القرطبي (ت٥٩٥هـ)، طبع دار المعرفة، الطبعة الرابعة ١٣٩٨هـ.
- البدر الطالع بمحاسن من بعد القرن السابع / لمحمد بن علي الشوكاني (ت١٢٥٠هـ)، مطبعة السعادة، الطبعة الأولى سنة ١٣٤٨هـ.
- البدور الزاهرة في القراءات العشر المتواترة من طريق الشاطبية والدري / لعبدالفتاح القاضي، ويليهِ القراءات الشاذة وتوجيهها من لغة العرب دار الكتاب العربي، الطبعة الأولى ١٤٠١هـ.
- براعة الاستهلال في فواتح القصائد والصور / لمحمد بدري عبدالجليل، المكتب الإسلامي، الطبعة الثانية، بيروت ١٤٠٥هـ.
- البرهان في تجويد القرآن / لمحمد الصادق قمحاوي، بدون معلومات نشر.
- البرهان في علوم القرآن / لنبدالدين محمد بن عبدالله الزركشي (ت٧٩٤هـ)، تحقيق: محمد أبو الفضل إبراهيم، الطبعة الثالثة ١٤٠٠هـ، دار الفكر.
- بغية الكمال شرح تحفة الأطفال / لأسامة بن عبدالوهاب، نشر مكتبة التوعية الإسلامية، الجيزة، الطبعة الأولى ١٤١٠هـ.
- بغية الوعاة في طبقات اللغويين والنحاة / لجلال الدين السيوطي (ت٩١١هـ)، دار المعرفة، بيروت.
- أبو بكر ابن مجاهد ومكانته في الدراسات القرآنية واللغوية / لعبدالفتاح شلبي، بحث منشور في مجلة كلية الشريعة والدراسات الإسلامية بمكة، العدد الخامس.
- البيان في غريب إعراب القرآن / أبو البركات ابن الأنباري (ت٥٧٧هـ)، تحقيق: د. طه عبدالحميد طه، وزميله، الهيئة المصرية العامة للكتاب، ١٤٠٠هـ.
- البيان لأخطاء بعض الكتاب / صالح بن فوزان الفوزان، دار ابن الجوزي، الطبعة الأولى ١٤١١هـ.
- بيان المختصر شرح مختصر ابن الحاجب / لأبي الثناء محمود بن عبدالرحمن

الأصفهاني (ت ٧٤٩هـ)، تحقيق: د. محمد مظهر بقا، من مطبوعات مركز البحث العلمي،
جامعة أم القرى، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ.

(ت)

- تاج العروس من جواهر القاموس / لمحمد مرتضى الزبيدي (ت ١٢٠٥هـ)، دار مكتبة
الحياة.

- تاريخ الأدب العربي / لكارل بروكلمان (ت ١٣٧٥هـ)، نقله إلى العربية: عبدالحليم
نجار وزميله، دار المعارف - جامعة الدول العربية، الإدارة الثقافية، الطبعة الرابعة.

- تاريخ بغداد / لأحمد بن علي الخطيب البغدادي (ت ٤٦٣هـ)، دار الكتب العلمية،
بيروت.

- تاريخ التراث العربي / لفؤاد سزكين، نقله إلى العربية: د. محمود فهمي حجازي
وزميله، الهيئة المصرية العامة للكتاب ١٩٧٧م.

- التاريخ الصغير (١) / لمحمد بن إسماعيل البخاري، (ت ٢٥٦هـ)، يليه الضعفاء
الصغير له أيضا، والضعفاء والمتروكين للنسائي، ومعها إقادات أبي الطيب محمد شمس
الحق العظيم آبادي، وزميله، المكتبة الأثرية، سانكله هل.

- التاريخ الكبير / لمحمد بن إسماعيل البخاري (ت ٢٥٦هـ)، طبع المكتبة الإسلامية،
ديار بكر - تركيا.

- تاريخ مكة = أخبار مكة للأزرقي (حرف الألف).

- تأويل مشكل القرآن / لأبي محمد عبدالله بن مسلم بن قتيبة (ت ٢٧٦هـ)، تحقيق: سيد
أحمد صقر، دار التراث، القاهرة، الطبعة الثانية ١٣٩٣هـ.

- التأويل النحوي في القرآن الكريم / لعبدالفتاح الحموز، مكتبة الرشد، الطبعة الأولى
١٤٠٤هـ.

- التبصرة (في القراءات السبع) / لمكي بن أبي طالب القيسي (ت ٤٣٨هـ)، تعليق:
الحافظ محمد غوث الندوي، الدار السلفية، الهند.

- التبيان في علم البيان المطلع على إعجاز القرآن / لعبدالواحد ابن الزملكاني
(ت ٦٥١هـ)، تحقيق: أبو القاسم عبدالعظيم، نشر إدارة البحوث الإسلامية والدعوة والإفتاء
بالجامعة السلفية بنارس الهند، الطبعة الأولى ١٤٠٧هـ.

(١) حقق بعض الباحثين أن التاريخ الأوسط هو المعروف بالتاريخ الصغير، وأن كتاب
الضعفاء للبخاري هو التاريخ الصغير، والله أعلم.

- التبيان في نزول القرآن / لابن تيمية (ت ٧٢٨هـ)، ضمن مجموعة الرسائل الكبرى، انظر مجموعة الرسائل الكبرى.

- تنمة أضواء البيان / لعطية محمد سالم، مطبعة المدني (١).

- التحرير والتنوير من التفسير / لمحمد الطاهر ابن عاشور، الدار التونسية للنشر،

١٩٨٤م.

- تحريم نكاح المتعة / لأبي الفتح نصر بن إبراهيم المقدسي (ت ٤٩٠هـ)، تحقيق:

حماد الأنصاري، مكتبة دار التراث، المدينة المنورة، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ.

- تحفة الأقران في ما قرئ بالتثليث من حروف القرآن / لأبي جعفر أحمد بن يوسف

الرعي (ت ٧٧٩هـ)، تحقيق: علي حسين البواب، دار المنارة، جدة، الطبعة الأولى ١٤٠٧هـ.

- تدريب الراوي بشرح تقريب النواوي / لجلال الدين السيوطي (ت ٩١١هـ)، تحقيق:

عبد الوهاب عبد اللطيف، دار إحياء السنة النبوية، الطبعة الثانية ١٣٩٩هـ.

- التذكار في أفضل الأذكار / لأبي عبدالله محمد بن أحمد بن فرح القرطبي

(ت ٦٧١هـ)، بعناية بشير محمد العيون، نشر مكتبة دار البيان، الطبعة الثالثة ١٤٠٧هـ،

توزيع مكتبة المؤيد بالطائف.

- ترتيب تاريخ ابن معين / لأحمد محمد نور سيف، مركز البحث العلمي وإحياء التراث

الإسلامي - جامعة أم القرى، الطبعة الأولى.

- الترغيب والترهيب / لأبي القاسم إسماعيل الأصبهاني (ت ٥٣٥هـ)، خرج أحاديثه:

محمد السعيد بسيوني زغلول، مؤسسة الخدمات المطبعية، بيروت.

- الترغيب والتهيب / لأبي محمد زكي الدين عبدالعظيم المنذري (ت ٦٥٦هـ)، تعليق:

مصطفى محمد عمارة، دار إحياء التراث العربي، الطبعة الثالثة ١٣٨٨هـ.

- التسهيل لعلوم التنزيل / لمحمد بن أحمد بن جزي الكبي، دار الكتاب العربي،

الطبعة الثانية ١٣٩٣هـ.

- تصحيقات المحدثين / لأبي هلال العسكري (ت في حدود الأربعمئة)، تحقيق:

محمود أحمد الميرة، المطبعة العربية الحديثة، القاهرة، الطبعة الأولى ١٤٠٢هـ.

- تعجيل المنفعة بزوائد رجال الأئمة الأربعة / لابن حجر العسقلاني (ت ٨٥٢هـ)، دار

الكتاب العربي.

(١) وتشكل المجلد الثامن والتاسع من أضواء البيان.

- تعريف أهل التقديس بمراتب الموصوفين بالتدليس / لأحمد بن علي بن حجر العسقلاني (ت ٨٥٢هـ)، تحقيق: د. عاصم عبدالله قريوتي، طبع جمعية عمال المطابع التعاونية، مكتبة المنار، الأردن، الزرقاء، الطبعة الأولى.
- التعريفات / لعلي بن محمد الجرجاني (٨١٦هـ)، طبع دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى ١٤٠٣هـ.
- تفسير آيات الأحكام / لمحمد علي السائيس، مطبعة محمد علي صبيح.
- تفسير أبي السعود = إرشاد العقل السليم (حرف الألف).
- تفسير البغوي = معالم التنزيل (حرف الميم).
- تفسير البيضاوي = أنوار التنزيل (حرف الألف).
- تفسير الرازي = التفسير الكبير (حرف التاء).
- تفسير الزمخشري = الكشاف عن حقائق التنزيل (حرف الكاف).
- تفسير السائيس = تفسير آيات الأحكام (حرف التاء).
- تفسير سفيان الثوري / سفيان بن سعيد الثوري (ت ١٦١هـ)، تحقيق: إمتياز عرشي، دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى ١٤٠٣هـ.
- تفسير الشوكاني = فتح القدير الجامع بين فني الرواية والدراية من علم التفسير (حرف الفاء).
- تفسير الطبري = جامع البيان (حرف الجيم).
- تفسير غريب القرآن / لأبي محمد عبدالله بن مسلم بن قتيبة (ت ٢٧٦هـ)، تحقيق: سيد أحمد صقر، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٣٩٨هـ.
- تفسير القاسمي = محاسن التأويل (حرف الميم).
- تفسير القرآن / لعبدالرزاق الصنعاني (ت ٢١١هـ)، مخطوط مصور عن نسخة دار الكتب المصرية ٢٦٣ (١).
- تفسير القرآن العظيم / لإسماعيل بن كثير القرشي الدمشقي (٧٧٤هـ)، دار الفكر.
- تفسير القرطبي = الجامع لأحكام القرآن (حرف الجيم).

(١) كما رجعت إلى الطبعة التي حققها د. مصطفى مسلم محمد، مكتبة الرشد، الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٠هـ

ويميز بين عزوي للمخطوط والمطبوع بذكر الجزء، فإن المخطوط لا أذكر الجزء عند العزو إليه، إنما أشير إلى اللوحة فقط.

- التفسير الكبير / لفخر الدين محمد بن عمر الرازي (ت ٦٠٦هـ)، دار إحياء التراث العربي، الطبعة الثالثة.
- تفسير النسائي / لأحمد بن شعيب النسائي (ت ٣٠٣هـ)، تحقيق: سيد الجليمي، و صبري الشافعي، مكتبة السنة القاهرة، الطبعة الأولى ١٩٩٠م.
- تفسير النصوص في الفقه الإسلامي / لمحمد أديب الصالح، المكتب الإسلامي، الطبعة الثالثة ١٤٠٤هـ.
- التفسير ورجاله / لمحمد الفاضل بن عاشور، مجمع البحوث الإسلامية بالأزهر، ١٣٩٠هـ.
- تقريب التهذيب / لأحمد بن علي بن حجر العسقلاني (ت ٨٥٢هـ)، تحقيق محمد عوامة، طبع دار البشائر الإسلامية، بيروت، دار الرشيد حلب، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ.
- تقريب الوصول إلى علم الأصول / لأبي القاسم محمد بن أحمد الكبي الغرناطي (ت ٧٤١هـ)، تحقيق: محمد علي فركوس، مكتبة الفيصلية، الطبعة الأولى ١٤١٠هـ.
- التلخيص الحبير في تخريج أحاديث الرافعي الكبير / لأحمد بن علي بن حجر العسقلاني (ت ٨٥٢هـ)، المطبعة العربية باكستان، المكتبة الأثرية باكستان.
- التلويح على التنقيح لمتن التنقيح في أصول الفقه / لسعد الدين التفتازاني (ت ٧٩٢هـ)، دار الكتب العلمية.
- تناوب حروف الجر في لغة القرآن / لمحمد حسن العواد، دار الفرقان، الطبعة الأولى ١٤٠٢هـ.
- التنبيه (في فقه الشافعية) / لأبي إسحاق الشيرازي (ت ٤٧٦هـ)، إعداد عماد الدين أحمد حيدر، عالم الكتب، الطبعة الأولى ١٤٠٣هـ.
- تهذيب إصلاح المنطق / للخطيب التبريزي (ت ٥٠٢هـ)، تحقيق: فخر الدين قباوة، منشورات دار الآفاق الجديدة، الطبعة الأولى ١٤٠٣هـ.
- تهذيب تاريخ دمشق الكبير / لعلي بن الحسن بن هبة الله (ابن عساكر) (ت ٥٧١هـ)، تهذيب: عبدالقادر بدران (ت ١٣٤٦هـ)، دار المسيرة - بيروت، الطبعة الثانية ١٣٩٩هـ.
- تهذيب التهذيب / لأحمد بن علي بن حجر العسقلاني (ت ٨٥٢هـ)، طبع مطبعة مجلس دائرة المعارف بحيدر آباد - الدكن، الطبعة الأولى - نشر دار صادر.
- تهذيب تهذيب سنن أبي داود / لشمس الدين أبي عبدالله محمد بن أبي بكر الزرعي (ابن قيم الجوزية) (ت ٧٥١هـ)، تحقيق: أحمد شاكر، ومحمد حامد الفقي، نشر دار المعرفة ١٤٠٠هـ.

- تهذيب السنن = تهذيب تهذيب سنن أبي داود (هو السابق له).
 - توجيه القاري إلى القواعد والفوائد الأصولية والحديثية والإسنادية في «فتح الباري» / لحافظ ثناء الله الزاهدي، مجلس التحقيق الأثري، جامعة العلوم الأثرية بجهلم، توزيع: حديث أكاديمي، نشاط أباد، فيصل أباد، باكستان، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ.
 - توجيه النظر إلى أصول الأثر / لطاهر بن صالح الجزائري (ت ١٣٣٨هـ)، دار المعرفة - بيروت.

- التيسير (في القراءات السبع) / لأبي عمرو الداني (ت ٤٤٤هـ)، تصحيح: أوتوبرتزل، نشر دار الكتاب العربي، الطبعة الثانية ١٤٠٤هـ.

(ث)

- الثقات / لمحمد بن حبان البُستِي (ت ٣٥٤هـ)، مطبعة مجلس دائرة المعارف العثمانية، بحيدر آباد - الدكن، الطبعة الأولى.

(ج)

- جامع الأصول في أحاديث الرسول ﷺ / لمبارك بن محمد بن الأثير (ت ٦٠٦هـ)، تحقيق: عبدالقادر الأرئوط، دار الفكر، الطبعة الثانية ١٤٠٣هـ.

- جامع البيان عن تأويل القرآن / لمحمد بن جرير الطبري (ت ٣١٠هـ)، دار المعرفة بيروت، الطبعة الرابعة بالأوفست ١٤٠٠هـ، وهي صورة عن طبعة بولاق سنة ١٣٢٣هـ (١).

- الجامع الصحيح / لمحمد بن إسماعيل البخاري (ت ٢٥٦هـ)، تحقيق: محمد فؤاد عبدالباقي، طبع مع «فتح الباري»، طبع المطبعة السلفية.

- الجامع الصحيح / لمسلم بن الحجاج النيسابوري (ت ٢٦١هـ)، تحقيق: محمد فؤاد عبدالباقي، دار إحياء التراث العربي.

- الجامع لأحكام القرآن / لمحمد بن أحمد القرطبي (ت ٦٧١هـ)، تصحيح: أحمد عبدالعيم البردوني وزملائه، الطبعة الثانية ١٣٧٢هـ.

- الجامع لأخلاق الراوي وآداب السامع / لأحمد بن علي (الخطيب البغدادي)

(١) وأشير إليها بـ(بولاق)، وقد رجعت إلى طبعتين أخريين، كما يلي:
 - طبعة دار الفكر ١٤٠٥هـ، بيروت لبنان، وأشير عند الرجوع إليها بـ(دار الفكر).
 - الطبعة التي حققها الشيخ أحمد شاكِر، و محمود شاكِر، دار المعارف بمصر، الطبعة الثانية، وهذه المقصودة عند الإطلاق خاصة في تفسير الأجزاء الأولى من القرآن العظيم، وقد أشير إليها بـ(شاكِر).

- (ت٤٦٣هـ)، تحقيق: محمود الطحان - مكتبة المعارف - الرياض ١٤٠٣هـ.
- الجرح والتعديل / لعبدالرحمن بن محمد الرازي (ابن أبي حاتم) (ت٣٢٧هـ)، تحقيق: عبدالرحمن المعلمي، مطبعة مجلس دائرة المعارف العثمانية، حيد آباد، الدكن، الهند ١٢٧١هـ.
- جريدة المدينة المنورة العدد رقم (٨٤٢٦).
- جزء فيه: قراءات النبي ﷺ / لأبي عمر حفص بن عمر الدوري (ت٢٤٦هـ)، تحقيق: حكمت بشير ياسين، مكتبة الدار بالمدينة المنورة، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ.
- جمال القراء وكما الإقراء / لعلم الدين السخاوي (ت٦٤٣هـ)، تحقيق: علي حسين البواب، مكتبة التراث، مكة، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ، مطبعة المدني.
- جمع الجوامع / لتاج الدين السبكي (ت٧٧١هـ)، مع حاشية العطار، مطبعة مصطفى محمد.
- جمهرة أنساب العرب / لعلي بن أحمد ابن حزم، دار الكتب العلمية، بيروت - الطبعة الأولى ١٤٠٣هـ.
- جمهرة اللغة / لمحمد بن الحسن بن دريد (ت٣٢١هـ)، تصحيح: زين العابدين الموسوي، مطبعة مجلس دائرة المعارف - حيدر آباد - الدكن - الهند ١٣٤٤هـ.
- الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح / لابن تيمية (ت٧٢٨هـ)، مطابع المجد التجارية.
- جواهر البلاغة في المعاني والبيان والبديع / لأحمد الهاشمي، دار إحياء التراث العربي.

(ح)

- حاشية سعد التفتازاني على العضد / لسعد الدين التفتازاني (ت٧٩١هـ)، مع حاشية الجرجاني و الهروي على العضد، المطبعة الكبرى الأميرية، مصر، ١٣٢٦هـ.
- حاشية الشهاب الخفاجي على تفسير البيضاوي / لأحمد بن محمد الخفاجي (١٠٦٩هـ)، المكتبة الإسلامية، أزمير، ديار بكر، تركيا، دار صادر، بيروت.
- الحاوي للفتاوي / لجلال الدين عبدالرحمن السيوطي (ت٩١١هـ)، دار الكتب العلمية - بيروت ١٤٠٢هـ.
- حجة القراءات / لأبي زرعة عبدالرحمن ابن زنجلة (ت في بداية القرن الخامس)، تحقيق: سعيد الأفغاني، مؤسسة الرسالة، الطبعة الرابعة ١٤٠٤هـ.

- حرز الأماني ووجه التهاني (في القراءات السبع) / للقاسم بن فيرة الشاطبي (ت ٥٩٠هـ)، تصحيح وضبط: محمد تميم الزعبي، دار المطبوعات الحديثة، الطبعة الأولى ١٤٠٩هـ.

- الحطة في ذكر الصحاح الستة / لصديق حسن خان القنوجي (ت ١٣٠٧هـ)، تحقيق: علي حسن عبدالحميد، دار الجيل، بيروت، دار عمار، عمان، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ.

- حقيقة الصيام / لابن تيمية، (ت ٧٢٨هـ)، خرج أحاديثه: الألباني، وحققه: زهير شاويش، المكتب الإسلامي، الطبعة الرابعة، ١٣٩٧هـ.

- حلية الأولياء و طبقات الأصفياء / لأحمد بن عبدالله الأصفهاني (ت ٤٣٠هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت، دار الفكر، بيروت.

- حلية العلماء في معرفة مذاهب الفقهاء / لمحمد بن أحمد الشاشي (٥٠٧هـ)، تحقيق: د. ياسين أحمد إبراهيم درادكة، مؤسسة الرسالة، بيروت، دار الأرقم، عمان، الطبعة الأولى ١٤٠٠هـ.

- الحمل على الجوار في القرآن الكريم / لعبدالفتاح الحموز، مكتبة الرشد، الرياض، الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ.

- الحوادث والبده / لأبي بكر الطرطوشي (ت ٥٢٠هـ)، تحقيق: عبدالمجيد التركي، الطبعة الأولى ١٤١٠هـ، دار الغرب الإسلامي.

(خ)

- الخاطريات / لأبي الفتح عثمان بن جني / تحقيق: علي ذو الفقار شاكر، دار الغرب الإسلامي، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ.

- ابن خالوية وجهوده في اللغة مع تحقيق كتابه شرح مقصورة ابن دريد / دراسة وتحقيق: محمود جاسم محمد، مؤسسة الرسالة، الطبعة الأولى ١٤٠٧هـ.

- الخصائص / لأبي الفتح ابن جني (ت ٣٩٢هـ)، تحقيق: محمد علي النجار، عالم الكتب، الطبعة الثالثة ١٤٠٣هـ.

- خلاصة تذهيب تهذيب الكمال / لصفي الدين أحمد بن عبدالله الخرزجي الأنصاري (ت بعد سنة ٩٢٣هـ)، نشر مكتبة المطبوعات الإسلامية، بتقديم: عبدالفتاح أبوغدة، الطبعة الثالثة ١٣٩٩هـ.

- خير الكلام في التفصي عن أغلاط العوام / لعلي بن بالي القسطنطيني (ت ٩٩٢هـ)، تحقيق: حاتم الضامن، مؤسسة الرسالة - بيروت - الطبعة الثانية ١٤٠٣هـ.

(د)

- دائرة المعارف الإسلامية / لجماعة من المستشرقين، ترجمها إلى العربية: أحمد الشنتناوي، وزملاؤه، مراجعة: محمد مهدي علام - دار المعرفة - بيروت.
- دراسات في مناهج المفسرين / لإبراهيم عبدالرحمن خليفة، دار الوفاء للطباعة، نشر مكتبة الأزهر، القاهرة ١٣٩٩هـ.
- دراسات لأسلوب القرآن الكريم / محمد عبدالخالق عضيمة، دار الحديث، القاهرة.
- الدر الثمين والمورد المعين / لمحمد بن أحمد ميارة المالكي، وبهامشة شرح خطط السداد والرشد على مقدمات ابن رشد، للتتائي المالكي، دار الفكر.
- الدرر الكامنة في أعيان المئة الثامنة / لأحمد بن علي ابن حجر (ت ٨٥٢هـ)، تصحيح: سالم الكرنكوي - مطبعة دائرة المعارف العثمانية - حيدر أباد - الدكن - الهند - دار الجيل.
- الدر المنثور في التفسير بالمأثور / لجلال الدين السيوطي (ت ٩١١هـ)، دار الفكر، بيروت، الطبعة الثانية ١٤٠٣هـ.
- الدعاء / سليمان بن أحمد الطبراني (ت ٣٦٠هـ)، تحقيق: محمد سعيد بخاري، دار البشائر الإسلامية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٧هـ.
- دفاع عن القراءات المتواترة في مواجهة الطبري المفسر / للبيب السعيد، دار المعارف، ١٩٧٨م.
- دلائل الإعجاز / لعبدالقاهر الجرجاني (ت ٧١٤ أو ٧١٥هـ)، تعليق: محمود محمد شاكر، نشر مكتبة الخانجي، مطبعة الخانجي.
- دلائل النبوة / لأبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي (ت ٤٥٨هـ)، تحقيق: عبدالمعطي قلعجي، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ.

(ر)

- رجال الفكر والدعوة في الإسلام (الإمام الدهلوي) / لأبي الحسن الندوي / دار القلم الكويت، الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ.
- رحمة الأمة في اختلاف الأئمة / لأبي عبدالله محمد بن عبدالرحمن العثماني الدمشقي (من علماء القرن الثامن)، شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده، الطبعة الثانية ١٣٨٦هـ.
- الرد على الجهمية / لأبي سعيد عثمان الدارمي (ت ٢٨٠هـ)، تخريج: محمد ناصر الدين

- الألباني، تحقيق: زهير الشاويش، المكتب الإسلامي، الطبعة الثانية ١٤٠٢هـ.
- الرسائل الكبرى = مجموعة الرسائل الكبرى.
- الرسالة / لمحمد بن إدريس الشافعي (ت ٢٠٤هـ)، تحقيق: أحمد محمد شاكر، بدون معلومات نشر.
- رسالة حمزة / لمحمد بن أحمد المتولي (١٣٣١هـ)، راجعه: علي الضباع، مكتبة ومطبعة محمد علي صبيح وأولاده، مصر، الطبعة الأولى ١٣٧٤هـ.
- رسالة ورش / لمحمد بن أحمد المتولي (ت ١٣٣١هـ)، تصحيح: عامر السيد عثمان، مكتبة ومطبعة: محمد علي صبيح وأولاده، بمصر.
- رسم المصحف دراسة لغوية تاريخية / لغانم قدوري الحمد، اللجنة الوطنية للإحتفال بمطلع القرن الخامس عشر، بغداد، الطبعة الأولى ١٤٠٢هـ.
- رسم المصحف العثماني وأوهام المستشرقين في قراءات القرآن دوافعها ودفعها / لعبد الفتاح شلبي، دار الشروق، الطبعة الثانية ١٤٠٣هـ.
- رفع الحرج في الشريعة الإسلامية / لصالح ابن حميد، مطبوعات مركز البحث العلمي، جامعة أم القرى، الطبعة الأولى ١٤٠٣هـ.
- روائع البيان تفسير آيات الأحكام / لمحمد علي الصابوني، منشورات مكتبة الغزالي، الطبعة الثانية ١٣٩٧هـ.
- روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني / لأبي الفضل شهاب الدين محمود الألوسي (ت ١٢٧٠هـ)، دار الفكر سنة ١٣٩٨هـ.
- روضة الطالبين وعمدة المفتين / لأبي زكريا يحيى النووي (ت ٦٧٦هـ)، أشرف على طبعه: زهير الشاويش، المكتب الإسلامي، الطبعة الثانية ١٤٠٥هـ.
- روضة الناظر وجنة المناظر / لعبدالله بن أحمد ابن قدامة المقدسي (ت ٦٢٠هـ)، راجعه: سيف الدين الكاتب، دار الكتاب العربي، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠١هـ.

(ز)

- زاد المسير في علم التفسير / لعبدالرحمن بن علي ابن الجوزي (٥٩٧هـ)، تحقيق: زهير الشاويش - المكتب الإسلامي - بيروت - الطبعة الثالثة ١٤٠٤هـ.
- زاد المعاد في هدي خير العباد / لمحمد بن أبي بكر الزرعي ابن قيم الجوزية (ت ٧٥١هـ)، تحقيق: شعيب وعبدالقادر الأرئوط، مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة السابعة ١٤٠٥هـ.

(س)

- السبعة (في القراءات) / أحمد بن موسى ابن مجاهد (ت ٣٢٤هـ)، تحقيق: شوقي ضيف، دار المعارف، الطبعة الثانية.
- سبل السلام شرح بلوغ المرام / لمحمد بن إسماعيل الأنصاري (ت ١١٨٢هـ)، مكتبة الرسالة الحديثة، عمان الطبعة الخامسة ١٣٩١هـ.
- سراج القاريء المبتديء وتذكار المقرئ المنتهي / لعلي بن عثمان العذري (ابن القاصح) (ت ٨٠١هـ)، راجعه: علي محمد الضباع، بهامشه «غيث النفع» - دار الفكر - بيروت ١٤٠١هـ.
- سفيان الثوري وأثره في التفسير / لهاشم المشهداني، دار الكتاب للطباعة، بغداد، ١٤٠١هـ.
- سلسلة الأحاديث الصحيحة / لمحمد ناصر الدين الألباني، المجلد الأول والثاني المكتب الإسلامي، المجلد الثالث والرابع المكتبة الإسلامية.
- سنن الله في المجتمع من خلال القرآن / لمحمد الصادق عرجون، الدار السعودية للنشر والتوزيع، الطبعة الثالثة ١٤٠٤هـ.
- سنن الدارقطني / لعلي بن عمر الدارقطني (ت ٣٨٥هـ)، وبذيله «التعليق المغني» للآبادي، عني بتصحیحه وتنسیقه وترقیمه وتحقیقه: عبدالله هاشم يمانى المدني (ت ١٣٨٦هـ)، دارالمحاسن للطباعة، القاهرة.
- سنن الدارمي / لعبدالله بن عبدالرحمن الدارمي (ت ٢٥٥هـ)، طبع بعناية محمد أحمد طهمان، دار إحياء السنة النبوية.
- سنن أبي داود / لسليمان بن الأشعث السجستاني (ت ٢٧٥هـ)، إعداد وتعليق: عزت عبيد الدعاس، دار الحديث، الطبعة الأولى ١٣٨٨هـ.
- سنن الترمذي / لمحمد بن عيسى الترمذي (ت ٢٧٩هـ)، تحقيق: أحمد شاكر ج ١ و ٢، ومحمد فؤاد عبدالباقي ج ٣، وإبراهيم عطوة ج ٤ و ٥، دار إحياء التراث العربي، بيروت.
- سنن النسائي / لأحمد بن شعيب النسائي (ت ٣٠٣هـ)، دار إحياء التراث العربي.
- سنن ابن ماجه / لمحمد بن يزيد القزويني ابن ماجه (ت ٣٧٥هـ)، تحقيق: محمد فؤاد عبدالباقي، دار إحياء التراث العربي ١٣٩٥هـ.
- السنن الكبير (الكبرى) / لأحمد بن الحسين البيهقي (ت ٤٥٨هـ)، وفي ذيله «الجواهر النقي»، مطبعة مجلس دائرة المعارف النظامية، الهند ١٣٤٤هـ.

- سير أعلام النبلاء / للذهبي (ت ٧٤٨هـ)، أشرف على تحقيقه: شعيب الأرنؤوط، مؤسسة الرسالة، الطبعة الثانية ١٤٠٢هـ.
- السيل الجرار المتدفق على حدائق الأزهار / لمحمد بن علي الشوكاني (ت ١٢٥٠هـ)، تحقيق: محمود إبراهيم زايد، دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى الكاملة ١٤٠٥هـ.
- (ش)
- الشاطبية = حرز الأمانى ووجه التهاني (حرف الحاء).
- شذا العرف في فن الصرف / لأحمد الحملاوي (ت ١٣٥١هـ)، منشورات المكتبة العلمية الجديدة، بيروت.
- شذرات الذهب في أخبار من ذهب / لعبدالحى بن العماد الحنبلي (ت ١٠٨٩هـ)، دار الفكر، بيروت.
- شرح الأبى على صحيح مسلم = إكمال إكمال المعلم (حرف الألف).
- شرح التلخيص في علوم البلاغة / لمحمد هاشم دويدري، دار الجيل بيروت، الطبعة الثانية ١٤٠٢هـ.
- شرح رسالة قالون / لعلي الضباع (ت ١٣٧٦هـ)، مكتبة محمد علي صبيح وأولاده، مصر.
- شرح الزرقاني لموطأ مالك / لمحمد الزرقاني (ت ١١٢٢هـ)، دار المعرفة للطباعة والنشر، بيروت ١٣٩٨هـ.
- شرح السنة / للحسين بن مسعود البغوي (ت ٥١٦هـ)، تحقيق: شعيب الأرنؤوط و محمد زهير الشاويش، المكتب الإسلامي، الطبعة الثانية ١٤٠٣هـ.
- شرح شافية ابن الحاجب / لرضي الدين الاسترأبادي (ت ٦٨٦هـ)، مع شرح شواهده للبغدادي، تحقيق: محمد نور الحسن وزملائه، دار الكتب العلمية ١٣٩٥هـ.
- شرح شرح نخبة الفكر / لملا علي القاري (ت ١٠١٤هـ)، دار الكتب العلمية ١٣٩٨هـ.
- الشرح الصغير على أقرب المسالك / لأحمد بن محمد الدردير (١٢٠١هـ)، في هامش بلغة السالك للصاوي، دار المعرفة ١٣٩٨هـ.
- شرح العقيدة الطحاوية / لمحمد بن علي بن أبي العز الحنفي (ت ٧٩٢هـ)، خرّج أحاديثها: محمد ناصر الدين الألباني، المكتب الإسلامي، بيروت، الطبعة السادسة ١٤٠٠هـ.
- شرح القصائد العشر / للخطيب أبي زكريا التبريزي (٥٠٢هـ)، تصحيح: عبدالسلام الحوفي، دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ.

- شرح القصائد المشهورات الموسومة بالمعلقات / لأبي جعفر ابن النحاس (ت ٣٣٨هـ)، دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ.
- شرح لا مية العجم = الغيث المسجم (حرف الغين).
- شرح مسلم للنووي = المنهاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج (حرف الميم).
- شرح معاني الآثار / لأبي جعفر أحمد بن محمد بن سلامة الطحاوي (ت ٣٢١هـ)، حققه وضبطه ونسقه وصححه: محمد زهري النجار، دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى ١٣٩٩هـ.
- شرح المعلقات السبع / للحسين بن أحمد الزوزني (٤٨٦هـ)، منشورات دار مكتبة الحياة.
- الشعر والشعراء / لابن قتيبة (ت ٢٧٦هـ)، تحقيق: أحمد شاكر، دار المعارف، الطبعة الثانية ١٣٧٧هـ.
- الشفا بتعريف حقوق المصطفى ﷺ / لعياض اليعصبي (ت ٥٤٤هـ)، تحقيق: علي محمد البجاوي، دار الكتاب العربي ١٤٠٤هـ.
- شفاء العليل في مسائل القضاء والقدر والحكمة والتعليل / لابن قيم الجوزية (ت ٧٥١هـ)، دار المعرفة ١٣٩٨هـ.
- شفاء الغليل في بيان ما وقع في التوراة والإنجيل من التبديل / لعبد الملك الجويني (ت ٤٧٨هـ)، تحقيق: أحمد السقا، طبع الرئاسة العامة لإدارات البحوث العلمية والإفتاء والدعوة والإرشاد ١٤٠٣هـ.

(ص)

- صحيح البخاري = الجامع الصحيح للبخاري (حرف الجيم).
- صحيح مسلم = الجامع الصحيح لمسلم (حرف الجيم).
- صحيح الجامع الصغير / لمحمد ناصر الدين الألباني، المكتب الإسلامي، الطبعة الثانية ١٣٩٩هـ.
- صحيح ابن خزيمة / لمحمد بن إسحاق بن خزيمة (ت ٣١١هـ)، تحقيق: محمد مصطفى الأعظمي، المكتب الإسلامي ١٣٩٠هـ.

- صحيح ابن حبان = الإحسان بترتيب صحيح ابن حبان (١) (حرف الألف).
- صحيح ابن حبان = موارد الظمان (٢) (حرف الميم).
- صحيح سنن ابن ماجة باختصار السند / تصحيح الأحاديث لمحمد ناصر الدين الألباني، نشر مكتب التربية العربي لدول الخليج، توزيع المكتب الإسلامي، الطبعة الثالثة ١٤٠٨هـ.
- صحيح سنن الترمذي باختصار السند / تصحيح الأحاديث لمحمد ناصر الدين الألباني، نشر مكتب التربية العربي لدول الخليج، توزيع المكتب الإسلامي، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ.
- صحيح سنن النسائي باختصار السند / تصحيح الأحاديث لمحمد ناصر الدين الألباني، نشر مكتب التربية العربي لدول الخليج، توزيع المكتب الإسلامي، الطبعة الأولى ١٤٠٩هـ.
- صفة صلاة النبي ﷺ كأنك تراها من التكبير إلى التسليم / لمحمد ناصر الدين الألباني، الطبعة الثانية عشرة ١٤٠٥هـ، المكتب الإسلامي - بيروت.
- صفة صوم النبي ﷺ / لعلي حسن عبدالحميد، وسليم الهلالي، (ض)
- ضعيف الجامع الصغير / لمحمد ناصر الدين الألباني، المكتب الإسلامي، بيروت، الطبعة الثانية ١٣٩٩هـ.
- ضوابط المصلحة في الشريعة الإسلامية / لمحمد سعيد رمضان البوطي، مؤسسة الرسالة، الطبعة الرابعة ١٤٠٢هـ.
- ضوابط المعرفة وأصول الاستدلال والمناظرة / لعبدالرحمن حسن حنكة الميداني، دار القلم، دمشق - بيروت، الطبعة الثانية ١٤٠١هـ.
- (ط)
- طبقات المدلسين = تعريف أهل التقديس (حرف التاء).
- طبقات المفسرين / لمحمد بن علي الداودي (٩٤٥هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت الطبعة الأولى ١٤٠٣هـ.
- الطريقة البهية في تحرير مازاده حمزة من الطيبة على الشاطبية / لأحمد بن عبدالحميد شعبان، مراجعة: محمد إسماعيل الهمداني، المكتبة المحمودية التجارية، مصر.

-
- (١) كنت إذا أحلت إلى صحيح ابن حبان أنبه إلى أن ذلك من خلال «الإحسان» بقولي (الإحسان).
 - (٢) كنت إذا أحلت إلى صحيح ابن حبان أنبه إلى أن ذلك من خلال «موارد الظمان» بقولي (موارد).

- الطريق المأمون إلى أصول رواية قالون (من طريق الشاطبية) / لعبدالفتاح السيد عجمي المرصفي، راجعه: عبدالفتاح القاضي، مطبعة عيسى البابي الحلبي وشركاه، الطبعة الأولى ١٣٩٠هـ.

(ع)

- عصمة الأنبياء بين المسلمين وأهل الكتاب / أحمد عبداللطيف، رسالة ماجستير مقدمة إلى كلية الشريعة، فرع العقيدة، بجامعة أم القرى، ١٤٠٢هـ (على الآلة الكاتبة).
- علل القراءات السبع = إعراب القراءات السبع وعللها (حرف الألف).
- علوم البلاغة / أحمد مصطفى المراغي، دار الكتب العلمي، الطبعة الأولى ١٤٠٢هـ.
- أبو علي الفارسي حياته ومكانته بين أئمة التفسير العربية وآثاره في القراءات والنحو / لعبدالفتاح شلبي، نشر دار المطبوعات الحديثة، جدة، الطبعة الثالثة ١٤٠٩هـ.
- عمدة الحفاظ في تفسير أشرف الألفاظ / لشهاب الدين أحمد بن يوسف (السمين) (ت ٧٥٦هـ)، تحقيق: محمود محمد السيد الدغيم، دار السيد للنشر، الطبعة الأولى ١٤٠٧هـ.
- الإمام أبوعمر الداني وكتابه «جامع البيان في القراءات السبع» / لعبدالمهيمن الطحان، مكتبة المنارة، مكة، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ.

(غ)

- الغاية في القراءات العشر / لأبي بكر أحمد بن الحسين بن مهران النيسابوري (ت ٣٨١هـ)، تحقيق: محمد غياث الجنباز، الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ.
- غاية المرام في تخريج أحاديث الحلال والحرام / لمحمد ناصر الدين الألباني، الطبعة الأولى ١٤٠٠هـ، المكتب الإسلامي - بيروت.
- غاية النهاية في طبقات القراء / لشمس الدين أبي الخير محمد بن الجزري (ت ٨٣٣هـ)، عني بنشره: ج برجستراسر، طبع دار الكتب العلمية، الطبعة الثانية ١٤٠٠هـ.
- غرائب التفسير وعجائب التأويل / لتاج القراء محمود بن حمزة الكرمانلي (ت ٥٠٥هـ)، تحقيق: شمران سركال يونس العجلي، دار القبلة، جدة، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ.
- غوث المكود بتخريج منتقى ابن الجارود / لأبي إسحاق الحويني، دار الكتاب العربي، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ.
- غيث النفع في القراءات السبع / لعلي النوري (ت ١١١٧هـ)، بهامش «سراج القاري» لابن القاصح، دار الفكر ١٤٠١هـ.
- الغيث المسجم في شرح لامية العجم / لصلاح الدين الصفدي (ت ٧٦٤هـ)، دار الكتب

العلمية، الطبعة الأولى ١٣٩٥هـ.

(ف)

- فتح الباري بشرح صحيح البخاري / لأحمد بن علي بن حجر العسقلاني (ت ٨٥٢هـ)، تحقيق: عبدالعزيز بن باز ج ١-٣، ترتيب وترقيم: محمد فؤاد عبدالباقي، طبع المكتبة السلفية.
- الفتح الرباني لترتيب مسند الإمام أحمد بن حنبل الشيباني / لأحمد عبدالرحمن البنا، مع مختصر شرحه «بلوغ الأماني»، نشر دار الحديث، القاهرة، الطبعة الثانية، دار إحياء التراث العربي.
- فتح القدير الجامع بين فني الرواية والدراية من علم التفسير / لمحمد بن علي الشوكاني (ت ١٢٥٠هـ)، دار المعرفة.
- فتح القدير على بداية المبتدي / لكمال الدين محمد ابن الهمام (ت ٦٨١هـ)، ومعه شرح العناية على الهداية للبابرتي، وحاشية سعدي جلبي، ويليه تكملة فتح القدير المسماة «نتائج الأفكار في كشف الرموز والأسرار» لقاضي زاده، دار الفكر، الطبعة الثانية ١٣٩٧هـ.
- الفرق بين الفرق / لعبدالقاهر البغدادي (ت ٤٢٩هـ)، تحقيق: محمد محي الدين عبدالحميد، دار المعرفة.
- الفصل في الملل والأهواء والنحل / لأبي محمد علي بن أحمد ابن حزم الظاهري (ت ٤٥٦هـ)، وبهامشه الملل والنحل للشهرستاني، دار المعرفة، الطبعة الثانية ١٣٩٥هـ.
- فضائل القرآن / لأبي عبدالرحمن النسائي (ت ٣٠٣هـ)، تحقيق: سمير الخولي، مؤسسة الكتب الثقافية، الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ.
- فضائل القرآن / لعماذ الدين إسماعيل ابن كثير (ت ٧٧٤هـ)، دار الأندلس، بيروت.
- فضائل القرآن وما جاء فيه من الفضل وفي كم يقرأ، واسنة في ذلك / لأبي بكر جعفر بن محمد الفريابي (٣٠١هـ)، تحقيق: يوسف عثمان فضل الله، مكتبة الرشد، الرياض، الطبعة الأولى ١٤٠٩هـ.
- فضائل القرآن وما أنزل من القرآن بمكة وما نزل بالمدينة / لأبي عبدالله محمد بن أيوب ابن الضريس (ت ٢٩٥هـ)، تحقيق: د. مسفر سعيد الغامدي، دار حافظ للنشر والتوزيع، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ.
- فضائل القرآن ومعالمه وآدابه / لأبي عبيد القاسم بن سلام (ت ٢٢٤هـ)، تحقي: محمد تجاني جوهري، رسالة ماجستير بجامعة المكل عبدالعزيز، كلية الشريعة والدراسات

الإسلامية، شعبة الكتاب والسنة، ١٣٩٣هـ، على الآلة الكاتبة (١).

- فقه عمر بن الخطاب موازنا بفقهاء أشهر المجتهدين (الحدود والجنايات) / لرويعي بن راجح الرحيلي، من مطبوعات مركز البحث العلمي، جامعة أم القرى، الطبعة الأولى ١٤٠٣هـ.
- فقه اللغة وسر العربية / لأبي منصور الثعالبي (ت ٤٢٩هـ)، دار الكتب العلمية.
- فهرست ابن خير الإشبيلي / لمحمد بن خير الإشبيلي (-٥٧٥هـ)، نسخ ومقابلة: فرنسيسكه قدره زبدين وتلميذه، المكتب التجاري بيروت ومكتبة المثنى بغداد، ومؤسسة الخانجي القاهرة، الطبعة الثانية ١٣٨٢هـ.
- فهرست المخطوطات والمصورات (المصاحف والتجويد والقراءات) / مطبوعات عمادة شئون المكتبات، جامعة الإمام محمد بن سعود، الطبعة الثانية ١٤٠٣هـ.
- فهرس التفسير وعلوم القرآن للمصورات (الميكروفلمية) بمركز البحث العلمي / إعداد: فرج عطا، سالم، من مطبوعات مركز البحث العلمي جامعة أم القرى، ١٣٩٩هـ.
- فهرس علوم القرآن للمصورات (الميكروفلمية) بمركز البحث العلمي / إعداد قسم الفهرسة بالمركز، من مطبوعات مركز البحث العلمي، جامعة أم القرى، ١٤٠٦هـ.
- فهرست ابن النديم / لمحمد بن إسحاق ابن النديم (ت ٣٨٥هـ)، نشر دار المعرفة - بيروت ١٣٩٨هـ.
- الفواكه الدواني شرح رسالة أبي زيد القيرواني / لأحمد بن غنيم النفراوي (ت ١١٢٠هـ)، دار المعرفة للطباعة والنشر - بيروت.
- الفوز الكبير في أصول التفسير / لشاه ولي الله الدهاوي (١١٧٦هـ)، ترجمة: محمد منير آغا الدمشقي، طبع باعتناء مير محمد كتب خانة.
- في أصول النحو / لسعيد الأفغاني، المكتب الإسلامي، بيروت، ١٤٠٧هـ.
- في ظلال القرآن / لسيد قطب (ت ١٣٨٧هـ)، دار الشروق، الطبعة الثامنة ١٣٩٩هـ.
- في علوم القراءات مدخل ودراسة وتحقيق / لسيد رزق الطويل، المكتبة الفيصلية، الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ.

(ق)

- القراءات الشاذة وتوجيهها من لغة العرب / لعبدالفتاح القاضي، يلي البدور الزاهرة في القراءات العشر المتواترة من طريق الشاطبية والدري، دار الكتاب العربي، الطبعة الأولى

(١) كما رجعت إلى طبعة دار الكتب العلمية، بيروت، تحقيق: وهبي سليمان غاوجي، الطبعة الأولى ١٤١١هـ، وقد وقفت عليها مؤخرًا.

١٤٠١هـ.

- القراءات في نظر المستشرقين والملحدين / لعبدالفتاح عبدالغني القاضي، نشر مكتبة الدار بالمدينة المنورة.

- القراءات القرآنية تاريخ وتعريف / لعبدالهادي الفضلي، نشر مكتبة دار المجمع العلمي بجدة، ١٣٩٩هـ.

- القراءات القرآنية في بلاد الشام / لحسين عطوان، دار الجيل، الطبعة الأولى ١٩٨٢م.
- القراءات المتواترة التي أنكرها ابن جرير الطبري في تفسيره والرد عليه (من أول القرآن إلى آخر سورة التوبة / لمحمد عارف عثمان موسى الهرري، ١٤٠٦هـ، بدون معلومات نشر.

- القراءات وأثرها في علوم العربية / لمحمد سالم محيسن، نشر مكتبة الكليات الأزهرية، ١٤٠٤هـ.

- القرطين / لابن مطرف الكناني (ت ٤٥٤هـ)، دار المعرفة للطباعة والنشر.
- قلائد الفكر في توجيه القراءات العشر / لقاسم أحمد الدجوي وزميله، مكتبة محمد علي صبيح وأولاده، الطبعة الثالثة.
- قواعد التدبر الأمثل لكتاب الله عزوجل / لعبدالرحمن حبنكة الميداني، دار القلم، الطبعة الثانية ١٤٠٩هـ.

(ك)

- الكافي في الفقه (الحنبلي) / لموفق الدين عبدالله ابن قدامة (ت ٦٢٠هـ)، تحقيق: زهير شاويش - المكتب الإسلامي - بيروت - الطبعة الرابعة ١٤٠٥هـ.

- الكامل في القراءات الخمسين / ليوسف بن علي الهذلي، مخطوط بالمكتبة الأزهرية، رواق المغاربة، (٣٦٩) (١).

- الكتاب / لعبدالله بن جعفر بن درستوية (ت ٣٤٧هـ)، تحقيق: إبراهيم السامرائي، وزميله، دار الكتب الثقافية - الكويت - حولي، الطبعة الأولى ١٣٩٧هـ.

- الكتاب / لأبي بشر عمرو بن عثمان بن قنبر (سبويه) (ت ١٨٠هـ)، تحقيق: عبدالسلام هارون، مكتبة الخانجي بمصر، الطبعة الثانية ١٩٧٧م.

- الكشف عن حقائق التنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل / لأبي القاسم محمود بن عمر الزمخشري (ت ٥٣٨هـ)، ويليه «الكافي الشافي» لابن حجر، دار المعرفة، بيروت.

(١) صورة منها لدى الشيخ سعيد عبدالله، وغن طريقه وقفت عليها، وبمركز البحث العلمي مصورة على شريط مصغر، عن النسخة المحفوظة بالمكتبة الأزهرية، تحت رقم ٢٠٠، ورقمها بمركز البحث (١٣٤ / قراءات).

- كشف الأستار عن زوائد البزار على الكتب الستة / لنور الدين علي بن أبي بكر الهيثمي (٨٠٧هـ)، تحقيق: حبيب الرحمن الأعظمي، مؤسسة الرسالة، الطبعة الأولى ١٣٩٩هـ.
- كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون / لمصطفى بن عبدالله حاجي خليفة (١٠٦٧هـ)، دار العلوم الحديثة، بيروت.
- الكشف عن وجوه القراءات السبع وعللها وحججها، لأبي محمد مكي بن أبي طالب (٤٣٧هـ)، تحقيق: محي الدين رمضان، مؤسسة الرسالة للطباعة الثالثة ١٤٠٤هـ.
- كفاية الأخيار في حل غاية الاختصار / لتقي الدين الحصني (من علماء القرن التاسع)، دار المعرفة للطباعة والنشر.
- كلمة حق (مجموعة مقالات وبحوث) / لأحمد شاكِر، تقديم: عبدالسلام هارون، دار الكتب السلفية للطباعة الأولى ١٤٠٧هـ.
- كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال / لعلاء الدين علي المتقي الهندي (٩٧٥هـ)، تصحيح: صفوة السقا، مؤسسة الرسالة ١٤٠٩هـ.

(ل)

- لباب النقول في أسباب النزول / لجلال الدين السيوطي (٩١١هـ)، دار إحياء العلوم، بيروت، الطبعة الثانية ١٩٧٩م.
- لسان العرب / لأبي الفضل جمال الدين محمد بن مكرم بن منظور الإفريقي المصري (٧١١هـ)، دار صادر، بيروت.
- لسان الميزان / لأحمد بن علي بن حجر العسقلاني (٨٥٢هـ)، مطبعة مجلس دائرة المعارف النظامية في الهند، حيدر آباد الدكن، الطبعة الأولى سنة ١٣٣١هـ.
- لطائف الإشارات لفنون القراءات / لشهاب الدين القسطلاني (٩٢٣هـ)، تحقيق: عامر السيد عثمان وزميله، لجنة إحياء التراث الإسلامي، القاهرة ١٣٩٢هـ.

(م)

- مباحث في علوم القرآن / لصبحي الصالح، دار العلم للملايين، الطبعة العاشرة ١٩٧٧م.
- مباحث في علوم القرآن / لمناع القطان، مؤسسة الرسالة، الطبعة السابعة ١٤٠٠هـ.
- المبدع في شرح المقنع / لإبراهيم بن محمد بن عبدالله ابن مفلح (٨٨٤هـ)، المكتب الإسلامي - بيروت ١٩٨٠م.
- المبسوط في القراءات العشر / لأبي بكر ابن مهران (٣٨١هـ)، تحقيق: سبيع حمزة حاكمي، دار القبلة للثقافة الإسلامية، جدة، مؤسسة علوم القرآن، بيروت، الطبعة الثانية

١٤٠٨هـ.

- مجاز القرآن / لأبي عبيدة معمر بن المثنى التيمي (ت٢١٠هـ)، تحقيق: محمد فؤاد سزكين، مؤسسة الرسالة، الطبعة الثانية ١٤٠١هـ.
- المجروحين من المحدثين والضعفاء والمتروكين / لأبي حاتم ابن حبان (ت٣٥٤هـ)، تحقيق: محمود إبراهيم زايد، توزيع دار الباز، مكة.
- مجمع الزوائد ومنبع الفوائد / لعلي بن أبي بكر الهيثمي (ت٨٠٧هـ)، دار الكتاب العربي، الطبعة الثالثة ١٤٠٢هـ.
- مجمل اللغة / لأبي الحسين ابن فارس (ت٣٩٥هـ)، تحقيق: زهير سلطان، مؤسسة الرسالة، الطبعة الأولى ١٤٠٤هـ.
- مجموعة الرسائل الكبرى / لابن تيمية (ت٧٢٨هـ)، دار إحياء التراث العربي.
- المجموع شرح المذهب / ليحيى بن شرف النووي (ت٦٧٦هـ)، وبهامشه شرح الوجيز، والتلخيص الحبير، دار الفكر.
- مجموع الفتاوى / لأحمد بن عبدالحليم ابن تيمية الحراني / جمع: عبدالرحمن بن محمد بن قاسم، مطبعة الرسالة، سوريا، الطبعة الأولى ١٣٩٨هـ.
- المختار في الرد على النصارى / للجاحظ ٢٥٥هـ، تحقيق: محمد عبدالله الشرقاوي، دار الصحوة للنشر والتوزيع، الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ.
- المختار من كنوز السنة / لمحمد عبدالله دراز، عني بنشره: عبدالله بن إبراهيم الأنصاري، الطبعة الثالثة.
- مختصر الخرقى من مسائل الإمام أحمد بن حنبل / لأبي القاسم الخرقى (ت٣٣٤هـ)، تحقيق: زهير شاويش، المكتب الإسلامي، الطبعة الثالثة ١٤٠٣هـ.
- مختصر الصواعق المرسلة / لابن قيم الجوزية (ت٧٥١هـ)، اختصار الموصلي، مع تعليقات عبدالظاهر أبو السمع، بدون معلومات نشر.
- مختصر المستدرك للذهبي بهامش المستدرك انظر المستدرك على الصحيحين للحاكم.
- المختصر في علم الأثر / لمحي الدين الكافيجي (ت٨٧٩هـ)، ضمن رسالتان في مصطلح الحديث، تحقيق: علي زوين، دار الرشد، الطبعة الأولى ١٤٠٧هـ.
- مختلف الحديث وموقف النقاد منه / لأسامة عبدالله خياط، مطابع الصفا، مكة المكرمة، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ.
- محاسن التأويل / لمحمد جمال الدين القاسمي (ت١٣٣٢هـ)، تصحيح وتعليق: محمد

- فؤاد عبد الباقي، دار الفكر، الطبعة الثانية ١٣٩٨هـ.
- المحتسب في تبیین وجوه شوان القراءات والإيضاح عنها / لأبي الفتح ابن جني (ت٣٩٢هـ)، تحقيق: علي النجدي ناصف، وزملائه، دار سزكين للطباعة والنشر، أعده للطباعة: محمد بشير الأدلبي ١٤٠٦هـ.
 - المحصول في علم أصول الفقه / لفخر الدين الرازي (ت٦٠٦هـ)، دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ.
 - المحكم في نقط المصاحف / لأبي عمرو الداني (ت٤٤٤هـ)، تحقيق: عزة حسين، دار الفكر، الطبعة الثانية ١٤٠٧هـ.
 - المحلى / لعلي بن حزم (ت٤٥٦هـ)، تحقيق: أحمد شاكر، دار الفكر.
 - مدخل إلى القرآن الكريم / لمحمد عبدالله دراز، دار القلم، الكويت، ١٤٠٤هـ.
 - مذاهب التفسير الإسلامي / لجولد تسيهر (ت١٩٢١م)، ترجمة وتعليق: عبد الحليم النجار، دار إقرأ.
 - مذكرة أصول الفقه / لمحمد الأمين الشنقيطي (ت١٣٩٣هـ)، المكتبة السلفية، المدينة المنورة.
 - مراتب الإجماع في العبادات والمعاملات والاعتقادات / لابن حزم (ت٤٥٦هـ)، ويلىه «نقد مراتب الإجماع» لابن تيمية، دار الكتب العلمية.
 - المراسيل / لأبي محمد عبدالرحمن بن أبي حاتم (ت٣٢٧هـ)، تعليق: أحمد عاصم الكاتب، دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى ١٤٠٣هـ.
 - المرشد الوجيز إلى علوم تتعلق بالكتاب العزيز / لشهاب الدين عبدالرحمن بن إسماعيل أبو شامة (ت٦٦٥هـ)، تحقيق: طيار آلتى قولاج، دار صادر، بيروت ١٣٩٥هـ.
 - المزهر في علوم اللغة و أنواعها / لجلال الدين السيوطي (ت٩١١هـ)، تحقيق: محمد أحمد جاد المولى، وزملائه، دار الفكر.
 - مسائل أحمد بن حنبل / رواية: عبدالله بن أحمد بن حنبل (ت٢٩٠هـ)، تحقيق: زهير الشاويش - المكتب الإسلامي - بيروت - الطبعة الأولى ١٤٠١هـ.
 - المسائل الفقهية من كتاب الروايتين والوجهين / لمحمد بن الحسين أبويعلی الفراء (ت٤٥٨هـ)، تحقيق: د. عبدالكريم بن محمد اللاحم - مكتبة المعارف - الرياض - الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ.
 - المستدرك على الصحيحين / لأبي عبدالله محمد بن عبدالله الحاكم النيسابوري

- (ت ٤٠٥هـ)، نشر دار الكتاب العربي، بيروت.
- المستقصى في علم الأصول / لأبي حامد الغزالي (ت ٥٠٥هـ)، ومعه «فواتح الرحموت»، دار الكتب العلمية، الطبعة الثانية ١٤٠٣هـ.
- المستقصى في أمثال العرب / لأبي القاسم الزمخشري (ت ٥٣٨هـ)، دار الكتب العلمية، ١٤٠٨هـ.
- المسند / لمحمد بن إدريس الشافعي (ت ٢٠٤هـ)، ترتيب محمد عابد السندي، تولى نشره وتصحيحه ومراجعة أصوله السيد يوسف علي الزواوي الحسني، والسيد عزت العطار الحسيني ١٣٧٠هـ، دار الكتب العلمية، بيروت.
- المسند / لأحمد بن حنبل (ت ٢٤١هـ)، الميمنية، وبهامشه «منتخب كنز العمال»، المكتب الإسلامي، بيروت، الطبعة الثانية ١٣٩٨هـ (١).
- المسند / لأبي يعلى الموصلي (ت ٣٠٧هـ)، تحقيق: حسين أسد، دار المأمون للتراث، الطبعة الأولى ١٤٠٤هـ.
- مسند البزار = كشف الأستار (حرف الكاف).
- مشارق الأنوار على صحاح الآثار / لأبي الفضل عياض اليجصبي (ت ٥٤٤هـ)، المكتبة العتيقة تونس، دار التراث القاهرة.
- مشكل الآثار / لأبي جعفر أحمد بن محمد بن سلامة الطحاوي (ت ٣٢١هـ)، مطبعة مجلس دائرة المعارف النظامية، الهند، حيدر آباد، الطبعة الأولى ١٣٣٣هـ.
- مشكل القرآن لابن قتيبة = تأويل مشكل القرآن.
- المشوف المعلم في ترتيب الإصلاح على حروف المعجم / لأبي البقاء العكبري (ت ٦١٦هـ)، تحقيق: ياسين السواس، من مطبوعات مركز البحث العلمي، جامعة أم القرى، ١٤٠٣هـ.
- المصاحف / لأبي بكر عبدالله بن أبي داود السجستاني (ت ٣١٦هـ)، دار الكتب

(١) كما رجعت إلى «مسند أحمد» بتحقيق: أحمد شاكر، طبع دار المعارف بمصر ١٣٧٧هـ / ١٩٥٨م، وعند الإحالة إلى هذه الطبعة أنبه على ذلك.

كما أحلت إلى «مسند أحمد» بترتيب البنا، السمي (الفتح الرباني) وعند الإحالة إليه أنبه على ذلك بقولي (البنا).

- العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ (١).
- المصنف في الأحاديث والآثار / لعبدالله بن محمد بن أبي شيبة (ت ٢٣٥هـ)، الدار السلفية، الهند، بمبي، الطبعة الثانية ١٣٩٩هـ.
- المصنف / لعبدالرزاق بن همام الصنعاني (ت ٢١١هـ)، تحقيق: حبيب الرحمن الأعظمي، منشورات المجلس العلمي كراتشي باكستان، الطبعة الأولى ١٣٩٠هـ، ويطلب من المكتب الإسلامي - بيروت.
- المطلوب في بيان الكلمات المختلف فيها عن أبي يعقوب / لعلي الضباع (ت ١٣٧٦هـ)، مطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده،
- معالم التنزيل / لأبي محمد الحسين بن مسعود البغوي (ت ٥١٦هـ)، تحقيق: خالد العك، وزميله، دار المعرفة، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ.
- معاني القرآن / لأبي زكريا يحيى بن زياد الفراء (ت ٢٠٧هـ)، عالم الكتب، بيروت، الطبعة الثانية ١٩٨٠م.
- معاني القرآن / للأخفش (ت ٢١٥هـ)، تحقيق: عبدالأمير (١) محمد أمين، عالم الكتب، الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ.
- معاني القرآن الكريم / لأبي جعفر النحاس (ت ٣٣٨هـ)، تحقيق: محمد علي الصابوني، مطبوعات مركز إحياء التراث، بجامعة أم القرى، الطبعة الأولى ١٤١٠هـ.
- معاني القرآن وإعرابه / لأبي إسحاق الزجاج (ت ٣١١هـ)، تحقيق: عبدالجليل عبده شلبي، عالم الكتب، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ.
- معجم الأدباء / لياقوت الحموي (ت ٦٢٦هـ)، تحقيق: مرجليوت، مطبوعات دار المأمون، دار إحياء التراث العربي.
- معجم البلاغة العربية / لبديوي طبانة، دار المنارة، جدة، دار الرفاعي، الرياض، الطبعة الثالثة ١٤٠٨هـ.
- معجم البلدان / لياقوت الحموي (ت ٦٢٦هـ)، دار صادر، دار بيروت، ١٤٠٤هـ.
- معجم فقه السلف عترة وصحابة وتابعين / لمحمد المنتصر الكتاني، جامعة أم القرى، المركز العالمي للتعليم الإسلامي، مطابع الصفا، ١٤٠٥هـ.
- معجم القواعد العربية في النحو والتصريف وذيّل بالإملاء / لعبدالغني الدقر، دار
-
- (١) كما رجعت إلى مخطوطة تشستر بتي، والتي يقوم على تحقيقها، مقابلة مع نسخة أخرى بعض اخواننا، وفقه الله.

القلم، دمشق، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ.

- معجم ما استعجم من أسماء البلاد والمواضع / لعبدالله بن عبدالعزيز البكري (ت٤٨٧هـ)، تحقيق: مصطفى السقا، عالم الكتب.

- معجم مقاييس اللغة / تأليف أبي الحسين أحمد بن فارس (ت٣٩٥هـ)، تحقيق: عبدالسلام هارون، دار الكتب العلمية، إسماعيليان نجفي، إيران.

- معجم المؤلفين (تراجم مصنفى الكتب العربية) / لعمر رضا كحالة، دار إحياء التراث العربي.

- المعجم الصغير / لسليمان بن أحمد الطبراني (ت٣٦٠هـ)، دار الكتب العلمية ١٤٠٣هـ، ويليه رسالة «غنية الألمعي».

- معجم قبائل العرب القديمة والحديثة / لعمر رضا كحالة، مؤسسة الرسالة، الطبعة الثالثة ١٤٠٢هـ.

- المعجم الكبير / لسليمان بن أحمد الطبراني (ت٣٦٠هـ)، تحقيق حمدي عبدالمجيد السلفي، الطبعة الثانية.

- المعجم الوسيط / لإبراهيم أنيس، وزملائه، مطابع دار المعارف بمصر، ١٣٩٣هـ الطبعة الثانية.

- المغرب: من الكلام الأعجمي على حروف المعجم / لأبي منصور الجواليقي (ت٥٤٠هـ)، تحقيق: ف. عبدالرحيم، دار القلم، الطبعة الأولى ١٤١٠هـ.

- معرفة علوم الحديث / لأبي عبدالله محمد النيسابوري (الحاكم) (ت٤٠٥هـ)، اعتنى بنشره وتصحيحه: معظم حسين، المكتب التجاري للطباعة والتوزيع والنشر، بيروت، الطبعة الثانية ١٩٧٧م.

- معرفة القراء الكبار على الطبقات والأعصار / لمحمد بن أحمد الذهبي (ت٧٤٨هـ)، تحقيق: بشار عواد، وزملائه، مؤسسة الرسالة - بيروت - الطبعة الأولى ١٤٠٤هـ.

- المغني في تصريف الأفعال / لمحمد عبدالخالق عزيمة، دار العهد الجديد، الطبعة الأولى ١٣٧٤هـ.

- المغني في توجيه القراءات العشر المتواترة / لمحمد سالم محيسن، دار الجيل، بيروت، مكتبة الكليات الأزهرية، الطبعة الثانية ١٤٩٨هـ.

- المغني في الفقه / لابن قدامة (ت٦٢٠هـ)، تقديم: محمد رشيد رضا، نشر مكتبة الجمهورية العربية، مصر، مكتبة الكليات الأزهرية.

- مغني اللبيب عن كتب الأعاريب / لجمال الدين ابن هشام المصري الأنصاري (ت ٧٦١هـ)، تحقيق: مازن المبارك، ومحمد علي حمدالله، دار الفكر، الطبعة السادسة ١٩٨٥م.
- مفاتيح الغيب = التفسير الكبير (حرف التاء).
- مفتاح السعادة ومصباح السيادة في موضوعات العلوم / لطاش كبرى زاده (٩٦٨هـ)، دار الكتب العلمية الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ.
- المفردات في غريب القرآن / لجسين بن محمد الراغب الأصفهاني (ت ٥٠٢هـ)، تحقيق: محمد سيد الكيلاني، دار المعرفة، بيروت.
- مقالات الإسلاميين واختلاف المصلين / لأبي الحسن علي بن إسماعيل الأشعري (٣٢٤هـ)، عني بتصحيحه: هلموت ريتز، دار إحياء التراث العربي، الطبعة الثالثة.
- المقتبس من اللهجات العربية والقرآنية / لمحمد سالم محيسن، مكتبة القاهرة، الطبعة الأولى ١٣٩٩هـ.
- المقتضب / لأبي العباس محمد بن يزيد المبرد (ت ٢٨٥هـ)، تحقيق: محمد عبد الخالق عزيمة، عالم الكتب، بيروت.
- المقدمات / لأبي الوليد ابن رشد (ت ٥٢٠هـ)، بهامش «المدونة الكبرى»، دار الفكر.
- مقدمة ابن الصلاح (علوم الحديث) / لأبي عمرو عثمان ابن الصلاح (ت ٦٤٣هـ)، تحقيق: نور الدين عتر، المكتبة العلمية، ١٤٠١هـ.
- مقدمتان في علوم القرآن (مقدمة «كتاب المباني»، ومقدمة «ابن عطية») / نشر آرثر جفري، تصحيح: عبدالله الصاوي، نشر مكتبة الخانجي ١٣٩٢هـ.
- مقدمة في أصول التفسير / لابن تيمية (٧٢٨هـ)، تحقيق: عدنان زرزور، دار القرآن الكريم، بيروت، الطبعة الثالثة ١٣٩٩هـ.
- مقدمة صحيح مسلم انظر الجامع الصحيح لمسلم بن الحجاج.
- المقصد لتلخيص ما في المرشد / لأبي يحيى زكريا الأنصاري، بهامش «منار الهدى في بيان الوقف والابتداء» لأحمد بن محمد الأشموني، شركة ومكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي، الطبعة الثانية ١٣٩٣هـ.
- المقنع في رسم مصاحف الأمصار / لأبي عمرو عثمان بن سعيد الدائني (ت ٤٤٤هـ)، تحقيق: محمد الصادق القمحاوي، نشر مكتبة الكليات الأزهرية.
- المقنع في الفقه (الحنبلي) / لعبدالله بن أحمد ابن قدامة (ت ٦٢٠هـ)، دار الكتب العلمية - بيروت - الطبعة الأولى ١٣٩٩هـ.

- المكتفى في الوقف والابتدا في كتاب الله عزوجل / لأبي عمرو الداني (ت ٤٤٤هـ)، تحقيق: يوسف مرعشلي، مؤسسة الرسالة، الطبعة الأولى ١٤٠٤هـ.
- مكي بن أبي طالب وتفسير القرآن / لأحمد حسن فرحات، دار الفرقان للطباعة الأولى ١٤٠٤هـ.
- ملحق الأعلام انظر «هداية القاري».
- الملل والنحل / لمحمد بن عبدالكريم الشهرستاني (ت ٥٤٨هـ)، تحقيق: محمد سيد الكيلاني، دار المعرفة، ١٤٠٠هـ.
- الممتع في التصريف / لابن عصفور الإشبيلي (ت ٦٦٩هـ)، تحقيق: فخر الدين قباوة، دار المعرفة، الطبعة الأولى ١٤٠٧هـ.
- من أسرار التعبير القرآني (حروف القرآن) / لعبدالفتاح لا شين، شركة مكتبات عكاظ، الطبعة الأولى ١٤٠٣هـ.
- منار الهدى في بيان الوقف والابتدا / لأحمد بن محمد الأشموني، ومعه «المقصد لتلخيص ما في المرشد»، شركة ومكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي، الطبعة الثانية ١٣٩٣هـ.
- مناقب الشافعي / لفخر الدين الرازي (ت ٦٠٦هـ)، تحقيق: أحمد حجازي السقا، نشر مكتبة الكليات الأزهرية، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ.
- مناهل العرفان في علوم القرآن / لمحمد عبدالعظيم الزرقاني، دار إحياء الكتب العربية، عيسى البابي الحلبي.
- منتهى الوصول والأمل في علمي الأصول والجدل / لجمال الدين أبي عمرو ابن الحاجب (ت ٦٤٦هـ)، دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ.
- المنجد في الأعلام = المنجد في اللغة والأعلام (حرف الميم).
- المنجد في اللغة والأعلام / لكرم البستاني وزملائه، دار المشرق، بيروت، الطبعة الثامنة والعشرين ١٣٨٦هـ.
- منجد المقرئين ومرشد الطالبين / لمحمد محمد ابن الجزري (ت ٨٣٣هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت.
- المنهاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج / لمحي الدين يحيى بن شرف النووي (ت ٦٧٦هـ)، بتصحيح: محمد محمد عبداللطيف، الطبعة الثانية ١٣٩٢هـ، دار إحياء التراث.
- المذهب في القراءات العشر / لمحمد سالم محيسن، مكتبة الكليات الأزهرية، الطبعة

الثانية ١٣٨٩هـ.

- موارد الظمآن إلى زوائد ابن حبان / نور الدين علي بن أبي بكر الهيثمي (ت ٨٠٧هـ)، حققه ونشره: محمد عبدالزاق حمزة، دار الكتب العلمية.
- الموافقات في أصول الشريعة / لأبي إسحاق الشاطبي (ت ٧٩٠هـ)، بشرح عبدالله دراز، المكتبة التجارية الكبرى.
- موسوعة الاجماع في الفقه الإسلامي / لسعدي أبوجيب، دار العربية.
- موسوعة فقه عبدالله بن عباس / لمحمد رواس قلعه جي، من مطبوعات معهد البحوث العلمية وإحياء التراث الإسلامي، جامعة أم القرى.
- موسوعة فقه عثمان بن عفان / لمحمد رواس قلعه جي، من مطبوعات مركز البحث العلمي، جامعة أم القرى، الطبعة الأولى ١٤٠٤هـ.
- موسوعة المستشرقين / لعبدالرحمن بدوي دار العلم للملايين، الطبعة الأولى ١٩٨٤م.
- موطأ مالك / لمالك بن أنس الأصبحي (ت ١٧٩هـ)، تحقيق وترقيم: محمد فؤاد عبدالباقي، دار إحياء التراث العربي ١٤٠٦هـ.
- ميزان الاعتدال في نقد الرجال / لأحمد بن محمد الذهبي (ت ٧٤٨هـ)، تحقيق: علي محمد البجاوي، دار المعرفة، بيروت، الطبعة الأولى ١٣٨٢هـ.

(ن)

- النبأ العظيم / لمحمد عبدالله دراز، دار القلم، بيروت، الكويت ١٤٠٠هـ.
- نزهة النظر شرح نخبة الفكر / لابن حجر العسقلاني (ت ٨٥٢هـ)، مذيلا بتعليقات لإسحاق عزوز، نشر المكتبة العلمية.
- النشر في القراءات العشر / لمحمد بن محمد ابن الجزري (ت ٨٣٣هـ)، إشراف: علي محمد الضباع، دار الفكر للطباعة والنشر.
- نصب الراية في تخريج أحاديث الهداية / جمال الدين عبدالله بن يوسف الزيلعي (ت ٧٦٢هـ)، مع حاشيته «بغية الألمعي»، نشر المكتبة الإسلامية، الطبعة الثانية ١٣٩٣هـ.
- نظرية النحو القرآني / لأحمد مكي الأنصاري، دار القبلة للثقافة الإسلامية، الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ.
- نظم المتناثر من الحديث المتواتر / لأبي الفيض جعفر الحسني، طبع بالمطبعة المولوية بفاس العليا المحمية سنة ١٣٢٨هـ.
- النهاية في غريب الحديث والأثر / لمجد الدين أبوالسعادات المبارك بن محمد الجزري

(ت٦٠٦هـ)، تحقيق: طاهر الزواوي ومحمود الطناحي، نشر المكتبة الإسلامية.

- النهر الماد / لمحمد بن يوسف أبي حيان الأندلسي (ت٧٥٤هـ)، بهامش «البحر المحيط» دار الفكر، الطبعة الثانية ١٤٠٣هـ.

- نواسخ القرآن / لجمال الدين أبي الفرج ابن الجوزي (ت٥٩٧هـ)، دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ.

- نيل الأوطار شرح منتقى الأخبار / لمحمد بن علي الشوكاني (ت١٢٥٠هـ)، دار الجيل، بيروت، طبعة ١٩٧٣م، (عن الطبعة المنيرية).

(ه)

- هداية الباري إلى تجويد كلام الباري / لعبدالفتاح السيد عجمي المرصفي، الطبعة الأولى ١٤٠٢هـ، على نفقة محمد بن عوض بن لادن.

- هداية الحيارى في أجوبة اليهود والنصارى / لابن قيم الجوزية (ت٧٥١هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت.

(و)

- الوجيز (في فقه مذهب الإمام الشافعي) / لأبي حامد محمد الغزالي (ت٥٠٥هـ)، دار المعرفة، ١٣٩٩هـ.

- وفاء الوفا بأخبار دار المصطفى / لعلي بن أحمد السمهودي (ت٩١١هـ)، تحقيق: محمد محي الدين عبدالحميد، دار إحياء التراث، الطبعة الثالثة ١٤٠١هـ.

دليل محتويات الرسالة

أ	شكر وتقدير
ب - ج	مفتاح المختصرات والرموز المستعملة
١ - ٧	مقدمة الرسالة

القسم الأول : القراءات ٩ - ٢٩٨

المدخل : القرآن العظيم، تعريفه، نزوله، جمعه
١٠ - ٤٩

١٠ - ١٣	أولاً: تعريف القرآن العظيم
١٤ - ٣٤	ثانياً: نزول القرآن العظيم
٣٥ - ٤٩	ثالثاً: جمع القرآن العظيم

الباب الأول : القراءات تعريفاً وأقساماً ٥٠ - ١٤٨

٥١ - ٥٣	التمهيد : في أهمية القراءات
٥٤ - ٩٤	الفصل الأول : تعريف القراءات
٥٤ - ٧٦	المبحث الأول : نشأة القراءات ومصدرها
٧٧ - ٨٣	المبحث الثاني : تعريف القراءات لغة واصطلاحاً
	المبحث الثالث : الفرق بين القرآن والقراءة
٨٤ - ٩٤	والرواية والطريق والوجه

١٤٨ - ٩٥	الفصل الثاني : عدد القراءات و أقسامها
١٠٩ - ٩٥	المبحث الأول : عدد القراءات وصلتها بالأحرف السبعة
١٣٢ - ١١٠	المبحث الثاني : أقسام القراءات
١٤٨ - ١٣٣	المبحث الثالث : اختلاف القراءات وفوائده

الباب الثاني : تدوين القراءات وتطوره

٢٤٧ - ١٤٩

١٥٠	مدخل
١٦٦ - ١٥١	التمهيد : عرض تاريخي للمؤلفات في القراءات
٢٠٣ - ١٦٧	الفصل الأول : تدوين القراءات في كتب العلوم الأخرى
١٨٨ - ١٦٧	المبحث الأول : القراءات في كتب علوم القرآن والتفسير
١٩٢ - ١٨٩	المبحث الثاني : القراءات في كتب الحديث
٢٠١ - ١٩٣	المبحث الثالث : القراءات في كتب النحو
٢٤٦ - ٢٠٣	الفصل الثاني : التدوين المفرد للقراءات
٢١٤ - ٢٠٣	المبحث الأول : الكتب المفردة لقراءة إمام
٢٣٦ - ٢١٥	المبحث الثاني : كتب القراءات الموسعة
٢٤٦ - ٢٣٧	المبحث الثالث : كتب توجيه القراءات

الباب الثالث : رد الشبهات التي تثار حول القراءات

٢٩٧ - ٢٤٨

٢٥١ - ٢٤٩	التمهيد : شبه الملحدین حول القراءات القرآنية
٢٨٣ - ٢٥٢	الفصل الأول : الشبه في اختلاف القراءات، وردّها
	الشبهة الأولى : اختلاف القراءات اضطراب في
٢٦٤ - ٢٥٣	نص القرآن
	الشبهة الثانية : سبب اختلاف القراءات خلو رسم
٢٧١ - ٢٦٥	المصحف من الشكل و الحركات

- الشبهة الثالثة : عدم كتابة بعض الصحابة لبعض القرآن،
 وكتابة بعضهم في مصاحفهم ما ليس بقرآن ٢٧٢ - ٢٨٣
 الفصل الثاني : الشبه في رسم المصحف وردها ٢٨٤ - ٢٩٧
 الشبهة الأولى : وقوع الخطأ في رسم المصحف،
 واستمرار القراءة على مقتضى ذلك الخطأ ٢٨٥ - ٢٩٤
 الشبهة الثانية : الحجاج بن يوسف غير أحد عشر حرفاً
 من المصحف العثماني ٢٩٥ - ٢٩٧

القسم الثاني أثر القراءات في التفسير و الأحكام ٢٩٩ - ٨١٨

- الباب الأول : معنى العنوان، وصلة القراءات بالتفسير
 ٣٠٠ - ٣٢٣

- الفصل الأول : معنى العنوان ٣٠٠ - ٣٠٣
 الفصل الثاني : القراءات والتفسير ٣٠٤ - ٣٢٣

- الباب الثاني : القراءات التي بينت المعنى أو وسّعت أو أزال الإشكال
 ٣٢٤ - ٥٨٧

- الفصل الأول : في القراءات التي بينت معنى الآية ٣٢٥ - ٣٧٢
 الفصل الثاني : في القراءات التي وسّعت معنى الآية ٣٧٣ - ٥٧٢
 الفصل الثالث : في القراءات التي أزال الإشكال ٥٧٣ - ٥٨٦

الباب الثالث : في القراءات المتعلقة بالعموم والإطلاق والإجمال

٥٨٧ - ٧٢٦

- ٥٨٨ - ٦١١ الفصل الأول : في القراءات المتعلقة بالعموم
٦١٢ - ٦٣٢ الفصل الثاني : في القراءات المتعلقة بالإطلاق
٦٣٣ - ٧٢٦ الفصل الثالث : في القراءات المتعلقة بالإجمال

الباب الرابع : القراءات المتعلقة بتنوع الأساليب

٧٢٧ - ٨١٨

- ٧٢٨ التمهيد
٧٢٩ - ٧٨١ الفصل الأول : القراءات المتعلقة بالبناء للفاعل
أو المفعول والالتفات
٧٢٩ - ٧٤٧ المبحث الأول : القراءات المتعلقة بالبناء للفاعل والمفعول
٧٤٨ - ٧٨١ المبحث الثاني : القراءات المتعلقة بالالتفات
الفصل الثاني : القراءات المتعلقة بالاستئناف والمفاعلة
والتكثير وغيره
٧٨٢ - ٨١٨ المبحث الأول : القراءات المتعلقة بالاستئناف
٧٨٣ - ٧٨٧ المبحث الثاني : القراءات المتعلقة بالمفاعلة
٧٨٨ - ٧٩١ المبحث الثالث : القراءات المتعلقة بإفادة التكثير
٧٩٢ - ٨٠١ المبحث الرابع : القراءات المتعلقة بالخبر والانشاء
٨٠٢ - ٨١٠ المبحث الخامس : القراءات المتعلقة بتعدد اللغات
٨١١ - ٨١٨

الخاتمة

٨١٩ - ٨٢٣

الكشافات

٨٢٤ - ٩٠٣

٨٢٥ - ٨٥٢

كشاف الآيات القرآنية

٨٥٣ - ٨٥٨

كشاف القراءات الشاذة

٨٥٩ - ٨٦٥

كشاف الأحاديث والآثار

٨٦٦ - ٨٩٣

كشاف الأعلام

٨٩٤ - ٩٠٢

كشاف الكتب

٩٠٣ - ٩٠٣

كشاف الأماكن والبقاع

فهرست المصادر و المراجع

٩٠٤ - ٩٣٧

دليل محتويات الرسالة

٩٣٨ - ٩٤٢

تم بحمد الله وصلى الله وسلم على سيدنا محمد وعلى آله وأصحابه.